

# صَحِيحُ مُسْتَدْرَأٍ

للامام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن قمر بن كوشات القشيري  
النيسابوري المتوفى سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهر نيسابور

مع شرحه المسمى

## كِتَابُ كَيْدِ الْمُعَلِّمِ

للامام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشناقي الأبي المالكي المتوفى سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرحه المسمى

## مَكْتَبُ كَيْدِ الْأَكْبَالِ

للامام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف التنوسي الحسني المتوفى سنة ٨٩٥ هـ  
رحم الله الجميع وأسكنهم في جنانه المحل الرفيع

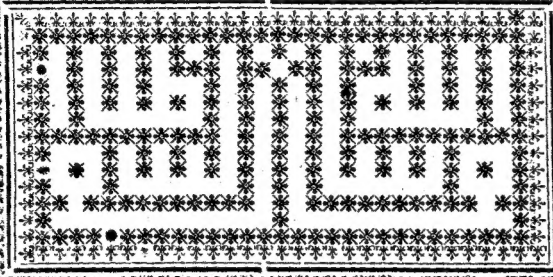
تنبيه : جعلنا متن صحيح الامام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفصلاً بينهما بجدول الى كتاب الإيمان  
ومن جعلنا متن الصحيح بالوامش وشرح الأبي بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لو وجد نسخة من شرح الإمام الأبي في المكتبة القبرية المصرية التزمنا مقابلة نسخة الواردة من المغرب  
على تلك النسخة وان كانت النسخة المغربية أصح منها احتياطاً وطمأنينة للبال .

## الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت لبنان



## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الواسع الجود والكرم \* الذي أخرجنا بفضلِهِ من محض العدم \* وأمدنا بالطافه ونحن نتردد  
بين الأحشاء بلاميز في غياهب الظلم \* ثم أبرزنا إلى رفقه \* وما أعدم من سوابغ النعم \* ثم من بالنعمة  
العظمى نعمة العقل والهداية التي هي أقوم \* ثم سهل الرجوع إليه على المطيع منا والمعاصي حتى  
لا يقع في الإياس بما اجترم \* فرضى منا باليسير \* وجازى عنه بالكثير \* واكتفى منافي التنصل من  
دواهي المعاصي بمجرد الندم \* فسبحان من لا يحاط بشأنه \* ويمجز عن تفصيل أدنى نعمه فصيح  
اللسان وماضى القلم \* والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أوقى جوامع الكلم \* وخص من رتب  
التقريب بغاية لا تتناول اليه اعجز اسوابق الهمم \* وأجلى على أعلى منصة التشریف فردا في المحاسن  
عديم المزدحم \* فهو عروس المملكة بأجمعها \* وعين الخليفة بأسرها \* وهو سيد العرب والعجم \* وهو  
الوسيلة الكبرى في هذه الدار ويوم يقوم الناس لهول عظم \* صلى الله وسلم عليه من رسول حاز  
المكارم بأزمها \* وألقت إليه المحاسن الخلقية والخلقية مقالدها فخاها برمتها \* وجعت فيه خصال  
النبوّة كلها فكانت ذاته لها مسك الختم \* ورضى الله عن آله وصحبه الذين نالوا بعلي مشاهدته وبذل  
النفوس لنصرته أنفس الذخائر وأشرف المنازل \* وحاز وأبشرف حجبته منزلة عليا لا يلحق شأوها  
من بعدهم من مجد أو متناقل \* ورضى الله تعالى عن التابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم يتقدم إلى الجنة  
نيناء ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وأمنته على سائر الأمم \*

﴿ أما بعد ﴾ فلما خص الله سبحانه وتعالى رجلا نالوا بحب هذا النبي الشريف صلى الله عليه وسلم  
وبجمل خدتمته أعظم الأسباب \* ثم افرقوا في اظهار ما كن فيهم من عظيم حبه فرقا كل يحاول بما

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله النبيين وعلى جميع الانبياء والمرسلين ﴿ أما بعد ﴾

أمكنه التقرب الى على ذلك الجنب ﴿ فن قوى يناضل عن ذاته المكربة ودينه القويم بماضى السيف والسنان ﴾ ومن راوية أمين انتصب لحفظ كلمة الرفيعة ووصون ما حوته من محاسن وبيان ﴿ ومن فصيح أوقى من البلاغة السحر الحلال فعبّر عن بعض كماله بما أدرك بركته عاجلا بحق العيان ﴾ وكان ممن فتح الله له في نيل الدرجة العظمى في ذلك الشيخ الامام العلامة المجمع على أمانته وحفظه واتقانه مسلم ابن الحجاج نعمده الله تعالى بحميد الرضوان ﴿ وأسكنه بفضل فراديس الجنان ﴾ فألف في جمع أحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم وضبط أصول ذلك وفر وعه تأليفًا عظيمًا ينسج ولا ينسج والله تعالى أعلم على شريف منواله وكان من أحسن شروحه فيما علمت وأجمعها شرح الشيخ العلامة أبي عبد الله الأبي رحمه الله تعالى ورضي عنه أردت أن أتعلق بأذيال القوم ﴿ وان كنت في غاية البعد منهم الآن بمن الوهاب تعالى بالحق بهم بعد اليوم ﴾ فاختصرت في هذا التقييد المبارك ان شاء الله تعالى معظم ما في هذا الشرح الجامع من الفوائد ﴿ وضمت اليه كثيرًا مما أغفله مما هو كالضروري لا كالزائد ﴾ وأكلمته أيضًا بشرح الخطبة فتم النفع والحمد لله تعالى بشرح جميع الكتاب ﴿ وجاء بفضل الله تعالى مختصرًا يقع أو يغني عن جميع الشروح وما فيها من تطويل أو مزيد اطناب ﴿ فهو جدير ان شاء الله تعالى أن يسمى لذلك ﴾ ( بمكمل إكمال الإكمال ) ﴿ ومقر به على الضعيف ومريد الحاجة دون المسافات الطوال ﴾ والله أسأل أن ينفع به دنيا وأخرى ويجعله لنا من صالحات الأعمال ﴿ واعلم أن ما وجدت في هذا الكتاب من علامة ( ب ) فالمراد به الشيخ الأبي وما وجدت من علامة ( ع ) فالمراد به القاضي عياض وما وجدت من علامة ( ط ) فالمراد به القرطبي صاحب المفهم وما وجدت من علامة ( ح ) فالمراد به محيي الدين النووي رحم الله جميعهم وتقبل أعمالهم بفضلهم وهذا أوان الثمر وع في هذا المختصر والله الموفق بفضلهم

﴿ ص ﴾ الحمد لله الى والمرسلين ﴿ ش ﴾ بدأرضي الله تعالى عنه بالحمد المارواه أبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام لا يبتدأ فيه بحمد الله فهو أجذم وفي ابن ماجه لا يبتدأ فيه بالحمد فهو أقطع وروى بكر الله ويسم الله الرحمن الرحيم وهو في صححي أبي عوانة وابن حبان ﴿ وأجذم بالذال المججمة بمعنى أقطع أي منقطع النفع قليل البركة وثني بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك عادة العلماء وقدر وى في قوله تعالى ( ورفعنالك ذكرك ) عن مجاهد قال لا ذكر إلا ذكرت ومنه الشهادتان أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله قال النووي وروينا هذا التفسير من فروع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن رب العالمين ﴿ وقد بقى على مسلم رحمه الله تعالى أن يشفع الصلاة بالتسليم عليه صلى الله عليه وسلم لان الله أمر بهامعه ( قوله خاتم النبيين ) بفتح التاء وكسرها أي هو آخرهم فلا نبي بعده وإنما قال خاتم النبيين ولم يقل المرسلين وان كان خاتمهم أيضًا لما علم أن النبوة أعم من الرسالة باعتبار البشر ونبي الاعم يستلزم نبي الاخص فلزم من كونه خاتم النبيين بمعنى لاني بعده انه خاتم المرسلين أيضًا أي لا رسول بعده بخلاف العكس فلوز كمر المرسلين مع النبيين لكان حشوا ( قوله وعلى جميع النبيين والمرسلين ) عطف المرسلين على النبيين عطف خاص على عام للتشريف لهم وبحقل أن يكون لا دخال المرسلين من الملائكة كجبريل وميكائيل عليهما السلام فان الملك يقال فيه رسول ولا يقال فيه نبي بناء على أن بين النبي والرسول عمومًا وخصوصًا من وجه ﴿ ص ﴾ أما بعد فانك

فأنك يرجح الله بتوفيق خالقك ذكرت أنك همت بالفحص عن تعرف جملة الاخبار المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن الدين وأحكامه وما كان منها في الثواب والعقاب والترغيب والترهيب وغير ذلك من صنوف الاشياء بالاسانيد التي بها نقلت وتداولها أهل العلم فيما بينهم فأردت

يرجح الله بتوفيق خالقك ذكرت الى قوله يطول بذكرها الوصف \* ش \* بتوفيق خالقك يصح تعلقه بمرحلتك قبله أو بذكرت بعده فعلى الاول دعاه برجة مخصوصة وهى المتعلقة بالتوفيق وعلى الثانى دعاه بطلق الرحمة وأخبره أن ذكره ما ذكر انما كان بتوفيق الله تعالى ( قوله همت ) بفتح الميم الاولى المخففة وسكون الثانية أى قصدت واعتيت وتعلق همتك بالفحص والفحص شدة الطلب والبحث عن الشيء تفحصت وفحصت بمعنى ( قوله في سنن الدين وأحكامه ) من عطف العام على الخاص اذ السنن من احكام الدين والمراد بالدين الاسلام وبالسنن المندوبات وما لم يصل الى حد الوجوب والاحكام تشمل سائر الاحكام الخمسة وما يتعلق بهما من خطاب الوضع ( قوله وما كان منها في الثواب والعقاب ) أى وما كان من الاخبار المأثورة في بيان الثواب والعقاب أى في جنسهما أو مقدارهما ( قوله والترغيب والترهيب ) الترغيب الحض على الشيء بذكر ما يوجب الرغبة فيه والميل اليه من ثواب أو مصلحة دنيوية أو آخروية والترهيب التوعيف من فعل الشيء بذكر عقوبته أو مافيه من مفسدة دنيوية أو آخروية فالترغيب والترهيب أعم من أحاديث الثواب والعقاب ( قوله بالاسانيد التي بها نقلت وتداولها أهل العلم فيما بينهم ) الاسانيد جمع اسناد وهو ذكر طريق الحديث ويسمى ذلك الطريق فى الاصطلاح سنداً والحديث الذى وصل اليه متناً وأشار بجمع الاسانيد الى تنوعها واختلافها بحسب اختلاف وجوه السماع من الرواة فمرة يقتضى السماع أن يقال فى الاسانيد حديثي ومرة يقتضى أن يقال حديثنا ومرة يقتضى أخبرني ومرة يقتضى أخبرنا ونحو ذلك مما سياتى ان شاء الله تعالى بيانه \* ولما كان الفرق فى ذلك بحسب اصطلاح أهل العلم من المحدثين أشار الى ذلك بقوله وتداولها أهل العلم وكما تختلف الاسانيد بهذا المعنى تختلف أيضاً باختلاف الرواة وكل ذلك فى الحديث الواحد والاحاديث فجمع الاسانيد بحسب ذلك كله \* وقوله التي بها نقلت راجع الى تلك الاختلافات كلها \* وقوله وتداولها أهل العلم فيما بينهم راجع الى الاختلافات التي يقتضيها الاصطلاح \* فائدة \* اختلف فى معنى المسند على ثلاثة أقوال فمبطل هو الذى اتصل اسناده من مبدئه الى منتهاه سواء وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم أولاً ذكره أبو بكر الخطيب الحافظ عن أهل الحديث قال وأكثر ما يستعمل فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما جاء عن الصحابة وغيرهم وذكر أبو عمر بن عبد البر أن المسند ما رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد يكون متصلاً وقد يكون منقطعاً وحكى أبو عمر عن قوم أن المسند لا يقع الا على ما اتصل مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن الصلاح وبهذا القول قطع الحاكم الحافظ \* وبما يتعلق بمعرفة المسند معرفة المتصل والمرفوع والموقوف والمقطوع \* فالمتصل ويقال فيه أيضاً الموصول هو ما اتصل اسناده بأن سمعه كل واحد من رواية من فوقه من مبدئه الى منتهاه سواء كان مرفوعاً أو موقوفاً \* والمرفوع هو ما أضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فهو والمسند على القول الثانى مترادفان \* والمسند أخص منه على القول الثالث وبينهما عموم وخصوص على القول الاول وقال الحافظ أبو بكر المرفوع ما أخبر به الصحابي عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم أو فعله فخصه بالصحابة قال ابن الصلاح ومن جعل من أهل الحديث المرفوع فى مقابلة المرسل فقد عني بالمرفوع المتصل \* والموقوف ما روى عن الصحابة رضى



أرشدك الله أن توقف على جلتها مؤلفة محصاة وسألتني أن ألخصها لك في التأليف بالتركيب يكثر فإن ذلك زعمت مما يشغلك عما له قصدت من التفهم فيها والاستنباط منها \* وللهي سألت أكرمك الله حين رجعت إلى تدبره وما تؤول به الحال أن شاء الله عاقبة محمودة ومنفعة موجودة وطننت حين سألتني تجشم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضي لي تمامه كان أول من يصيبه نفع ذلك إياي خاصة قبل غيري من الناس لأسباب كثيرة يطول بذكرها الوصف الآن جملة ذلك أن ضبط القليل من هذا الشأن واتقانه أيسر على المرء من معالجة الكثير منه ولا سيما عند من لا يميز عنده من العوام إلا بأن يوقفه على التمييز غيره \* فإذا كان الأمر في هذا كما وصفنا فالقصد منه إلى الصحيح القليل أولى بهم من ازدياد السقيم وأما يرحي

الله تعالى عنهم من أقوالهم وأفعالهم \* والأثر يرادفه عند جماعة من العلماء \* والمقطوع هو ما جاء عن التابعين موقوفاً عليهم من أقوالهم وأفعالهم وهو خلاف المنقطع الذي يأتي ويجمع على مقاطيع ومقاطع بياء قبل آخره وبدونها (قوله ان توقف) ح ضبطناه بفتح الواو وتشديد القاف ولو قرئ بتسكين الواو وتخفيف القاف لكان صحيحاً (قوله مؤلفة) أي مجموعة على وجه لا يدخل فيه ما ليس بحديث كاستنباط فقه أو نقل آراء العلماء أو أعاضد من كتاب أو أثر كما فعل البخاري رضي الله تعالى عنه (قوله محصاة) أي مجمعة كلها (قوله ألخصها) أي أبينها (قوله فان ذلك زعمت) أي اعتقدت أو قلت من غير تقييد بأن هذا القول غير مرضي ومنه قول ضمام بن نعلبة رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم زعم رسولك أي قال وقد أكرسيو به في الكتاب من قوله زعم الخليل كذا في أشياء يرتضيها (قوله يشغلك) هو بفتح الياء والغين مضارع شغل الثلاثي وهو اللغلة الفصيحة الشهيرة وعليها قوله تعالى (شغلنا أموالنا) وفيها لغة رديئة حكاه الجوهري أشغله يشغله فعلى هذه اللغة يصح أن يضبط قوله يشغلك بضم الياء وكسر الغين (قوله وللهي سألت) هو باللام الجارة خبر عن قوله عاقبة محمودة وكثيراً ما يوجد في النسخ مصحفاً بحذف لام الجر (قوله وطننت) بضم التاء (قوله تجشم ذلك) أي تسكفه والتزام مشقته (قوله عزم) بضم العين وظاهر أن الفاعل المسند إليه العزم في الأصل هو الله تعالى وتعقب بأنه لا يسند العزم إلى الله تعالى إذا المتبادر من العزم حصول خاطر تصميم في الذهن لم يكن قبل قلت ولهذا فسر به بالجرم بعد التردد وهذا محال في حقه عز وجل وأجيب بأن المراد لو سهل لي سبيل العزم وخلق في قدرة عليه قلت فيكون مجازاً من باب التعبير بالمسبب عن السبب فان العزم ناشئ عن خلق الله تعالى ومسببه وقيل هو عبارة عن الإرادة فيكون المعنى لو أراد الله تعالى لي ذلك وقيل معناه المراد لو ألزمت فان العزيمة بمعنى الزوم (قوله كان أول) برفع أول على أنه اسم كان وإياي خبره \* (ص) \* الآن جملة ذلك إلى قوله وقد عجزت وأعن معرفة القليل \* (ش) \* (قوله جملة ذلك) يدل على أن قوله قبله يطول بذكرها الوصف معناه بذكرها على سبيل التفصيل والافهوق قد تعرض لها هنا على سبيل الجملة هذا إذا جعلت الإشارة في قوله ذلك تعود على الأسباب بتأويل المذكور ويحتمل أن الإشارة راجعة إلى النفع من قوله كان أول من يصيبه نفع ذلك ويكون لم يتعرض لأسباب وصول ذلك النفع له قبل غيره لاجلة ولا تفصيلاً (قوله إلا بأن يوقفه) بفتح الواو وتشديد القاف المكسورة ح ولا يصح أن يقرأ هنا بالتخفيف بخلاف ما قدمناه في قوله ان توقف على جلتها لان اللغة الفصيحة المشهورة وقفت فلان على كذا فلو كان مخففاً لكان حقه أن يقال بأن يوقفه على التمييز (قوله فالقصد منه إلى الصحيح) لابد من الإشارة إلى بيان الصحيح من الحديث وغيره

بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات منه لخاصة من الناس ممن رزق فيه بعض

مما يتعلق به ﴿فأقول﴾ قال ابن الصلاح الصحيح هو الحديث المسند الذي يتصل اسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معطلاً وفي هذه الأوصاف احتراز عن المرسل والمنقطع والمعضل والشاذ وما فيه علة قاذحة وما في روايته نوع جرح أما الحسن فهو قسمان (أحدهما) الحديث الذي لا يجاور رجال اسناده من مستور لم يتحقق أهليته غير أنه ليس مغفلاً كثير الخطأ في ما يروي به ولا هو متهم بالكذب في الحديث ويكون متن الحديث مع ذلك قد عرف بان روى مثله أو نحوه من وجه آخر أو أكثر حتى اعتضد فيخرج بذلك عن أن يكون شاذاً ومنكراً وكلام الترمذي على هذا القسم يتنزل (القسم الثاني) أن يكون رواه من المشهورين بالصدق والأمانة غير أنه لم يبلغ درجة رجال الصحيح لكونه يقصر عنهم في الحفظ والاتقان وهو مع ذلك يرتفع عن حال من يعد ما ينفرده من حديثه منكرًا وتعتبر في كل هذا مع سلامة الحديث من أن يكون شاذاً ومنكرًا سلامته من أن يكون معطلاً وعلى القسم الثاني يتنزل كلام الخطابي وكتاب أبي عيسى الترمذي رحمه الله أصل في معرفة الحديث الحسن وهو الذي نوه باسمه وأكثرت ذكره في جامعه ومن مظانه سنن أبي داود وفي قول الترمذي وغيره هذا حديث حسن صحيح اشكال لأن الحسن قاصر عن الصحيح ففي الجمع بينهما جمع بين نفي ذلك القصور وإثباته وجوابه أن ذلك راجع الى الاسناد فاذا روى الحديث الواحد باسنادين أحدهما اسناد حسن والآخر اسناد صحيح فالعنى أنه حسن بالنسبة الى اسناده صحيح بالنسبة الى اسناده آخر أو أراد بالحسن معناه اللغوي وهو ما يميل إليه النفس ولا ياباه القلب دون المعنى الاصطلاحي ﴿واعلم﴾ أن الضعيف من الحديث هو كل حديث لم يجتمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث الحسن المذكورت فيما تقدم وتدخل تحته أقسام كثيرة تمامها أبو حاتم بن حبان إلى تسعة وأربعين قسمًا ﴿منها﴾ الموضوع والمقلوب والشاذ والمعلل والمضطرب والمرسل والمنقطع والمعضل والمنكر إلى غير ذلك من الأقسام المذكورة في علم الحديث ﴿فالموضوع﴾ ثمر الأحاديث الضعيفة وحقيقته المخلوق المصنوع ولا تحل روايته لاحد في أى معنى كان إلا مقررًا وبإيمان وضعه بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التي تحتل الصدق في الباطن حيث جاز روايتها في الترغيب والترهيب ويعرف وضع الحديث باقرار واضعه أو ما يتنزل منزلته من قرينة حال الراوى والمروى فقد وضعت أحاديث طوال يشهد بوضعها ركاة ألفاظها ومعانيها ﴿والواضعون﴾ أصناف وأعظمهم ضرر أقوم من المنسوين الى الزهد وضعوا الحديث احتساباً فيأزعموا فتقبل الناس موضوعاتهم ﴿وأما المقلوب﴾ فهو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن نافع ليصير بذلك غريباً مرغوباً فيه قال ابن الصلاح وكذا ما روي أن البخاري رضى الله تعالى عنه قدم بغداد فاجتمع قبل مجلسه قوم من أصحاب الحديث وعمدوا الى ما ثبت حديث فقلبوا متونها وأسانيدها وجعلوا متن هذا الاسناد لاسناد آخر واسناد هذا المتن لمتن آخر ثم حضر واجلسه وألقوها عليه فلما فرغوا من القاء تلك الأحاديث المقلوبة التفت اليهم فرد كل متن الى اسناده وكل اسناد الى متنه فأذعنوا له بالفضل ﴿وأما الشاذ﴾ فعن الشافعي ليس معناه أن يروى الثقة ما لا يروى غيره وإنما الشاذ أن يروى الثقة حديثاً يخالف ما روى الناس وحكى الحافظ أبو يعلى الخليلي نحوه هذا عن جماعة من أهل الحجاز ثم قال الذي عليه حفاظ الحديث أن الشاذ من الحديث ما ليس له الإسناد واحداً بشذ ذلك شيخ ثقة كان أو غير ثقة فما كان عن غير ثقة فترك لا يقبل وما كان عن ثقة يتوقف

فيه ولا يتج به \* وذكر الحاكم أن الشاذ هو الحديث الذي ينفرده ثقة من الثقات وذكر أنه يغابر المعلل من حيث إن المعلل وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه \* والشاذ لم يوقف فيه على ذلك قال ابن الصلاح أما ما حكم به الشافعي بالشذوذ فلا إشكال في أنه شاذ غير مقبول وأما ما حكى عن غيره فيشكل بما ينفرده العدل الحافظ الضابط كحديث أنما الأعمال بالنيات فإنه حديث قد نفي عنه رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نفي عنه عن عمر علقمة بن وقاص ثم عن علقمة بن محمد بن إبراهيم ثم عنه يحيى بن سعيد فهذا وأشباهه يبين لك أنه ليس الأمر في ذلك على الإطلاق الذي أتى به الخليلي والحاكم بل الأمر في ذلك على تفصيل نبيته \* فنقول إذا انفرد الراوي بشيء ينظر فيه فإن كان ما انفرد به مخالفا لما رواه من هو أولى منه بالحفظ لذلك وأصبط كان ما انفرد به شاذاً مردوداً وإن لم تكن فيه مخالفة لما رواه غيره وإنما هو أمر رواه هو ولم يروه غيره \* فينظر فإن كان عدلاً حافظاً موثقاً باتقانه وحفظه قبل ما انفرد به ولم يقدح الانفرد فيه وإن لم يكن ممن يوثق بحفظه واتقانه لذلك الذي انفرد به كان انفرد به مزخرفاً عن حيز الصحيح \* ثم هو بعد ذلك دائر بين مراتب متفاوتة بحسب الحال فيه فإن كان المنفرد به غير بعيد من درجة الحافظ الضابط المقبول تفرده استحسننا حديثه بذلك ولم نخطئه إلى قبيل الحديث الضعيف \* وإن كان بعيداً من ذلك رددنا ما انفرد به وكان من قبيل الشاذ المنكسر نخرج بذلك أن الشاذ المردود قسمان أحدهما الحديث الفرد المخالف والثاني الفرد الذي ليس في روايته من الثقة والضبط ما يقع جابراً لما يوجب التفرده والشذوذ من النكارة والضعف \* وأما المنكسر فهو الشاذ المردود \* وأما المعلل ويسميه أهل الحديث المعلول وذلك منهم ومن الفقهاء في قولهم في باب القياس العلة والمعلول مردول عند أهل العربية واللغة فهو الحديث الذي اطلع فيه على علة تقدر في صحته مع أن ظاهرها السلامة منها ويتطرق ذلك إلى الإسناد الذي رجاله ثقات الجامع شروط الصحة من حيث المظاهر ويستعان على إدراكها بتفرد الراوي وبمخالفة غيره له مع قرائن تنضم إلى ذلك تنبه العارف بهذا الشأن على إرسال في الموصول أو وقف في المرفوع أو دخول حديث في حديث أو وهم وإهم وغير ذلك وكثيراً ما يعللون الموصول بالمرسل مثلاً أن يحيى الحديث بأسناد موصول ويحيى أيضاً بأسناد منقطع أقوى من إسناد الموصول ولهذا اشتملت كتب علل الحديث على جمع طرقه قال الخطيب أبو بكر السبيل إلى معرفة علة الحديث أن يجمع بين طرقه وينظر في اختلاف روايته ويعتبر بمكانهم في الحفظ ومنزلة في الاتقان والضبط وروى عن علي بن المديني قال الباب إذا يجمع طرقه لم يتبين خطؤه \* ثم قد تقع العلة في إسناد الحديث وهو إلا كثرة وقد تقع في متنه ثم ما يقع في الإسناد قد قدح في صحة الإسناد والمتن جميعاً كما في التعليل بالارسال والوقف وقد قدح في صحة الإسناد خاصة من غير قدح في صحة المتن ومن أمثلة ما وقعت العلة في إسناده من غير قدح في المتن ما رواه الثقة يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار الحديث فهذا إسناد متصل ينقل العدل عن العدل وهو معلل غير صحيح والمتن على كل حال صحيح والعلة في قوله عن عمرو بن دينار إنما هو عن عبيد الله بن دينار كذا رواه الأئمة من أصحاب سفيان عنه فهم يعلى بن عبيد في العدول إلى عمرو بن دينار وإن كان أيضاً ثقة ومثال العلة في المتن ما انفرد مسلم بإخراجه في حديث أنس من اللفظ المصرح بنفي قراءة بسم الله الرحمن الرحيم فعلى قوم رواية اللفظ المذكور لما رأوا الأكثرين إنما قالوا فيه فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين من غير تعرض لذلك البسملة وهو الذي اتفق البخاري ومسلم على إخراجه في الصحيح ورأوا أن من رواه باللفظ المذكور رواه بالمعنى الذي وقع له ففهم من قوله كانوا يستفتحون بالحمد لله

التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلمه فذلك ان شاء الله بهم بما أوتي من ذلك على الفائدة في الاستكثار من جمعه فأعوام الناس الذين هم بخلاف معاني الخصاص من أهل التيقظ والمعرفة فلما معنى لهم في طلب الكثير وقد عجزوا عن معرفة القليل \* ثم اننا ان شاء الله مبتدئون في تخريج ما سألت عنه وتأليفه

أنهم كانوا لا يسمعون فرواه كما فهم وأخطأ لأن معناه ان السورة التي كانوا يفتنون بها من السور هي الفاتحة وليس فيه تعرض لذلك التسمية \* وانضم لذلك أمور منها أنه ثبت عن أنس انه سئل عن الافتتاح بالتسمية فذكر أنه لا يحفظ فيه شيئاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وأما المضطرب من الحديث فهو الذي تختلف الرواية فيه ويرى بعضهم على وجهه وبعضهم على وجه آخر مخالف له وإنما يسمى مضطرباً إذا تساوت الروايات أما إذا تراجعت أحداًهما بحيث لا تقاومها الأخرى فالحكم للراجحة ولا يطلق عليه حينئذ وصف المضطرب ولله حكمه ثم قد يقع الاضطراب في متن الحديث وقد يقع في الاسناد وقد يقع ذلك من راو واحد وقد يقع من رواية الاضطراب موجب لضعف الحديث لاشعاره بأنه لم يضبطه وأما المرسل فقيل هو قول التابعي مطلقاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بقيد أن يكون التابعي كبيراً وهو الذي لقي جملة من الصحابة وجالسهم وقيل المرسل ما سقط من اسناده راوياً أكثر مطلقاً وحاصله قولان \* وأما المنقطع فقال الحاكم هو الاسناد الذي يسقط منه راو قبل الوصول الى التابعي ويصق أيضاً على ما ذكر فيه بعض رواة بلغف منهم نحو عن رجل أو شيخ أو غيرهما وقال أبو عمر ابن عبد البر المرسل مخصوص بالتابعين والمنقطع أعم منه وهو كل ما لا يتصل اسناده \* وأما المعضل بفتح الصاد فهو عبارة عما سقط من اسناده اثنان فصاعداً وهو أخص من المنقطع فكل معضل منقطع وليس كل منقطع معضل قال ابن الصلاح وأصحاب الحديث يقولون أعضله فهو معضل بفتح الضاد وهو اصطلاح مشكل المأخذ من حيث اللغة وبمحت فوجدت له قولهم أمر عضيل أي مستغلق شديد ولا التفات في ذلك الى معضل بكسر الضاد وان كان مثل عضيل في المعنى (قوله) الإشارة راجعة الى من رزق بعض التيقظ أو لخاصة من الناس بتأويل المذكور \* والضمير في أسبابه وعلمه يعود على السقيم ويصح عود الضمير في أسبابه على التيقظ لأنه يلزم عليه تفكيك الضمائر إذا الضمير في علمه لا يصح فيه ذلك وقد سبق حقيقة المعلل وبيان كون جمع طرق الحديث يستعان به على معرفة علمه (قوله) (ج) هو بفتح الباء وكسر الجيم هكذا ضبطناه وهكذا هو في نسخ بلادنا وأصولها وذكر (ع) رحمه الله تعالى أنه ينهجم بنون بعد الباء ومعنى ينهجم يقع عليها وينال بغيته منها \* قال ابن دريد انهجم الخباء اذا وقع (قوله) ممن رزق بعض التيقظ بيان للناس أو لخاصة فن لبيان الجنس أي الذين رزقوا فعلى أنها بيان للناس لا يكون كل من رزق بعض التيقظ ينفعه الاستكثار عامال كل من رزق بعض التيقظ (قوله) بما أوتي من ذلك الباء سببية والإشارة راجعة الى بعض التيقظ والمعرفة أو الى نفس التيقظ والمعرفة وهو أظهر ومن على الاول لبيان الجنس وعلى الثاني للتبعيض والله تعالى أعلم \* قلت \* وحاصل ما أشار اليه مسلم رحمه الله تعالى ورضي عنه أن الصحيح القليل أعون على المقصود من الضبط والتفهم والدرابة بخلاف الكثير فإنه يوجب تشتت البال والسامة لاسيما ان قصرت درجته وبالجملة فليس العلم بكثرة الرواية وكثيراً ما اشتغل بعض الناس بمجرد التكاثر ففاته خير كثير حتى مات على أردإ جهل والعباد بالله (قوله) وقد عجزوا هو بفتح الجيم في الماضي وكسرها في المستقبل وهي اللغة الفصيحة وحكى الاصمعي لغة أخرى بعكس الاولى وفي القرآن أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فجاء على اللغة الفصيحة (قوله) ثم اننا ان شاء الله تعالى مبتدئون في تخريج ما سألت عنه وتأليفه على شريطة الى قوله فلا تتولى فعله

على شريطة سوف أذكرها وهو أنانه مدالى جملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقسمها على ثلاثة أقسام وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار الآن يأتي موضع لا يستغنى فيه عن تردد الحديث فيه زيادة معنى أو اسناد يقع الى جنب اسناد لعله تكون هناك لان المعنى الزائد في الحديث المحتاج اليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من إعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة أو ان يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث على اختصاره اذا أمكن ولكن تفصيله بما عسر من جملة فاعادته

﴿ش﴾ وعده بما ذكره في كتاب الايمان الى آخر الكتاب وبين طريقته في ذلك (قوله على شريطة) أى على شرط وجمعها على شرائط وجمع الشرط شروط وقد شرط عليه كذا يشترطه ويشترطه بكسر الراء وضمها الغتان (قوله ان نعمد) بكسر الميم أى نقصد (قوله على ثلاثة أقسام) (ح) الأول مارواه الحفاظ المتقنون الثاني مارواه المستورون المتوسطون فى الحفاظ والانتان الثالث مارواه الضعفاء المتركون وإنه اذا فرغ من القسم الأول أتبعه الثانى وأما الثالث فلا يعرج عليه قال وقد اختلف العلماء فى اتيانه فى هذا الكتاب بالقسمين الاولين فقال الامامان الحفاظان أبو عبد الله الحاكيم وصاحبه أبو بكر البيهقي رحمهما الله تعالى إن المنية اخترمت مسامحة الله قبل اخراج القسم الثانى وانه انما ذكر القسم الاول فقط وذهب القاضى (ع) رحمه الله تعالى الى أنه أتى فى أبواب هذا الكتاب بحديث الطبقتين الاولين وأتى بأسانيد الثانية منهم على طريق الاتباع للاولى والاستشهاد أو حيث لم يجد فى الباب الاول شيئاً وكان الحاكيم تأول أنه انما أراد أن يفرد لكل طبقة كتاباً ويأتى بأحاديثها خاصة منفردة وليس ذلك مراده ﴿تنبيه﴾ عاب عائشون على مسلم روايته فى صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعيين فى الطبقة الثانية الذين ليسوا على شرط الصحيح ﴿وأجيب بأوجه ذكرها ابن الصلاح رضى الله عنه (الأول) أن يكون ذلك فممن هو ضعيف عند غيره ثقة عنده ولا يقال الجرح مقدم لان ذلك حيث يكون الجرح مفسر السبب (الثانى) أن يكون ذلك واقما فى المتابعات والشواهد لا فى الأصول (الثالث) أن يكون ضعف الضعيف الذى احتج به طراً بعد أخذ عنه (الرابع) أن يعاين بالشخص الضعيف اسناده وهو عنده من رواية النقات نازل فيقتصر على العالى ولا يطول باضافة النازل اليه مكثفياً بمعرفة أهل الشأن ذلك (قوله المحتاج اليه) بالنصب صفة للمعنى وقوله (أو اسناد) بالرفع معطوف على قوله موضع أى التكرار تارة يكون للحديث بزيادة فيه وتارة يكون للاسناد وان اتحد الحديث (قوله أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث) هذه مسألة اختلف العلماء فيها وهى رواية بعض الحديث فممن منعه مطلقاً بناء على منع الرواية بالمعنى ومنعه بعضهم وان جازت الرواية بالمعنى اذا لم يكن رواه هو أو غيره بنماه قبل هذا وجوزه جماعة مطلقاً ونسبه (ع) الى مسلم والصحيح الذى ذهب اليه الجمهور والمحققون التفصيل فيجوز ذلك من العارف اذا كان متركه غير متعلق بما رواه سواء جوزنا الرواية بالمعنى أم لا رواه قبل تماماً ولا بالمنع فيما يتعلق بمعناه بالمتروك هذا ان ارتفعت منزلته عن التهمة فأما من رواه تماماً ثم خاف ان رواه ثانياً ناقصاً أن يتهم بزيادة أو لا ونسيان لغفلة أو قلة ضبط فلا يجوز له نقصان ﴿قال (ح) وأما تقطيع المصنفين الحديث الواحد فى الأبواب فهو بالجواز أولى بل يبعد طرد الخلاف فيه وقد استقر عليه عمل الأئمة الحفاظ الجملة وجل قوم قول مسلم هنا على مذهب الجمهور من القول بالتفصيل وهو ظاهر والله أعلم (قوله أو أن يفصل ذلك المعنى) أى الزائد المحتاج اليه فأن يفصل معطوف على إعادة ﴿وحاصله أن الحديث المشتغل على معنى زائد على ما ذكرنا من إعادة تاماً ان لم يكن مع المعنى



بهميته اذا ضاق ذلك أسلم فأما ما وجدنا بدا من اعادته بجملة من غير حاجة منا اليه فلان تولى فعله ان شاء الله تعالى \* فأما القسم الاول فان اتوخى أن نقدم الأخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها وأنقى من أن يكون ناقولها أهل استقامة في الحديث واتقان لما نقلوا لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخطيط فاحش كما قد عثر فيه على كثير من المحدثين وبان ذلك في حديثهم فاذا نحن تقصينا أخبار هذا الصنف من الناس أتبعناها أخبارا يقع في أسانيد هابض من ليس بالموصوف بالحفظ والاتقان كالصنف المقدم قبلهم . على أنهم وان كانوا فيها وصفنا دونهم فان اسم الستر والصدق وتعاطى العلم يشملهم كعطاء بن السائب ويزيد بن أبي زياد وليث بن أبي سليم وأضرابهم من جمال الآثار ونقال الأخبار فهم وان كانوا بما وصفنا من العلم والستر عنا . أهل العلم معروفين فغيرهم من أقرانهم ممن عندهم ماذ كرنا من الاتقان والاستقامة في الرواية يفضلونهم في الحال والمرتبة لان هذا عند أهل العلم درجة رفيعة وخصلة سنية \*

الزائد منه لتعلق له بما بقى (١) تحقيقا وشكاً أو ذكر ذلك المعنى الزائد منه وحده ان أمكن قطعه وحده اختصارا لعدم تعلقه بما بقى تحقيقا (قوله) فأما ما وجدنا بدا من إعادته قول القائل لا بد من هذا معناه لا عوض منه

(١) قوله ان لم يكن مع المعنى الزائد منه لتعلق له بما بقى كذا بالاصل الذي بأيدينا ولا يفتى على المتأمل أن الصواب ان كان للمعنى الزائد منه تعلق بما بقى تدبر اهـ

رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ص﴾ فأما القسم الاول الى قوله فعلى نحو ما ذكر من الوجوه ثولف ما سألت من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ش﴾ (قوله نتوخى) معناه نقصد يقال نتوخى وتأتى وتعزى وقصد بمعنى واحد (قوله وأنقى) بالنون والقاف وهو معطوف على قوله أسلم وهنالك الكلام ثم ابتدأ ببيان سبب كونها أسلم وأنقى من أن يكون ناقولها أهل استقامة فالظاهر ان من للتعليل وعدل الى المضارع في قوله يكون لقصد الاستقرار والله أعلم (قوله لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخطيط فاحش) تصريح بما قال الائمة أن ضبط الراوى يعرف بأن تكون روايته غالبا كماروى الثقات لا يخالفهم الا نادرا فان النادر لا يقدح لعدم امكان التحرر منه وان كثرت روايته فأشار مسلم الى الاول بقوله أهل استقامة والى الثانى بقوله اختلاف شديد ولا تخطيط فاحش (قوله كما عثر) هو بضم العين وكسر المثلثة أى اطلع (قوله تقصينا) هو بالقاف أى أتيناها على الكمال (قوله أتبعناها) قد تقدم ذكر الاختلاف هل وفى بهذا أم اخترتم منه المنية دونها والراجح الاول (قوله فان اسم الستر) هو بفتح السين مصدر قال (ح) ووجد في أكثر الروايات والاصول مضبوطا بكسر السين قال ويمكن تصحيحه بان يكون الستر بمعنى المستور كالذبح بمعنى المذبوح (قوله يشملهم) هو بفتح الميم على اللغة الفصحى أى يعمهم ويجوز ضمها في لغة وماضى الاول مكسور العين والثانى مفتوحها (قوله كعطاء بن السائب) مثال للطبقة الثانية وهو ثقفى كوفى تابعى ثقة الا أنه اختلط في آخر عمره فمن سمع منه قبل ذلك فهو صحيح السماع ومن سمع منه متأخرا أو شك فيه فهو ساقط ومن السامعين منه قبل الاختلاط سفيان الثورى وشعبة وأما يزيد بن أبي زياد ويقال فيه أيضا يزيد بن زياد فهو قرشى دمشقى وهو ضعيف في الحديث لا يكتب حديثه خلافا للدارقطنى وابن عدى فانهم ما قالوا يكتب حديثه وليث بن أبي سليم بضم السين مصغرا واسم أبي سليم أيمن وقيل أنس (قوله وأضرابهم) جمع ضرب أى أشباههم قال أهل اللغة يقال ضرب وضرب على وزن كريم بمعنى المثل وجمع الاول أضراب وجمع الثانى ضرباء وهذا تعرف أن قول (ع) في لفظ مسلم ان صوابه ضربا بهم ليس بشئ (قوله ونقال) باللام وتشديد القاف

ألا ترى أنك اذا وازنت هؤلاء الثلاثة الذين سميهم عطاء ويزيد وليثا بمنصور بن المعتمر وسليمان  
الاعمش واسماعيل بن أبي خالد في إتقان الحديث والاستقامة فيه وجدتهم مباينين لهم لا يدانونهم لاشك  
عند أهل العلم بالحديث في ذلك للذي استفاض عندهم من صحة حفظ منصور والاعمش واسماعيل  
وإتقانهم لحديثهم وأنهم لم يعرفوا مثل ذلك من عطاء ويزيد وليث \* وفي مثل ذلك مجرى هؤلاء اذا  
وازنت بين الاقران كابن عون وأيوب السخيتاني مع عوف بن أبي جميلة وأشعث الجرائي وهما صاحبا  
الحسن وابن سيرين كما أن ابن عون وأيوب صاحبهما إلا أن البون بينهما وبين هذين بعيد في كمال  
الفضل وصحة النقل وإن كان عوف وأشعث غير مدفوعين عن صدق وأمانة عند أهل العلم ولكن  
الحال ما وصفنا من المنزلة عند أهل العلم وانما ثلثنا هؤلاء في التسمية ليكون تمثيلهم صحة يصدر عن فهمها  
من غي عليه طريق أهل العلم في ترتيب أهل فيه فلا يقصر بالرجل العالي القدر عن درجته ولا يرفع  
متضع القدر في العلم فوق منزلته ويعطى كل ذي حق فيه حقه وينزل فيه منزلته وقد ذكر عن عائشة  
رضي الله عنها أنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم مع ما نطق به  
القرآن من قول الله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم) \* فعلى نحو ما ذكرنا من الوجوه نؤلف ما سألت  
من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* فأما ما كان منها عن قومهم عند أهل الحديث

(قوله اذا وازنت) بالنون أى قابلت قال (ع) وروى وازيت بالياء أيضا وهو بمعنى الاول

(قوله بمنصور بن المعتمر) قد ينكر على مسلم بأن عادة أهل العلم اذا ذكر واجاعة في مثل هذا السياق  
قدموا أجلمهم مرتبة فيقدمون الصحابي على التابعي والتابعي على تابعه وهنا عكس مسلم فان اسمعيل  
ابن أبي خالد تابعي مشهور رأى أنس بن مالك وسامة بن الأكوع وسمع عبد الله بن أبي أوفى وغيره  
من الصحابة وأما الاعمش فرأى أنس بن مالك فقط وأما منصور بن المعتمر فليس هو تابعي وانما هو من  
تابع التابعين \* وأجيب بأنه ليس المراد هنا التنبيه على مراتبهم فلا يخبر في ترتيبهم ويحتمل أن يكون قدم  
منصورا لرجحانه في ديانتهم وعبادته وان كان غيره (١) من الثلاثة راجحا على غيره لكن منصور أرجمهم  
قال عبد الرحمن بن مهدي منصور أثبت أهل الكوفة وقال سفيان كنت لا أحدث الاعمش عن أحد  
من أهل الكوفة الا ردته فاذا ذكرت منصورا سكت وقال أحمد بن حنبل منصور أثبت من اسمعيل بن  
أبي خالد وقال أبو حاتم منصور أثبت من الاعمش وقاله يحيى بن معين وروى انه صام ستين سنة وقامها  
وأما عبادته وزهده وامتناعه من القضاء حين أكره عليه فأكثر من أن يحصى وأشهر من أن يذكر

(قوله كابن عون) وهو عبد الله بن عون وأيوب السخيتاني بفتح السين وكسر التاء قال أبو عمر بن عبد  
البرقي التمهيد كان أيوب يبيع الجلود بالبصرة فلما قيل له السخيتاني \* وعوف بن أبي جميلة بفتح الحاء  
المهملة (٢) وكسر الميم يعرف بعوف الاعرابي ولم يكن اعرابيا \* وأشعث بن عبد الملك أبو هانيء  
البصري الجرائي منسوب الى جرمان مولى عثمان رضي الله عنه (قوله من غي) بفتح الغين المهملة  
وكسر الباء الموحدة أى خفي وروى بالعين المهملة وياء من مثاين وروى عي بالعين والميم \* قول  
عائشة رضي الله عنها أن ننزل الناس منازلهم أى الا في اقام الدليل على وجوب التسوية فيه كالحدود  
والقصاص وشبه ذلك

\* ص \* فأما ما كان منها عن قومهم عند أهل الحديث. ثمون الى قوله في الاما كن التي يليق  
بها الشرح والايضاح ان شاء الله تعالى

\* ش \* عبد الله بن مسور بكسر الميم \* وعبد القدوس الشامي بالثين المهملة نسبة الى

(١) كذا بالاصل ولعل  
الصواب وان كان كل من  
الثلاثة كاندل عليه عبارة  
النورى وليكون  
للاستدراك موقع تدبر  
اه مصححه

(٢) قوله بفتح الحاء المهملة  
أقول الثابت في أصول  
المتن الصحيحة وفي خلاصة  
الخزرجي نقطة من تحت  
بنقطة الجيم ثم راجعت  
تقريب التهذيب للحافظ  
ابن حجر العسقلاني فرأيت  
صرح أنه بفتح الجيم فخدمت  
الله على ذلك كتبه مصححه

منهمون أو عند الاكثر منهم فلسنا نتشاغل بتخريج حديثهم كعبد الله بن مسور أبي جعفر المدائني وعمر بن خالد وعبد القدوس الشامي ومحمد بن سعيد المصلوب وغياث بن ابراهيم وسليمان بن عمرو أبي داود والنخعي وأشباهم ممن اتهم بوضع الاحاديث وتوليد الاخبار وكذلك من الغالب على حديثه المنكر أو الغلط أمسكنا أيضا عن حديثهم \* وعلامة المنكر في حديث الحديث اذا معرضت روايته للحديث على رواية غيره من أهل الحفظ والرضا خالفته روايته وأيتهم أولم تكذب توافقه فاذا كان الأغلب من حديثه كذلك كان مهجور الحديث غير مقبولة ولا مستعملة في هذا الضرب من الحديثين عبد الله بن محرز ويحيى بن أبي أنيسة والجراح بن المهال أبو العطوف وعباد بن كثير وحسين بن عبد الله بن ضمرة وعمر بن صهبان ومن نخاعهم في رواية المنكر من الحديث فلسنا نخرج على حديثهم ولا نتشاغل به لان حكم أهل العلم والذي يعرف من مذهبهم في قبول ما يتفرد به الحديث من الحديث أن يكون قد شارك الثقات من أهل الحفظ في بعض ما رواه وأمعن في ذلك على الموافقة لهم فاذا وجد كذلك ثم زاد بعد ذلك شيئا ليس عند أصحابه قبلت زيادته \* فأما من تراه يعتمد مثل الزهري في جلالته وكثرة أصحابه الحفاظ المتقنين لحديثه وحديث غيره أولم مثل هشام بن

الشام وهو عبد القدوس بن حبيب الكلبي روى عن عكرمة وعطاء وغيرهما \* وأما محمد بن سعيد المصلوب فهو الدمشقي كنيته أبو عبد الرحمن ويقال أبو عبد الله ويقال أبو قيس قتل وصلب في الزندقة قتله أبو جعفر \* وسليمان بن عمرو بفتح العين وكنيته أبو داود قالوا التي توجد بعد الرأى في عمرو وهذا هي الواو التي زاد فيه للفرق بينه وبين عمر المضموم العين لا عاطفة لان ما بعدها عطف بيان لسليمان بن عمرو لارجل آخر والنخعي بفتح النون واسكان الخاء (١) (قوله ممن اتهم بوضع الاحاديث) الحديث الموضوع هو المخلوق المصنوع ور بما أخذ الواضع كلاما لغيره مما فيه حكمة وتكلمت به الحكماء ونحو ذلك فيجعله حديثا ور بما وضع كلاما من عند نفسه وكثير من الموضوعات أو أكثرها يشهد لوضعها ركاكة لفظها وحكم وضع الحديث التجريم باجماع المسلمين الذين يعتقد بقولهم وشذ من لا يعتمد به من المبتدعة كالكرامية فقالوا يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب والزهد وقد سلك مسالكهم بعض المتوسمين بسمة الزهادة ترغيبا في الخير بزعمهم الباطل (ح) وهذه غباوة ظاهرة وجهالة متناهية ويكفي في الرد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار (قوله وتوليد الاخبار) معناه انشاؤها وزيادتها (قوله وعلامة المنكر في حديث الحديث) هذه العلامة التي ذكر علامة المنكر المردود وقد يطلق المنكر في الاصطلاح على افراد الثقة بحديث وليس هذا بمنكر مردود اذا كان الثقة ضابطا متقنا (قوله لم تكذب توافقه الا في قليل) استعمل كاد هنا على طريق من قال نفيا نفي واثباتها إثبات أي لم تقرب موافقتها الا في الاكثر وفي النادر قريب من الموافقة ولو استعمل على طريق من قال ثبوتها نفي ونفيها ثبوت لفسد المعنى والله أعلم (قوله عبد الله بن محرز) هو بفتح الخاء المهملة وباء من مهملتين والأولى مفتوحة مشددة قال (ح) هكذا هو في روايتنا وفي أصول أهل بلادنا وهو الصواب وكذا ذكره البخاري وأبو نصر بن مذكور ولا أبو علي الفسائي الجبائي وآخرون من الحفاظ وذكر (ع) أن جماعة من شيوخه ووه محرز باسكان الخاء وكسر الرأى وآخره زاي وهو غلط والصواب الاول وعبد الله بن محرز عامري هو من تابعي التابعين روى عن الحسن وقادة والزهري ونافع مولى ابن عمر وآخرين من التابعين واتفق الحفاظ على تركه \* ويحيى بن أبي أنيسة بضم

(١) قوله واسكان الخاء الصواب أنه بفتح الخاء نسبة الى نخع بفتح ناء قبيلة باليمن كما في القاموس وليس لهم نخع بسكون الخاء كتبه مصححه

عروة وحديثهما عند أهل العلم مبسوط مشترك قد نقل أحكامهما عنهما حديثهما على الاتفاق منهم في أكثره فيروى عنهما أو عن أحدهما العدد من الحديث مما لا يعرفه أحد من أصحابهما وليس من قد شاركهم في الصحيح الذي عندهم فغير جائز قبول حديث هذا الضرب من الناس والله سبحانه وتعالى أعلم \* وقد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها وسنزيد إن شاء الله تعالى شرحا وإيضاحا في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المعللة إذا أتينا عليها في الأماكن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى

﴿وبعد﴾ يرجحك الله فلولاً الذي رأينا من سوء صنيع كثير من نصب نفسه محدثاً فيما يلزمهم من طرح الأحاديث الضعيفة والروايات المنكرة وتركهم الاقتصار على الأخبار الصحيحة المشهورة مما نقله الثقات المعروفون بالصدق والأمانة بعد معرفتهم وإقرارهم بالسنتهم أن كثيراً مما يقدفون به إلى الأغبياء من الناس هو مستنكر ومنقول عن قوم غير مرضيين من ذم الرواية عنهم أئمة الحديث مثل مالك بن أنس وشعبة بن الحجاج وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم من الأئمة لما سهل علينا الانتصاب لمألت من التمييز والتحصيل ولكن من أجل ما أعلنناك من نشر القوم الأخبار المنكرة بالأسانيد الضعاف المجهولة وقد فهم بها إلى العوام الذين لا يعرفون عيوبها خف على قلوبنا إجابتك إلى ما سألت

### ﴿باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين﴾

(واعلم) وفقك الله أن الواجب على كل أحد عرف التمييز بين صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين أن لا يروى منها إلا ما عرف صحة مخارجه والستارة في ناقله وأن يتقى منها

الهمزة مصغراً \* وأبو العتوف بفتح العين وضم الطاء المهملتين \* والجراح بن المنهال بفتح الجيم وتشديد الراء واليم في المنهال مكسورة \* وحسين بن عبد الله بن ضميرة بضم الضاد مصغراً \* وعمر بن صهبان بضم أوله كعثمان (قوله) قد نقل أحكامهما عنهما حديثهما على الاتفاق (بالقاء أولاً والقاف آخر) أو بالقاف أولاً والنون آخر والاول أجود بل هو الصواب (قوله) العدد من الحديث (منصوب على المفعول ليروى) (قوله) عند ذكر الأخبار المعللة (تقدم الخلاف هل وفي هذا أم لا ص) \* وبعد يرجحك الله إلى فهو أحد الكاذبين

﴿اش﴾ قوله مما يقدفون به إلى الأغبياء أي يقونه اليهم والأغبياء بالغين المعجمة والباء الموحدة هم الغفلة والجهال الذين لا فطنة لهم وسفيان بن عيينة المشهور فيه ضم السين والعين وذكر ابن السكيت جواز الحركات الثلاث فيهما وذكر أبو حاتم جواز الضم والكسر في العين (قوله) والستارة في ناقله هو بكسر السين وهو ما يستر وكذا السترة وهي هنا إشارة إلى الصيانة (قوله) وأن يتقى منها (قال ح) ضبطناه بالتاء المثناة فوق بعد المثناة تحت والقاف من الاتقاء وهو الاجتناب وفي بعض الأصول ينفي بالنون والفاء وهو صحيح أيضاً (قوله) وثقات الناقلين لها من المتهمين (قد يتوهم انه تكرار مع قوله صحيح الروايات وسقيمها وليس بتكرار لان الرواية قد تصح بمتن ويكون الناقلون لبعض أسانيد المتهمين فلا يشتغل بذلك الاسناد وأما قوله إنه يجب أن يتقى ما كان منها عن المعاندين من أهل البدع فهذا مذهبه \* والخلاف في المبتدع الذي لا يحكم بكفره ولا يبيح الكذب انصره مذهبه قيل يقبل وقيل لا ونالها يقبل إلا الداعية لمذهبه فلا يقبل وهو الاعدل الصحيح

ما كان عن أهل التهم والمعادين من أهل البدع\* والدليل على أن الذي قلنا من هذا هو اللازم دون ما خالفه قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وقال جل ثناؤه (من ترضون من الشهداء) وقال تعالى (وأشهدوا ذوي عدل منكم) فدل بما ذكرنا من هذه الآي أن خبر الفاسق ساقط غير مقبول وأن شهادة غير العدل مردودة والخبر وإن فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في أعظم معانيهما إذا كان خبر الفاسق غير مقبول عند أهل العلم كما أن شهادته مردودة عند جميعهم ودلت السنة على نفي رواية المنكر من الأخبار كنحو دلالة القرآن على نفي خبر الفاسق وهو الأثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث عن حديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة بن جندب ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أيضاً حدثنا وكيع عن شعبة وسفيان عن حبيب عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

(قوله فقد يجتمعان في معظم معانيهما) الخبر والشهادة يشتركان في اشتراط الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة وضبط الخبر المشهود به عند التحمل والاداء ويفترقان في الحرية والذكورية والعدد والهمة بالعداوة وضدها وما في معنى ذلك وقبول الفرع مع وجود الأصل فتعتبر هذه في الشهادة ولا تعتبر في الخبر هذا قول العلماء الذين يعتمدهم وشذت جماعة فشرطوا أن يكون تحمل الخبر بعد البلوغ والاجماع يرد عليهم لأن البلوغ إنما يعتبر حال الراوية لا حال السماع وجوز بعض الشافعية رواية الصبي وقبولها قبل البلوغ والمعروف خلافه وشرط بعض المعتزلة كالجبايئ العدد في الرواية فقال الجبايئ لا بد من اثنين عن اثنين كما في الشهادة وقال بعضهم لا بد من أربعة عن أربعة والأدلة مسطورة في فن الاصول (قوله حدثناه أبو بكر بن أبي شيبة) ضمير المفعول (١) في حديثناه يعود على الأثر المشهور وضمير التثنية في قوله قال لا يعود على الصحابين في الطريقين وهما سمرة بن جندب في الأول والمغيرة بن شعبة في الثاني واسم الإشارة في قوله ذلك راجع إلى الحديث المذكور قبل\* وفي بعض النسخ الاقتصار على الطريق الثاني وهو خطأ والله أعلم كما أن التبويب الذي يوجد في بعض النسخ قبل ذكر الطريق الثاني فاسد\* واستعمل مسلم الأثر في رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو موافق لاصطلاح الجمهور في أن الأثر هو المروي كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي ومنهم من خصه بالثاني\* والهاء التي توجد بين الطريقين اختلف فيها فقيل إنها مأخوذة من التحويل لتحواله من اسناد إلى آخر وأنه يقول القاري إذا انتهى إليها ح ويسقروا رأيت لبعض المتأخرين استحسان زيادة هاء السكت (قلت) وتحسن زيادتها في الوقف لا في الوصل ولعل هذا الشيخ المتأخر إنما أطلق لأنه يرى أن الوقف عليها يتعين وهو الأول ولا يستقلها لنفسها وقيل إنها مأخوذة من حال بين الشئين إذا حجز كونها حالت بين الاسنادين وعليه فلا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء إذ ليس من الرواية وقيل أنها رمز إلى الحديث وإن أهل الحديث كلهم إذا وصلوا إليها يقولون الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بأنها رمز صح قال (ح) وحسنت هنا كتابة صح لثلاثتهم أنه سقط متن الاسناد الأول (فائدتان)\* (الأولى) قال (ح) جرت عادة أهل الحديث بحذف قال ونحوه فيباين رجال الاسناد في الخط وينبغي للقاري أن يلفظ بها وإذا كان في الكتاب قرئ على فلان أخبرك فلان إذا كان فيه قرئ على فلان أخبرنا فلان فليقل قرئ على فلان قلت

(١) لم يثبت الضمير في  
الاصول الصحيحة المعتمدة  
والله أعلم اهـ مصححه



أخبرنا فلان \* واذا تكررت كلمة قال كقوله حدثنا صالح قال قال الشعبي فانهم يحدفون إحداهما في الخط فليقلهما القاري فلوزك القاري لفظ قال في هذا كله فقد أخطأ السماع بحج العلم بالمقصود ويكون هذا من الحدف لدلالة الحال عليه والله أعلم (الثانية) من لطائف صنعة الاسناد الذي اختص به مسلم رضي الله عنه وتجدد بتعراها لورعه أجزل الله مثوبته الفرق بين حدثني وحدثنا وأخبرني وأخبرنا فحدثني فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ وحدثنا فيما سمعه مع غيره وأخبرني فيما قرأه وحده على الشيخ وأخبرنا فيما قرئ على الشيخ بحضرة (ح) وهذا الاصطلاح انما هو بحسب الاولى ولو أبدل حرفا بأخر صرح قال الأبى فيما أتى أما أن قراءة الشيخ يعبر عنها بحدثني وحدثنا وقراءة التلميذ بأخبرني وأخبرنا فهو الذي عليه الاكثر وأجاز بعضهم حدثنا في قراءة التلميذ ثم حيث يقول حدثني أو حدثنا فاما ذلك اذا قصد الشيخ اسماعه وان لم يقصد فاما يقول قال الشيخ أو حدثنا أو سمعته يقول وحيث يقول أخبرني أو أخبرنا فالأكثر على أنه يقوله دون تقييد ومنعه قوم حتى يقول قراءة عليه انتهى \* واسم أبي بكر بن أبي شيبة عبد الله وقد أكثر مسلم من الرواية عنه وعن أخيه عثمان ولكن عن أبي بكر أكثر وهما أيضا شيخا البخاري وهما منسوبان الى جدتهما \* وكيع بفتح الواو \* وأما الحكم فبفتح الكاف وهو ابن عتيبة بالمشنة من فوق وآخره باء واحدة ثم هاء وهو من أفقه التابعين وعبادهم \* وأما عبد الرحمن بن أبي ليلى فهو من أجل التابعين قال عبد الملك بن عمير رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في حلقة فيها نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمعون لحديثه وينصتون له فيهم البراء بن عازب مات سنة ثلاث وثلاثين واسم أبي ليلى يسار وقيل بلال وقيل بليل بضم الموحدة على التصغير وأبو ليلى صحابي قتل مع علي رضي الله عنه بصفين \* وأما ابن أبي ليلى المذكور في الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه محمد وهو ابن عبد الرحمن هذا وهو ضعيف عند الحديثين والله أعلم \* وأما سمرة بن جندب فبضم الدال وفتحها وجندب هو ابن هلال الغزاري وكنية سمرة أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو محمد ويقال أبو سليمان مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية \* وأما سفيان المذكور ههنا فهو سفيان الثوري \* وأما حبيب فهو ابن أبي ثابت قيس التابعي الجليل قال أبو بكر بن عياش كان بالكوفة ثلاثة ليس لهم رابع حبيب بن أبي ثابت والحكم وحماد وكانوا أصحاب الغتيا ولم يكن أحد الاذل لحبيب \* وميمون بن أبي شبيب بفتح الشين \* والمغيرة بن شعبة رضي الله عنه بضم الميم على المشهور وحكى ابن السكيت وابن قتيبة وغيرهما جواز كسرهما أسلم عام الخندق ومات سنة خمسين وقيل احدى وخمسين ومن طرف أخباره ما حكى أنه أحسن في الاسلام ثلاثمائة امرأه وقيل ألف امرأة \* واعلم أن هذين الاسنادين فيهما الطيفتان (الاولى) أن رواتهما كلهما كوفيون الاشعبة فانه واسطى ثم بصرى (الثانية) أن في كل واحد من الاسنادين تابعي روى عن تابعي في الاول الحكم عن عبد الرحمن وفي الثاني حبيب عن ميمون \* قوله صلى الله عليه وسلم (يرى أنه كذب) قال (ح) ضبطناه بضم الياء وكسر الباء من الكاذبين وقع النون على الجمع وهو المشهور في اللغتين قال (ع) ورواه أبو نعيم الاصبهاني بفتح الباء وكسر النون على التثنية واحتج به على أن الراوي له يشارك البادئ بهذا الكذب ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة الكاذبين أو الكاذبين على الشك في التثنية والجمع وذكر بعض الأئمة جواز فتح الباء من يرى وهو ظاهر \* وعلى الضم فعناه يظن وعلى الفتح فعناه يعلم ويجوز أن يكون بمعنى يظن أيضا

## ﴿ باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المنثري وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعي بن حراش أنه سمع عليا يخطب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا علي فإنه من يكذب علي يلج النار \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك أنه قال إنه ليمعني أن أحدكم حديثا كثيرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تعد على كذبا فليتبوأ عقده من النار \* وحدثنا محمد بن عبيد الغبري حدثنا أبو عوانة عن أبي حمزة عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

## ﴿ باب تنليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

( إلى ليس ككذب على أحد )

﴿ ش ﴾ غندر بضم الغين المجمة واسكان النون وفتح الدال المهملة قال ( ح ) هذا هو المشهور فيه وذكر الجوهرى في صحاحه جواز الضم واسمه محمد بن جعفر الهذلى مولا هم البصرى كنية أبو عبد الله وقيل أبو بكر وغندر لقبه به ابن جرير لما أكره الشغب عليه في مجلس حديثه بالبصرة قال له اسكت يا غندر وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا ومن طرف أخبار غندر أنه بقى خمسين سنة يصوم يوما ويفطر يوما ومات في ذى القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة أربع وتسعين \* وأما ربعي بن حراش فبكسر الراء واسكان الموحدة وحراش بكسر الحاء المهملة وآخرها شين مججمة وليس في الصحيحين حراش بالحاء المهملة سواه ومن عداه بالمججمة وربعي نابي كبير جليل لم يكذب قط وحلف أنه لا يضحك حتى يعلم أين مصيره فاضحك الا بعد موته وكذا حلف أخوه ربيع حتى يعلم أفى الجنة هو ام فى النار قال غاسله لم يزل مبتسما على سريره ونحن نغسله حتى فرغنا وأخوه ماسعود الذى جلس بعده موته وتكلم وقال فى آخر كلامه أسرعوا بي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أقسم أن لا يبرح حتى آتية توفى ربعي سنة إحدى ومائة وقيل سنة أربع وقيل توفى فى ولاية الحجاج ومات الحجاج سنة خمس وتسعين ( قوله ) حدثنا اسمعيل يعني ابن علية ) انما قال يعنى لان هذه النسبة لم يسمها من شيخه واحترز عن الذب واحتاج الى النسبة للتعريف فقال يعنى وهذا من ورعه رضى الله عنه وقد أكره البخارى ومسلم رضى الله عنهما من هذا الاحتياط الا أن البخارى كثير ما يؤول هو ابن فلان ومسلم كثيرا ما يقول يعنى ابن فلان وكلاهما سواء قال ( ح ) ليس للراوى أن يزيد فى نسب غير شيخه ولا صفته على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كاذبا على شيخه فان أراد تعريفه وايضا حقه وزوال اللبس المتطرق اليه لمساومة غيره فطريقه أن يقول حدثني فلان يعنى ابن فلان أو الفلانى أو هو ابن فلان أو الفلانى أو نحو ذلك فهو جائز حسن انتهى \* عليه بضم الغين وفتح اللام هى أم اسمعيل وهى علية بنت حسان مولاة لبني شيبان وكانت امرأة نبيلة عاقلة وكان صالح المرى وغيره من وجوه البصرة وفقهاها يداخلون عليها وتساثلهم وأبوه ابراهيم بن سهرم بن مقسم الاسدى واسمعيل بصرى وأصله من الكوفة كنيته أبو بشر قال شعبة اسمعيل بن علية ربحانة الفقهاء وسيد المحدثين ( قوله ) وحدثنا محمد الغبري ( هو بنين مججمة مضمومة ثم باء موحدة مفتوحة منسوب الى غبراني قبيلة معروفة فى بكر ابن وائل ومحمد هذا بصرى \* وأما أبو عوانة فبفتح العين وبالتون واسمه الواضح بن عبد الله الواسطى \* وأما أبو حمزة بن عيسى بن حنين بن المنذر فانه بالضاد المججمة واسم

عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي  
حدثنا سعيد بن عبيد حدثنا علي بن ربيعة الوالي قال أتيت المسجد والمغيرة أمير الكوفة قال فقال  
المغيرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن كذبا على ليس ككذب على أحد فن كذب على  
متعمدا فليتبوأ مقعده من النار \* وحدثنا علي بن حجر الهدي حدثنا علي بن مسهر أنا محمد بن قيس  
الاسدي الوالي عن علي بن ربيعة الاسدي عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنزله ولم  
يذكر أن كذبا على ليس ككذب على أحد

أبي حصين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي التابعي \* وأما أبو صالح فهو السمان ويقال له الزيات واسمه  
ذكوان كان يجلب الممن والزيت الى الكوفة توفي سنة احدى ومائة \* وأما أبو هريرة رضى الله  
عنه فقد اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً وأصحها عبد الرحمن بن صخر وهو أكثر  
من حفظ الحديث جدا روى له خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً \* ومحمد بن  
عبد الله بن نمير بضم أوله مصغراً \* وعلي بن حجر بضم الحاء وسكون الجيم \* وعلي بن مسهر بضم  
الميم وكسر الهاء وسكون السين \* ومحمد بن قيس الأسدي بفتح الهمزة والسين منسوب لاسد خزمية  
أو غيرهم \* الوالي منسوب لوالب قبيلة أقرية هذا ما يتعلق بالاسناد \* وأما من الحديث فهو حديث  
عظيم في نهاية من الصحة وقيل انه متواتر قيل رواه مائتان من الصحابة وفيهم العشرة المشهود لهم  
بالجنة رضى الله عن جميعهم ومعنى فليتبوأ مقعده من النار فلينزل وقيل فليخذ منزله من النار \* قال  
الخطابي وأصله من مباءة الابل وهي أعطانها ثم قيل انه دعاء بلفظ الامر وقيل هو خبر بلفظ الامر  
معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الاخرى يلج النار ومعنى الحديث ان  
هذا جزاؤه إلا أن يعفو الله ثم ان جوزى بالنار فلا يخلد فيها \* والكذب عند أهل السنة الاخبار بالشئ  
على خلاف ما هو عليه عمداً كان أو سهواً وشرط فيه النظام وأتباعه من المعتزلة العمد وهو باطل وإنما  
العمد شرط في حصول الاثم بالكذب لا في تسميته كذباً وتقييد الكذب بالعمد في الحديث يرد  
على المعتزلة إذ لو اقتص الكذب بالعمد لم يكن لتقييده به فائدة والمسئلة مبسوبة في فن الاصول  
وغيره ولا شك ان الكذب عمداً ككلام حرام الا ما استثنى ويتأكد تحريمه في الخبر على النبي صلى الله  
عليه وسلم لانه في الحقيقة كذب على الله جل وعلا لان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى  
ان هو الا وحى يوحى والجهور على ان الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر وحكى  
إمام الحرمين عن والده أبي محمد الجويني أن المتعمد للكذب عليه صلى الله عليه وسلم كافر وهو بعيد \*  
ثم اختلف على الاول هل تقبل روايته اذا تاب وحسنت توبته أو لا تقبل توبته في ذلك أبداً فقال  
بالاول جمهور الشافعية واختار (ح) الثاني \* ويقرب من الكذب عليه صلى الله عليه وسلم أوهو هو  
اللحن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم في ذلك وقد تقدم أن بعض المبتدعة أجاز الكذب فيما  
يرجع الى الترغيب والترهيب وهو مخالف لاجماع المسلمين المعتبر بهم \* وقولهم هذا كذب له لانه  
جهل عظيم \* وتعلقهم بزيادة من زاد ليلضل به فرواه من كذب على متعمدا ليلضل به فليتبوأ مقعده من  
النار أحسن شئ في الجواب عنه وأخصره أن هذه الزيادة باطلة باتفاق من الحفاظ (قلت) يشهد  
لما ذكره النووي في اللحن ما نقله ابن الصلاح بسنده عن الأصمعي أنه كان يقول ان أخوف ما أخاف  
على طالب العلم إذا لم يعرف النحو أن يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على فليتبوأ  
مقعده من النار لانه لم يكن يلحن فهمارويت عنه ولحن فيه كذبت عليه \* قال الشيخ ابن الصلاح

### ✽ باب النهي عن الحديث بكل ما سمع ✽

وحدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع ✽ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن حفص حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك ✽ وحدثنا يحيى بن يحيى أنبأنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي قال قال عمر بن الخطاب بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع ✽ وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال بحسب المرء من الكذب أن

يخف على طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللغة ما يتخلص به من شين اللحن والتعريف ومعرتهما رويناه عن شعبة قال من طلب الحديث ولم يبصر العربية فثقله مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال ✽ وعن حماد بن سامة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الجار عليه مخلاة لا شعير فيها ✽ وأما التصحيف فسيميل السلامة منه الأخذ من أفواه أهل العلم والضبط ✽ واختلف اذا وقع في الرواية لحن أو تعريف فذهب ابن سيرين وأبو عمر بن سفيان إلى أنه يرويه على الخطأ كما سمعه وهذا غلو في منع الرواية بالمعنى ✽ وذهب الأوزاعي وابن المبارك وغيرهما من المحصلين إلى أنه إنما يرويه على الصواب وهو لازم على مذهب رواية الحديث بالمعنى وقد سبق أنه قول الأكثرين ✽ وأما تغيير ذلك واصلاحه في الكتاب فالصواب تركه وتقرير ما وقع في الأصل على ما هو عليه مع التضييب عليه وبيان الصواب خارجا في الحاشية فان ذلك أجمع للمصلحة وأنفي للفسدة ✽ وقد رويناه عن بعض أصحاب الحديث رأي في المنام وكأنه قد مر من شفتيه أو لسانه شيء فقيل له في ذلك فقال لفظه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرتها رأي ففعل بهذا ✽ ومن الشيوخ من جسر على تغيير الكتب واصلاحها ✽ وعن أحمد بن حنبل الفرق بين اللحن الفاحش فيصلح وبين غيره فلا والصواب الاول وأنه لا تصلح الكتب ولو كان لحنا في القرآن

### ✽ باب النهي عن الحديث بكل ما سمع الى قوله لبعضهم فتنة ✽

✽ ش ✽ شعبة عن خبيب بن عاصم الخاء المججمة وليس في الصحيحين خبيب بالمججمة الاثلاثة هذا وخبيب بن عدي وأبو خبيب كنية ابن الزبير ✽ وهشيم بن عاصم الخاء وهو ابن بشير السامي الواسطي أبو معاوية اتفق أهل عصره فمن بعده على جلالته وكثرة حفظه واثقانه وصيانيته وكان مدلسا وقد قال في روايته هنا عن سليمان التيمي قال (ح) وقد قدمنا أن المدلس اذا قال عن لا يتج به إلا أن يثبت سماعه من جهة أخرى وهذا منه ✽ وأبو عثمان النهدي يفتح النون واسكان الهاء منسوب الى جده من أجداده وهو نهد بن زيد وأبو عثمان من كبار التابعين وفضلائهم واسمه عبد الرحمن بن مل بن عاصم الميم وفتحها وكسر ها واللام المشددة على الاحوال الثلاثة وأسلم أبو عثمان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وهو كوفي بصري كان بالكوفة مستوطنا بها فلما قتل الحسين رضي الله عنه تحول منها الى البصرة وقال لا أسكن بلدا قتل فيه ابن بنت النبي صلى الله عليه وسلم ✽ وحدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان هو الثوري عن أبي اسحق هو أبو اسحق السبيعي يفتح السين واسمه عمر و بن عبد الله الحمداني الكوفي التابعي الجليل قيل سمع ثمانية وثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو

يحدث بكل مسمع \* وحدثنى أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح أنا ابن وهب قال قال لي مالك أعلم أنه ليس يسلم رجل حدث بكل مسمع ولا يكون اماماً أبداً وهو يحدث بكل

منسوب إلى جدمن أجداده اسمه السبيع بن صعب بن معاوية \* وأبو الاحوص بالصاد المهملة واسمه عوف بن مالك الجشمي الكوفي التابعي المعروف لأبيه صحبة \* وأما عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل \* وعمر بن علي بن مقدم بضم الميم وفتح القاف وفتح الدال المشددة \* وأما ابن وهب في الاسناد الآخر فعبد الله بن وهب الامام المتفق على حفظه واتقانه وجلالته رضى الله عنه \* وفي الاسناد الآخر يونس عن ابن شهاب في يونس ست لغات مثلث النون مع الهمز وتركه وكذا في يوسف الست اللغات باعتبار حركات السين الثلاث مع الهمز وعدمه أيضاً \* وأما ابن شهاب فهو الامام المشهور التابعي الجليل وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي أبو بكر القرشي الزهري المدني وحاله أشهر من أن يذكر رضى الله عنه \* وأما عبيد الله بن عبد الله فهو أحد الفقهاء السبعة هذا مائة يتعلق بضبط رجال الباب \* وأما فقه الاسناد فقد وقع في الطريق الاول عن حفص عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلان حفص تابعي وفي الطريق الثاني عن حفص عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فالطريق الاول رواه مسلم من رواية ابن معاذ وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن شعبة وكذا رواه غندر عن شعبة فأرسله \* والطريق الثاني عن علي بن حفص عن شعبة واذا ثبت أنه روى متصلاً ومرسلًا فالعمل على أنه متصل هذا هو الصحيح ولا يضر كون الأكثرين أرسوله فإن الوصل زيادة من ثقة فيقبل \* وأما قوله في الطريق الثاني بمثل ذلك فهي رواية صحيحة \* واختلفوا إذا أراد السامع أن يروى المتن بالاسناد الثاني مقتصر عليه قال (ح) الاظهر منه وهو قول شعبة وقال سفيان الثوري يجوز بشرط أن يكون الشيخ المحدث ضابطاً متحفظاً مميزاً بين الالفاظ وقال يحيى بن معين يجوز في قوله مثله ولا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي وهذا قاله ابن معين بناء على منع الرواية بالمعنى وأما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يحتاطون في مثل هذا فإذا أرادوا رواية مثل هذا أو رد أحدهم الاسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله مثله كذا ثم يسوقه واختار الخطيب هذا ولا شك في حسنه \* أما إذا ذكر الاسناد وطرفا من المتن ثم قال وذكر الحديث أو قال الحديث أو ما أشبهه فأراد السامع أن يروى عنه الحديث بكامله فطريقه أن يقتصر على ما ذكره الشيخ ثم يقول والحديث بطوله كذا ويسوقه إلى آخره فإن أراد أن يرويه مطلقاً ولا يفعل ما ذكرنا فهو أولى بالمنع مما سبق في مثله ونحوه ومن نص على منعه الاستاذ أبو اسحق الاسفرائني الشافعي وأجازه أبو بكر الاسمعي بشرط أن يكون السامع والمسمع عارفين بذلك الحديث \* وقوله بحسب المرء من الكذب هو باسكان السين وهو مبتدأ والباء زائدة ومعناه يكفيه ذلك من الكذب فإنه قد استكثر منه وقريب منه كفي بالمرء كذباً أن يحدث بكل مسمع أي كفي المرء من الكذب حديثه بكل مسمع أي فقد أخذ من الكذب حظاً وافراً فالظاهر أن الباء زائدة على المفعول وأن يحدث فاعل كفي وكذا تمييز والله أعلم \* وإنما كان الحديث بكل مسمع كذباً لأنه في العادة يكون فيه الصدق والكذب وماتفق نادراً فيمن حفظ فلم يسمع الا الصدق فغير مراد بالحديث وإنما خرج مخرج الغالب وفيه دليل للاشعرية أن الكذب لا يشترط في الاتصاف باسمه العمد الآن يقال لما علم المحدث بكل مسمع أنه لا يكون كله صدقاً بحسب العادة صار متعمداً للكذب فلا يكون إذاً ذلك دليلاً للاشعرية والله أعلم **(قوله)** ولا يكون اماماً أبداً وهو يحدث بكل مسمع أي لأن



ماسمع \* وحدثنا محمد بن المنثني قال سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول لا يكون الرجل اما ما يقتدى به حتى يسلك عن بعض ماسمع \* وحدثنا يحيى بن يحيى ان اعمرا بن علي بن مقدم عن سفيان بن حسين قال سألني اياس بن معاوية فقال اني أراك قد كلفت بعلم القرآن فاقرأ علي سورة وفسر حتى أنظر فيما علمت قال ففعلت فقال لي احفظ علي ما أقول لك إياك والشناعة في الحديث فانه قلما جعلها أحد إلا ذل في نفسه وكذب في حديثه \* وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالانا بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن مسعود قال ما أنت بمحدث قوم ما حدثنا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة

### ﴿ باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والكذابين ومن يرغب عن حديثهم ﴾

وحدثني محمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب قالنا حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثني سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو هانئ عن أبي عثمان مسلم بن يسار عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في آخر أمتي أناس يحدونكم ما لم تسمعوا وأنتم لا آبأونكم فإياكم وياهم \* وحدثني حرمله بن يحيى بن عبد الله بن حرمله بن عمران التميمي حدثنا ابن وهب حدثني أبو شريح أنه سمع شراحيل

النقاد يطالعون على خطئه فيتركون الاعتماد عليه فتسقط إمامته (قوله أراك قد كلفت) هو بفتح الكاف وكسر اللام وبالغاء معناه ولعت به ولا زمته وقال بعضهم الكلف الإيلاع بالشئ مع شغل قلب ومشقة (قوله وفسر حتى أنظر فيما علمت) يوجد بفتح التاء وهو لا يظهر وبضمها ويحتمل أن تكون في حينئذ سببية والله أعلم \* وأما قوله (إياكم والشناعة في الحديث) هي بفتح الشين وهي القبح يقال شنع الشئ بالضم أي قبح فهو أشنع وشنع وشنع بالشئ بكسر النون أنكرته وشنعت على الرجل ذكرته بقبيح والمعنى أنه حذره أن يحدث بالأحاديث المنكرة التي يشنع على صاحبها وينكر ويقبح حال صاحبها فيكذب ويستتراب في روايته فتسقط منزلته ويدل في نفسه (قلت) وانظر هذا اهل هو خاص بما لا يعتد صحتة أو وان اعتقدها اذا كان يرى أنه لا يقبل منه ويرد في وجهه لانه يضع من نفسه بغير فائدة والثاني أظهر ويدل عليه أثر ابن مسعود بعده والله أعلم

### ﴿ باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها الى قوله

من أصحاب عبد الله بن مسعود ﴾

﴿ ش ﴾ فيه من الاسماء أبو هانئ هو بهمز آخره وفيه حرمله بن يحيى التميمي هو بمشاة من فوق مضمومة على المشهور وقال صاحب المطالع بفتح أوله وضمه قال وبالضم يقوله أصحاب الحديث وكثير من الأدباء قال وبعضهم لا يجيز فيه الاقتع ويزعم أن التاء أصلية لأنه قال تجيب وتجب قبيلة يعني من كندة قال وبالفتح قيدته على جماعة شيوخى وعلى ابن السراج وغيره وكان ابن السيد البطليموسى يذهب الى صحة الوجهين \* وأما أبو شريح فبضم الشين المججمة وآخره حاء مهملة واسمه عبد الرحمن \* وشراحيل بفتح الشين غير مصروف \* وأبو سعيد الأشج بالشين المججمة والجيم المشددة والمسيب بن رافع بفتح الياء باتفاق قال (ع) في المشارق وصاحب المطالع بخلاف سعيد بن المسيب فانهم اختلفوا في فتح يائه وكسرها \* وأما عامر بن عبدة فآخره هاء وهو بفتح الباء الموحدة وسكونها وقبحها أشهر قال (ح) وهذا الاسناد اجتمع فيه طرقتان من لطائف الاسناد احدهما أن اسناده كوفي كله والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروى بعضهم عن بعض وهو الاعمش والمسيب وعامر وهذه

ابن يزيد يقول أخبرني مسلم بن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم فاياكم ولا يبالونكم ولا يفتنونكم \* وحدثني أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبد الله قال قال عبد الله أن الشيطان ليقتل في صورة الرجل فيأت القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنا معمر بن ابن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال إن في البحر شياطين مسجونة أو نقها سليمان بن داود يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرأتنا \* وحدثني محمد بن عباد وسعيد بن عمرو والأشعثي جميعاً عن ابن عيينة قال ساعد أنا سفيان عن هشام بن حجير عن طاوس قال جاء هذا إلى ابن عباس يعني بشير بن كعب فجعل يحدثه فقال له ابن عباس عد الحديث كذا وكذا فعاد له ثم حدثه فقال له عد الحديث كذا وكذا فعاد له فقال له ما أدري أعرفت حديثي كله وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كله وعرفت هذا فقال له ابن عباس

فائدة نفيسة قول أن يجتمع في اسناد هاتان اللطيفتان \* وأما عبد الله الذي روى عنه عامر بن عبد الله فهو ابن مسعود الصحابي رضي الله عنه \* وسعيد بن عمرو والأشعثي بالثاء المثلثة منسوب إلى جده الأشعث السكندى \* وهشام بن حجير بضم الحاء المهملة بعد هاجم مفتوحة وهشام هذا مكى \* وأما أبو عامر العقدي فبفتح العين والقاف منسوب إلى العقدة قبيلة معروف من بجيلة وقيل من قيس \* ورواه بفتح الراء والباء الموحدة \* والضبي بفتح الصاد المحجمة المشددة وبعدها باء موحدة مشددة \* وأما نافع ابن عمر الراوي عن ابن أبي مليكة فهو القرشي الجهمي المكي \* وأما ابن أبي مليكة فاسمه عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بضم الميم مصغراً واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله \* وأما ابن أدريس الراوي عن الأعمش فهو عبد الله بن أدريس بن يزيد الأودي الكوفي أبو محمد المتفق على إمامته وجلالته قال (ح) روي عنه أنه قال لابنته حين بكت عند حضور موته لا تبكي فقد ختم القرآن في هذا البيت أربعة آلاف ختم \* وعمر الناقب بالقاف والذال المهملة \* والحسن الخوافي بضم الخاء المهملة وسكون اللام \* وأما علي بن خشرم فبفتح الخاء واسكان الشين المجتمتين وفتح الراء كنيته أبو الحسن مروزي وهو ابن أخت بشر بن الحارث الحافي رضي الله عنهما \* وأصل الخشرم في اللغة جماعة الخمل \* وأما أبو بكر بن عباس فهو الإمام المجمع على فضله واختلاف في اسمه والصحيح أن اسمه كنيته وقيل اسمه محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل شعبة وقيل غير ذلك \* قال (ح) روي عنه ابنه إبراهيم قال قال لي أبي إن أباً لم يأت فاحشة قط وأنه يتختم القرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة \* وروى عنه أنه قال لابنته عند موته وقد بكت يابسة لا تبكي أتخافين أن يعذبني الله تعالى وقد ختمت في هذه الراوية أربعة وعشرين ألف ختم (قوله سيكون في آخر الزمان دجالون) قال نعلب كل كذاب فهو دجال وقيل إن الدجال هو المموه يقال دجل فلان إذا موه ودجل الحق بباطله إذا غطاه وحكى ابن فارس هذا الثاني عن نعلب أيضاً \* قلت \* وعلماء السوء والرهبان على غير أصل سنة كلهم داخلون في هذا المعنى وما أكثرهم في زماننا نساء الله سبحانه السلامة من شر هذا الزمان وشر أهله (قوله يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرأتنا) معناه تقرأ أشياء ليس بقرآن وتقول أنه قرآن لتغربه عوام الناس فلا يفترون لحفظ الله سبحانه وتعالى القرآن عن الزيادة والنقصان \* ويحتمل أن يكون المراد بالقرآن ما يجمعونه ويأتون به إذ أصل القرآن الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأته \* ويوشك بفتح الشين (١) أي يقرب

(١) قوله بفتح الشين الخ قضية عبارته أن الفتح هو الفصح والكسر مردول وهذا خلاف المشهور ولذلك اقتصر النووي على ضبطه بالكسر بل قال في القاموس إنه لا تفتح شينه أو هو لغة ردية كتبه

انا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يكن يكذب عليه فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث عنه \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال انما كنا نحفظ الحديث والحديث يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما اذ ركبتم كل صعب وذلول فهيات \* وحدثني أبو أيوب سليمان بن عبيد الله الغيلاني حدثنا أبو عامر يعني العقدي حدثنا رياح عن قيس بن سعد عن مجاهد قال جاء بشير العدوي الى ابن عباس فجعل يحدث ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ولا ينظر اليه فقال يا ابن عباس مالي لا أراك تسمع لحديثي أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع فقال ابن عباس انا كنا مرة اذا سمعنا رجلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا وأصغينا اليه باذاننا فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس الا ما نعرف \* وحدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال كتبت الى ابن عباس أسأله أن يكتب لي كتابا ويخفي عني فقال ولد ناصح انا أختار له الامور واختار او أخفى عنه قال فدعا

ويسرع وحكى بعضهم الكسر وأنكره الاصمعي والياء مضمومة على كل حال ( قوله ) فلما ركب الناس الصعب والذلول ( الذلول ) مثل حسن وأصله في الابل فالصعب العسر المرغوب عنه والذلول السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه معناه سلك الناس كل مسلك مما يحمد ويذم ( قوله ) فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث ( يحتمل أن يكون المراد تركنا حفظه وقبوله من الناس ويحتمل أن يكون المراد افادته ونشره ( فان قلت ) وأي مناسبة في تركه افادة الحديث ونشره لعدم محافظة غيره بل قد يقال المناسب عكسه ( بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه ) ( قلت ) وجه المناسبة فيه انه خاف أن يزاد عليه أو ينقص فلم ير أمينا لحل الحق على وجهه « ولا تؤتوا الحكمة غير أهلها فتظلموها » واذ قال هذا ابن عباس رضي الله عنهما في ذلك الزمان العظيم البركة فكيف حال هذا الزمان الذي فاض فيه على البسيطة عباب الشر وأهله والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله ( قوله ) فهيات أي بعدت استقامتكم أو بعد أن نشق بحديثكم ونسمع منكم ونعول عليكم قال ( ح ) قال الواحدي هيات اسم فعل وهو بعد في الخبر لا في الامر قال ومعنى هيات بعد وليس له اشتقاق لانه بمنزلة الاصوات قال وفيه زيادة معنى ليست في بعد وهو ان المتكلم يخبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعده فكأنه بمنزلة قوله بعد جدا أو ما بعده لا على أن يعلم المخاطب مكان ذلك الشيء في البعد في هيات زيادة على بعد وان كنا نفسره به ويقال هيات هيات ما قلت وهيات لك وهيات أنت \* قال الواحدي وفي معنى هيات ثلاثة أقوال أحدها انه بمنزلة بعد كما ذكرناه أولا وهو قول أبي علي الفارسي وغيره من حذاق النحويين والثاني انه بمنزلة بعيد والثالث بمنزلة البعد وهو قول الزجاج وابن الانباري فالاول يجعله بمنزلة الفعل والثاني بمنزلة الوصف والثالث بمنزلة المصدر \* وفي هيات ثلاث عشرة لغة ذكرها الواحدي هيات بفتح التاء وضمها وكسرها مع التنوين فيهن وحذف هذه ست لغات وأهيات بألف بدل الهاء الاولى وفيها اللغات الست أيضا والثالثة عشرة أهيات بفتح التاء من غير تنوين وزاد غير الواحدي أيات بضمزتين بدل الهاءين والفتح المستعمل من هذه اللغات استعمالا فاشيا هيات بفتح التاء بلا تنوين قال الازهرى اتفق أهل اللغة على ان تاء هيات ليست باصلية واختلفوا في الوقف عليها فقال أبو عمرو والكسائي يوقف عليها بالهاء وقال الفراء بالتاء ( قوله ) فجعل لا يأذن لحديثه أي لا يستمع ولا يصغي ومنه ( وأذنت لربها وحقت ) ( قوله ) انا كنا مرة أي وقتا يعني قبل ظهور الكذب ( قوله ) ويخفي عني ( وبعد ) ( وأخفى عنه ) قال ع ضبطنا هذين الحرفين بالحاء المهملة عن جميع شيوخنا

بقضاء على رضى الله عنه فجعل يكتب منه أشياء ويمر به الشيء فيقول والله ما قضى بهذا على الآن  
يكون ضل \* حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن جبير عن طاوس قال أتى ابن  
عباس بكتاب فيه قضاء على رضى الله عنه فحماه إلا قدر وأشار سفيان بن عيينة بذراعه \* حدثنا  
حسن بن علي الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن ادريس عن الاعمش عن أبي اسحق قال لما حدثوا  
تلك الاشياء بعد على رضى الله عنه قال رجل من أصحاب على قاتلهم الله أى علم أفسدوا \* حدثنا على  
ابن خشرم أخبرنا أبو بكر يعنى ابن عياش قال سمعت المغيرة يقول لم يكن يصدق على على رضى الله عنه  
في الحديث عنه الا من أصحاب عبد الله بن مسعود

### \* باب في أن الاسناد من الدين \*

الا عن ابى محمد الخشنى فأتى قرأتها عليه بالخاء المعجمة قال وكان أبو بحر يحكى لنا عن شيخه القاضي  
أبى الوليد الكتانى ان صوابه بالمججمة قال (ع) ويظهر أن رواية الجماعة هى الصواب وان معنى أخفى  
أنقص من إحقاء الشوارب وهو جزها أى أمسك عنى من حديثك ولا تكتر على وقال فى المشارق  
ويكون يعنى الإحقاء بمعنى الامسك من قولهم سألنى فخوته أى منعه أى أمسك عنى بعض ما معك مما  
لا أحتمله وقد يكون الإحقاء أيضاً بمعنى الاستقصاء من إحقاء الشوارب وعنى هنا بمعنى على أى  
استقص ما تخاطب وانخله وجواب ابن عباس يدل عليه قلت والظاهر ان على فى هذا الوجه للتعليل  
وقد صرح بذلك فى الاكمال قال (ح) وذكر صاحب مطالع الانوار قول القاضي ثم قال وفى هذا نظر  
قال وعندى انه بمعنى المبالغة فى البر به والنصيحة له من قوله تعالى (إنه كان بى حفياء) واختار الشيخ أبو  
عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى رواية الخاء المعجمة قال (ح) وهذا الذى اختاره من الخاء المعجمة  
هو الصحيح وهو الموجود فى معظم الاصول الموجودة بهذه البلاد والله أعلم (قوله الا أن يكون ضل)  
أى لكنه قد علم أن على رضى الله عنه لم يضل فاذا علم أنه لم يقض به ويحتمل أن يكون ضل بمعنى أخطأ  
أونسى وهو بعيد اذ لم يؤلف من على رضى الله عنه الخطأ ولا النسيان فى مثل هذا \* وقوله فى الرواية  
الآخرى \* (فحاه إلا قدر) هو منصوب غير منون مضاف الى محذوف فسر سفيان بإشارته الى ذراعه  
والعنى محاه إلا قدر ذراع قال (ح) والظاهر ان هذا الكتاب كان درجاً مستطيلاً والله أعلم (قوله  
قاتلهم الله) قال ع معناه لعنهم الله وقيل باعدهم وقيل قتلهم قال وهؤلاء استوجبوا عنده ذلك لشناعة  
ما أنوه كما فعله كثير منهم وتخطوا الى الكفر بقولهم والافلعة المسلم غير جائزة وأما قول المغيرة لم يكن  
يصدق عن على رضى الله عنه الا من أصحاب عبد الله بن مسعود قال (ح) يجوز فى من وجهان أحدهما  
أنها البيان الجنس والثانى أنها زائدة \* وقوله (يصدق) ضبط على وجهين أحدهما بفتح الباء واسكان  
الصاد وضم الدال والثانى بضم الباء وفتح الصاد والدال المشددة \* والمغيرة هذا هو ابن مقسم الضبي  
أبو هشام

\* (ص) \* (باب بيان أن الاسناد من الدين وان الرواية لا تكون الا عن

الثقات وأن جرح الرواة بما هو فهم جائز بل واجب وأنه ليس

من الغيبة المحرمة بل من الذب عن الشريعة المكرمة الى

قوله ولكن ليس فى الصدقة اختلاف) \*

وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا حماد بن زيد عن أيوب وهشام عن محمد وحدثنا فضيل عن هشام وحدثنا محمد بن حسين عن هشام عن محمد بن سيرين قال ان هذا العلم دين فانظره عمن تأخذون دينكم \* حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم الاحول عن ابن سيرين قال لم يكونوا يسألون عن الاسناد فاما وقعت الفتنة قالوا سمعوا لنا رجالكم فينظر الى أهل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر الى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم \* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا عيسى وهو ابن يونس حدثنا الاوزاعي عن سليمان بن موسى قال لقيت طاوسا فقلت حدثني فلان كيت وكيت فقال ان كان مليا فخذ عنه \* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا مروان يعني ابن محمد الدمشقي حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال قلت لطاوس إن فلانا حدثني بكذا وكذا قال ان كان صاحبك مليا فخذ عنه \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا الاصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث يقال ليس من أهله \* حدثنا محمد بن أبي عمر المسكي حدثنا سفيان ح وحدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي واللفظ له قال سمعت سفيان بن عيينة عن مسعر قال سمعت سعد بن ابراهيم يقول لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن قهزاذ من أهل مرو قال سمعت عبدان بن عثمان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء

ش \* أما هشام في الاسناد فحجروا بالعطف على أيوب وهو هشام بن حسان القرطوسي بضم القاف \* ومحمد الذي روى عنه هشام هو ابن سيرين \* والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا محمد هو حسن بن الربيع بفتح الراء \* وفضيل هو ابن عياض الولي الجليل رضى الله عنه \* واسحق بن ابراهيم الحنظلي هو ابن راهويه الامام المشهور وحافظ أهل زمانه \* وأما الاوزاعي فهو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو ابن محمد بضم المثناة من تحت وكسر الميم الشامي الدمشقي امام أهل الشام في زمانه بلام مدافعة \* قال (ح) وروينا من غير وجه انه أفتى في سبعين ألف مسألة \* واختلف في الاوزاع التي ينسب اليها فقيل بطن من حير وقيل قرية عند باب الفراء يس بالقاف وأخت القاف من دمشق وقيل من أوزاع القبائل أي فرق شتى \* ومحمد بن حسين بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة بينهما (قوله كيت وكيت) هما بفتح التاء وكسر هالفتان نقلهما الجوهري عن أبي عبيدة (قوله ان كان مليا) أي ثقة ضابطا متقنا يوثق بدينه ومعرفته ويعتمد عليه كما يعتمد على المولى في معاملته بالمال ثقة بذمته (قوله حدثنا نصر بن علي الجهضمي) هو بفتح الجيم وسكون الهاء وقع الضاد المججمة منسوب الى الجهاضمة وهي محلة بالبصرة وكان من العلماء المتقنين وكان المستعين بالله بعث اليه ليشخصه للقضاء فدعاه أمير البصرة لذلك قال أرجع فأستخير الله تعالى فرجع الى بيته نصف النهار فصلى ركعتين وقال اللهم ان كان لي عندك خير فاقبضني اليك فنام فأنهوه فاذا هوميت \* وأما الاصمعي فهو الامام المشهور من كبار الائمة المعتمد عليهم واسمه عبد الملك بن قريش بقاف مضمومة ثمراء مفتوحة ثم مشناة من تحت سا كنة ثم باء موحدة ابن عبد الملك بن أصمع البصري ينسب الى جده \* وأما أبو الزناد بكسر الزاي فاسمه عبد الله ابن ذكوان كنيته أبو عبد الرحمن وأما الزناد فلقب له كان يكرهه واشتهر به وهو قرشي مولا لهم مدني وكان الثوري يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين في الحديث \* وأما مسعر فكسر الميم وهو ابن كدام بفتح الكاف (١) الهلالي العامري الكوفي (قوله لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات) معناه لا يقبل الحديث الا من الثقات \* وقهزاذ بقاف مضمومة ثم هاء سا كنة ثم زاي ثم ألف ثم ذال أعلم كتبه مصححه

(١) قوله بفتح الكاف أقول ضبطه العسقلاني في التقريب والخزرجي في الخلاصة والفتنى في المغنى وعلى القارى في شرح الشئبل آخر باب صلاة الضحى كلهم بكسر الكاف فاعمل ضبط الشارح اعتماد منه على قراءة بعض شيوخه له بالفتح من غير تحقيق والله أعلم كتبه مصححه



وحدثنا محمد بن عبد الله حدثني العباس بن أبي رزمة سمعت عبد الله يقول بيننا وبين القوم القوائم  
يعني الاسناد \* وقال محمد سمعت أبا اسحق ابراهيم بن عيسى الطالقاني قال قلت لعبد الله بن المبارك  
يا أبا عبد الرحمن الحديث الذي جاء إن من البر بعد البر أن تصلي لأبويك مع صلاتك وتصوم لهما مع  
صومك قال فقال عبد الله يا أبا اسحق عن هذا قال قلت له هذا من حديث شهاب بن خراش فقال  
ثقة عن قال قلت عن الحجاج بن دينار قال ثقة عن قال قلت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يا أبا اسحق إن بين الحجاج بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مغاير تنقطع فيها أعناق المطى  
ولكن ليس في الصدقة اختلاف

﴿ باب الكشف عن معاييب رواة الحديث ونقله الاخبار وقول الأئمة في ذلك ﴾  
وقال محمد سمعت علي بن شقيق يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول على رؤس الناس دعوا حديث

محممة هذا هو المعروف في ضبطه وهو عجمي فلا ينصرف \* وعبدان بفتح العين \* وابن المبارك هو  
الامام المشهور المجمع على جلالته وعلمه رضى الله عنه \* ومرو وغيره منصرف للعامة والتأنيث وهي  
مدينة عظيمة بمخراسان \* والعباس بن رزمة براء مكسورة ثم زاي سا كثة ثم ميم ثم هاء وعبد الله هو ابن  
المبارك (قول بيننا وبين القوم القوائم يعني الاسناد) جعل الحديث كالحيو ان أو كاليث لا يقوم بغير  
قوائم وقوائم الحديث اسناده \* وأبو اسحق الطالقاني بفتح الطاء المهملة واللام (قول مغاير) جمع مغايرة  
وهي الأرض القفراء البعيدة عن العمارة وعن الماء التي يخاف الهلاك فيها قيل سميت مغايرة للتعاؤل  
بسلاطة سالكيها كما سمو اللديغ سليما وقيل لأن من قطعها فاز ونجا وقيل لأنها تهلك صاحبها يقال  
فاز الرجل اذا هلك وهذه العبارة استعارة حسنة وذلك لأن الحجاج بن دينار هذا من تابعي التابعين فأقل  
ما يمكن أن يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثنان التابعي والصحابي فهذا أقل بينهما مغاير رأى  
انقطاع كثير \* وأما (قول فليس في الصدقة خلاف) فغناه أن الحديث لا يحتاج به ولكن من أراد  
بر والديه فليصدق عنهما فان الصدقة تصل الى الميت وينتفع بها بالاختلاف بين المسلمين \* قال  
(ح) وأما الصلاة والصوم فذهب الشافعي وجهاير العلماء أنه لا يصل ثوابها الى الميت الا اذا كان  
الصوم واجبا على الميت فقضاء عنه وليه أو من أذن له الولي فان فيه قولين للشافعي أشهرهما عنه أنه  
لا يصح وأشهرها وأحدهما عند محقق المتأخرين أنه يصح وستأتي المسئلة أن شاء الله في كتاب الصوم \*  
وأما قراءة القرآن فالمتشهور من مذهب الشافعي أنه لا يصل ثوابها الى الميت وقال بعض أصحابه  
يصل وذهب جماعة من العلماء الى أنه يصل الى الميت ثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والقراءة  
وغير ذلك وفي صحيح البخاري في باب من مات وعليه نذر أن ابن عمر أمر من مات أمه وعليها صلاة  
أن يعلى عنها وحكى صاحب الحاوي عن عطاء بن أبي رباح واسحق بن راهويه أنهم ما قالوا بجواز  
الصلاة عن الميت \* ومال الشيخ أبو سعد عبد الله بن محمد بن هبة الله من أصحابنا في كتابه الى الانتصار  
لاختيار هذا \* وخراش المذكور في اسناده هذا الحديث بكسر الخاء المعجمة وقد تقدم أنه ليس في  
الصحيحين خراش بالخاء المهملة إلا الوديعي ووقع في كثير من الأصول إثر قول ابن المبارك ليس في  
الصدقة اختلاف ترجمة نصها

﴿ ص ﴾ ﴿ باب الكشف عن معاييب رواة الحديث ونقله الآثار ﴾  
وقول الأئمة في ذلك الى قوله الوحي في ثلاث سنين والقرآن في سنتين ﴿

عمر و بن ثابت فانه كان يسب السلف \* حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا أبو عقيل صاحب بهية قال كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم يا أبا محمد انه قبيح على مثلك عظيم أن تسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا فرج أو علم ولا مخرج قال فقال له القاسم وعم ذلك قال لانك ابن إمامي هدى ابن أبي بكر وعمر قال يقول له القاسم أقبح والله من ذلك عند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو أخذ عن غير ثقة قال فسكت فأجابه \* حدثنا بشر بن الحكم العبدى قال سمعت سفيان بن عيينة يقول أخبروني عن أبي عقيل صاحب بهية أن ابنا لعبد الله بن عمر سألوه عن شيء لم يكن عنده فيه علم فقال له يحيى بن سعيد والله أنى لأعظم أن يكون مثلك وأنت ابن إمامي الهدى يعني عمر وابن عمر تسأل عن أمر ليس عندك فيه علم فقال أعظم من ذلك والله عند الله وعند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو أخبر عن غير ثقة قال وشهدهما أبو عقيل يحيى بن المتوكل حين قال ذلك \* حدثنا عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت يحيى بن سعيد قال سألت سفيان الثوري وشعبة ومالكا وابن عيينة عن الرجل لا يكون ثباتي الحديث فيأتي الرجل فيسألني عنه قالوا أخبر عنه أنه ليس بثبت \* وحدثنا عبيد الله بن سعيد قال سمعت النضر بن شميل يقول سئل ابن عون عن حديث لشهر وهو قائم على أسكفة الباب فقال ان شهر انزكوه ان شهر انزكوه \* قال مسلم

\*(ش) ( قوله حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر ) هكذا وقع في الاصول أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر وأبو النضر هذا هو جد أبي بكر هذا وأكثر ما يستعمل أبو بكر بن أبي النضر واسم أبي النضر هاشم بن القاسم ولقب أبي النضر قيسر \* وأما أبو عقيل فبفتح العين وبهية بضم الباء الموحدة وفتح الهاء وتشديد الياء وهي امرأة تروى عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قيل إنها سمت بهية ذكره أبو علي الغساني في تقييد الماهل وروى عن بهية مولاها أبو عقيل المذكور واسمه يحيى بن المتوكل النضر المديني وقيل السكوني وقد ضعفه يحيى ابن معين وعلي بن المديني والنسائي وجماعة \* قال (ح) فان قيل فاذا كان هذا حاله فكيف روى له مسلم فجوابه من وجهين أحدهما أنه لم يثبت جرحه عنده مفسرا ولا يقبل الجرح عنده الامسرا وقيل يقبل مطلقا وثالثها يقبل من العالم وان لم يذكر السبب بخلاف غيره والثاني انه لم يذكره أصلا مقصودا بل ذكره استشهادا لما قبله \* وأما قوله في الرواية الاولى للقاسم بن عبيد الله لانك ابن إمامي هدى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقال بعد هذا وأنت ابن إمامي الهدى يعني عمر وعبد الله بن عمر فلا مخالفة بينهما فان القاسم هذا هو ابن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وأم القاسم هي أم عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق فأبو بكر جده الأعلى لأمه وعمر جده الأعلى لابيه وابن عمر جده الحقيقي لابيه رضي الله عنهم أجمعين \* وأما قول أبي سفيان في الرواية الثانية أخبروني عن أبي عقيل فقد يقال فيه هذه رواية عن مجهولين وجوابه ما تقدم أن هذا ذكره متابعة واستشهادا والمتابعة والاستشهاد يندكرون فيهما من لا يحتج به على انفراده لان الاعتماد على ما قبلهما لا عليهما (قوله سئل ابن عون) هو الامام الجليل المجمع على جلالته وورعه وهو عبد الله بن عون بن أربطبان أبو عون البصري كان يسمى سيد القراء أي العلماء ومناقبه أكثر من أن تحصي \* و (قوله أسكفة الباب) هي العتبة السفلى التي توطأ وهي بضم الهمزة والكاف وتشديد الفاء (قوله زكوه) هو بالنون والزاي المقحوقتين معناه طعنوا فيه وتكلموا بجرحه فكأنه يقول طعنوه بالنيزك بفتح النون والزاي والياء

يقول أخذته السنة الناس تكلموا فيه \* وحدنا حجاج بن الشاعر حدثنا شابة قال قال شعبة ولقد لقيت شهرا فلم أعتد به \* وحدثنى محمد بن عبد الله بن قهزاذ من أهل مرو قال أخبرني علي بن الحسين ابن واقد قال قال عبد الله بن المبارك قلت لسفيان الثوري إن عباد بن كثير من تعرف حاله وإذا حدث جاء بأمر عظيم فترى أن أقول للناس لا تأخذوا عنه قال سفيان بلى قال عبد الله فكنت إذا كنت في مجلس ذكر فيه عباد أثبت عليه في دينه وأقول لا تأخذوا عنه \* حدثنا محمد بن عبد الله بن عثمان قال قال أبي قال عبد الله بن المبارك انتهيت إلى شعبة فقال هذا عباد بن كثير فأخذر وه \* وحدثنى الفضل بن سهل قال سألت معلى الرازي عن محمد بن سعيد الذي روى عنه عباد بن كثير فأخبرني عن عيسى بن يونس قال كنت على باب وسفيان عنده فلما خرج سألته عنه فأخبرني أنه كذاب \* وحدثنى محمد بن أبي عتاب قال حدثني عفان عن محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن أبيه قال لم نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث قال ابن أبي عتاب فلقبت أبا محمد بن يحيى بن سعيد القطان فسألته عنه فقال عن أبيه لم نر أهل الخير في شيء أ كذب منهم في الحديث \* قال مسلم يقول

المنشأة من أسفل ينهما وهو ربح قصير وهذه هي الرواية المشهورة الصحيحة وروى بالتاء والراء وضعفه (ع) وقال غيره هي بصحيف وتفسر مسلم بردها ويدل عليه أيضا أن شهر الياس متر وكا وثقه كثير من أئمة السلف كابن حنبل وابن معين وقال أبو زرعة لا بأس به وقال الترمذي عن البخاري شهر حسن الحديث قال (ح) وأما ما ذكره من جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال فقد حمله المحققون على محمل صحيح وقول أبي حاتم بن حبان أنه سرق من رقيقه في الحج عيبة غير مقبول عند المحققين بل أنكروه والله أعلم \* وهو شهر بن حوشب بفتح الحاء المهملة والشين المجمة أبو سعيد ويقال أبو عبد الله وأبو عبد الرحمن (قوله أخذته السنة الناس) جمع لسان على لغة من جعل اللسان مذكرا وأما من جعله مؤنثا فجمعه السن قاله ابن قتيبة (قوله حدثنا حجاج بن الشاعر) هو حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي أبو محمد البغدادي كان أبوه شاعرا أحبب أناس وحجاج هذا يوافق حجاج بن يوسف الجائر المشهور في الظلم في اسمه واسم أبيه وكنيته ونسبه ويخالفه في جده وعمره وعدالته \* وشابة بفتح الشين وقهزاذ بضم القاف وبالذال المجمة وقد تقدم (قوله من تعرف حاله) بناء الخطاب أي أنت عارف بضعه \* وأما قول يحيى بن سعيد لم نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث وفي الرواية الأخرى لم نر قال (ح) ضبطناه في الأول بالنون وفي الثاني بالتاء المنشأة فوق ومعناه ما قاله مسلم أنه يجري الكذب على ألسنتهم ولا يتعمدونه قال (ع) يعني أنهم يحدثون بما لم يصح لقلته معرفتهم بالصحيح والسقيم والعلم بالحديث وقلة حفظهم وضبطهم لما سمعوه وشغلهم بعبادتهم وإضرارهم عن طريق العلم فكذبوا من حيث لم يعلموا وإن لم يتعمدوا \* ثم قال وقد يقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من غلبت عليه العبادة ولم يكن معه علم فيضع الحديث في فضائل الأعمال ووجوه البر ويتساهلون في رواية ضعيفها ومنكرها وموضوعاتها كما قد حكى عن كثير منهم واعترف به بعضهم وهم يحسبون لقلته علمهم أنهم يحسنون صنعا \* وربما احتجوا في ذلك بالحديث المأثور عن أبي هريرة رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا حدثتم عنى حديثا تعرفونه ولا تنكرونه فصدقوا به قلته أو لم أقله فاني أقول ما يعرف ولا ينكر وهو حديث ضعفه الأصيلي وغيره من الأئمة وتأوله الطحاوي وغيره ومعناه لو صح ظاهره وهو أن ما جاء عنه موافقا لكتاب الله تعالى وما عرف من سنته غير مخالف لشريعته ولا يتحقق أنه قاله بلفظه فيصدق به أي معناه لا بلفظه إذ قد صح من أصول الشريعة أنه لا يصدق به لاحتمال أنه قاله بغير هذا اللفظ ولا يكذب به إذ قد يحتمل أنه قاله انتهى (قوله فلقبت أبا محمد بن يحيى بن سعيد القطان) فالقطان مجرور وصفة ليحيى

يجرى الكذب على لسانهم ولا يعتمدون الكذب \* حدثني الفضل بن سهل قال حدثنا يزيد بن هرون أخبرني خليفة بن موسى قال دخلت على غالب بن عبيد الله فجعل يلى على حدثني مكحول حدثني كذا فأخذه البول فقام فنظرت في الكراسية فإذا فيها حدثني أبان عن أنس وأبان عن فلان فتركته وقت \* قال وسمعت الحسن بن علي الخوافي يقول رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدم حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل يقال له يحيى بن فلان عن محمد بن كعب قال قلت لعفان أنهم يقولون هشام سمعه من محمد بن كعب فقال إنما ابتلى من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد \* حدثنا محمد بن عبد الله بن قهزاذ قال سمعت عبد الله بن عثمان بن جبلة يقول قلت لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله بن عمرو يوم الفطر يوم الجوائز قال سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك منه \* قال ابن قهزاذ وسمعت وهبا يعني ابن زمعة يذكر عن سفیان بن عبد الملك قال قال عبد الله يعني ابن

وليس منصوباً بصفة لا بما محمد قاله (ح) (قوله فأخذه البول) أى ضغطه وأزعجه وأما الكراسية بالهاء آخرها فمروقة قال أبو جعفر بن النحاس الكراسية معناها الكتب المضمومة بعضها إلى بعض والورق الذي قد ألصق بعضها إلى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس إذا ألصقت الرمح التراب به قال وقال الخليل الكراسية مأخوذة من أكراس الغنم وهو أن تبول في الموضع شيئاً بعد شيء فيتلبد قال القاضي الماوردي أصل الكرسي العلم ومنه قيل للصحيحة يكون فيها علم مكتوب كراسية والله أعلم \* و (قوله حدثنا أبان) فيه الصرف وعدمه فالصرف على أن وزنه أفعل من التسمية بالماضي الذي على وزن افعل (قوله فتركته وقت) يعني لمخالفة ما أملت بلسانه وهو حدثنا مكحول لما في كراسيه وهو حدثنا أبان عن أنس (قوله حديث عمر بن عبد العزيز) يجوز فيه الرفع على تقدير المبتدأ أى وهو حديث عمر والنصب على الوجهين إما على البدل من حديث هشام أو مفعول على اضمار أعني \* و (قوله قال هشام حدثني رجل) هو بيان للحديث الذي رواه في كتاب عفان وأما هشام هذا فهو ابن زياد الأموي مولاهم البصري ضعفه الأئمة (قوله إنما ابتلى هشام) يعني إنما ضعفوه من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى أنه سمعه من محمد \* قد يقال هذا القدر لا يقتضى ضعفاً لاحتمال أنه سمعه من محمد ثم نسبته فحدث به عن يحيى عنه ثم ذكر سماعه من محمد فرواه عنه \* والجواب أن الأئمة رضوان الله تعالى عليهم إنما ضعفوه بهذا لما قامت لهم من القرائن المؤذنة لهم بعدم سماعه من محمد (قوله حدثني محمد بن عبد الله عن قهزاذ) بضم القاف وقد تقدم وعبد الله بن عثمان هو عبدان \* وجبلة بفتح الجيم والباء الموحدة وأما حديث يوم الفطر يوم الجوائز فهو ما روى إذا كان يوم الفطر وقفت الملائكة على أفواه الطرق ونادت يا معشر المسلمين اغدوا إلى رب رحيم يأمر بالخير ويثيب عليه الجزيل أمركم فصمتم وأطعتم ربكم فاقبلوا جوائزكم فاذا صالوا العيد نادى مناد من السماء ارجعوا إلى منازلكم راشدين فقد غفرت ذنوبكم كلها ويسمى ذلك يوم الجوائز قال (ح) وهذا رويناه في كتاب المستقصى في فضائل المسجد الأقصى تصنيف الحافظ أبي القاسم بن عساكر الدمشقي والجوائز جمع جائزة وهي العطاء (قوله انظر ما وضعت في يدك) هو بفتح التاء على الخطاب ولا يمنع الضم وهو مدح وزمعة باسكان الميم وقتهها وروح بفتح الراء وخطيف بضم الغين المجمة ثم طاء مهملة مفتوحة هذا هو الصواب قال (ع) ورواية كافة شيوخنا فيه عن العذري والطبري والسمري قندي بضاد

المبارك رأيت روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدرهم وجلست اليه مجلسا فجلست أسنحي من أصحابي أن يروني جالساً معه كره حديثه \* وحدثنا ابن قهزاذ قال سمعت وهبا يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدوق اللسان ولكنه يأخذ من أقبل وأدبر \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال حدثني الحرث الأعور والحمداني وكان كذابا \* حدثنا أبو عامر عبد الله بن براد الأشعري حدثنا أبو اسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحرث الأعور وهو يشهد أنه أحد الكذابين \* قال وحدثنا قتيبة بن سعيد أنبا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحرث القرآن هين الوحي أشد \* حدثني حجاج بن

مجمعة وهو خطأ انتهى قال (ح) قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث (قوله) صاحب الدم قدر الدرهم (الظاهر جرح قدر الدرهم على البديل أو عطف البيان للدم قبله وأراد بهذا تعريفه بالحديث الذي رواه روح هذا عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه فعاد الصلاة من قدر الدرهم يعني من الدم \* قال (ح) وهذا الحديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث والله أعلم \* وقد اختلف في العفو عن يسير النجاسة فذهب أهل العراق إلى أن قدر الدرهم من جميع النجاسات معفو عنه قياساً على موضع الاستجمار وذهب الشافعي إلى أنه لا يعفى عن شيء منها ما أو غيره ويغسل قليلها وكثيرها وذهب مالك إلى ذلك إلا في الدم فرأى العفو عن يسيره للمشقة واختلف عنه في العفو عن يسير دم الحيض وفي يسير دم غيره ويسير القيح والصديد قولان (قوله) حدثنا أبو عامر عبد الله ( ) إلى آخر الاسناد رجال هذا الاسناد كلهم كوفيون فأما براد فبإسناد موحد مفتوحة ثم رأينا مشددة ثم الف ثم دال مهملة وهو عبد الله بن براد بن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري وأما أبو اسامة فاسمه حماد \* وأما مفضل فهو ابن مهمل أبو عبد الرحمن \* وأما المغيرة فهو ابن مقسم أبو هشام الضبي (قوله) أحد الكذابين (يقع النون على الجمع والضعف في قوله وهو يشهد بعمود على الشعبي والقائل وهو يشهد المغيرة \* فان قيل فاذا كان أحد الكذابين فبإل الشعبي حدث عنه فالجواب أن الأئمة رضوان الله عليهم إنما حدوا عن مثل هؤلاء مع اعترافهم بكنبهم لأوجه منها أن يعلموا طرق حديثهم وضروب رواياتهم لئلا يأتى بجهول أو مدلس فيبدل اسم الضعيف ويجعل مكانه قويًا فيعلم المحقق بمعرفته طرق الضعفاء ذلك (والثاني) أن يكون الرجل إنما ترك لأجل غلطه وسوء حفظه أو يكون ممن أكثر فأصاب وأخطأ ولحفاظ يعرفون خطأه من صوابه فيدعون تخليطه ويستظهرون صحيح حديثه لموافقة غيره وهذا حجج الثوري حين نهى عن الكلبي فقيل له وأنت تروى عنه فقال أنا أعلم صدقه من كذبه وهم لا يروون منها شيئاً للحجة بها والعمل بمقتضاها \* وأما قول الحارث تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحي في سنتين أو قال الوحي في ثلاث سنين والقرآن في سنتين وفي الرواية الأخرى القرآن هين والوحي أشد فقد ذكره مسلم في جملة ما أنكره على الحارث ورح به قال (ع) وأرجو أن هذا من أخف أقواله لاحتاله الصواب فقد فسر بعضهم أن المراد بالوحي هنا الكتابة ومعرفة الخط وعن الخطأ مثله وقال ابن دريد وحي يحيى وحيًا إذا كتب وقال الهروي في قوله تعالى (فأوحى إليهم أن سبحوا) أي كتب لهم في الأرض إذ كان لا يتكلم وقيل أوحى رمز وقال بعض اللغويين وحي وأوحى واحد وقاله صاحب الأفعال قال (ع) ولكن لما عرف قبح مذهبه وغلوه في مذهب الشيعة ساء الظن بالحارث في هذا وذهب به ذلك المذهب ولعل هذا القائل فهم من الحارث معنى منكر أفيأراده والله أعلم

(ص) \* (حدثنا حجاج بن الشاعر إلى قوله وكان بأن يسمى جاهلاً أولى من أن ينسب إلى علم)

الشاعر حدثنا أحمد يعني ابن يونس أخبرنا زائدة عن الاعمش عن ابراهيم أن الحرث قال تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحى في سنتين أو قال الوحى في ثلاث سنين والقرآن في سنتين \* وحدثني حجاج حدثنا أحمد وهو ابن يونس حدثنا زائدة عن منصور والمغيرة عن ابراهيم أن الحرث اتهم \* حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا جرير عن حزة الزيات قال سمع مرة الهمداني من الحرث شيئا فقال له اقمه بالباب قال فدخل مرة وأخذ سيفه قال وأحس الحرث بالشر فذهب \* حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا حماد يعني ابن زيد عن ابن عون قال قال لنا ابراهيم إياكم والمغيرة ابن سعيد وأبا عبد الرحيم فانهما كذابان \* حدثنا أبو كامل الجحدري أخبرنا حماد وهو ابن زيد قال حدثنا عاصم قال كنا نأني أبا عبد الرحمن السامي ونحن غامة أيفاع فكان يقول لنا لا تجالسوا القصاص غير أبي الاحوص وإياكم وشقيقا قال وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج وليس بأبي وائل \* وحدثنا أبو غسان محمد بن عمرو الرازي قال سمعت جريرا يقول لقيت جابر بن يزيد الجعفي فلم أكتب عنه كان يؤمن بالرجعة \* حدثنا حسن الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مسعر حدثنا جابر بن يزيد قبل أن يحدث ما أحدث \* حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الجهمي حدثنا سفيان قال كان الناس يحملون عن جابر قبل أن يظهر ما أظهر فلما أظهر ما أظهر اتهمه الناس في حديثه وتركه بعض الناس فقبل له وما أظهر قال الإيمان بالرجعة \* حدثنا حسن الحلواني حدثنا أبو يحيى الجاني حدثنا قبيصة وأخوه أنهم

(ش) قوله عن منصور والمغيرة بالجرح عطف على منصور (قوله وأحس الحارث بالشر) قال (ح) هكذا ضبطناه في أصول حقيقة أحس ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها حس بغير ألف وهما الغتان ولكن أحس أفصح وأشهر وبها جاء القرآن العزيز بمعنى علم وأيقن وأما قول الفقهاء وأصحاب الأصول الحاشية والحواس الحس فأنما يصح على اللغة القليلة حس بغير ألف والكثير في حس بغير ألف أن تكون بمعنى قتل (قوله إياكم والمغيرة بن سعيد وأبا عبد الرحيم) أما المغيرة بن سعيد فقال النسائي في كتابه كتاب الضمعة هو كوفي دجال أحرق بالنار زمن النخعي ادعى النبوة وأما أبو عبد الرحيم فقيل هو شقيق الصبي الكوفي القاص وقيل هو سلمة بن عبد الرحمن النخعي (قوله حدثنا أبو كامل الجحدري) بفتح الجيم والدال (قوله ونحن غامة أيفاع) بكسر الغين المجمة وتسكين اللام جمع غلام يقع على الصبي من حين يولد إلى أن يبلغ وأيفاع أى شبة قال (ع) معناه شبة بالغون يقال غلام يافع ويفع ويفعة بفتح الفاء فيهما إذا شب وبلغ أو كاد يبلغ قال الثعالبي إذا قرب البلوغ أو بلغه يقال له يافع وهو نادر قال أبو عبيد أيفع الغلام إذا شارف الاحتلام قال (ح) وكأن اليافع مأخوذ من اليفاع بفتح الياء وهو ما ارتفع من الأرض (قوله حدثنا أبو غسان) هو بفتح الغين المجمة وتسكين السين المهملة قال (ح) والمسموع في كتب المحدثين غسان غير مصر وف وذكره ابن فارس وغيره من أهل اللغة في باب غسن وفي باب غسس وهذا تصريح بأنه يجوز صرفه وترك صرفه وأبو غسان هذا هو الملقب بزنج بالزاي مضمومة وبالجم (قوله في جابر الجعفي) كان يؤمن بالرجعة) هو بفتح الراء قال الأزهرى وغيره لا يجوز فيها إلا الفتح وأما رجعة المرأة المطلقة ففيها الغتان الكسر والفتح قال (ع) وحكى في هذه الرجعة التي كان يؤمن بها جابر الكسر أيضا ومعنى إيمانه بالرجعة هو ما تقول الرافضة أن عليا رضى الله عنه في السحاب فلا يخرج مع من يخرج من ولده حتى ينأى من السماء أن يخرجوا معه وهذا من عظيم جهالاتهم وما يليق بعقولهم السخيفة (قوله حدثنا أبو يحيى الجاني) هو بكسر الحاء المهملة وتسكين الميم منسوب إلى حنان



سمعا الجراح بن ملج يقول سمعت جابرا يقول عندى سبعون ألف حديث عن أبي جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها \* حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا أحمد بن يونس قال سمعت زهرا يقول قال جابر أو سمعت جابرا يقول ان عندى الخمسين ألف حديث ما حدثت منها بشيء قال ثم حدث يوما بحديث فقال هذا من الخمسين ألفا \* حدثنا ابراهيم بن خالد الشكري قال سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع يقول سمعت جابرا الجعفي يقول عندى خمسون ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا سامة بن شبيب حدثنا الحميدى حدثنا سفيان قال سمعت رجلا سأل جابرا عن قوله عز وجل (فلن أبرح الارض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين) فقال جابر لم يحن تأويل هذه الآية قال سفيان وكذب قتلنا سفيان وما أراد بهذا فقال ان الرافضة تقول إن عليا في السحاب فلانخرج مع من خرج من ولده حتى ينادى مناد من السماء يريد عليا إنه ينادى اخرجوا مع فلان يقول جابر فذاتأويل هذه الآية وكذب قتلنا سفيان \* وحدثنا سامة بن شبيب حدثنا الحميدى حدثنا سفيان قال سمعت جابرا يحدث بنحو من ثلاثين ألف حديث ما استحل أن أذكر منها شيئا وإن كان لي كذا وكذا \* قال مسلم وسمعت أبا غسان محمد بن عمرو الرازي قال سألت جرير بن عبد الحميد فقلت للحرف بن حصيرة لقيته قال نعم شيخ طويل السكوت يصبر على أمر عظيم \* حدثني أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن زيد قال ذكر أبو يوب رجلا يوما فقال لم يكن بمستقيم اللسان وذكر آخر فقال هو يزيد بن أبي الرق \* حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد قال قال أبو يوب إن لي جارثم ذكر من فضله ولو شهد عندى على امرأتين ما رأيت شهادته جائزة \* وحدثنا محمد بن رافع وحجاج بن الشاعر قال حدثنا عبد الرزاق قال قال معمر ما رأيت أيوب اغتاب أحدا قط الا عبد الكريم يعني أبا أمية فانه ذكره فقال رحمه الله كان غير ثقة لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة \* حدثني الفضل بن سهل حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام قال قدم علينا أبو داود الاعمى فجعل يقول حدثنا البراء وحدثنا

بطن من هذان وأما الجراح بن ملج فبفتح الميم وكسر اللام وقيصة بفتح القاف (قوله) عندى سبعون ألف حديث عن أبي جعفر) أبو جعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين المعروف بالباقر لانه بقر العلم أي شقه وفتح ه فعر ف أصله ونسكن منه (قوله) سمعت سلام بن أبي مطيع) بتشديد اللام (قوله) إن عليا رضي الله عنه في السحاب فلانخرج الى آخره نخرج بفتح النون وسموار افضة من الرقص وهو الترك قال الاصمعي لانهم رفضوا زيد بن علي فتركوه (قوله) الحرف بن حصيرة) هو بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين وآخره هاء أزدي كوفي \* وابراهيم بن خالد الشكري بفتح الياء وضم الكاف (قوله) حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي) هو بفتح الدال واسكان الواو وفتح الراء واختلف في معنى هذه النسبة فقليل كان أبوه ناسكا أي عابدا وكانوا في ذلك الزمان يسمون الناسك دورقيا وهذا أشهر الأقوال وقيل نسبة الى القلائس الطوال التي تسمى الدورقية وقيل منسوب الى دورق بلدة بفارس أو غيرها (قوله) ذكر أيوب رجلا) أيوب هذا هو أيوب السختاني و (قوله) هو يزيد بن أبي الرق) وكذلك (قوله) لم يكن مستقيما للسان) هو كله كناية عن الكذب وجعله في الاول كالتاجر الذي يزيد في ربح السلعة ويكذب فيها ليربح على الناس ويعطوهم بذلك الرقم ويشترؤا عليه (قوله) لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة) قد يقال في التبرج بمثل هذا نظر لاحتمال أنه سمعه من عكرمة ثم نسبته فسأل عنه ثم ذكره بعد والجواب أنه عرف كذبه بقراءته منضحة

زيد بن أرقم فذكرنا ذلك لقتادة فقال كذب ما سمع منهم إنما كان ذلك سائلا يتكفف الناس زمن طاعون الجارف \* حدثنا حسن بن علي الحلواني حدثنا زيد بن هرون أخبرنا همام قال دخل أبو داود الأعمى على قتادة فلما قام قالوا إن هذا يزعم أنه لقي ثمانية عشر بدر يافق قتادة هذا كان سائلا قبل الجارف لا يعرض لشيء من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن رقة أن أبا جعفر الهاشمي المدني كان يضع أحاديث كلام حق وليس من أحاديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان يرويهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم \* حدثنا الحسن الحلواني قال حدثنا نعيم بن حماد قال أبو اسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان وحدثنا محمد بن يحيى قال حدثنا نعيم بن حماد حدثنا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن يونس بن عبيد قال كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث \* حدثنا عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت معاذ بن معاذ يقول قلت لعوف بن أبي جميلة إن عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا قال كذب والله عمرو ولكنه

إلى ذلك (قوله زمن طاعون الجارف) قال (ع) كان طاعون الجارف سنة تسع عشرة ومائة بالبصرة وسمى بذلك لكثرة من مات فيه من الناس وسمى المسوت جارفا لاجترافه الناس والسيل جارفا لاجترافه ما على وجه الأرض والجرف الغرف من فوق الأرض واكتساح ما عليها قال (ح) بعد ما ذكر عن (ع) ما قدمنا ذكره أقوالا في وقت طاعون الجارف قال ويلزم من هذا بطلان ما فسر به (ع) رحمه الله طاعون الجارف هنا يتعين أحد الطاعونين فاما سنة سبع وستين فان قتادة كان ابن ست سنين ومثله يضبطه وإما سنة سبع وثمانين وهو الاظهر ان شاء الله تعالى (قوله لا يعرض لشيء من هذا) هو بفتح الياء وكسر الراء معناه لا يعتنى بالحديث وهو (قوله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك) المراد بهذا الكلام ابطال قول أبي داود وهذا زعمه أنه لقي ثمانية عشر بدر يافق قتادة الحسن البصري وسعيد بن المسيب أكبر من أبي داود الأعمى وأجل وأقدم سنا وأكثرا عتناء بالحديث وملازمة أهله وبالا جتهاد في الاخذ عن الصحابة ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهما عن بدرى واحد فكيف يزعم أبو داود الأعمى أنه لقي ثمانية عشر بدر يا هذا بهتان عظيم (قوله سعد بن مالك) هو سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن أهيب وقيل وهيب وأما المسيب والد سعيد فصحابي مشهور رضي الله عنه وهو بفتح الياء على المشهور وحكى صاحب المطالع أن أهل المدينة يكسرونها قال ويحكي أن سعيدا كان يكره الفتح (قوله عن رقة) بفتح الراء والقاف والباء وهو رقة بن مسقلة بفتح الميم واسكان السين المهملة وقح القاف وكان عظيم القدر جليل الشأن رحمه الله \* وأما قوله كلام حق فنصوب بدلا من أحاديث ومعناه كلام صحيح والمعنى وحكمة من الحكم ولكنه كذب بنسبته إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم \* وأما أبو جعفر هذا فهو عبد الله بن مسور المدائني أبو جعفر الذي تقدم أول الكتاب في الضعفاء والواضعين قال البخاري في تاريخه هو عبد الله بن مسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب القرشي الهاشمي وذكره كرام رقة (قوله أن عمرو بن عبيد) هو عمرو والقدرى المعتزلي الذي كان صاحب الحسن البصري \* وقوله صلى الله عليه وآله وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا صحيح مروي من طرق وقد ذكره مسلم بعد هذا \* ومعناه عند أهل العلم ليس ممن اهتدى بهدينا واقتدى بهمانا وحسن طريقتنا كما يقول الرجل لولده اذ لم يرض فعله لست مني وهكذا القول في كل الأحاديث الواردة بنحو هذا

أراد أن يحوزها الى قوله الخبيث \* وحدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا حماد بن زيد قال كان رجل قد لزم أيوب وسمع منه ففقدته أيوب فقالوا له يا أبا بكر انه قد لزم عمرو بن عبيد قال حماد فينا أنا يوم امع أيوب وقد بكرنا الى السوق فاستقبله الرجل فسلم عليه أيوب وسأله ثم قال له أيوب بلغني أنك لزمْتَ ذاك الرجل قال حماد سماه يعني عمر اقال نعم يا أبا بكر انه يحسنا بأشياء غرائب قال يقول له أيوب انما نفرأ ونفرق من تلك الغرائب \* حدثني حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا ابن زيد يعني حمادا قال قيل لايوب إن عمرو بن عبيد روى عن الحسن فقال لا يجلد السكران من النبيذ فقال كذب أنا سمعت الحسن يقول يجلد السكران من النبيذ \* وحدثني حجاج حدثنا سليمان بن حرب قال سمعت سلام بن أبي مطيع يقول بلغ أيوب أني أتى عمرا فقبل علي يوما فقال أرايت رجلا لا تأمنه علي دينه فكيف تأمنه علي الحديث \* حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الجدي حدثنا سفيان قال سمعت أبا موسى يقول حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يحدث \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي قال كتبت الى شعبة أسأله عن أبي شعبة قاضي واسط فكتب الى لا تكتب عنه شيئا ومزق كتابي \* حدثنا الحلواني قال سمعت عفان قال حدثت حماد بن سلمة عن صالح المري بحديث عن ثابت فقال كذب وحدثت هماما عن صالح المري بحديث فقال كذب \* وحدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود قال قال لي شعبة أنت جريء بن حازم فقل له لا يحمل لك أن تروى عن الحسن بن عمارة فإنه يكذب قال أبو داود قلت لشعبة وكيف ذلك فقال حدثنا عن الحكم بأشياء لم أجدها أصلا قال قلت له بأي شيء قال قلت للحكم أصلي النبي صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد فقال لم يصل عليهم فقال الحسن بن عمارة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليهم ودفنهم فقلت للحكم ما تقول في أولاد

قال (ح) ومرا دمسلم رحمه الله تعالى باذخال هذا الحديث بيان أن عوفاجرح عمرو بن عبيد وقال كذب وانما كذبه مع أن الحديث صحيح لكونه نسبة الى الحسن وكان عوف من كبار أصحاب الحسن والعارفين بأحاديثه فقال كذب في نسبته الى الحسن فلم يرو الحسن هذا ولم يسمعه هذا من الحسن (قوله أراد أن يحوزها الى قوله الخبيث) معناه كذب بهذه الرواية لبعضها مذهب الرديء وهو الاعتزال فانهم يزعمون أن ارتكاب المعاصي يخرج صاحبها من الايمان ويخلده في النار ولا يسمونه كافرا بل فاسقا مخلدا في النار (قوله ففقدته أيوب) بفتح العاف وأيوب هو السخيتاني (قوله انما نفرأ ونفرق) بفتح الراء وهو شك من الراوي أي انما نهرب أو نتخاف من هذه الغرائب التي يأتي بها عمرو ابن عبيد مخافة من كونها كذبا فتقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت أحاديث وان كانت من الآراء والمذاهب فخذرا من الوقوع في البدع (قوله أسأله عن أبي شعبة) هو جد أولاد أبي شعبة وهم أبو بكر وعثمان والقاسم بنو محمد بن ابراهيم أبي شعبة واسط مصر وف كذا سمع من العرب بناها الحاج (قوله ومزق كتابي) هو بكسر الزاي أمره بتزييقه مخافة من بلوغه الى أبي شعبة فينال منه (قوله في صالح المري) كذب (معناه جرى الكذب على لسانه من غير تعمد كما تقدم في كذب الصالحين اذ صالح هذا رضي الله عنه من كبار العباد الزهاد الصالحين وهو صالح بن بشير بفتح الباء الموحدة وقيل له المري لان امرأته من بني مرة أعنته وأبوه عربي وأممه معتقة للرأفة المربية وكان رضي الله عنه حسن الصوت بالقرآن وقدمات بعض من سمع قراءته وكان شديدا الخوف من الله تعالى كثير البكاء قال عفان بن مسلم كان صالح اذا خذه في قصه كائن رجلا مذعورا يغز عك أمره من حزنه وكثرة بكائه كائن ثكلى (قوله عن مقسم) هو بفتح السين وكسر الميم

الزنا فقال صلى عليهم فقلت من حديث من يروي قال يروي عن الحسن البصري فقال الحسن بن  
عمارة حدثنا الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي \* وحدثنا الحسن الحلواني قال سمعت يزيد بن هرون  
وذكر يزيد بن ميمون فقال حلفت أن لا أروي عنه شيئا ولا عن خالد بن مخلد و قال لقيت زياد  
ابن ميمون فسألته عن حديث فحدثني به عن بكر المزني ثم عدت اليه فحدثني به عن موريث ثم عدت  
اليه فحدثني به عن الحسن وكان ينسبهما الى الكذب \* وقال الحلواني سمعت عبد الصمد وذكر  
عنده زياد بن ميمون فنسبه الى الكذب \* حدثنا محمود بن غيلان قال قلت لأبي داود الطيالسي قد  
أكثر عن عباد بن منصور فقال لم تسمع منه حديث العطار الذي روى لنا النضر بن شميل فقال  
لي اسكت فانا لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي فسألناه فقلنا له هذه الأحاديث التي  
ترويها عن أنس فقال أرأيتما رأيتما خلايئنا في توب أليس يتموب الله عليه قال قلنا نعم قال ما سمعت من  
أنس من ذاك لولا كثيرا إن كان لا يعلم الناس فأتيتا لآتمان أني لم ألق أنسا قال أبو داود فبلغنا بعد  
أنه يروي فأتيناه أنا وعبد الرحمن بن مهدي فقال أتوب ثم كان بعد يحدث فتركناه \* حدثنا الحسن

(قوله قلت من حديث من يروي قال يروي عن الحسن البصري) الى آخره قال (ح) معنى هذا الكلام  
أن الحسن بن عمارة كذب فروي هذا الحديث عن الحكم واما هو عن الحسن البصري من قوله  
قال وقد قدمنا أن مثل هذا وان كان محتمل كونه جاء عن الحسن وعن علي لكن الحفاظ يدركون  
كذب الكاذبين بقرائن وقد يعرفون ذلك بدلائل قطعية يعرفها أهل هذا الفن فقولهم مقبول في كل  
هذا والحسن بن عمارة متفق على ضعفه وتركه \* وعمارة بضم العين \* ويحيى بن الجزار بالجيم والراي  
والراء آخره قال صاحب المطالع ليس في الصحيحين والموطأ غيره ومن سواه خراز أو خراز بالخاء فها  
ومخدوج بيم مفتوحة ثم جاء مهملة سا كنه ثم دال مضمومة مهملة تن ثم واو ثم جيم وخالد هذا واسطى  
وكنيته أبو روح رأى أنس بن مالك رضي الله عنه وأما بكر المزني فهو بفتح الباء واسكان الكاف وهو  
بكر بن عبد الله المزني التابعي الجليل الفقيه رحمه الله تعالى \* وأما موريث فيضم الميم وفتح الواو وكسر  
الراء المشددة وهو موريث بن المشمرج بضم الميم الأولى وفتح الشين المججمة وكسر الراء بالجيم المجلي  
الكوفي أبو المعمر التابعي الجليل العابد \* والنضر بن شميل بضم الشين المججمة وفتح الميم وسكون  
الياء المشناة من أسفل وهو صاحب سيويو وتلميذ الخليل \* وأما قوله وكان ينسبهما الى الكذب  
فالقائل هو الحلواني والناسب يزيد بن هرون والمنسوبان خالد بن مخلد وزيد بن ميمون \* وأما قوله  
حلفت أن لا أروي عنهما ففعله نصيحة للمسلمين ومبالغة في التنفير عنهما لئلا يفترا أحدهما فيروي عنهما  
الكذب فيقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حكمه بكذب ميمون فلا يكونه حدثه  
بالحديث عن واحد ثم عن آخر فهو جار على ما تقدم من انضمام القرائن على الكذب (قوله حديث  
العطار) قال (ع) هو حديث رواه زياد بن ميمون هذا عن أنس ان امرأته يقال لها الحولاء عطارة  
كانت بالمدينة فدخلت على عائشة وذكرت خبرها مع زوجها وأن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر لها في  
فضل الزوج وهو حديث طويل غير صحيح ذكره ابن وضاح بكاله ويقال ان هذه العطارة هي الحولاء  
بنت تويت (قوله فانا لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي) فبدرج من مرفوع معطوف  
على ضمير الفاعل في لقيت (قوله ان كان لا يعلم الناس فأتيتا لآتمان أني لم ألق أنسا) هكذا وقع في  
الاصول فيجوز أن تكون لازائدة والمعنى فأتيتا لآتمان ويجوز أن يكون معناه فأتيتا لآتمان على

الجلواني قال سمعت شابة قال كان عبد القدوس يحدثنا يقول سويدين عقلة قال شابة وسمعت عبد القدوس يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ الروح عرضا قال فقيل له أى شئ هذا قال يعنى يتخذ كوة فى حائطه ليدخل عليه الروح \* وسمعت عبيد الله بن عمر القواريرى يقول سمعت حاد بن زيد يقول لرجل بعد ما جلس مهدي بن هلال بأيام ما هذه العين المألحة التى نبعت قبلكم قال نعم يا أبا اسمعيل \* وحدثنا الحسن الجلواني قال سمعت عفان قال سمعت أبا عوانة قال ما بلغنى عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن أبى عياش فقرأه على \* وحدثنا سويدين بن سعيد حدثنا على بن مسهر قال سمعت أنا وجزرة الزيات من أبان بن أبى عياش نحو من ألف حديث قال على فلقيت جزرة فأخبرنى أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فعرض عليه ما سمع من أبان فاعرف منها الاشياء يسيرا خمسة

الاستفهام التقريرى وحذف الهمزة (قوله كان عبد القدوس يحدثنا الى آخره) المراد بهذا الحديث المذكور بيان تصحيح عبد القدوس وغبائه واختلال ضبطه وحصول الوهم فى اسناده ومتنه فانه قال سويدين عقلة بالعين المهملة والقاف المفتوحين وهو تصحيف ظاهر وانما هو غفلة بالغين المججمة والقاف المفتوحين \* وأما المتن فقال الروح بفتح الراء وعرضا بالعين المهملة واسكان الراء وهو تصحيف قبيح وخطأ صريح ووصابه الروح بضم الراء وغرضا بالعين المججمة والراء المفتوحين ومعناه نهى أن يتخذ الحيوان الذى فيه الروح غرضا أى هدف فاللرمى فى ربه بالنشاب وشبهه وقد ذكره فى كتاب الصيد على الصواب وهو مثل نهيه عليه الصلاة والسلام عن قتل المصورة أو المجتمعة وهى ذات الروح من الطير وغيره تصبر أى تجلس ليرمى عليها وسأنى هذا فى كتاب الصيد ولم يختلف العلماء فى منع أكلها وأنها غير ذكية وفائدة الحديث النهى عن قتل الحيوان لغير منفعة والعبث بقتله وفيه مع ذلك افساد للمال \* وأما الكوة فبفتح الكاف هى اللغة المشهورة قال صاحب المطالع وحكى فيها الضم (قوله ليدخل عليه الروح) أى النسيم (قوله ما هذه العين المألحة التى نبعت قبلكم) كناية عن ضعفه وجرحه ومهدي متفق على ضعفه قال النسائي هو بصرى متروك (قوله نعم يا أبا اسمعيل) كأنه وافقه على جرحه وأبو اسمعيل كنيته حاد بن زيد (قوله ما بلغنى عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن أبى عياش) أما أبو عوانة فبفتح العين واسمه الواضح بن عبد الله وأبان يصرف ولا يصرف والصرف أجدود ومعنى هذا الكلام أنه كان يحدث عن الحسن بكل ما يسأل عنه وهو كاذب فى ذلك (قوله ان جزرة الزيات رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام) قال (ع) هذا ومثله استثناس واستظهار على ما تقر من ضعف أبان لانه يقطع بأمر المنام ولا انه تبطل بسببه سنة ثبتت ولا تثبت به سنة لم تثبت وهذا باجماع العلماء انتهى \* قال (ح) وكذا نقل غيره من أصحابنا وغيرهم الاتفاق على انه لا يغير بسبب ما يراه المنام ما تقر فى الشرع قال وليس هذا الذى ذكرناه مخالف لقوله صلى الله عليه وسلم من رأى فى المنام فقد رأى حقاً فان معنى الحديث ان رؤيته صحيحة وليست من أضغاث الاحلام وتلييس الشيطان ولكن لا يجوز اثبات حكم شرعى به لان حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما سمعه الرأى وقد اتفق على ان من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظا لا مغفلا ولا سىء الحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه هذا كله فى المنام يتعلق باثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاة أما اذارأى النبى صلى الله عليه وسلم يأمره بفعل مندوب اليه أو ينهاه عن منهى عنه أو يرشده الى فعل مصلحة فلا خلاف فى استحباب العمل على وفقه لان

أوستة \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا زكريا بن عدي قال قال لي أبو اسحق الفزاري  
اكتب عن بقية ما روى عن المعروفين ولا تكتب عنه ما روى عن غير المعروفين ولا تكتب عن  
اسماعيل بن عياش ما روى عن المعروفين ولا عن غيرهم \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال  
سمعت بعض أصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقية لولاه يكتفى الاسامي ويسمى الكنى  
كان دهر اطويلا يحدثنا عن أبي سعيد الوحاظي فنظرنا فاذا هو عبد القدوس \* وحدثني أحمد بن  
يوسف الأزدي قال سمعت عبد الرزاق يقول ما رأيت ابن المبارك يفصح بقوله كذاب الا لعبد  
القدوس فاني سمعته يقول له كذاب \* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال سمعت أبا نعيم  
وذكر المعلي بن عرفان فقال قال حدثنا أبو وائل قال خرج علينا ابن مسعود بصغين فقال أبو نعيم  
أترأه بعث بعد الموت \* حدثني عمرو بن علي والحسن الحلواني كلاهما عن عفان بن مسلم قال كنا عند

ذلك ليس حكما بمجرد المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء والله أعلم (قوله حدثنا الدارمي) منسوب  
الى دارم \* وأما أبو اسحق الفزاري فيفتح الغاء واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث بن أسماء بن خارجة  
الكوفي الامام الجليل المجمع على جلالته وتقدمه في العلم وفضيلته (قوله ولا تكتب عن اسماعيل بن  
عياش ما روى عن المعروفين ولا غيرهم) قال (ح) هذا الذي قاله أبو اسحق الفزاري في اسماعيل  
خلاف قول جهو ر الائمة قال عياش سمعت يحيى بن معين يقول اسماعيل بن عياش ثقة وكان أحب الى  
أهل الشام من بقية وقال عمرو بن علي اذا حدث عن أهل بلاده فصحيح واذا حدث عن أهل المدينة  
مثل هشام بن عروة ويحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح فليس بشيء (قوله سمعت بعض أصحاب  
عبد الله) هذا البعض مجهول فلا يصح الاحتجاج به ولو كن ذكروه مسلم متابعه لا اصلا (ح) وأما قوله  
(يكنى الاسامي ويسمى الكنى) فمعناه انه اذا روى عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه واذا روى  
عن معروف بكنيته سماه ولم يكنه وهذا نوع من التديليس قبيح فانه يلبس أمر الضعيف فيخرجهم  
حين ما عرف من الضعف والرد الى حيز الجهالة المختلف وأقبح من هذا اذا كنى الضعيف أو سماه بكنية  
الثقة أو اسمه \* وأما الوحاظي فبضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المحجمة أعني المشالة وحكى  
صاحب المطالع وغيره فتح الواو أيضا \* قال أبو علي الغساني وحاطة بطن من حبر وعبد القدوس هذا  
هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتصحيحه وهو عبد القدوس بن حبيب الكلعي بفتح الكاف فهو  
كلعي وحاطي (قوله سمعت أبا نعيم وذكر المعلي بن عرفان) الى آخره معناه ان المعلي كذب على  
أبي وائل في قوله هذا الان ابن مسعود رضى الله عنه توفي سنة اثنتين وثلاثين وقيل سنة ثلاث وثلاثين  
والاول قول الاكثرين وهذا قبل انقضاء خلافة عثمان رضى الله عنه بثلاث سنين وصغين كانت في  
خلافة علي رضى الله عنه بعد ذلك بسنتين فلا يكون ابن مسعود خرج عليهم بصغين الا أن يكون بعث  
بعد الموت وقد علم انه لم يبعث بعد الموت وأبو وائل مع جلالته والاتفاق على علوم رتبته وصيانته لا يقول  
خرج من لم يخرج عليهم هذا ما لا شك فيه فتعين أن يكون الكذب من المعلي بن عرفان مع ما عرف  
من ضعفه \* وصغين بكسر الصاد والفاء المشددة بعدها ياء في الاحوال الثلاثة كفصلين هذه اللغة  
المشهورة وحكى عن الفراء صفون بالواو في حال الرفع وهي موضع الوقعة بين أهل الشام وأهل  
العراق مع علي ومعاوية رضى الله عنهما \* وأما عرفان والد المعلي فبضم العين المهملة واسكان الراء  
وبالفاء هذا هو المشهور وحكى فيه كسر العين \* وأما أبو نعيم فهو الفضل بن دكين بضم المهملة ودكين  
لقب واسمه عمرو بن حاد بن زهير \* وأبو نعيم الكوفي من أجل أهل زمانه وأتقنهم رحمه الله تعالى



اسماعيل بن علي بن حدث رجل عن رجل فقلت ان هذا ليس بثبت قال فقال الرجل اغتبه فقال اسمعيل ما اغتابه ولكنه حكم أنه ليس بثبت \* وحدثني أبو جعفر الدارمي حدثنا بشر بن عمر قال سألت مالك بن أنس عن محمد بن عبد الرحمن الذي روى عن سعيد بن المسيب فقال ليس بثقة وسألته عن صالح مولى التوأمة فقال ليس بثقة وسألته عن مالك بن أنس عن أبي الحويرث فقال ليس بثقة وسألته عن حرام بن عثمان فقال ليس بثقة وسألته عن شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب فقال ليس بثقة وسألته عن مالك عن هؤلاء الخمسة فقال ليسوا بثقة في حديثهم وسألته عن رجل آخر نسيت اسمه فقال هل رأيته في كتبتي قالت لا قال لو كان ثقة لرأيت في كتبتي \* وحدثني الفضل بن سهل حدثني يحيى بن معين حدثنا حجاج حدثنا ابن أبي ذئب عن شرحبيل بن سعد وكان منهما \* وحدثني محمد بن عبد الله بن قهرزاذ قال سمعت

(قوله وحدثني أبو جعفر الدارمي) اسمه أحمد بن سعيد بن صخر النيسابوري كان ثقة عالمًا ثباتًا متنبهاً أحد حفاظ الحديث وكان أكثر أيامه الرحلة في طلب الحديث \* وبشر بن عمر بكسر الباء وحرام بن عثمان بفتح الحاء المهملة والراء المخففة (قوله صالح مولى التوأمة) هو بناء مشاة من فوق ثم واو ساكنة ثم همزة مفتوحة قال (ع) ومن ضم التاء وهمز الواو فقد أخطأ قال والتوأمة هي بنت أمية بن خلف الجهمي قاله البخاري وغيره قال الواقدي وكانت مع أخت لها في بطن واحد فلك قيل التوأمة وهي مولدة أبي صالح من فوق وأبو صالح هذا اسمه نهبان \* وتضعيف مالك رضي الله عنه صالحا هذا قد خالفه في ذلك غيره فقال يحيى بن معين صالح هذا ثقة حجة قليل ان مالك ترك السماع منه فقال انما أدركه مالك بعد ما كبر وخرف وكذلك الثوري انما أدركه بعد أن خرف فسمع منه أحاديث منكورة ولكن من سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت \* وأما أبو الحويرث الذي قال مالك انه ليس بثقة فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحويرث الانصاري الزرقى المدني قال الحاكم أبو أحمد ليس بالقوي عندهم وأنكر أحمد بن حنبل قول مالك انه ليس بثقة وقال روى عنه شعبة وذكره البخاري في تاريخه ولم يتكلم فيه \* وأما شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب وقال مالك ليس هو بثقة فهو شعبة القرشي الهاشمي المدني أبو عبد الله وقيل أبو يحيى مولى ابن عباس سمع ابن عباس رضي الله عنهما ضعفه كثير ومن مع مالك وقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ليس به بأس قال ابن عدي ولم أجد له حديثاً منكراً \* وأما ابن أبي ذئب فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب واسمه هشام بن شعبة بن عبد الله القرشي العامري المدني فهو منسوب الى جد جده وأما حرار ابن عثمان الذي قال فيه مالك ليس هو بثقة فهو بفتح الحاء وتشديد الراء الاولى وتضعيف الثانية (١) قال البخاري هو أنصاري سمي منكر الحديث (قوله وسألته يعني مالكاً عن رجل فقال لو كان ثقة لرأيت في كتابي) هذا نصريح من مالك رضي الله عنه بأن من أدخله في كتابه فهو ثقة أي عنده وقد لا يكون ثقة عند غيره \* وقد اختلف العلماء في رواية العدل عن مجهول هل يكون تعديلاً له فذهب بعضهم الى أنه تعديل وذهب الجماهير الى أنه ليس بتعديل وهذا هو الصواب فانه قد روى عن الثقة لا للاحتجاج به بل للاعتبار والاستشهاد أول غير ذلك \* أما اذا قال مثل قول مالك أو نحوه فن أدخله في كتابه فهو عنده عدل أما اذا قال أخبرني الثقة فانه يكفي في التعديل عند موافق القائل في المذهب وأسباب الجرح على المختار فأما من لا يوافق في التعديل فلا يكفي في التعديل في حقه (قوله عن شرحبيل بن سعد وكان منهما) شرحبيل اسم أعجمي لا ينصرف وكان شرحبيل هذا من أئمة المغازي قال سفيان بن عيينة لم يكن أحد أعلم منه بالمغازي فاحتاج وكانوا يخافون اذا جاء الى الرجل يطلب منه شيئاً

(١) قوله بفتح الحاء وتشديد الراء الاولى وتضعيف الثانية أقول لم يتقدم في المتن فيمن ضعفه مالك من اسمه حرار ابن عثمان وانما المتقدم حرام ابن عثمان وقد تقدم ضبط الشارح له بفتح الحاء المهملة والراء المخففة وهو الذي قال فيه مالك والبخاري وغيرهما من أئمة الحديث ما قالوا كما في شرح النووي كتبه

أبالمحق الطالقاني يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لو خبرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى  
عبد الله بن محرز لاخترت أن ألقاه ثم أدخل الجنة فلما رأيت أنه كانت بعرة أحب إلى منه \* وحدثنى  
الفضل بن سهل حدثنا وليد بن صالح قال قال عبيد الله بن عمرو قال زيد يعني ابن أبي أنيسة لا تأخذوا  
عن أخي \* حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثني عبد السلام الوابصي أخبرنا عبد الله بن جعفر  
الرقى عن عبيد الله بن عمرو قال كان يحيى بن أبي أنيسة كذابا \* حدثني أحمد بن إبراهيم حدثني سليمان  
ابن حرب عن جاد بن زيد قال ذكر فرقة عند أيوب فقال إن فرقة لم يكن صاحب حديث \* وحدثنى  
عبد الرحمن بن بشر العبدى قال سمعت يحيى بن سعيد القطان وذكر عنده محمد بن عبد الله بن عبيد  
ابن عمير الليثي فضعه جدا فقيل ليحيى أضعف من يعقوب بن عطاء قال نعم ثم قال ما كنت أرى أن  
أحد أروى عن محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير \* حدثني بشر بن الحكم قال سمعت يحيى بن سعيد  
القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الأعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار وقال حديثه رجع وضعف  
موسى بن الدهقان وعيسى بن أبي عيسى المدني \* قال وسمعت الحسن بن عيسى يقول قال لي ابن  
المبارك إذا قدمت على جرير فاكتب عنه كله إلا حديث ثلاثة لا تكتب عنه حديث عبيدة بن

فلم يعطه أن يقول لم يشهد أبوك بدرا وقال غيره كان شرجيل شيخا فديماروى عن زيد بن ثابت  
وعامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي إلى آخر الزمان حتى اختلط واحتاج حاجة شديدة  
( قوله لو خبرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى عبد الله بن محرز ) هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة  
وبالراء المكسرة الأولى مفتوحة وقد تقدم في أول الكتاب ( قلت ) ومعنى هذا الكلام  
لو خبرت بين أن أدخل الجنة قبل أن ألقى عبد الله بن محرز وبين أن أتأخر حتى ألقاه لاخترت أن  
أتأخر حتى ألقاه والله أعلم ( قوله قال زيد يعني ابن أبي أنيسة ) أما أنيسة فبضم الهمزة وفتح النون واسم  
أبي أنيسة زيد وأما الأخ المذكور فاسمه يحيى وهو المذكور في الرواية الأخرى قال وهو جزري يروى  
عن الزهري وعمر بن شعيب وهو ضعيف قال البخاري ليس هو بذلك وقال النسائي ضعيف مترك  
الحديث \* وأما أخوه زيد فثقة جليل احتج به البخاري ومسلم قال محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث  
فقيهارواية للعلم ( قوله حدثني عبد السلام الوابصي ) بكسر الموحدة وبالصاد المهملة \* وعبد الله بن  
جعفر الرقي بفتح الراء قاضي الرقة ( قوله ذكر فرقة ) بفتح الفاء والقاف واسكان الراء وهو فرقة  
ابن يعقوب السبخي بفتح السين المهملة والباء الموحدة وبالحاء المعجمة منسوب إلى سبخة البصرة أبو  
يعقوب التابعي العابد لا يخرج بحديثه عند أهل الحديث لكونه ليس صنعته وقال يحيى بن معين في  
رواية عنه ثقة ( قوله فضعه جدا ) بكسر الجيم مصدر حد أي تضعف باليغا ( قوله وضعف يحيى  
ابن موسى بن دينار ) قال ( ح ) هكذا وقع في الأصول كلها باثبات لفظه ابن بين يحيى وموسى وهو  
غلط بلاشك والصواب حذفها هكذا قاله الحفاظ منهم أبو علي النسائي وجاعة آخرون والفاظ  
فيه من رواية كتاب مسلم لا من مسلم \* ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور أولا فضعف يحيى بن  
سعيد حكيم بن جبير وعبد الأعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان بكسر الدال وعيسى \*  
وكل هؤلاء متفق على ضعفهم فأما حكيم فاسدى كوفى متشيع وأما موسى بن الدهقان بكسر  
الدال فبصري وأما عيسى بن أبي عيسى فهو كوفى يقال له الخياط والحناط والحنباط قال يحيى بن  
معين كان خياطاً ثم ترك ذلك وصار حنطاً ثم ترك ذلك وصار يبيع الخبط ( قوله لا تكتب عنه  
حديث عبيدة ) إلى آخره هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف والترك فعبدة بضم العين روى

معتب والسري بن اسمعيل ومحمد بن سالم\* (قال مسلم بن الحجاج) وأشبه ما ذكرنا من كلام أهل العلم في منهي رواية الحديث وإخبارهم عن معانيهم كثير يطول الكتاب بذكره على استقصائه وفيما ذكرنا كفاية لمن تفهم وعقل مذهب القسوم فيما قالوا من ذلك وبينوا وإنما ألزموا أنفسهم الكشف عن معايير رواية الحديث وناقلي الأخبار وأفتوا بذلك حين سئلوا ما فيه من عظيم الخطر إذا أخبر في أمر الدين أنما تأتي بتحليل أو تحريم أو أمر أو نهى أو ترغيب أو ترهيب فإذا كان الراوي لها ليس بمعدن للصدق والأمانة ثم أقدم على الرواية عنه من قد عرفه ولم يبين ما فيه لغيره ممن جهل معرفته كان إنما يفعل ذلك غاشا لعوام المسلمين إذ لا يؤمن على بعض من سمع تلك الأخبار أن يستعملها أو يستعمل بعضها أو كلها أو أكثرها كاذب لا أصل لها مع أن الأخبار الصحاح من رواية الثقات وأهل القناعة أكثر من أن يضطر إلى نقل من ليس بشقة ولا مقنع\* ولا أحسب كثيرا ممن يرحم من الناس على ما وصفنا من هذه الأحاديث الضعاف والاسانيد المجهولة ويعتدبروا بها بعد معرفته بما فيها من التوهن والضعف إلا أن الذي يجعله على روايتها والاعتداد بها إرادة التكثر بذلك عند العوام ولأن يقال ما أكثر ما جمع فلان من الحديث وألف من العدد ومن ذهب في العلم هذا المذهب وسلك هذا الطريق فلا نصيب له فيه وكان بأن يسمى جاهلا أولى من أن ينسب إلى علم

﴿ باب ما نصح به رواية الرواة بعضهم عن بعض والتنبيه على من غلط في ذلك ﴾  
وقد تكلم بعض متعلمي الحديث من أهل عصرنا في تصحيح الاسانيد وتسميتها بقول

فيها الفتح ومعتب بضم العين وفتح المهملة وكسر المثناة فوق مع التشديد بعدها موحدة وعبيدة هذا ضبي كوفي وأما السري فهمداني باسكان الميم كوفي وأما محمد بن سالم فهمداني كوفي أيضا فاستوى الثلاثة في كونهم كوفيين متر وكين والله أعلم (قوله وأهل القناعة) هي بفتح القاف أي الذين يقنع بحديثهم لكمال حفظهم واتقانهم وعدالتهم (قوله ولا مقنع) هو بفتح الميم والنون وانظر كلام القاضي (ع) في هذا المحل فقد أتقن هذا الفصل إتقاننا بحسب راحة الله ورضى عنه

\* (ص) ﴿ باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن إلى آخره ﴾

(ش) حاصل الباب أن مسامحة الله ادعى إجماع العلماء قديما وحديثا على أن المعنعن وهو الذي فيه فلان عن فلان محمول على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت العنة إليهم بعضهم بعضا يعني مع برائتهم من التدليس ونقل مسلم رحمه الله تعالى عن بعض أهل عصره أنه قال لا تقوم الحجة بها ولا تحمل على الاتصال حتى يثبت أهمها التقيا في عمرهما مرة فأكثر ولا يكفي إمكان تلاقيهما قال مسلم وهذا قول ساقط مخترع مستحدث لم يسبق قائله إليه ولا مساعد له من أهل العلم عليه وإن القول به بدعة باطلة وأطنب مسلم رحمه الله تعالى في الشناعة على قائله واحتج مسلم بكلام مختصره أن المعنعن عند أهل العلم إذا ثبت التلاقي محمول على الاتصال مع احتمال الإرسال فكذا إذا أمكن التلاقي\* قال (ح) وهذا الذي صار إليه مسلم قد أنكره المحققون وقالوا هذا الذي صار إليه ضعيف والذي رده هو المختار الصحيح الذي عليه أئمة هذا الفن على بن المديني والبخاري وغيرهما وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا فاشتراط القابسي أن يكون قد أدركه أدرا كلبينا وزاد أبو المظفر السمعاني العقبيه الشافعي فاشتراط طول الصحبة بينهما وزاد أبو عمرو الداني المقرئ فاشتراط معرفته بالرواية عنه\* ودليل هذا المذهب المختار الذي ذهب إليه البخاري وغيره أن المعنعن مع التلاقي إنما يحمل على الاتصال

لوضربنا عن حكايته وذ كرساده صفحا لكان رأيا متينا ومذبا صححا اذا الاعراض عن القول المطرح أخرى لاماته واحال ذ كرقائله وأجدر أن لا يكون ذلك تنبيه الجاهل عليه غير أننا لما نخوفنا من شرور العواقب واغترار الجهلة بمحدثات الامور وإمراهم الى اعتقاد خطأ المخطئين والاقوال الساقطة عند العلماء رأينا الكشف عن فساد قوله ورد مقالته بقدر ما يليق بهامن الرد أجدي على الانام وأجد للعاقبة ان شاء الله \* وزعم القائل الذي اقتنعا الكلام على الحكاية عن قوله والاخبار عن سوء رويته أن كل اسناد لحديث فيه فلان عن فلان وقد أحاط العلم بأنهما قد كانا في عصر واحد

لان الظاهر من المعنعن غير المدلس أنه لا يطلق ذلك الامع السماع بخلاف ما اذا لم يعرف التلاقي وذهب بعض أهل العلم الى أن المعنعن لا يتجوز به مطلقا لاحتمال الانقطاع وهذا المذهب مردود باجماع السلف ودليلهم ما أشرنا اليه من حصول غلبة الظن مع الاستقراء هذا حكم المعنعن \* واختلف في كلمة أن كقوله حدثني الزهري أن سعيد بن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو نحوه فالجمهور أن لفظة أن كمن فيحصل على الاتصال بالشرط المتقدم وقال احمد بن حنبل ويعقوب بن شعبة وأبو بكر البرد يوجب لا يحمل أن على الاتصال والصحيح الأول \* وكذا قال وحدث ذ كر وشبهها فكله محمول على الاتصال والسماع هذا كله حكم غير المدلس \* وأما المدلس فقال (ح) التدليس قسمان (أحدهما) أن يروي عن عاصره ما لم يسمعه منه موها سماعه قائلا قال فلان أو عن فلان أو نحوه ور بالم يسقط شيخه وأسقط غيره لكونه ضعيفا أو صغيرا تحسينا للصورة الحديث وهذا القسم مكر وه جدا ذمه أكثر العلماء وكان شعبة من أشدهم ذماله وظاهر كلامه أنه حرام وتحريره ظاهر فانه يوم الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به ويتسبب أيضا الى اسقاط العمل بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور ثم ان مفسدته دائمة وبعض هذا يكفي في التحريم فكيف باجماع هذه الامور \* ثم قال فريق من العلماء من عرف منه هذا التدليس صار مجرورا لحالات قبل له رواية في شيء أبدا وان بين السماع \* والصحيح ما قاله الجاهل أن ما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع فهو مرسل وما يبينه فيه كسمعت وحدثنا وأخبرنا وشبهها فهو صحيح بقبول يتجوز به \* وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الاصول من هذا الضرب كثير لا يحصى كقتادة والاعمش والسفيانين وهشيم وغيرهم \* ودليل هذا أن التدليس ليس كذبوا اذا لم يكن كذبا فقد قال الجاهل انه ليس محرما والراوى عدل صابط ووقين سماعه فوجب الحكم بصحته والله أعلم \* ثم هذا الحكم في المدلس جار فيمن دلس مرة واحدة ولا يشترط تكرره منه (واعلم) أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين بعن ونحوها فمحمول على ثبوت السماع من جهة أخرى وقد جاء كثير منه في الصحيح بالطريقتين جميعا فيذكر رواية المدلس بعن ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا المعنى الذي ذكرته (وأما القسم الثاني) فأن يسمى شيخه أو غيره أو ينسبه أو يصفه أو يكتنيه بما لا يعرف به كراهة أن يعرف ويحمله على ذلك كونه ضعيفا أو صغيرا أو يستكشف أن يروي عنه لمعنى آخر أو يكون مكررا من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية على صورة واحدة أو لغير ذلك من الاسباب وكراهة هذا القسم أخف وسببه انوع طريق معرفته والله أعلم انتهى (قوله لوضربنا عن حكايته) كذا هو في الاصول ضرب بنا وهو صحيح وان كانت لفظة قليلة قال الازهري يقال ضربت عن الأمر وأضربت عنه بمعنى كفت وأعرضت والمشهور الذي قاله الاكثر أن أضربت بالالف (قوله لكان رأيا متينا) أي قويا (قوله واحال ذ كرقائله) أي اسقاطه وهو بالخاء المعجمة (قوله أجدي على الانام) هو بالجيم والانام بالنون معناه أنفع للناس هذا هو الصواب ووقع في كثير من الاصول أجدي عن الانام بالثاء المثناة وهذا وان كان له وجه فالوجه هو الاول (قوله سوء رويته)

وجاز أن يكون الحديث الذي روى الراوى عن روى عنه قد سمعه منه وشافه به غير أنه لا نعلم له منه سماعاً ولم نجد في شيء من الروايات أنهما التقياً أو تشافها بحديث أن الحجة لا تقوم عنده بكل خبر جاء هذا المجيء حتى يكون عنده العلم بأنهما قد اجتمعاً من دهرهما مرة فصاعداً أو تشافها بالحديث بينهما أو يدخبر فيه بيان اجتماعهما وتلاقيهما مرة من دهرهما فافوقها فإن لم يكن عنده علم ذلك ولم تأت رواية صحيحة تخبر أن هذا الراوى عن صاحبه قد لقينه مرة وسمع منه شيئاً لم يكن في نقله الخبر عن روى عنه علم ذلك والامر كما وصفنا حجة وكان الخبر عنده موقوفاً حتى يرد عليه سماعه منه لشيء من الحديث قل أو أكثر في رواية مثل ما ورد \* وهذا القول يرجح الله تعالى في الطعن في الاسانيد قول مخترع مستحدث غير مسبوق صاحبه اليه ولا مساعد له من أهل العلم عليه وذلك أن القول الشائع المتفق عليه بين أهل العلم بالأخبار والروايات قديماً وحديثاً أن كل رجل ثقة روى عن مثله حديثاً وجاز يمكن له لقاءه والسماع منه لكونهما جميعاً كانا في عصر واحد وإن لم يأت في خبر قط أنهما اجتمعاً ولا تشافها بكلام فالرواية ثابتة والحجة بالضرورة الآن تكون هناك دلالة بينة أن هذا الراوى لم يلق من روى عنه أو لم يسمع منه شيئاً فأما والأمر مبهم على الامكان الذي فسرنا فالرواية على السماع أبداً حتى تكون الدلالة التي ينافيها لمخترع هذا القول الذي وصفنا مقالته وللذاب عنه قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة عن الواحد الثقة حجة يلزم به العمل ثم أدخلت فيه الشرط بعد فقلت حتى نعلم أنهما قد كانا التقياً مرة فصاعداً أو سمع منه شيئاً فهل تجده هذا الشرط الذي اشتراطته عن أحد يلزم قوله والافهم دليلاً على ما زعمت فإن ادعى قول أحد من علماء السلف بما زعم من ادخال الشريطة في تثبيت الخبر طوبى له ولن يجده ولا غيره إلى إيجاده سيلاً وإن هو ادعى فيها زعم دليلاً لا ينجح به قيل له وما ذلك الدليل فإن قال قائله لا في وجدته رواة الأخبار قديماً وحديثاً يروى أحدهم عن الآخر الحديث ولم يعاينه ولا سمع منه شيئاً فلهما رأيهم استبجاز ورواية الحديث بينهم هكذا على الارسل من غير سماع والمرسل من الروايات في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار

بفتح الراء وكسر الواو وبالياء أى فكره (قوله قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به العمل) هذا الذي قاله مسلم رحمه الله تعالى تنبيه على القاعدة العظيمة التي يبنى عليها معظم أحكام الشرع وهو وجوب العمل بخبر الواحد فينبغي الاهتمام بها والاعتناء بتحقيقها وقد أطنب العلماء في الاحتجاج لها وإيضاحها وأفردوها جماعة من السلف بالتصنيف واعتنى بها أئمة المحدثين وهي مبسطة بأدلتها في أصول الفقه (قوله والمرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة) هذا الذي قاله هو المعروف من مذاهب المحدثين وهو قول الشافعي وجماعة من الفقهاء وذهب مالك وأحمد وأكثروا الفقهاء إلى جواز الاحتجاج بالمرسل (فائدة) في بيان اصطلاحات في أسماء الحديث يحتاج إليها وقد ذكرناها فيما سبق لكن هذا الموضع يليق بذكرها أيضاً \* فمنها المرفوع وهو ما أضيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقه على غيره سواء كان متصلاً أو منقطعاً \* ومنها الموقوف وهو ما أضيف إلى الصحابي قولاً له أو فعلاً أو نحوه متصلاً كان أو منقطعاً ويستعمل في غيره مقيداً فيقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً \* ومنها المقطوع وهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً متصلاً كان أو منقطعاً \* ومنها المنقطع وهو ما لم يتمل أسناده على أى وجه كان انقطاعه فإن كان الساقط رجلين فأكثر سمي أيضاً معضلاً بفتح الضاد المجمة \* ومنها المرسل وهو عند الفقهاء وأصحاب الأصول والخطيب الحافظ أبي بكر البغدادى وجماعة من المحدثين ما انقطع إسناده على أى وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع \* وقال جماعة من المحدثين وأكثروا

ليس بحجة احتجت لما وصفت من العلة الى البحث عن سماع الراوى كل خبر عن راويه فاذا أنا هجمت على سماعه منه لأدنى شئ ثبت عندى بذلك جميع ما يروى عنه بعد فان عذب عنى معرفة ذلك أو قفت الخبر ولم يكن عندى موضع حجة لا مكان الارسال فيه فيقال له فان كانت العلة فى تضعيفك الخبر وتركك الاحتجاج به امكن الارسال فيه لزمك ان لا تثبت اسنادا معننا حتى ترى فيه السماع من أوله الى آخره وذلك أن الحديث الوارد علينا باسناد هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فبيقين نعلم أن هشاما قد سمع من أبيه وان أباه قد سمع من عائشة كما نعلم أن عائشة قد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وقد يجوز اذا لم يقل هشام فى رواية برويه عن أبيه سمعت أو أخبرنى أن يكون بينه وبين أبيه فى تلك الرواية انسان آخر أخبر به عن أبيه ولم يسمعهما هو من أبيه لما أحب أن يرويهما هو مرسلولا يسندهما إلى من سمعهما منه وكما يمكن ذلك فى هشام عن أبيه فهو أيضا ممكن فى أبيه عن عائشة \* وكذلك كل اسناد لحديث ليس فيه ذكر سماع بعضهم من بعض وان كان قد عرف فى الجملة أن كل واحد منهم قد سمع من صاحبه سماعا كثيرا جازئا نزل على كل واحد منهم أن ينزل فى بعض الرواية فيسمع من غيره عنه بعض أحاديثه ثم يرسله عنه أحيانا ولا يسمى من سمع منه وينشط أحيانا فيسمى الرجل الذى حمل عنه الحديث ويترك الارسال \* وما قلنا من هذا موجود فى الحديث مستفيض من فعل ثقات الحديث وأئمة أهل العلم \* وسند كرم من روايتهم على الجهة التى ذكرنا عدا يستدل بها على أكثر منها إن شاء الله تعالى \* فمن ذلك أن أيوب السخيتى وابن المبارك ووكيع وابن نمير وجماعة غيرهم روى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله ولحرمة بأطيب ما أجده روى هذه الرواية بعينها الليث بن سعد وداود الطراز وحيد بن الاسود وهيب بن خالد وأبو اسامة عن هشام قال أخبرنى عثمان بن عروة عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وروى هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله

لا يسمى مرسلالا ما أخبر فيه التابعى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ثم مذهب الشافعى والمحدثين أوجه ورهم وجماعة من الفقهاء أنه لا يحتج به \* ومذهب مسلم رحمه الله وجماعة الى الاحتجاج به الى ما تقدم (١) هذا فى مرسل غير الصحابى \* وأما مرسل الصحابى وهو روايته ما لم يدركه أو يحضره كقول عائشة رضى الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا والمالحة فذهب الشافعى والجمهور أنه يحتج به وقال الاستاذ أبو اسحق الإسفرائى الشافعى لا يحتج به إلا أن يقول إنه لا يروى الا عن صحابى والصواب الاول والله أعلم (قلت) وفى جعلهم قول عائشة هذا من باب المرسل نظر لا احتمال أن تكون سمعته من قول النبي صلى الله عليه وسلم ويترجح ذلك اذا لم يمنع منه فلا يكون مرسل كغيره \* وقد يجاب بأن مرادهم أنه فى حكم المرسل لما يتحقق سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم بناء على التمسك بالأقل وأن الاتصال لا يثبت الا باليقين وما يقرب منه (قوله) فان عذب (يقال عذب الشئ عنى بفتح الزاى يعذب ويعذب بكسر الزاى وضمها لغتان فصيحتان قرئ بهما فى السبع والضم أشهر ومعناه ذهب (قوله) أو قفت الخبر) كذا هو فى الاصول أو قفت وهى لغة قليلة والفصح المشهور وقفت بغير ألف (قوله) فى ذكر هشام (لما أحب أن يرويهما مرسل) قال (ح) ضبطناه لما بفتح اللام وتشديد الميم ومرسل بفتح السين ويجوز تخفيفه لما وكسر سين مرسل (قلت) يعنى مع كسر اللام فى لما على أنها للتعليل (قوله) وينشط) هو بفتح الياء والسين أى يحث فى أوقات (قوله) عن عائشة رضى الله عنها كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله ولحرمة (يقال حرمة بضم الحاء وكسر هالغتان ومعناه

(١) قوله الى ما تقدم كذا بالاصل ولعله يعنى الى آخر ما تقدم ذكره من اصطلاحات أسماء الحديث تدبر كتبه مصححه



عليه وسلم اذا اعتكف يدي الى رأسه فأرجله وانا حاض فرواها بعينها مالك بن أنس عن الزهري عن عروة عن حمزة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وروى الزهري وصالح بن أبي حسان عن أبي سلمة عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم فقال يحيى بن أبي كثير في هذا الخبر في القبله أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم \* وروى ابن عيينة وغيره عن عمرو ابن دينار عن جابر قال أطمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجمل الأهلية فرواها حماد بن زيد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وهذا التحوف الروايات كثير يكثر تعداده وفيما ذكرنا منها كفاية لذوى الفهم \* فاذا كانت العلة عندهم وصفا قوله من قبل في فساد الحديث وتوهمه اذا لم يعلم أن الراوى قد سمع ممن روى عنه شيئا إمكان الارسال فيه لزمه ترك الاحتجاج في قياد قوله برواية من يعلم أنه قد سمع ممن روى عنه إلا في نفس الخبر الذي فيه ذكر السماع لما يبين من قبل عن الأئمة الذين نقلوا الأخبار أنهم كانت لهم تارات يرسلون فيها الحديث ارسالا ولا يذكرون من سمعوه منه وتارات ينشطون فيها فيسندون الخبر على هيئة ما سمعوا فيخبرون بالزول فيه إن زلوا وبالعود فيه إن صعدوا كما نشر حنا ذلك عنهم \* وما علمنا أحدا من أئمة السلف من يستعمل الاخبار ويتفقد صحة الأسانيد وسقمها مثل أيوب السخيتاني وابن عون ومالك بن أنس وشعبة بن الحجاج ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي ومن بعدهم من أهل الحديث فتشوا عن موضع السماع في الاسانيد كما ادعاه الذي وصفنا قوله من قبل \* وانما كان تفقد من تفقد منهم سماع رواة الحديث ممن روى عنهم اذا كان الراوى ممن عرف بالتدليس في الحديث وشهر به فحينئذ يبحثون عن سماعه في روايته ويتفقدون ذلك منه كي تتزاح عنهم علة

لأحرامه قال (ع) رضى الله عنه قيدناه عن شيوخنا بالوجهين قال وبالضم قيده الخطابي والزهري وخطأ الخطابي أصحاب الحديث في كسره وقيده ثابت بالكسر وحكى عن المحدين الضم وخطأهم فيه وقال صوابه الكسر كما قال الحلة \* وفي هذا الحديث استحباب التطيب عند الاحرام وقد اختلف فيه السلف والخلف ومذهب الشافعي وكثير من استحبابه ومذهب مالك في آخرين كراهته وسيأتى ذلك ان شاء الله في كتاب الحج (قوله) وروى الزهري وصالح بن أبي حسان (ح) قال الترمذي عن البخاري صالح بن أبي حسان ثقة وكذا وثقه غيره قال وانما ذكرت هذا لانه ربما اشتبه بصالح ابن حسان أبي الحرث البصري المدني ويقال الانصارى هو في طبقة صالح بن أبي حسان هذا فانها يرويان جميعا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وروى عنهم جميعا ابن أبي ذئب ولكن صالح بن حسان متفق على ضعفه وأقوالهم في ضعفه مشهورة وقال الخطيب البغدادي أجمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح بن حسان هذا لسوء حفظه وقلة ضبطه والله تعالى أعلم (قوله) فقال يحيى بن أبي كثير (أبي كثير) الى آخره هذه الرواية اجتمع فيها أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض أولهم يحيى بن أبي كثير وهو من أغرب لطائف الاسناد \* وفيه لطيفة أخرى وهو أنه من رواية الاكابر عن الاصاغر فان أباسامة من كبار التابعين وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنه من أصاغرهم سنا وطبقة وان كان من كبارهم علما وقدرا ودينا ورعا وهذا وغير ذلك \* واسم أبي سلمة عبد الله بن عبد الرحمن هذا هو المشهور وقيل غير ذلك وهو أحد الفقهاء السبعة على قول وهو من أجل التابعين ومن أئمتهم \* وأما يحيى بن أبي كثير فتابعي صغير كنيته أبو نصر رأى أنس بن مالك وسمع السائب بن يزيد وكان جليل القدر (قوله) في قياد قوله (هو بقاف مكسورة ثم ياء مشناة من تحت أى مقتضاه وما يقوده

التدليس فما ابتغى ذلك من غير مدلس على الوجه الذي زعم من حكينا قوله فاسمه ناذك عن أحد  
 ممن سمينا ولم نسهم من الأئمة \* فن ذلك أن عبد الله بن يزيد الانصاري وقد رأى النبي صلى الله عليه  
 وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسنده إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد  
 الله بن يزيد شافه حذيفة وأبا مسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيته إياهما في رواية بعينها ولم  
 نسمع عن أحد من أهل العلم ممن مضى ولا ممن أدركنا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما  
 عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فهمما بل هما وما أشبههما عند من لا يمتنان أهل العلم  
 بالحديث من صحاح الاسانيد وقوفهم بارون استعمال ما نقل بهما والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار  
 وهي في زعم من حكينا قوله من قبل واهية مهمة حتى يصيب سماع الراوي عن روى \* ولود هبنا عدد  
 الاخبار الصالح عند أهل العلم بما بين بزم هذا القائل ونحبها للجزنا عن تقصى ذكرها  
 وإحصائها كلها ولكننا أحبنا أن ننصب منها عددا يكون سعة لما سكتنا عنه منها \* وهذا أبو عثمان  
 النهدي وأبو رافع الصائغ وهما ممن أدرك الجاهلية وصحبا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من البدرين هلم جرا ونقل عنهم الأخبار حتى نزلنا إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذويهما قد أسند كل

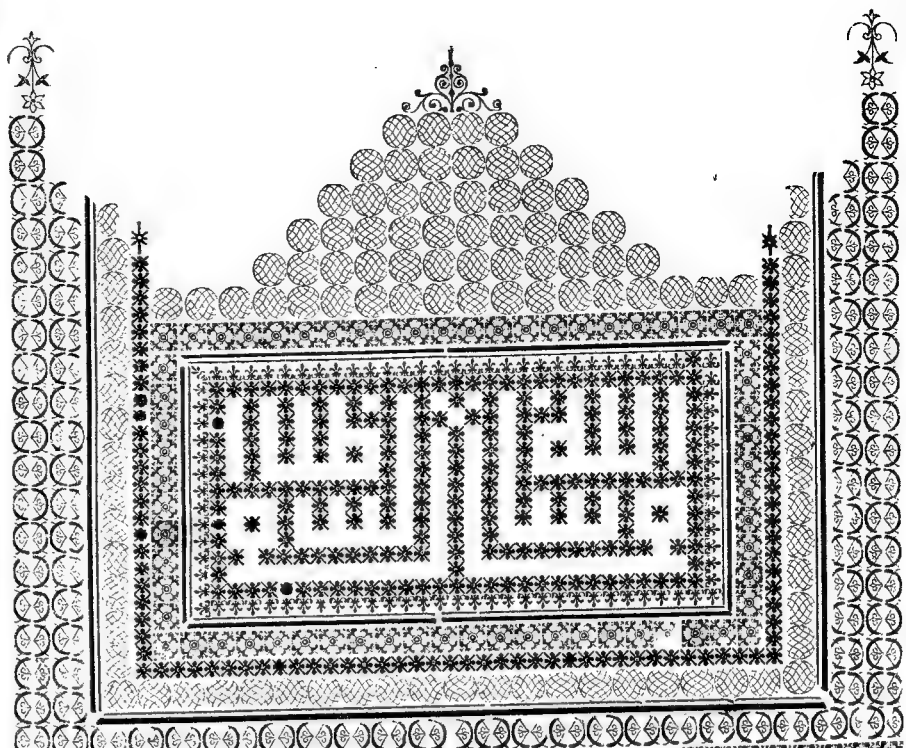
اليه ( قوله فما ابتغى ) قال ( ح ) وقع في أكثر الاصول بضم التاء وكسر الغين على البناء للمفعول وفي  
 بعضها ابتغى بفتح التاء والغين وفي بعض الاصول المحققة فن ابتغى ولكل واحد وجه ( قوله فن ذلك أن  
 عبد الله بن يزيد الانصاري وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود  
 الانصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسنده ) أما حديثه عن أبي مسعود فهو حديث نفعه الرجل  
 على أهله وقد خرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما \* وأما حديثه عن حذيفة فقوله أخبرني النبي صلى  
 الله عليه وسلم بما هو كائن الحديث خرجه مسلم \* وأبو مسعود اسمه عقبة بن عمرو الانصاري المعروف  
 بالبدرى قال الجمهور سكن بدر ولم يشهد هاجع النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهري وغيره من التابعين  
 والبخاري شهدا \* وأما قوله ( وعن كل واحد ) فكذا هو في الاصول « وعن » بالواو والوجه حذفها  
 فانها تغير المعنى ( قوله وهي في زعم من حكينا قوله واهية ) زعم بفتح الزاى وضمة هاء ثلاث  
 لغات مشهورات ولو قال ضعيفة بدل واهية لكان أحسن ( قوله وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع )  
 أما أبو عثمان النهدي فاسمه عبد الرحمن بن مل وقد تقدم \* وأما أبو رافع فاسمه نفع المدي قال ثابت  
 لما أعقق أبو رافع بني فقبل له وما يبيك فقال كان لي أجران فذهب أحدهما ( قوله وهما ممن أدرك  
 الجاهلية ) أي كانا رجلين قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم \* والجاهلية ما كان قبل بعثة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سمو بذلك لكثرة جهالاتهم و ( قوله من البدرين هلم جرا ) قال ( ع ) ليس هذا  
 موضع هلم جرا لأنها إنما تستعمل فيما اتصل إلى زمن المتكلم وإنما أراد مسلم فن بعدهم من الصحابة \*  
 وهلم جرا ممن قال صاحب المطالع قال ابن الانباري معنى هلم جرا سيرا ونهلا في سيركم وتشبثوا  
 وهو من الجر وهو ترك النعم في سيرها ثم تستعمل في مادوم عليه من الاعمال قال ابن الانباري  
 وانتصب جرا على المصدر أي جروا جرا أو على الحال أو على التمييز ( قوله وذويهما ) فيه اضافة ذي لغير  
 الاجناس وقد سمع ذلك في ألفاظ كما في الحديث وتصل ذارحك وكقولهم ذوزن وذونواس  
 وأشباها \* وأما حديث أبي عثمان عن أبي فقهوله كان رجل لا علم أحد أبعديت من المسجد منه وفيه

واحد منهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ولم نسمع في رواية بعينها أنهما عابا  
 أيما أو سمعنا منه شيئا \* وأسند أبو عمر والشيباني وهو بمن أدرك الجاهلية وكان في زمن النبي صلى  
 الله عليه وسلم رجلا وأبو عمر عبد الله بن سفيان كل واحد منهما عن أبي مسعود الأنصاري  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين \* وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وعبيد بن عمير ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم \* وأسند  
 قيس بن أبي حازم وقد أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ثلاثة أخبار \* وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد حفظ عن عمر بن الخطاب  
 وصحب عليا رضي الله عنهما عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند ربعي بن  
 حراش عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثين وعن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم حديثا وقد سمع ربعي من علي بن أبي طالب رضي الله عنه وروى عنه \* وأسند نافع بن جبير بن  
 مطعم عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند النعمان بن أبي عياش عن أبي

قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطاك الله ما احتسبت خرجه مسلم \* وأما حديث أبي رافع عنه فهو أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاواخر فسا فرعا ما فلما كان العام المقبل اعتكف  
 عشرين يوما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم (قوله) وأسند أبو عمر والشيباني الى  
 آخره (أما أبو عمر والشيباني فاسمه سعد بن إياس \* وأما سفيان بن عيينة فمهملة مفتوحة ثم خاء معجمة  
 ساكنة ثم موحدة من فوق مفتوحة \* وأما الحديثان اللذان رواهما الشيباني فأحدهما جاء رجل الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنه أبدع بي \* والآخر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 بناقة مخطومة فقال لك بها يوم القيامة سبع مائة أخرجهما مسلم \* وأسند أبو عمر والشيباني أيضا عن  
 أبي مسعود حديث المستشار مؤثر رواه ابن ماجه وعبيد بن حميد في مسنده \* وأما حديث أبي عمر  
 فأحدهما كان النبي صلى الله عليه وسلم يمدح منا كبتا في الصلاة أخرجه مسلم والآخر لا تجزئ صلاة  
 لا يقيم الرجل فيها صلته في الركوع رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من أصحاب  
 السنن قال الترمذي وهو حديث حسن صحيح (قوله) وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة (الخ) هو قولها لما  
 ماتت أبو سلمة قلت غريب وفي أرض غريبة لا يكره بكاء يتحدث عنه واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية  
 تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث (قوله) وأسند قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود ثلاثة  
 أخبار (أخبار) هي حديث إن الإيمان ههنا وإن القسوة وغلظ القلوب في الغدادين وحديث إن الشمس  
 والقمر لا يكسفا لموت أحد وحديث لا كأدرك الصلاة مما يطول بنا فلان أخرجهما كلها  
 البخاري ومسلم في صحيحهما (قوله) وأسند ربعي بن حراش (الخ) أما حديثه عن عمران فأحدهما في اسلام  
 حصين والد عمران وفيه قوله كان عبد المطلب خيرا لقومك منك والحديث الآخر لأعطين الراية رجلا  
 يحب الله ورسوله رواه النسائي في سننه \* وأما حديثه عن أبي بكر فهو إذا المسلمان حل أحدهما على  
 أخيه السلاح فهو على حرف جهنم أخرجه مسلم وأشار اليه البخاري (قوله) وأسند نافع بن جبير بن مطعم  
 (الخ) هو حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره أخرجه مسلم (قوله) وأسند النعمان  
 ابن أبي عياش (الخ) أما الحديث الاول فنصام يوماني سبيل الله باعد الله وجهه من النار سبعين خريفا  
 والثاني ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها أخرجهما معا البخاري ومسلم والثالث إن أدنى أهل

سعيد الخدرى ثلاثة أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الدارى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند حميد بن عبد الرحمن الجيرى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث \* فكل هؤلاء التابعين الذين نصبنا رايهم عن الصحابة الذين سمعنا يحفظ عنهم سماع علمناهم منهم فى رواية بعينها ولا أنهم لقوهم فى نفس خبر بعينه وهى أسانيد عند ذوى المعرفة بالأخبار والروايات من صحاح الأسانيد لانعمهم وهنوا منها شيئا قط ولا التمسوا فيها سماع بعضهم من بعض إذ السماع لكل واحد منهم ممكن من صاحبه غير مستنكر لكونهم جميعا كانوا فى العصر الذى اتفقوا فيه \* وكان هذا القول الذى أحدثه القائل الذى حكيناه فى توهم الحديث بالعلة التى وصف أقل من أن يرجع عليه وينارذ كرهه إذ كان قولنا محدثا وكلنا ما خلقنا لم يقله أحد من أهل العلم سلف ويستنكره من بعدهم خلف فلا حاجة بنا فى رده بأكثر مما شرحننا إذ كان قدر المقالة وقائلها القدر الذى وصفنا والله المستعان \* على دفع ما خالف مذهب العلماء وعليه التكلان \*

الجنة منزلة من صرف الله وجهه الحديث أخرجه مسلم (قوله) وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الدارى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث الدين النصيحة وأما تميم الدارى فكذا هو فى مسلم واختلف فيه رواية الموطأ فى رواية يحيى وابن بكير وغيرهما الديري بالياء وفى رواية القعنبى وابن القاسم وأكثرهم الدارى بالالف \* واختلف فى هذه النسبة فقال الجمهور ونسب إلى جدمن أجداده وهو الدار بن هانىء فانه تميم بن أوس بن خارجة بن سور بضم السين ابن جذيمة بفتح الجيم وكسر الذال المججمة ابن ذراع بن عدي بن الدار بن هانىء \* وأما من قال الديري فهو نسبة إلى ديركان تميم فيه قبل الاسلام وكان نصرانيا كذا رواه أبو الحسين الرازى \* ومنهم من قال الدارى بالالف منسوب إلى دارين وهو مكان عند البحرين وهو محط السفن كان يجلب إليه العطر من الهند ولذا قيل للعطار دارى ومنهم من جعله بالياء نسبة إلى قبيلة \* وكنية تميم أبو رقية أسلم سنة تسع وكان بالمدينة ثم انتقل إلى الشام فنزل إلى بيت المقدس وقدرى عنه النبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة وهذه منقبة شريفة لتميم وتدخل فى رواية الأكاثر عن الأصغر والله أعلم (قوله) وأسند سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث المحاقلة أخرجه مسلم (قوله) وأسند حميد بن عبد الرحمن الجيرى إلى قوله أحاديث) من هذه الأحاديث أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل أخرجه مسلم منفردا به عن البخارى \* والجيرى بكسر الحاء يسكون الميم منسوب لجير قبيلة (قوله) كلا ما خلقنا) باسكان اللام وقع الحاء وهو الساقط الفاسد (قوله) وعليه التكلان) بضم التاء واسكان الكاف أى الاتكال اللهم لك الحدود إليك المشتكى وبك المستغاث وأنت المستعان وعليك المتكل ولا حول ولا قوة الا بك فأيدنا بدرجة تصلح بها ظاهرا وباطنا ودنيانا وآخرتنا ونعصمنا بها من كل سوء يأرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما



## بسم الله الرحمن الرحيم

شرح الشيخ الفقيه  
القاضي العدل أبي عبد  
الله محمد بن خليفة الوشتاني  
الآتي رحمه الله

الحمد لله العظيم سلطانه \* العيم فضله واحسانه \* وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله  
الماسح بهداه ظلم الضلالة \* المحتوم بعلاه شرف النبوة والرسالة \* صلى الله عليه وسلم وعلى آله  
الاكرمين \* مصايح الهدى وأئمة المتقين \*

﴿وبعد﴾ فان هذا تعليق ألميته على كتاب مسلم ضمنته كتب شراحه الاربعة المازري  
وعياض والقرطبي والنواوي مع زيادات مكملية \* وتنبية على مواضع من كلامهم مشككة \* ناقلا  
لكلامهم بالمعنى لا باللفظ حرصا على الاختصار مع ما في ذلك من بيان ما قد يعسر فهمه من كلام  
بعضهم لتعقيده في محله من كتابه لاسيما من كلام عياض \* سمعت شيخنا أبا عبد الله محمد بن عرفة  
رحمه الله تعالى يقول ما يشق على فهم شيء ما يشق من كلام عياض في بعض المواضع من الاكمال  
والتنبيهات ولم أعرض للكلام على الخطبة لانها في علم الحديث وذلك شيء آخر ورأيت الاهم  
البداية (١) بشرح الأحاديث وان أنسا الله في الأجل وسهل فسأتكلم عليها ان شاء الله تعالى \* ولما  
كانت أسماء هذه الشراح يكثر دورها في الكتاب اكتفيت عن اسم كل واحد بحرف  
من اسمه فجعلت (م) للامام المازري و(ع) لعياض و(ط) للقرطبي و(د) لمحبي الدين  
النووي ولفظ الشيخ لشيخنا أبي عبد الله المذكور \* وما يقع من الزيادات المشار اليها أترجم عليها باللفظ قلت  
وسميته باكمال الاكمال وأرجو أن المنصف لا ينكر أن الكتاب جاء على الكعب سهل المأخذ ولم  
يكن القصد بوضعه الاوجه الله تعالى وهو سبحانه المسؤول أن يقبله وأن يعمم به النفع وهو حسبي  
ونعم الوكيل \*

(١) كذا بالياء هنا وفيما  
يأتي في مواضع متعددة  
وهو على لغة جعله يائيا  
مصدر بديت بالفتح أو  
بالكسر كغناية ولقاية  
قال في شرح القاموس  
البداية ككتابة بالكسر  
والتحنية قال المطرزي  
هي لغة عامية وعدها ابن  
بري من الاغلاط ولكن  
قال ابن القطاع بل هي لغة  
أنصارية اه كتبه مصححه

## ﴿ كتاب الايمان ﴾

(قوله كتاب الايمان) قلت الفصل بين أنواع المسائل بالترجمة بالكتاب الغرض منه التسهيل على الناظر وتنشيط الطالب أما لتسهيل فلأن من أراد مسألة قصد في كتابها وأما التنشيط فلأن المتعلم اذا ختم كتاباً ربما اعتقد أنه كاف في ذلك النوع فينشط الى قراءة غيره بخلاف ما لو كان التصنيف كله جملة واحدة وقد فصلوا بها بين مسائل النوع الواحد كما فعل مؤلف المدونة وهو أيضاً للتنشيط ولذلك لم يفعله الا فيما كثرت مسائله أو توسط فيه الكثرة فترجم ما كثرت مسائله بثلاث كتب كاللحج والنكاح وما توسطت بكتابين كالزكاة ثم لتعرف ان الاولى بالقارى أن يصرح بقراءة الترجمة فيقول « كتاب كذا » أما اولاً فلأنها جزء من التصنيف الذى أخذ في قراءته ويتأكد ذلك في مرید الرواية وأما ثانياً فلأنها تقتصر الى البيان كغيرها من مسائل ذلك التصنيف على أنى لم أر من تعرض لبيان كل الترجمة وإنما نجدهم يتكلمون على الجزء الثانى فقط فيقولون في كتاب الطهارة مثلاً الطهارة لغة كذا واشتقاقها من كذا وهى في العرف كذا وقد رأيت أن أتكم على كلها تسكيلاً للفائدة فكتاب الايمان مركب إضافي والمركب الإضافي قيل إن حده لقباً متوقف على معرفة جزأه لأن العلم بالمركب بعد العلم بجزأه وقيل لا يتوقف لأن التسمية به سلبت كلاماً من جزأه عن معناه الا فرادى وصيرت الجميع اسماً شئياً آخر ورجح الأول بأنه أتم فائدة وعليه اختلف فقيل

## ﴿ كتاب الايمان ﴾

قال أبو الحسين مسلم بن  
الحجاج رحمه الله تعالى  
بمعون الله نتدبى وإياه  
نستكفي وما توفيقنا إلا بالله  
جل ذمركه \*

## ﴿ كتاب الايمان ﴾

﴿ش﴾ (ب) الغرض من الفصل بين أنواع المسائل بالتراجم التسهيل على الناظر ليقصد كل مسألة في ترجمة نوعها وتنشيط الطالب لأنه اذا ختم ترجمة بالحفظ أو التفهم ربما اعتقد أنها كافية في ذلك النوع ففرح ونشط لتعصيل غيرها وقد فصلوا بها بين مسائل النوع الواحد اذا كثرت مسائله أو توسطت للتنشيط أيضاً كما فعل مؤلف المدونة فترجم ما كثرت مسائله بثلاث كتب كاللحج والنكاح وما توسطت بكتابين كالزكاة (قلت) وفيها تنشيط الشارح وهو في معنى الحافظ والمتفهم وفي معناه أيضاً الراوى والمروى عنه والمتبرك بقراءة الحديث (ب) ثم لتعرف أن الأولى بالقارى أن يصرح بقراءة الترجمة فيقول كتاب كذا أما أولاً فلأنها جزء من ذلك التصنيف ويتأكد ذلك في مرید الرواية وأما ثانياً فلأنها تقتصر الى البيان كغيرها (قلت) هذا صحيح في التراجم التي وضعها مؤلف الكتاب كتراجم البخارى ونحوه أما مثل تراجم كتاب مسلم هذا فقد لا يسلم فيها ما ذكره لأنها ليست من وضع مسلم حتى يصدق عليها أنها جزء من الكتاب ويطلب القارى بقراءتها وانما هى من وضع المشايخ ولهذا تجد الاختلاف فيها كثيراً بحسب اختلاف اختياراتهم فلا ينض فيها ما ذكره والله أعلم ثم قال الأبي على أنى لم أر من تعرض لبيان كل الترجمة وإنما نجدهم يتكلمون على الجزء الثانى فقط فيقولون في كتاب الطهارة مثلاً الطهارة لغة كذا واشتقاقها من كذا وهى في العرف كذا قال وقد رأيت أن أتكم على كلها تسكيلاً للفائدة فكتاب الايمان مركب إضافي والمركب الإضافي قيل إن حده لقباً متوقف على معرفة جزأه لأن العلم بالمركب بعد العلم بجزأه وقيل لا يتوقف لأن التسمية به سلبت كلاماً من جزأه عن معناه الا فرادى وصيرت الجميع اسماً شئياً آخر ورجح الاول بأنه أتم فائدة وعليه اختلف فقيل لأنه أسبق في المعنى إذ لا يعلم المضاف اليه من حيث هو مضاف حتى يعلم ما أضيف اليه وهو أحسن لأن



الأولى البداية ببيان المضاف لانه الاسبق في الذكر وقيل بالمضاف اليه لانه أسبق في المعنى اذ لا يعلم المضاف من حيث هو مضاف حتى يعلم ما أضيف اليه وهو أحسن لان المعاني أقدم من الألفاظ وعليه فالإيمان لغة التصديق بأى شئ كان وهو في الشرع التصديق بشئ خاص على ما استعرف ان شاء الله تعالى \* وكتاب مصدر في الاصل جعل اسما لكل مكتوب كالرهن اسم لكل مروهون ثم يتخصص بالاضافة فيقال كتاب الايمان كتاب الصلاة فالاضافة فيه للبيان مثلها في خاتم حديد ثم اذا خصص باضافته الى حقيقة شرعية فالاصل أن لا تختلط بمسائل تلك الحقيقة مسائل غيرها والالم تكن للاضافة فائدة \* وما وقع لمؤلف المدونة من الخلط كقوله في كتاب الرهون « ومن قال على أن أصوم شهرا متتابعا جزأه التنييت أول ليلة » ترجم بكتاب الرهون وأدرج فيه مسألة من الصوم الى غير ذلك مما يكثر ذكره فالعذر له أنه أبقى ذلك على أصله من الاختلاط فان المدونة كانت أسئلة في الاصل وبه سميت المختلطة ولا يقدح ذلك في الترجمة لانه ليس من شرطها الانطباق على آحاد المسائل \* وما يتوهم أنه وقع لمسلم منه كذكره في كتاب الايمان حديث يامعشر النساء تصدقن بأني التنييه عليه ان شاء الله تعالى والجواب عنه وليس من ذلك ذكر البخاري الحديث الواحد في كتب عدة \* وأما حده لقبها فكتاب الايمان ترجمة جعلت اسما للجملة الاحاديث المتضمنة أحكام المضاف اليه منها وقد علمت أن المصنفين فيما وقعت بدايتهم به اختيارات ولكل وجه وأنسب ما توجه به بداية مسلم بكتاب الايمان أن يقال رأى الايمان شرطاً في التكليف والاصل تقديم الشرط \* فان قلت \* لا يصدق أنه ابتداء بكتاب الايمان لانه كتب قبله عدة أوراق \* قلت \* المعتبر في البداية إنما هو بالنسبة الى ما قصد

المعاني أقدم من الالفاظ وعليه فالإيمان لغة التصديق بأى شئ كان وهو في الشرع التصديق بشئ خاص على ما استعرف ان شاء الله تعالى \* وكتاب مصدر في الاصل جعل اسما لكل مكتوب كالرهن اسم لكل مروهون ثم يتخصص بالاضافة فيقال كتاب الصلاة كتاب الايمان فالاضافة فيه للبيان مثلها في خاتم حديد ثم اذا خصص بالاضافة الى حقيقة شرعية فالاصل أن لا تختلط بمسائل تلك الحقيقة مسائل غيرها والالم تكن للاضافة فائدة \* وما وقع لمؤلف المدونة من الخلط كقوله في كتاب الرهون « ومن قال على أن أصوم شهرا متتابعا جزأه التنييت أول ليلة » الى غير ذلك مما يكثر ذكره فالعذر له أنه أبقى ذلك على أصله من الاختلاط ولا يقدح ذلك في الترجمة لانه ليس من شرطها الانطباق على آحاد المسائل \* وما يتوهم أنه وقع لمسلم منه كذكره في كتاب الايمان حديث يامعشر النساء تصدقن بأني التنييه عليه ان شاء الله تعالى والجواب عنه وليس من ذلك ذكر البخاري الحديث الواحد في كتب عدة \* وأما حده لقبها فكتاب الايمان ترجمة جعلت اسما للجملة الاحاديث المتضمنة أحكام المضاف اليه منها وقد علمت أن المصنفين فيما وقعت بدايتهم به اختيارات ولكل وجه \* وأنسب ما توجه به بداية مسلم بكتاب الايمان أن يقال رأى الايمان شرطاً في التكليف والاصل تقديم الشرط \* فان قلت \* لا يصدق أنه ابتداء بكتاب الايمان لانه كتب قبله عدة أوراق \* قلت \* المعتبر في البداية إنما هو بالنسبة الى ما قصد الواضع الوضع فيه والمقصود له بالذات انما هو كتاب الايمان فابعده والكلام في تلك الأوراق انما هو بالعرض انتهى \* قلت \* رحم الله الشيخ الأبي ونفع به لقد كان حقه أن يعتنى بشرح المقدمة التي احتوت على علوم ومشاكل أسماء ولغات تحتاج الى شرح وضبط أكثر من اعتناؤه بشرح التراجم لانها ليست من وضع مسلم ولانها غنية عن الشرح غالبا فتكميل الفائدة بشرح المقدمة كان أولى والله أعلم

الواضع فيه والمقصود له بالذات انما هو كتاب الايمان فابعده والكلام في تلك الاوراق انما جاء بالعرض ( قوله حدثني ) ( د ) كتاب البخاري وان كان أصح وأجل وأكثر فوائد من مسلم فقد اختص مسلم بطائفة من صنعة الاسناد تجده يتعراها لورعه رضى الله عنه وسنبه على ما وقع له من ذلك \* فنه الفرق بين حدثني وحدثنا وأخبرني وأخبرنا فحدثني فبإسمه وحده من لفظ الشيخ وحدثنا فبإسمه مع غيره وأخبرني فيما قرأه وحده على الشيخ وأخبرنا فيما قرئ على الشيخ بحضرته وهذا الاصطلاح انما هو بحسب الأولى ولو أبدل حرفاً آخر صح \* قلت \* أما أنه أصح فهو الذي عليه الاكثر وقيل بل مسلم أصح واختاره النيسابوري \* وأما أن قراءة الشيخ يعبر عنها بحدثني وحدثنا وقراءة التلميذ بأخبرني وأخبرنا فهو أيضاً الذي عليه الاكثر وأجاز بعضهم حدثنا في قراءة التلميذ ثم حيث يقول حدثني وحدثنا فأنما ذلك اذا قصد الشيخ إسماعه وان لم يقصد فأنما يقول قال الشيخ أو حدث أو سمعته يقول وحيث يقول أخبرني وأخبرنا فلا كثر على أنه يقول

\* (ص) \* (حدثني أبو خيثمة) الى آخر الحديث

(ش) اعلم أن كتاب البخاري وان كان أصح وأجل وأكثر فوائد من مسلم فقد اختص مسلم رضى الله عنه بطائفة من صنعة الاسناد تجده يتعراها رضى الله تعالى عنه \* قال (ح) فأنما أنه قال أولاً حدثني أبو خيثمة ثم قال في الطريق الآخر وحدثنا عبيد الله بن معاذ ففرق لورعه واحتياطه بين حدثني وحدثنا لان الاول فبإسمه وحده من لفظ الشيخ والثاني فيما سمعه مع غيره ( قلت ) وقد بينا فيما سبق طرق ذلك \* ومنها انه قال في الطريق الاول حدثنا وكيع عن كهمس عن عبيد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر ثم في الطريق الثاني أعاد الرواية عن كهمس عن ابن بريدة عن يحيى فقد يظن الظان أن هذا تطويل لا يليق باتقان مسلم فكان ينبغي أن يقف بالطريق الاول على وكيع ويجمع معاذاً وكيعاً في الرواية عن كهمس عن ابن بريدة \* والجواب عنه أن مسلم ارضى الله عنه لدقة نظره وعظيم اتقانه وشدة احتياطه وخوفه من الله تعالى رأى أن الاختصار هنا يحصل به خلل وذلك أن وكيعاً في هذا السند قال عن كهمس ومعاذ قال حدثنا كهمس وقد علم ما قدمناه في باب المنع أن العلماء اختلفوا في الاحتجاج بالمنع ولم يختلفوا في المتصل بحدثنا فأنى مسلم رضى الله عنه بالرويتين كما سمعت ليعرف المتفق عليه من المختلف فيه وليكون رאוياً باللفظ الذي سمعه ولهذا في كتابه نظائر \* قلت \* وهذا من أظهر دليل على شدة ورعه رضى الله عنه فان مذهبه على ما سبق أن المنع والمتصل بلفظ حدثنا واحداً بل قدم الاجماع فيما سبق على ذلك ومع هذا لم يتركه الورع أن يبدل لفظ الراوى بما هو بمنه عنده فلهذا ما أزعاه من ورعه \* وهنالك طيعة أخرى تركها لاجلها الاختصار وذلك أن في رواية وكيع قال عن عبد الله بن بريدة وفي رواية معاذ قال عن ابن بريدة ولم يسمه فلو أنى بأحد اللفظين عنهما ما حصل الخلل فانه ان قال ابن بريدة لم يدر اسمه وهل هو عبد الله أو أخوه سليمان بن بريدة وان قال عبد الله بن بريدة كان كاذباً على معاذ فانه ليس في روايته عبد الله وأما قوله في الرواية الاولى عن يحيى بن يعمر فلا يظهر له كرهه أولاً فائدة وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن لا يذكر ويحيى بن يعمر لان الطريقين اجتمعتا في ابن بريدة ولغظهما عنه بصيغة واحدة قال ( ح ) الا أنى رأيت في بعض النسخ في الطريق الاولى عن يحيى فحسب وليس فيها ابن يعمر فان صح هذا فهو مزيل للانسكار فانه يكون فيه فائدة كما قررناه في ابن بريدة والله أعلم \* ومنها قوله وحدثنا عبيد الله بن معاذ وهذا حديثه فهذه عادة لمسلم رحمه الله تعالى قد أكثر منها وقد

حدثني أبو خيثمة زهير بن حرب  
حدثنا وكيع عن كهمس  
عن عبد الله بن بريدة عن  
يحيى بن يعمر (ح) وحدثنا  
عبيد الله بن معاذ العنبري  
وهذا حديثه قال حدثنا أبي  
حدثنا كهمس عن ابن  
بريدة عن يحيى بن يعمر

دون تقييد ومنعه قوم حتى يقول أخبرني قراءة عليه ( **قوله** كان أول من قال بالقدر بالبصرة معبد ) ﴿ قلت ﴾ قيل إن معبدا هو أول من قال بالقدر وهو ظاهر ما لا مدي وقيل بل قيل به قبله بمكة وهو ظاهر ما للثعالبي فبالبصرة على الأول في موضع الحال من معبد وهو على الثاني بدل من القدر \* فالذي لا مدي قال كان المسلمون عند موته صلى الله عليه وسلم على عقد واحد لم يقع بينهم اختلاف الا في مسائل اجتهادية لا توجب تكفيرا كاختلافهم وقد قال صلى الله عليه وسلم اثتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم ما لن تضلوا معه فاختلفوا هل يأتيونه حتى قال عمر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع حسبنا كتاب الله وكاختلافهم وقد قال جهزوا جيش أسامة فقال قوم نفعل وقال قوم ننتظر ما يكون من مرضه وكاختلافهم وقد مات صلى الله عليه وسلم هل مات حتى قال عمر من قال مات علوته بالسيف وانما رفع كعيسى وكاختلافهم في الخلافة حتى قال الانصار من أمير ومنكم أمير وكاختلافهم في الشورى حتى استقر الامر على عثمان وكاختلافهم في قتال مانعي الزكاة وفي ميراث الكلالة والجد ثم لم يزل الخلاف في الاجتهاديات يتدرج الى أن ظهر معبد وغيلان الدمشقي ويونس الأسواري فقالوا لا قدر وهو أول خلاف نشأ في الاعتقادات ثم لم يزل الاختلاف فيها يتشعب الى أن اختلف أهل الاسلام الى ثلاث وسبعين فرقة كما أخبر صلى الله عليه وسلم في حديث افرقت يهود الى احدى وسبعين فرقة وافرقت النصارى الى اثنتين وسبعين فرقة وستفرق أمي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قالوا ماتك الواحدة قال ما أنا عليه وأصحابي فكان ذلك من معجزاته صلى الله عليه وسلم \* والذي للثعالبي قال احترقت الكعبة وابن الزبير محصور بمكة من قبل يزيد وهو أول يوم قيل فيه بالقدر فقال أناس احترقت بقدر الله تعالى وقال أناس لم تحترق بقدر الله

قال كان أول من قال  
في القدر بالبصرة معبد

استعملها غيره قليلا وهي مصرحة بتعقيقه وشديد ورعه واحتياطه ومقصوده أن الرايتين اتفقتا في المعنى واختلفتا في بعض الالفاظ وهذا اللفظ فلان والآخر بمعناه وأما قوله ( ح ) بهد يحيى بن يعمر في الرواية الاولى فهي حاء التحويل من اسناد الى اسناد وقد قدمنا ما قيل فيها هذا ما يتعلق بالاسناد \* وأما ضبط رجاله فخيمته بالثناء المثلثة \* وكهمس بفتح الكاف والميم وهو كهمس بن الحسن التميمي البصري \* ويحيى بن يعمر بفتح الميم وقد نضم وكنية يحيى أبو سليمان البصري ثم المروزي قاضيا من بني عوف بن بكر بن أسد وهو فقيه أديب نحوي مبرز أخذ النحو عن أبي الاسود نفاة الحجاج الى خراسان فقبله قتيبة بن مسلم وولاه قضاء خراسان \* وأما معبد الجني فبضم الجيم نسبة الى جهينة قبيلة من قضاة واسمه زيد بن ليث وكان يجالس الحسن البصري قتله الحجاج بن يوسف صبرا قال السمعاني لم يكن جهنيا وانما نزل بجهينة فنسب اليها \* وعبد الله بن بريدة بضم الموحدة \* وأما ( **قوله** كان أول من قال بالقدر بالبصرة معبد ) قال ( ح ) معناه أول من قال بنفي القدر فابتدع وخالف الصواب الذي عليه أهل الحق ويقال القدر والقدر بفتح الدال واسكانها لغتان مشهورتان ( ب ) قيل إن معبدا هو أول من قال بالقدر وهو ظاهر ما لا مدي وقيل بل قيل قبله بمكة وهو ظاهر ما للثعالبي فانه قال احترقت الكعبة وابن الزبير محصور بمكة من قبل يزيد وهو أول يوم قيل فيه بالقدر فقال أناس احترقت بقدر الله تعالى وقال أناس لم تحترق بقدره \* قال ( ب ) فبالبصرة على الأول في موضع الحال من معبد وهو على الثاني بدل من القدر ﴿ قلت ﴾ بل الظاهر أنه على الثاني متعلق بقال لا على معنى البدلية والباء ظرفية والتقدير أول من قال في البصرة بالقدر معبدو يصح أن يكون حالا من القدر أو وصفا له لأن أل في القدر جنسية وأما البدلية فأبعد ما يكون وغاية ما يحاول في توجيهها أن يقدر

وكان سبب احتراقها أن أصحاب ابن الزبير كانوا يوقدون النار حول البيت فطارت شرارة فأحترقت  
 الأستار فأحترقت وقيل إن بعض أصحابه رفع نارا على ربح فطارت الشرارة (السهيلي) وقيل إن  
 الشرارة طارت من أبي قيس وقيل من يد امرأة (د) وفي باء البصرة الحركات الثلاث وليس في  
 النسب اليها إلا الفتح والكسر وكانت تسمى في القديم تدمر والمؤتفكة لأنها ائتمكت بأهلها أي  
 انقلبت في أول الدهر قال السمعاني ثم بناها في الاسلام عتبة بن غزوان في خلافة عمر سنة سبع  
 عشرة وسكنت سنة ثمانى عشرة وصارت تسمى قبة الاسلام وخزانة العرب \* ومعهده هو ابن عبد الله  
 وقيل ابن خالد كان من جلساء الحسن وقتله الحجاج صبرا (ط) وروى عن عمران بن حصين ووثقه  
 ابن معين وقال فيه أبو حاتم كان صدوق الحديث ورأس في القدر قدم المدينة فأفسد فيها ما شاء وروى  
 عنه قتادة ومالك بن دينار (قلت) وقيل أنما قتل وصلب بسبب هذه البدعة (قوله الجهني) (د) قال  
 السمعاني لم يكن جهنيا وإنما نزل بجهينة فنسب اليها وجهينة قبيلة من قضاة (قلت) كانت من قضاة  
 لانه جهينة بن سود بضم السين بن أسلم بضم اللام بن الحاف بن قضاة \* ثم اختلف في قضاة فقال  
 الأكثر انه ابن معد بن عدنان وعدنان من ذرية اسمعيل عليه السلام وقيل هو ابن مالك بن حابر  
 وحابر عن والين ليست من ذرية اسمعيل لأن يما هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام  
 وإنما سمي بما للقول هو دله أنت أي من ولدى نعيمة فالعرب عربان يمين واسميلة ومن يجعل العرب كلها  
 من اسمعيل يقول في يمين انه ابن قيدر بن اسمعيل والصحيح انه ابن قحطان وأخيه من قال إنه ابن معد  
 بحديث عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قضاة فقال هو ابن معد وكان بكره وبقول زهير  
 « قضاة أو أختها مضرية » فجعل قضاة ومضر أخوين ومضر هو ابن زرار بن معد \* وأخيه من  
 قال انه ابن مالك بحديث عتبة بن عامر الجهني قال قلت ممن نحن يا رسول الله قال من مالك بن حابر  
 وبقول أبي مریم الصحابي

الجهني فانطلقت أنا وحيد بن  
 عبد الرحمن الجبري حاجين  
 أو معقرين فقلنا لولينا أحدا  
 من أصحاب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فسألناه عما  
 يقول هؤلاء في القدر  
 فوق لنا عبد الله بن عمر  
 ابن الخطاب داخلا المسجد  
 فاستغفرتنا وأوصاني أحدا  
 عن يمينه والآخر عن شماله

نحن بنو الشيخ المهجاء الأزهر \* قضاة بن مالك بن حابر  
 وقد تعارض القولان في قضاة وذكر ابن الكلبي ما يوفق بينهما فقال فارق مالك بن حابر زوجته  
 عكرة وهي حامل منه فزوجهما معد وولدت قضاة وقيل ولدته على فراشه فنسب اليه (قوله  
 حاجين أو معقرين) (ط) أصح الروايات أنه بأو على الشك وفي بعض النسخ بالواو الجامعة على أنهما  
 كانا قارين ولولتني أي ياليت \* ووفق أي جعل وقلنا من الموافقة (قوله) فاستغفرتنا أنا وصاحبي  
 أي صرنا بكفيعه يعني جانبيه والكنف والكنيف السائر ومنه أنا في كنفك أي سترك (ط) مشيما به  
 كذلك لانها مشية المتأدب مع من يعظم لانهم الومشيا أمامه منعاه المشي ولو مشيا من جهة واحدة  
 كلفاه النظر اليهما \* وطنه (١) ان صاحبه بكل الكلام اليه اعتذارا منه عما اتقى أن ينسب اليه من عدم

هناك مضاف قبل البصرة أي بقدر البصرة أي المنشأ فيها أي ليس هو أول من قال بالقدر باطلاق  
 بل أول من قال بالقدر الذي هو قدر البصرة وفيه مع هذا تعقب والله تعالى أعلم (قوله) حاجين  
 أو معقرين (ط) أصح الروايات أنه بأو على الشك وفي بعض النسخ بالواو الجامعة على أنهما كانا قارين  
 (قوله) لوفنا الى فوق لولتني أي ياليت ووفق أي جعل وقلنا من الموافقة التي هي كالالتحام  
 (قوله) فاستغفرتنا أنا وصاحبي أي صرنا بكفيعه يعني جانبيه (ط) مشيما به مشي المتأدب مع من يعظم  
 لانهم الومشيا أمامه منعاه المشي ولو مشيا من جهة واحدة كلفاه النظر اليهما \* قلت \* انما يتكلف  
 النظر اليهما لو كانا يكلمانه معابيل الظاهر أنهما اكتفاه ولم يكونا من جهة واحدة لئلا يفوت

(١) (قوله وطنه الخ)  
 كذا بالأصل وأنت خير  
 بأن نفس الظن لا يكون  
 اعتذارا لانه لا يطلع عليه  
 فالصواب وذكر ظنه والله  
 أعلم كتبه مصححه

لمبالاة بصاحبه وظنه ذلك إمالانه أسن منه أولانه أبسط لسانا أولجل يلحق صاحبه (قلت) ويحتمل انه لكرهاته السلف المشي خلف الرجل لما فيه من الشهرة ولذا قيل وطء العقب وخفق النعال خلف الرجل قلما يثبت معه ويحتمل انه أمكن للسؤال (قوله يا أبا عبد الرحمن) (ط) فيه ما كان عليه السلف من القصد في القول وعدم الاطراء بالحضرة والا فابن عمر ممن قد عرف (ع) وفيه ما كانوا عليه من انكار البدع وفرعهم فيما يطرأ على الدين منها الى ما عند الصحابة في ذلك من علم اذ هم المأمور بالاقتداء بهم (قلت) وفيه هذا كرهه بعضهم والصحيح الجواز لحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع للناس يسألونه \* وماروى من أن قاضي المدينة سأل مالكا عن حديث وهو يمشي فأمر به الى السجن فقيس له القاضى فقال القاضى أحق أن يؤدب لم يثبت عنه (قوله يتفقرون العلم) (ع) رويناه عن الاكثر بتقديم القاف أى يطلبون العلم (قال ابن دريد) التقفير الجع فعناه على هذا يجمعون العلم ورويناه من بعض طرق ابن ماهان

المتطرف منهما بما عاصوه لبعده (قوله فظننت أن صاحبي يكل الكلام الى) أى يسكت ويفوض الكلام الى وهذا اعتذار منه عما اتقى أن ينسب اليه من عدم المبالاة بصاحبه وظنه ذلك إمالانه أسن منه أولانه أبسط لسانا أولجل يلحق صاحبه (قوله يا أبا عبد الرحمن) (ط) فيه ما كان عليه السلف من القصد في القول وعدم الاطراء بالحضرة والا فابن عمر ممن قد عرف (ع) وفيه ما كانوا عليه من انكار البدع وفرعهم فيما يطرأ على الدين منها الى ما عند الصحابة في ذلك من علم اذ هم المأمور بالاقتداء بهم (ب) وفيه هذا كرهه بعضهم والصحيح الجواز لحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع للناس يسألونه \* وماروى أن قاضي المدينة سأل مالكا عن حديث وهو ماش فأمر به الى السجن فقيس له القاضى فقال القاضى أحق أن يؤدب لم يثبت عنه \* (قلت) \* وان ثبت فلا ينافي مقتضى ما ذكرنا لعله إنما أدبه ليكون الطريق الذى سأله فيه لا يليق أن يذكر فيه الحديث لقدر فيه ونحوه أو لكونه قد أعد وقتا ومجلسا مخصوصين للحديث فسؤاله عن الحديث في غيرهما يدل على عدم الاهتبال بشأنه \* وأما سؤال ابن عمر رضى الله عنهما في هذه القضية وان كان ماشيا فله لعله كان في المجلس أو في موضع طاهر يليق بذكر الحديث وغيره مع أن السائلين انما استفتياه في واقعة اضطرأ الى استعمال رأيها \* وأما وقوف النبي صلى الله عليه وسلم لسؤال الناس فانما كان بمعنى وهي موضع أعد لعبادة الله تعالى وذكره كالمسجد والصحراء التي أعدت لصلاة العيد ونحوها فليس لقراءة القرآن فيها جناح (قوله ويتفقرون العلم) (ح) هو بتقديم القاف على الغاء معناه يطلبونه ويتبعونه هذا هو المشهور وقيل معناه يجمعونه (ع) ورويناه من بعض طرق ابن ماهان بتقديم الغاء معناه يبحثون عن أسرارهم ويستخرجون غوامضهم ومنه قول عمر في امرئ القيس افتقر عن معان عور أصح بصر أى قبح عن معان غامضة ومن طريق ابن الاعرابي بتقديم القاف مع الواو بدلا من الراء من قوته اذا تتبعته ومنه سميت القافة لتبعتها الآثار قال تعالى (وقفينا على آثارهم) وكل صحيح متقارب المعنى \* ورأيت بعضهم قال فيه يتفقرون بالعين أى يطلبون قعره أى غامضه ومنه تقع في كلامه إذا أتى بالغريب منه ورواية ابن ماهان أشبه بسياق الحديث وفي رواية أبى يعلى الموصلي يتفقرون بزيادة الهاء (ب) فاللغات خمس روى الحديث منها بالأولين وانما كانت رواية ابن ماهان أشبه بسياق الحديث لان تغفر بتقديم الغاء هي بمعنى بحث وبحث أخص من طلب وهذه الطائفة كانت من الذكاء وصحة القرينة

فظننت أن صاحبي سيكل  
الكلام الى فقلت يا أبا عبد  
الرحمن إنه قد ظهر قبلنا  
ناس يقرؤون القرآن  
ويتفقرون العلم

بتقديم الغاء أى يبحثون عن اسرارهم ويستخرجون غوامضه ومنه قول عمر في امرئ القيس افتقر  
عن معان عور أصبح بصرأى قبح عن معان غامضة ومن طريق ابن الاعرابي بتقديم القاف والواو  
بدلا من الراء من قوته اذا تتبعته ومنه سميت القافة لتتبعها الاثر قال تعالى (وقفينا على آثارهم)  
وكل صحيح متقارب المعنى ورأيت بعضهم قال فيه يتقرون بالعين أى يطلبون قعره أى غامضه ومنه  
تقعر في كلامه اذا أتى بالغريب منه ورأيت ابن ماهان أشبهه بسياق الحديث وفي رواية أبى يعلى  
الموصلى يتفقون بزيادة الهاء (١) فاللغات خمس روى الحديث منها بالاوليين \* وانما كانت رواية ابن  
ماهان أشبه بسياق الحديث لان تقعر بتقديم الغاء بمعنى بحث وبحث أخص من طلب وهذه الطائفة  
كانت من الذكاء وصحة القرينة بمنزلة لان معنى (وذكر من شأنهم) وعظم أمرهم في العلم بحيث  
يكثر بقولهم واذا كانوا كذلك فلا شبه أن يعبر عنهم بما معناه يبحثون لا يطلبون وقول عمر ذلك قاله  
للعباس حين سأله عن الشعراء فقال امرؤ القيس سابقهم خسف لهم عن عين الشعر فاقتقر عن معان  
عور أصبح بصر نخسف من الخسيف وهى البئر تحفر في الحجارة فيخرج منها الماء الكثير \* قال ابن رشيقي  
ومعنى عور بضم العين يريد أنه يعانى النسب نزارى الولد واليمين ليس لها فصاحة نزار ومع ذلك فقد  
استكرم معانى عور اقبح عنها أصبح بصر قيل ولم يسبق الشعراء لانه قال ما لم يقولوا ولكنه سبق الى أشياء  
استحسنها الشعراء فتبعوه فيها فلذلك كان أول من لطف المعانى فاستوقف على الطاول وشبه النساء بالطباء  
والمهار البيض وشبه الخيل بالعقبان وفرق في القصيدة الواحدين النسيب والمدح وغير ذلك من محاسنه

(١) قوله بزيادة الهاء كذا  
بالاصل ولا يخفى أن الأولى  
بالحاء بدل الراء تدبر  
كتبه مصدحه

بمنزلة لان معنى (وذكر من شأنهم) وعظم أمرهم في العلم بحيث يكثر بقولهم واذا كانوا كذلك  
فلا شبه أن يعبر عنهم بما معناه يبحثون لا يطلبون \* وقول عمر ذلك قاله العباس حين سأله عن  
الشعراء فقال امرؤ القيس سابقهم خسف لهم عن عين الشعر فاقتقر عن معان عور أصبح بصر  
نخسف من الخسيف وهى البئر تحفر في الحجارة فيخرج منها الماء الكثير (قلت) قوله روى الحديث منها  
بالاوليين مع تصريح عياض بأنه روى بغيرهما ظاهر الوهم (فان قلت) لعل اللفظ روى بفتح الراء  
على الاسناد للفاعل والضمير يعود على عياض فيكون (ع) انما روى الحديث عن شيوخه  
بالاوليين وباقي الروايات لغيره (قلت) قد صرح (ع) بأنه رواه بالثلاث الاول وما رجح به يتفقرون  
بتقديم الغاء موجودا أيضا في رواية يتقرون بالقاف والعين (قوله) وذكر من شأنهم (ح) هذا  
من كلام بعض الرواة الذين دون يحيى بن يعمر والظاهر انه من ابن ربه الراوى عنه مباشرة أى  
وذكر ابن يعمر من حال هؤلاء وصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به (قلت)  
فيكون من حذف المفعول تعظيها بالابهام أى ذكر من شأنهم في البحث عن العلم واستخراج غوامضه  
شيأ عظيما أو بالتعميم لتذهب النفس فيه كل مذهب ممكن ويحتمل أن يكون الغرض في حذفه ضد  
ما أشار اليه (ح) (ع) (ب) \* وهو صون اللسان عن ذكره ويكون المعنى وذكر من شأنهم في نفي  
القدر والابتداع في العقائد ما يجب أن يسان اللسان عن ذكره وعلى كل فائدة وصفهم بالاجتهاد في  
العلم والتوسع فيه الموجب لهم القدوة وتقليد الغير المبالغ في استدعاء ابن عمر رضى الله عنهما  
لاستفراغ الوسع في النظر فيما يزعمون لان أقوال الأغبياء قد لا يهتبل العلماء بشأنها ويكتفون في  
ردها بأدنى نظر فجاب ابن عمر رضى الله عنهما بعد تلك الاوصاف من أنبت شيأ وأحقه وقد يكون  
الغرض في ذكر ما وصفهم به من العلم وكونهم مع ذلك يزعمون ما يزعمون اظهار التشكى والتلف  
بأنال المسلمين من مصيبتهم إلا أن هذا انما يحسن اذا كان ابن عمر قد أحس ببدعتهم وسوء نظرهم وانما

وذكر من شأنهم وأنهم



(قوله يزعمون) قلت الزعم بالضم اسم وبالفتح مصدر زعم اذا قال قولاً حقاً أو كذباً أو قولاً غير موثوق به فن الاول حديث زعم جبريل ومن الثاني قوله تعالى (زعم الذين كفروا) ومن الثالث بيت الاعشى ونبئت قيساً ولم أبله \* كما زعموا خير أهل اليمن

فقال الممدوح وما هو الا الزعم وأبي أن يشبهه والحديث من الثاني وأما حديث الترمذي بشس مطية الرجل زعموا فجعله ابن عطية من الثاني واختلف في قول سيبويه زعم الخليل فجعله النووي من الاول وجعله ابن عطية من الثالث (قوله أن لا قدر) قلت القدر بالفتح والسكون لغة مصدر قدرت الشيء اذا أحطت بمقداره وهو في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله وإرادته أزلاً بالاكائيات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أزلاً أي سبق علمه به وتعلقت به إرادته (د) قال القاضي وزعم كثير أن معنى القدر جبر الله تعالى للعبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك (قلت) يريد وإنما هو ما تقدم من تعلق العلم \* والقول بالقدر كان عقيدة أهل الاسلام أجمع الى أن ظهرت هذه الطائفة آخر زمن الصحابة فقالت لا قدر وإنما الامر أنف بمعنى أن الله تعالى لا يعلم الاشياء قبل وقوعها وإنما يعلمها بعد أن تقع فأنف بمعنى مستأنف مبتدأ (ع) كذلك فسر مالك مذهب القدرية فيما حكى عنه بعض أصحابه القوديين (١) وقال بذههم ذلك الجهمية وقوم من الرافضة وطائفة من المعتزلة تسمى السكينة (٢) (م) وقاله من لم يتشرع من الفلاسفة وقالت به المعتزلة في المعاصي والشرور وأن الله سبحانه لم يردّها (قلت) قال الخطابي كان انتقدح في نفس الحسن (٣) بن أبي الحسن لكن صح عند كبار أصحابه ابن عون وأيوب رجوعه عنه حين أخبره ابن سيرين بحديث أبي هريرة قال دخلت عليه فأخبرته بحديث أبي هريرة أحج آدم وموسى فأمسك وبروي أنه قيل له كيف زعمت أنه لا قدر فقال لم أقوله وإنما سمعت قوماً يقولون إن الله تعالى جبر الخلق على المعاصي فأذكرت ذلك في القول بالقدر ثالثاً التفارقة المذكورة في نسبة القول بنفيه الى جهنم تنظر فإن المعروف عنه إنما هو القول بحدوث

- (١) كذا بالأصل ولعل صوابه القير وانين والله أعلم كتبه مصححه  
(٢) كذا بالأصل وبعد البحث في المثل والنحل وخيئة الا كوان لم نجد في فرق المعتزلة فرقة تسمى السكينة فليحذر اهد مصححه  
(٣) هو البصري التابعي المشهور اه مصححه

يزعمون أن لا قدر

سأل ابن عمر رضي الله عنهما ليحقق العلم من معدنه ويرسخ ما كان في رويته وهذا هو الظاهر اذ يبعد أن يخفى أمر أقوالهم على مثل يحيى بن يعمر ويدل عليه قوله يزعمون على ما يأتي في معنى الزعم ومن هنا يصح أن يكون الغرض من ذكر أوصافهم مجموع الامرين والله تعالى أعلم (قوله يزعمون) (ب) الزعم بالضم اسم وبالفتح مصدر زعم اذا قال قولاً حقاً أو كذباً أو غير موثوق به فن الاول حديث زعم جبريل ومن الثاني قوله تعالى (زعم الذين كفروا) ومن الثالث بيت الاعشى ونبئت قيساً ولم أبله \* كما زعموا خير أهل اليمن

فقال الممدوح وما هو الا الزعم وأبي أن يشبهه والحديث من الثاني وأما حديث بشس مطية الرجل زعموا فجعله ابن عطية من الثاني واختلف في قول سيبويه زعم الخليل فجعله (ح) من الاول وجعله ابن عطية من الثاني (قوله أن لا قدر) (ب) القدر بالفتح والسكون مصدر قدرت الشيء اذا أحطت بمقداره وهو في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله تعالى وإرادته أزلاً بالاكائيات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أزلاً أي سبق به علمه وتعلقت به إرادته (قلت) وقيل ان القضاء عبارة عن جمع الكائيات كلها في اللوح المحفوظ والقدر عبارة عن إيجادها شيئاً فشيئاً وقيل عكسه ولهذا يمتثل الشيوخ القضاء والقدر على هذين القولين بصورة مجموعة ثم تفصيلها بالكيل شيئاً بعد شيء وقيل القضاء والقدر مترادفان فجموع ما في القدر بما يأتي لعياض أربعة أقوال (ع) وزعم كثير أن معنى القدر جبر الله تعالى العبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك (ب) يريد وإنما هو ما تقدم من تعلق العلم \* والقول

العلم فعنده أن الله تعالى إذا أراد إيجاد شيء أحدث نفسه علما خارج ذاته قبل إيجاد ذلك الشيء بزمن  
اذلا يتأتى الإيجاد بدون العلم فالعلم عنده متقدم على الوقوع وهو عند معبد متأخر عنه فلم يتفقا الا في  
كونه حادثا فقط وكذا في نسبته الى الفلاسفة فان مذاهبيهم في العلم وان كان جميعها فاسدا فليس شيء  
منها عين هذا المذهب وتركنا تبين ذلك خشية الاطالة (ع) وذكر البلخي أن القائلين بهذا المذهب  
انقرض جميعهم وكانوا احتجوا عليه بأنه تعالى لو كان عالما بالتكذيب لكان في الارسل عابثا واحتج  
عليهم مالك والبخاري بقوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين (قلت) هو ما صح من حديث  
ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد الكفار فقال الله أعلم بما كانوا عاملين يعني لو  
بلغوا سن التكليف وبه احتج من قال انهم في المشيئة \* وأما الرد به على القدرة فان كان من حيث  
اثبات القدر فهو نص في تقدم العلم الا انه لا يفيد في المسئلة لانها عامية وهو خبر آحاد وان كان من حيث  
ابطال متمسكهم فليس فيه ما يبطله وانما هو بالنسبة الى متمسكهم شبه معارضة في الدليل وانما يبطل  
متمسكهم من جهة أنه مبني على قاعدة التحسين والتقبيح وهي عند أهل الحق باطلة وبعد ابطال  
متمسكهم وتسليم انه لا ينجح في المسئلة بالأحاد فالاولى التسليم فيها من الادلة السمعية بالاجماع ومن  
الادلة العقلية بما هو مذكور في محله من كتب الكلام وبالجملة فالقدر من علم الله تعالى الذي يحجب  
عقول البشر عنه ولا ينكر التعبد بما لا يدرك العقل وجهه (ع) ومذهب معبدهو كان مذهب المعتزلة  
في القديم أخذوه من الفلاسفة كعادتهم في بنائهم أكثر مذاهبيهم على منزع الفلاسفة في الالهيات  
لكن لقبه رجعت جميع طوائفهم عنه مع بقاءهم على أصل الاعتزال من اثبات منزلة بين منزلتين  
ويسمونه عدلا وفي الصفات التي أطبقت طوائفهم عليه وأخذوه أيضا من الفلاسفة ويسمونه  
توحيدا ليدرأ عن أنفسهم اسم المجوسية التي سماهم بها صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم

بالقدر كان عقيدة أهل الاسلام أجمع الى أن ظهرت هذه الطائفة آخر زمن الصحابة فقالت لا قدر  
وانما الامر أنف بمعنى أن الله تعالى لا يعلم الاشياء قبل وقوعها وانما يعلمها بعد أن تقع فأنف بضم الهمزة  
والنون بمعنى مستأنف لم يسبق به قدر (ع) وقال بمذهبهم الجهمية وقوم من الرافضة وطائفة من المعتزلة  
تسمى السكبية (م) وقال به من لم يتشرع من الفلاسفة وقالت به المعتزلة في المعاصي والشرور  
(ب) ففي القول بالقدر نالها التفرقة المذكورة \* وفي نسبة القول بنفيه الى جهم نظر فان المعروف  
عنه انما هو القول بمحذو العلم فعنده ان الله تعالى إذا أراد إيجاد شيء أحدث لنفسه علما خارج ذاته  
قبل إيجاد ذلك الشيء بزمن اذلا يتأتى الإيجاد بدون العلم فالعلم عنده متقدم على الوقوع وهو عند  
معبد متأخر عنه فلم يتفقا الا في كونه حادثا فقط وكذا في نسبته الى الفلاسفة فان مذاهبيهم في العلم وان  
كان جميعها فاسدا فليس شيء منها عين هذا المذهب انتهى (ع) وذكر البلخي أن القائلين بهذا المذهب  
انقرض جميعهم وكانوا احتجوا عليه بأنه تعالى لو كان عالما بالتكذيب لكان في الارسل عابثا واحتج  
عليهم مالك والبخاري بقوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين (ب) هو ما صح من حديث  
ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد الكفار فقال الله أعلم بما كانوا عاملين يعني  
لو بلغوا سن التكليف وبه احتج من قال انهم في المشيئة \* وأما الرد به على القدرة فان كان من حيث  
إثبات القدر فهو نص في تقدم العلم الا أنه لا يفيد في المسئلة لانها عامية وهو خبر آحاد وان كان من حيث  
ابطال متمسكهم فليس فيه ما يبطله وانما هو بالنسبة الى متمسكهم شبه معارضة في الدليل وانما يبطل  
متمسكهم من جهة أنه مبني على قاعدة التحسين والتقبيح وهي عند أهل الحق باطلة وبعد ابطال

القدريه بحسب هذه الامة \* وزعموا ان القدر المذموم المعنى في الحديث انما هو القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة إلا هم لانهم شاركوا المجوس والثنوية في اثبات فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق أفعاله والخير من الله والشر من غيره والقدريه الاول داخلون في هذه الرذيلة ويحتصون بتلك الأشنوعة فالقدر الاول والاعتزال أصلان مفترقان وكل هوى بنفسه (قلت) منزلة بين منزلتين هي قولهم الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر مغلغل في النار ان مات ولم يتب ونفهم الصفات هو قولهم انه تعالى عالم قادر حي بنفسه لا يعلم ولا بقدره ولا بحياة ولم يطبقوا الاعلى في هذه الثلاث على ان جهما قال انه عالم يعلم حادث وأما غير الثلاث فمنهم من رد كونه سميعا بصيرا الى كونه عالما ومنهم من ردهما الى كونه حيا لا آفة به \* واختلفوا في كونه مريدا فقال التجار هو مريد بنفسه \* وقال البصريون هو مريد بآفة لا آفة به \* واتفقوا على ان معنى كونه متكلماً أنه خلق كلاما في جادفه ومتكلم به فلم يطبقوا على نفى الجميع الا أن يقال ما اعترفوا بشبوه كالم عند جهم والارادة عند البصريين والكلام عند الجميع لم يجعلوه صفة وجودية كما جعلته الاشاعرة فينذيصح أن يقال انهم أطبقوا \* والثنوية قوم من المجوس يقولون بالهين هما النور والظلمة ويزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة \* وأما انه ليس المعنى بالحديث إلا هم ففي الارشاد قال بعض القدريه ليس المعنى به الا الاشعية قال الامام وهذا نحو به فان القوم يثبتون لانفسهم قدرة ونحن ننفيها ونسبها للانسان الى صفته القائمة به أولى من نسبتها الى صفة يجعلها غيره وينفيها عن نفسه والقدر الاول هو ماتقدم والقائل به معبد وأتباعه والقدر الثاني عبارة عن تأثير قدرة العبد والقائل به المعتزلة \* فكل من القدر الاول والاعتزال هوى بنفسه كما ذكر \* والمعتزلة تنقسم الى عشرين فرقة يكفر بعضها ببعض وجميع الفرق العشرين واحدة من الفرق الثلاث والسبعين المتقدمة الذكر \* وسعوا معتزلة الاعتزال أصلهم واصل بن عطاء كان يجلس الى الحسن فلما قال بتخليد العاصي اعترله الحسن فسمي هو وأصحابه معتزلة

متسكهم وتسليم انه لا يتج في المسئلة بالآحاد فالأولى التمسك فيها من الأدلة السمعية بالاجماع ومن الأدلة العقلية بما هو مذكور في محله من علم الكلام (ع) ومذهب معبد هو كان مذهب المعتزلة في القديم أخذوه من الفلاسفة كماداتهم في بنائهم أكثر مذهبهم على منزع الفلاسفة في الالهيات لكن لقبهم رجعت جميع طوائفهم عنه مع بقائهم على أصل الاعتزال من اثبات منزلة بين منزلتين ويسمونه عدلا ونفي الصفات التي أطبقت طوائفهم عليه وأخذوه أيضا من الفلاسفة ويسمونه توحيدا ليدروا عن أنفسهم اسم المجوسية الذي سماهم به صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم القدريه بحسب هذه الامة وزعموا أن القدر المذموم المعنى في الحديث انما هو القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة إلا هم لانهم شاركوا المجوس والثنوية في اثبات فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق أفعاله والخير من الله والشر من غيره والقدريه الاول داخلون في هذه الرذيلة ويحتصون بتلك الأشنوعة فالقدر الاول والاعتزال أصلان مفترقان وكل هوى بنفسه انتهى (ب) منزلة بين منزلتين هي قولهم الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر مغلغل في النار ان مات ولم يتب ونفهم الصفات هو قولهم انه تعالى عالم قادر حي لا يعلم ولا بقدره ولا حياة ولم يطبقوا الاعلى في هذه الثلاث على ان جهما قال انه عالم يعلم حادث وأما غير الثلاث فمنهم من رد كونه سميعا بصيرا الى كونه عالما ومنهم من ردهما الى كونه حيا لا آفة به \* واختلفوا في كونه مريدا فقال التجار هو مريد بنفسه وقال البصريون هو مريد بآفة لا آفة به \* واتفقوا على أن معنى كونه متكلماً أنه خلق كلاما في جادفه ومتكلم به فلم يطبقوا على

ويلقبون بالقدرية لقولهم ان قدرة العبد مؤثرة ويسمون أنفسهم أصحاب العدل لقولهم ان الله سبحانه لا يفعل الا الخير ويجب عليه رعاية الأصلح **(قوله)** ويقولون ان الامر أنف أي العلم تابع للوقوع وأنف بمعنى مستأنف مأخوذ من أنف الشيء وهو أوله ومنه سمي الانف لانه أول الوجه شخوصا وأنف السيل أوله (ع) وفي أنف السيل يقول امرؤ القيس

قد غدا يحملني في أنفه \* لاحق الاطلين واهي الهم (١)

ومن الانف بمعنى الاول حديث لكل شيء أنفه وأنفة الصلاة التكبيرة الاولى والرواية في أنفة بضم الهمز والصواب الفتح والنون ساكنة في الوجهين \* ومنه أيضا حديث أبي مسلم الخولاني وضعها في أنف من الكلا أي تتبع بها المواضع التي لم ترع قبل ومنه قوله تعالى (ماذا قال أنفا) أي الساعة وأنزلت على سورة أنفا وروضة أنف لم ترع قبل وكأس أنف لم يشرب بها قبل وانما ابتدئ بها الشرب الآن **(قوله)** والذي يحلف به (ط) هو كناية عن اسم الله تعالى لانه الذي يحلف به وانما ترك ذكره تعظيما لئلا يتخذ سماءا للحلف به **(قوله)** أني بريء الخ (م) ان أراد بهذا الكلام تكفير القائلين بذلك فله فيه ذكرا من الفلاسفة وان أراد به تكفير القدرية فهو أحد القولين (ع) نفيه أن تقبل نفياتهم يدل أنهم كفار عنده لان الاعمال انما يحبطها الكفر ولا خلاف في كفر القائلين بذلك وانما الخلاف في قدرية اليوم (قلت) لم يحبط أعمالهم أي لم يبطلها في نفسها وانما نفي أن تقبل والقبول أخص من الصحة فلا يلزم من نفيه نفيها حتى يكون ذلك إحباطا اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم وكان القبول أخص لانه عبارة عن حصول الثواب على الفعل والصحة عبارة عن سقوط القضاء فالخاصل أن عدم القبول لا يدل على الكفر (فان قلت) بل يدل عليه لقوله تعالى (وما منعهم أن

(١) كذا بالاصل وأندشه في اللسان والديوان المنسوب اليه لاحق الأيطل محبوك ممر كتبه مصححه

وأن الامر أنف فقال اذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم وانهم براء مني والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لاحد منهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم قال حدثني أبي عمر بن الخطاب

في الجميع الآن يقال ما اعترفوا بشيئونه كالعلم عند جهنم والارادة عند البصريين والكلام عند الجميع لم يجعلوه صفة وجودية كما جعلته الاشعرية فحينئذ يصح أن يقال انهم أطبقوا والثنوية قوم من المجوس يقولون بالهين هما النور والظلمة ويزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة \* أما أنه ليس المعنى بالحديث إلا هم في الارشاد قال بعض القدرية ليس المراد به الا لشعرية قال الامام وهذا تمويه فان القوم يثبتون لانفسهم قدرة ونحن ننفيها ونسبة الانسان الى صفته القائمة به أولى من نسبتها الى صفة يجعلها لغيره وينفيها عن نفسه والقدر الاول هو ما تقدم والقائل به معبد وأتباعه والقدر الثاني عبارة عن تأثير قدرة العبد والقائل به المعتزلة فكل من القدر الاول والاعتزال هوى بنفسه كما ذكر \* والمعتزلة تنقسم الى عشرين فرقة يكفر بعضها ببعض جميع الفرق العشرين واحدة من الفرق الثلاث والسبعين وسماوا معتزلة لا اعتزال أصلهم واصل بن عطاء كان يجلس الى الحسن فاما قال بتخليد العاصي اعتزله الحسن فسمى هو وأصحابه معتزلة ويلقبون بالقدرية لقولهم ان قدرة العبد مؤثرة ويسمون أنفسهم أصحاب العدل لقولهم ان الله سبحانه لا يفعل الا الخير ويجب عليه رعاية الأصلح **(قوله)** والذي يحلف به (ط) هو كناية عن اسم الله تعالى لانه الذي يحلف به وانما ترك ذكره تعظيما لئلا يتخذ سماءا للحلف به **(قوله)** أني بريء الخ (ح) قال (ع) هذا في القدرية الاول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى بالكائنات قال والقائل بهذا كافر بلا خلاف \* يعني وانما الخلاف في قدرية اليوم قال غيره ويجوز أن لم يرد بهذا الكلام الكفر المخرج عن الملة فيكون من قبيل كفران النعم الا أن قوله ما قبل الله منه ظاهر في التكفير فان إحباط العمل انما يكون بالكفر الا أنه يجوز أن يقال في المسلم لا يقبل عمله لمعصيته وان كان صحيحا كما أن الصلاة في الدار

تقبل منهم نفاقاتهم) الآية (قلت) فرق بين كون الكفر دليلاً على عدم القبول وبين كون عدم قبولها دليلاً على الكفر والآية من الأول ولا نزاع فيه والحديث من الثاني وفيه من البحث ما رأيت ولو استدلل على كفرهم بكونه جعل الايمان بالقدر جزاً من الايمان لكان آيين لان الشئ ينتفى لانتهاء جزئه ونفيه الخلاف عن كفر القائلين بذلك خلاف قول الامام وقول الامام هو أحد القولين \* وأيضاً فإن الآمدى وغيره عم الخلاف في كل ذى هوى من أهل القبلة (قوله بيننا نحن) قلت بيننا وبيننا طرفاً زمان يضافان الى الجمل الاسمية والفعلية وخفض المفرد بهما قليل وهما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت فيه الحركة فصارت بينا وزيدت عليها الميم فصارت بينا وولما فهم ما من معنى الشرط يقتقران الى جواب يتم به المعنى والافصح في جوابهما عند الاصمعي أن تصعبه إذ أوذا الفجائيتان والافصح عند غيره أن يتجرد عنهما \* ومنه « فينا نحن نرقبه أنانا » فعنى الحديث وقت جلوسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجأنا الرجل (قوله ذات يوم) قلت ذات صلة ترفع احتمال أن يراد باليوم مطلق الزمان فهي مع اليوم بمنزلة رأيت عين زيد وهو ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار الذى فى الخبر (قوله اذطلع) قلت ولم يقل دخل اشعاراً بعظم الرجل لانه استعاره من طلعت الشمس وفى

المقصودة صحيحة غير مقبولة فلا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا \* قلت \* وحاصل هذا أن القبول أخص من الصحة اذ الصحة عبارة عن سقوط القضاء والقبول عبارة عن حصول الثواب فلا يلزم من نفيه نفيها حتى يلزم الاحباط ونحو هذا سلك (ب) ثم قال (فان قلت) بل نفي القبول يدل على الكفر لقوله تعالى (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) الآية \* قلت \* فرق بين كون الكفر دليلاً على عدم القبول وبين كون عدم قبولها دليلاً على الكفر والآية من الأول ولا نزاع فيه والحديث من الثاني وفيه من البحث ما رأيت \* قال ولو استدلل على كفرهم بكونه جعل الايمان بالقدر جزاً من الايمان لكان آيين لان الشئ ينتفى لانتهاء جزئه \* قلت \* وفيه نظر لان الآية تقتضى حصر مانع القبول في الكفر فينتفى أن يكون مادونه من المعاصي انما من القبول والابطال الحصر \* فقلوه ان الآية من الأول وهم وانما الأولى في الجواب أن يقال ان الآية لم تقتصر على حصر المانع في الكفر فقط بل جعلت من المانع مادونه كاتيان الصلاة بكسلس والانفاق بغيرنية وحينئذ يؤخذ من الآية أن المعاصي التي هي دون الكفر تمنع من القبول \* لا يقال تلك المعاصي انما تمنع لانضمامها الى الكفر فلا يلزم أن تمنع متفردة عنه لاننا نقول الظاهر أنها موانع \* وقد يجاب على تقدير أن الآية دلت على انحصار مانع القبول في الكفر أن يقال انما ذلك باعتبار قوم مخصوصين فلا يقتضى انحصاره في ذلك باعتبار غيرهم وهو ضعيف اذ هو مانع واحد مستقل لا مانع مركب اذ الكفر وحده مانع من القبول لا يتوقف على انضمام غيره اليه والله تعالى أعلم (قوله بيننا نحن) قال (ب) بينا وبيننا طرفاً زمان يضافان الى الجمل الاسمية والفعلية وخفض المفرد بهما قليل وهما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت الحركة فصارت بينا وزيدت عليها الميم فصارت بينا وولما فهم ما من معنى الشرط يقتقران الى جواب يتم به المعنى والاكثر في جوابهما عند الاصمعي أن يصعبه إذ أوذا الفجائيتان والافصح عند غيره أن يتجرد عنهما ومنه « فينا نحن نرقبه أنانا » فعنى الحديث وقت جلوسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجأنا الرجل (قوله ذات يوم) ذات صلة لا توكيد ترفع احتمال أن يراد باليوم مطلق الزمان فهي مع اليوم بمنزلة رأيت عين زيد وهو ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار الذى فى الخبر (قوله اذطلع) (ب) ولم يقل دخل اشعاراً بعظم الرجل لانه استعاره من طلعت الشمس وفى ضمن كلامه أنهم تعجبوا من

قال بيننا نحن عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذات يوم  
اذطلع علينا رجل شديد  
بياض الثياب شديد سواد

(١) قال في القاموس والدالة ما يدل به على جميعه اه وفي اللسان والدالة ممن يدل على من له عنده منزلة شبه جراءة منه (أبو الهيثم) لفلان عليك دالة وتدل وادل وادلان يدل عليك بصحبته إدلالا ودلالا ودالة أى يجترئ عليك كما تدل الشابة على الشيخ الكبير بجمالها اه نقله مصححه

(٢) أى دكة مرتفعة يقعد عليها اه مصححه  
(٣) الهاء في آخره هاء السكت اه مصححه

الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على خفيه

(٤) كذا بالأصل وفي شرح النووى المطبوع العدوى فليعر راه مصححه

ضمن كلامه أنهم تعجبوا من صورته اتيانه الموهبة أنه جنى أو ملك لأنه لو كان بشرا لكان إماما من المدينة أو قريها والاول منتف اذ لم يعرفه منهم أحد والثاني كذلك اذ ليس عليه أثر سفر من غبار ونحوه وطلوعه في تلك الشارة المحسنة فيه استعجاب التجمل لحضور مجالس العلم والقعود على الكبراء ولذلك كان مالك اذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتطيب وتمكن في الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أى دنا حتى جلس) (قلت) وقال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل بين يدي قيل لأن له دالة الشيخ (١) اذ لم يأت متعلما وإنما أتى معلما (ط) ذكر البزار الحديث وزاد في أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدرى أهو هو حتى يسأل فطلبنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلسا كي يعرفه الغريب فبينما له دكانا (٢) من طين يجلس عليه فانا لجلوس عنده اذا قبل رجل أحسن الناس وجها وأطيبهم ريحا كأن ثيابه لم يمسها دنس حتى سلم من طرف البساط وقال السلام عليك يا محمد أذنو قال ادنه (٣) فازال يقول أذنو ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادنه حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بقية الحديث بنحو ما ذكره مسلم في هذه الزيادة جواز اختصاص العالم بموضع مرتفع من المسجد اذا دعت الى ذلك ضرورة تعليم أو غيره (قوله على نخذه) قلت ما تقدم للبزار يرفع الخلاف الواقع في ضمير نخذه هل يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم أو الى جبريل عليه السلام وإن كان عوده الى جبريل أقرب الى التوقيع وأخذ بعضهم من الحديث أن تكون جلسة المتعلم كذلك لأن الجلوس على الركبتين أقرب الى التواضع واسناد الركبتين الى الركبتين أبلغ في الاستماع وألزم للجواب فان جلوس السائل كذلك يدل على حرصه والمسؤل اذا علم حرص السائل ألزم نفسه الجواب وقيل انما جلس جبريل كذلك لأن له دالة الشيخ اذ لم يأت متعلما وإنما أتى معلما كما مر ولذا ناداه باسمه

صورة اتيانه الموهبة أنه جنى أو ملك لأنه لو كان بشرا لكان إماما من المدينة أو قريها والاول منتف اذ لم يعرفه منهم أحد والثاني كذلك اذ ليس عليه أثر سفر من غبار ونحوه وطلوعه في تلك الشارة المحسنة فيه استعجاب التجمل لحضور مجالس العلم والقعود على الكبراء ولهذا كان مالك اذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتطيب وتمكن في الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لا يرى عليه أثر السفر) قال (ح) ضبطناه بالياء المثناة من تحت المضمومة وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين وغيره وضبطه الحافظ أبو حازم العبدري (٤) هنا ترى بالنون المفتوحة وكلها صحيح (قوله حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم) غاية لمحذوف أى دنا حتى جلس (ب) وقال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل بين يديه قيل لأن له دالة الشيخ اذ لم يأت متعلما وإنما أتى معلما (قوله على نخذه) قال (ح) معناه ان الرجل الداخلة وضع كفيه على نخذه نفسه وجلس على هيئة المتعلم والله أعلم وقال غيره الضمير في نخذه يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم (ط) ذكر البزار الحديث وزاد في أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدرى أهو هو حتى يسأل فطلبنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلسا كي يعرفه الغريب فبينما له دكانا من طين فجلس عليه فانا لجلوس عنده اذا قبل رجل من أحسن الناس وجها وأطيبهم ريحا كأن ثيابه لم يمسها دنس حتى سلم من طرف البساط وقال السلام عليك يا محمد أذنو قال



وقال جلس اليه ولم يقل جلس بين يديه وقال صدقت وانما يقوله من طابق قول السائل ما عنده **(قوله)** يا محمد **(ط)** انما ناداه باسمه كاتناديه الأعراب تسمية لحاله **(قلت)** \* وتقدم انه لداله المعلم **(قوله)** أخبرني عن الاسلام **(قلت)** أي عن حقيقته لقوله في الآخر ما الاسلام اذ السؤال بما يحسب الخصوصية انما يكون عن الحقيقة لا عن الحكم فقوله أن تشهد الى آخره من حيث انه في جواب السؤال المذكور يتعين أن يكون حدا لان المقول في جواب ما هو الحد **(فان قلت)** \* لو كان حدا لم يقل جبريل عليه السلام في جوابه صدقت لان الحد لا يقبل التصديق **(قلت)** \* اذا قيل في الانسان انه حيوان ناطق وقصده التعريف فهو لا يقبل التصديق كما ذكرت وان قصده أن الذات محكوم عليها بالحيوانية والناطقية فهي دعوى وخبر فقبل التصديق فعمل جبريل عليه السلام راعي هذا المعنى فلذلك قال صدقت أو يكون قوله صدقت تسليما والحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لان المنع طلب الدليل والدليل انما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر \* ثم اذا كان حدا فخالصه ان الاسلام اسم لفعل الأركان الخمسة **(د)** وقال البغوي انه اسم لها وللتصديق قال لان الله تعالى رضى الاسلام ديننا وهو لا يرضى عملا دون تصديق بقلب ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم التصديق من الاسلام لانه ليس منه ولا أسقط العمل من الايمان لانه ليس منه بل لانه لم يذكر ذلك على وجه التعريف لكل منهما بحيث لا يدخل أحدهما على الآخر وانما فسر كلا منهما من حيث انه جزء من جملة تجمعا اسم الدين **(قلت)** \* لا يلزم من كون الله تعالى لا يرضى الاسلام دون التصديق بالقلب أن يكون التصديق من الاسلام لاحتمال أن يكون شرطافيه وهو تعالى لا يرضى عملا دون شرطه والشرط خارج عن الماهية كما قد علم **(فان قلت)** \* جعل الاسلام اسما للخمسة يوجب ألا يكون مسلما الا من فعل الجميع وليس الامر كذلك لحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة فجعل النطق بالشهادتين وحده كافيا لان لا اله الا الله كناية عنهما \* وعند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم وبطلب بالآخرى فان أبي مها قتل ولهم قول آخر انه لا يقتل \* وعند المالكية من صلى ثم أبي الاسلام قال الاكثر يقتل **(قلت)** \*

وقال يا محمد أخبرني  
عن الاسلام فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
الاسلام أن تشهد أن لا إله  
إلا الله

ادنه فا زال يقول أأذنو رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادنه حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بقية الحديث بقوم ما ذكر مسلم \* في هذه الزيادة جواز اختصاص العالم بموضع مرتفع من المسجد اذا دعت الى ذلك ضرورة تعليم أو غيره \* **(ب)** هذه الزيادة التي زادها البزار ترفع الخلاف الواقع في ضمير نخذه هل يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم أو الى جبريل عليه السلام وان كان عوده الى جبريل عليه السلام أقرب الى التوقير \* وأخذ بعضهم من الحديث أن تكون جلسة المتعلم كذلك لأن الجلوس على الركبتين أقرب الى التواضع واسناد الركبتين الى الركبتين أبلغ في الاستماع وألزم للجواب فان جلوس السائل كذلك يدل على حرصه والمسؤول اذا علم حرص السائل ألزم نفسه الجواب وقيل انما جلس جبريل كذلك لان له داله الشيخ ولهذا قال صدقت وانما يقوله من طابق قول المسؤول ما عنده **(قوله)** يا محمد **(ط)** انما ناداه باسمه كاتناديه الأعراب تسمية لحاله **(ب)** وتقدم أنه لداله المعلم **(قلت)** \* انما نصح الداله لو كان خاليامعه أمامه حضور الناس فلا يصح أن يخاطبه إلا بما يسوغ لهم أن يخاطبوه به لاسيما وقد جاء في هذه القصة دليعلمهم دينهم فكيف يصح أن يصدر منه ما ينافي ذلك فلا يصح في الاعتذار ما سبق أو يقال كان هذا قبل منع ندائه صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك قبل نزول قوله تعالى (لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) الآية **(قوله)** أخبرني عن الاسلام **(ب)** أي عن حقيقته لقوله في الآخر ما الاسلام اذ السؤال بما يحسب الخصوصية انما

فرق بين النظر في الشيء من حيث بياان حقيقته وبين النظر فيه من حيث معرفة ما يجزئ منه فما يجزئ منه حكم من أحكامه والاحكام جعلية فيجوز أن يعرف الشارع حقيقة ويجعل بعض أجزائها يكون عن الحقيقة لا عن الحكم فقوله أن تشهد الخ من حيث إنه جاء في جواب السؤال المذكور يتعين أن يكون حد الان المقول في جواب ما هو الحد (فان قلت) لو كان حدا لم يقل جبريل عليه السلام في جوابه صدقت لان الحد لا يقبل التصديق ﴿قلت﴾ اذا قيل في الانسان إنه حيوان ناطق وقصده التعريف فهو لا يقبل التصديق كما ذكرت وان قصده أن الذات محكوم عليها بالحيوانية والناطقة فهي دعوى وخبر فقبل التصديق فعل جبريل عليه السلام راعى هذا المعنى فلذا قال صدقت أو يكون قوله صدقت تسليما والحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لأن المنع طلب الدليل والدليل انما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر ﴿ثم اذا كان حدا فخالصه أن الاسلام اسم لفعل الاركان الخمسة (ح) وقال البغوي إنه اسم لها وللتصديق قال لأن الله تعالى رضى الاسلام ديننا وهو لا يرضى عملا بدون تصديق قلب ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم التصديق من الاسلام لانه ليس منه ولا أسقط العمل من الايمان لانه ليس منه بل لانه لم يذكر ذلك على وجه التعريف لكل منهما بحيث لا يدخل أحدهما على الآخر وانما فسر كلا منهما من حيث إنه جزء من جملة تجمع اسم الدين (ب) لا يلزم من كون الله تعالى لا يرضى الاسلام دون التصديق بالقلب أن يكون التصديق من الاسلام لاحتمال أن يكون شرطافيه وهو تعالى لا يرضى عملا دون شرطه والشرط خارج عن الماهية كما قد علم ﴿قلت﴾ اعتراض البغوي على جملة حدا لحقيقة الاسلام انما هو بفساد طرد الحد من حيث إن الحد موجود في هذه الخمسة عارية عن التصديق والحدود الذي هو الاسلام لم يوجد فيها والا لو وجد لازمه وهو كونه مرضيا به واللازم منتف باجتماع فاللزم ومثله وينتظم الدليل من الشكل الثاني هكذا كل اسلام فهو دين مرضى ولا شيء من هذه الأعمال المذكورة دون تصديق القلب بدين مرضى ينتج لاشئ من الاسلام شرعا بهذه الأعمال المذكورة دون تصديق القلب ﴿وتسمية جواب الأبي على هذا أنه يقول لا نسلم كلية الصغرى أن كل اسلام شرعا فهو دين مرضى بل المرضي بعضه وهو ما حصل شرطه الذي هو التصديق القلبي فتكون النتيجة جزئية سالبة وهي أن بعض الاسلام ليس هذه الأعمال العارية من تصديق القلب ونحن نقول بموجها وادعائكم كلية الصغرى اعتمادا على دخول التصديق القلبي في معنى الاسلام الشرعي من باب المصادرة على المطلوب ﴿والبغوي أن يجيب بانها ليست مصادرة لان دليلنا قوله تعالى (ورضيت لكم الاسلام ديننا) فعلق الرضا على حقيقة الاسلام فلم يدخل فيها التصديق للزم الاضمار وهو على خلاف الاصل فقد دل عليه تفسير الاسلام في حديث جبريل عليه السلام ﴿أجاب عنه البغوي بأن المفسر في حديث جبريل عليه السلام اسلام مخصوص وهو الاسلام بحسب الظاهر وما يعده الشخص في الدين من المسلمين ويحكم له بأحكامهم وليس تأويلكم الآية جمعائنها وبين الحديث بأولى من تأويلنا الحديث جمعائنييه وبين الآية و يترجح تأويلنا بأن الاسلام بالمعنى الذي ذكرناه هو الذي استقر عليه عرف أهل الشرع وذلك أن الاسلام لا يطلقونه الا باعتبار الجمع بين التصديق القلبي والناطق للساني فان انفرد النطق عن التصديق سموه نفاقا لا اسلاما (فان قلت) هل يرد كونه حدا بأنه لم يحتو على الجنس والفصل ﴿قلت﴾ لا يرد بذلك لان الجنس والفصل انما يركب منهما الحد في المركبات العقلية أما المادية فلا يشترط فيها ذلك ويصح أن يجعل التعريف من الرسم ويكون الاسلام هو الانقياد للشرع والمذكورات لو ازم له (فان قلت) لا يصح أن يكون رسالان «ما» اذا سئل بها عن الكل انما يجاب بالحد ﴿قلت﴾ يجعل السؤال عن

بمنزلة في الحكم كما هنا عرف الاسلام بانه فعل الاركان ثم جعل أحدها كافي في دخول الجنة (قوله وان محمد رسول الله) قلت النبي من خص من البشر بالوحي اليه والرسول من أمر بتبليغ ما أوحى به اليه فيشتركان في الوحي اليهما ويعتقدان في الأمر بالتبليغ \* وقال الرنخسري يشتركان في أن لكل

الحقيقة والجواب بذ كر لوازما وخواصها على طريق الاسلوب الحكيم \* ولقائل أن يقول بعد فتح هذا الطريق أعني طريق الاسلوب الحكيم إن جبريل عليه السلام سأل عن حقيقة الاسلام الاصلى الذي هو مرادف للإيمان فأجاب النبي صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة الاسلام الكامل أو بيان لوازمه اعتناء بهذه الاركان وتبنيها على أن من لم يحافظ على هذه الاركان وان حصل أصل الاسلام كان اسلامه ليس باسلام ويخشى عليه الانسلال منه أصلا وهذا التأويل حسن ويكون هو نكتة الاطناب في هذا الجواب بذ كر المسند اليه والدول عن مقتضى الظاهر في التعبير بالضمير الى التعبير بالاسم الظاهر فقال الاسلام أن تشهد ولم يقل هو أن تشهد أو يحذف المسند اليه رأسا كما فعل في باقي الاجوبة وحاصل الفرق أن المسند اليه في باقي الاجوبة وهو الأيمان والاحسان قد اتحد معناه سؤال الاجواب والمسند اليه في الجواب الاول وهو الاسلام قد اختلف معناه باعتبار السؤال والجواب لانه في السؤال المراد به الاسلام لا بقيد الكمال والمراد به في الجواب الاسلام المقيد بالكمال (فان قلت) غاية التعبير بالاسم الظاهر هنا أنه إعادة للمعرفة والمعرفة اذا أعيدت فهي الاولى بعينها بخلاف النكرة على ما قيل في قوله (فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) \* قلت \* انما ذلك حيث لا قرينة تدل على المغايرة وهنا وجدت قرينة تدل على ذلك وهي استعمال الاطناب بذ كر المسند اليه اسماء ظاهرا في هذا الجواب دون غيره \* وأيضا فهنا دليل منفصل يدل على أن المراد بالاسلام في الجواب الاسلام الكامل وهو أن الجاهل لا يشترطون في ثبوت أصل الاسلام الجمع بين تلك الاركان (فان قلت) النبي صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم فاقصر على الأهم ليسهل حفظه ويستخف العمل به لقلة عدده فاذا قام المكلف به على ما يجب كان ضامنا للوفاء بجميع الحقوق فأدرج خصال الإيمان كلها في كلمة الشهادة \* ثم قال (ب) فان قلت جعل الاسلام اسما للخمسية يوجب ألا يكون مسما الا لمن فعل الجميع وليس الامر كذلك للحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة فجعل النطق بالشهادتين وحده كافيا لان لا اله الا الله كناية عنهما وعند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطلب بالأخرى فان أبي مناه قتل ولم يقل قول آخر أنه لا يقتل وعند المالكية من صلى ثم أبي الاسلام قال الاكثر يقتل \* قلت \* فرق بين النظر في الشيء من حيث بيان حقيقته وبين النظر فيه من حيث معرفة ما يجزئ منه فيا يجزئ منه حكم من أحكامه والاحكام جعلية فيجوز أن يعرف الشرع حقيقة ويجعل بعض أجزائها بمنزلة في الحكم كما هنا عرف الاسلام بأنه فعل الاركان ثم جعل أحدها كافيا في دخول الجنة (قلت) ولا يخفى ضعف هذا الجواب وعدم ملاقاته للسؤال لان الإرادة انما هو كون المحدود الذي هو الاسلام صادقا على ما لم يصدق عليه الحد وذلك يوجب فساد طرده ضرورة وانما يحسن جوابه لو كان الثابت لبعض تلك الاركان المفسر بها الاسلام حكما من أحكامه مع نفي اسمه عنه فيقال حينئذ لا يلزم من اشتراك شئنين في حكم اتحاد حقيقتيهما لجواز اشتراك المتباينات في لازم واحد ذاتي فكيف بالخارجي ومنه الاحكام الشرعية لانها جعلية (قوله وان محمد رسول الله) اختلف في النبي مع الرسول هل بينهما عموم وخصوص مطلق أو بوجه لصدق اسم الرسول دون النبي على الملك وعكسه فمين أوحى اليه ولم يؤمر بالتبليغ

وأن محمد رسول الله

منهم أم حنيفة ويقرآن في أن الرسول من أنزل عليه كتاب والنبي من لا وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة  
 غيره **(قوله وتقيم الصلاة)** قلت جاء على عرف القرآن في التعبير عنها بلفظ الإقامة دون أخواتها وذلك  
 لما اختصت به من كثرة ماتت وقف عليه من الشرائط والفرائض والسنن والفضائل وإقامتها إدامة  
 فعلها مستوفاة جميع ذلك \* والبيت اسم جنس وغلب على الكعبة حتى صار عليها كالعلم \* ويعني  
 بالاستطاعة الزاد والراحلة لا مطلق القدرة على الوصول لأنها شرط في التكليف (د) ولا يشترط في  
 داخل الإسلام أن يتبرأ من كل دين سواه إلا أن يكون من قوم اعتقدوا قصر رسالته على العرب قال  
 وقليل من أصحابنا يشترطه مطلقاً \* قال ويصح الدخول في الإسلام بالجحمية مع القدرة على العربية  
 ولا وجه للقول الآخر **(قوله)** فحجبنا منه يسأله ويصدق (ط) إنما يحببوا الآن تصديقه يقتضي أن له بهذه  
 الأشياء علماً وهي لا تعلم إلا من قبله صلى الله عليه وسلم وليس هو بمعروف السماع منه **(قوله)** فأخبرني  
 عن الإيمان) يتعلق به من الكلام نحو ما تقدم في الإسلام **(قوله)** أن تؤمن بالله إلى آخره (ع) فرق في  
 هذا الحديث بين الإيمان والإسلام فجعل الإيمان عمل قلب والإسلام عمل جوارح ومثله في حديث  
 ضمام وفسر في حديث الوفد الإيمان بما فسر به الإسلام هنا \* وبالجملة الإيمان لغة هو التصديق بأي شيء  
 كان وهو في الشرع التصديق والنطق معاً فأحدهما ليس بإيمان أما التصديق فلا أنه لا ينبغي وحده من  
 النار وأما النطق فهو وحده نفاق \* وتفسيره في الحديث الإيمان بالتصديق والإسلام بالعمل إنما فسر به  
 إيمان القلب والإسلام في الظاهر لا الإيمان الشرعي والإسلام الشرعي فإن الشرعي من كل منهما  
 ما أنجب من الخلود وليس المنجى منه إلا التصديق والنطق معاً ثم كمال كل واحد من الإيمان الشرعي  
 والإسلام الشرعي إنما هو بالأعمال المذكورة في الحديث فإذا كمل أحدهما بذلك أنجب من النار رأساً  
 ثم بإضافة العمل إلى الإيمان يقبل الزيادة والنقص عند الأشعرية \* ثم الإسلام بمرتبة بمعنى الإيمان  
 أو أمر الأئمة ينزل عليه كتاب على الخلاف ويجتمعان فيمن وجد فيه أحد الأمرين من البشر  
**(قوله وتقيم الصلاة)** خصت بلفظ تقيم دون أخواتها لكثرة ماتت وقف عليه من الشرائط والفرائض  
 والسنن والفضائل وإقامتها إدامة فعلها مع التمام (ح) ولا يشترط في داخل الإسلام أن يتبرأ  
 من كل دين سواه إلا أن يكون من قوم اعتقدوا قصر رسالته على العرب قال وقليل من أصحابنا  
 يشترطه مطلقاً \* قال ويصح الدخول في الإسلام بالجحمية مع القدرة على العربية ولا وجه  
 للقول الآخر **(قوله)** فحجبنا له يسأله ويصدق (ط) إنما يحببوا الآن تصديقه يقتضي أن له بهذه الأشياء  
 علماً وهي لا تعلم إلا من قبله صلى الله عليه وسلم وليس هو بمعروف السماع منه **(قوله)** أن تؤمن إلى  
 آخره (ع) فرق في هذا الحديث بين الإيمان والإسلام فجعل الإيمان عمل قلب والإسلام عمل  
 جوارح ومثله في حديث ضمام وفسر في حديث الوفد الإيمان بما فسر به الإسلام هنا \* وبالجملة  
 الإيمان لغة هو التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق والنطق معاً فأحدهما ليس بإيمان  
 أما التصديق فلا أنه لا ينبغي وحده من النار وأما النطق وحده فهو نفاق وتفسيره في الحديث الإيمان  
 بالتصديق والإسلام بالعمل إنما فسر به إيمان القلب والإسلام في الظاهر لا الإيمان الشرعي والإسلام  
 الشرعي فإن الشرعي من كل منهما ما أنجب من الخلود وليس المنجى منه إلا التصديق والنطق معاً ثم  
 كمال كل واحد منهما إنما هو بالأعمال المذكورة في الحديث فإذا كمل أحدهما بذلك أنجب من النار  
 رأساً ثم بإضافة العمل إلى الإيمان يقبل الزيادة والنقص عند الأشعرية \* ثم الإسلام بمرتبة بمعنى  
 الإيمان وذلك إذا كان عن استسلام لان استسلام الجوارح بأعمال الطاعة تصديق كما في قوله تعالى

وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة  
 وتصوم رمضان وتضع البيت  
 إن استطعت إليه سبيلاً  
 قال صدقت قال فحجبنا  
 له يسأله ويصدق قال  
 فأخبرني عن الإيمان قال أن  
 تؤمن بالله

وذلك اذا كان عن استسلام لان استسلام الجوارح بعمل الطاعة تصديق كما في قوله تعالى ( فأخرجنا من كان فيها ) الآية ويرد أخرى بخلاف ذلك اذا كان النطق بخلاف العقد كما في قوله تعالى ( قالت الاعراب ) الآية ﴿ قلت ﴾ جعله الايمان اسما للتصديق والنطق قيل انه انتزعه من الجمع بين حديث جبريل عليه السلام وحديث الوفا لانه في حديث الوفا فسر الايمان بما فسر به الاسلام هنا فاقضى الجمع بينهما أن جعل الاسلام اسما للامرين وبأنه اسم لهما أخذ ابن العربي ﴿ وقال ﴾ أكثر السلف انه اسم للتصديق والعمل كله ﴿ وقال ﴾ أكثر المتكلمين انه اسم للتصديق فقط فالاقوال ثلاثة ﴿ وأنت اذا نظرت لاتجدينها اختلافا فان السلف لا يعنون بأنه التصديق والعمل أن العمل جزء منه بحيث ينعدم الايمان لانعدامه كما هو شأن كل جزء لا جماعهم على أن العاصي بترك بعض الواجبات هو مؤمن فلم تبقى اضافة العمل اليه الا أنها اضافة كمال وكذا يقول المتكلمون إن أكمل التصديق ما يحبه العمل ﴿ والقول بأنه التصديق والنطق ان صح ان التصديق وحده ليس بايمان فاذا كان النطق شرط في الايمان لأنه جزء منه فليس الايمان عند الجميع الا التصديق كما فسر به في الحديث وناهيك من تفسير صاحب الشرع وبهذا تعرف انه لا حاجة الى ما تكلفه من انه في الحديث انما فسر ايمان القلب والاسلام في الظاهر بل انما فسر الشرعي من كل منهما ﴿ ثقات ﴾ ( الاولى ) ما ذكر من أن التصديق وحده ليس بايمان ذكر في حديث من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله أنه متفق عليه من أهل السنة ولا يصح لذكر الغزالي وغيره في كونه ايمانا قولين ﴿ وفي المدونة ومن اغتسل وقد أجمع على الاسلام بقلبه أجزأه ( ابن رشد ) أجزأه لان اسلامه بقلبه اسلام لومات مات مؤمنا ﴿ فان قلت ﴾ ليست المسئلة من الباب لانه أضاف الى التصديق بالقلب عمل الغسل ﴿ قلت ﴾ التمسك انما هو بقول ابن رشد اسلامه

( فأخرجنا من كان فيها ) الآية ويرد أخرى بخلاف ذلك اذا كان النطق بخلاف العقد كما في قوله تعالى ( قالت الاعراب ) الآية انتهى ﴿ (ب) جعله الايمان اسما للتصديق والنطق قيل انه انتزعه من الجمع بين حديث جبريل عليه السلام وحديث الوفا وبأنه اسم لهما أخذ ابن العربي وقال أكثر السلف انه اسم للتصديق والعمل وقال أكثر المتكلمين انه اسم للتصديق فقط فالاقوال ثلاثة ﴿ وأنت اذا نظرت لاتجدينها اختلافا فان السلف لا يعنون بأنه التصديق والعمل أن العمل جزء منه بحيث ينعدم الايمان لانعدامه كما هو شأن كل جزء لا جماعهم على أن العاصي بترك بعض الواجبات هو مؤمن فلم تبقى اضافة العمل اليه الا أنها اضافة كمال وكذا يقول المتكلمون إن أكمل التصديق ما يحبه العمل ﴿ والقول بأنه التصديق والنطق ان صح أن التصديق وحده ليس بايمان فاذا كان النطق شرط في الايمان لأنه جزء منه فليس الايمان عند الجميع الا التصديق كما فسر به في الحديث وناهيك من تفسير صاحب الشرع وبهذا تعرف أنه لا حاجة الى ما تكلفه من أنه في الحديث انما فسر ايمان القلب والاسلام في الظاهر بل انما فسر الشرعي من كل منهما ﴿ ثم قال (ب) ما ذكر يعني (ع) من أن التصديق وحده ليس بايمان ذكر في حديث من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله أنه متفق عليه من أهل السنة ولا يصح لذكر الغزالي وغيره في كونه ايمانا قولين ﴿ وفي المدونة من اغتسل وقد أجمع على الاسلام بقلبه أجزأه ( ابن رشد ) أجزأه لان اسلامه بقلبه اسلام لومات مات مؤمنا ﴿ فان قلت ﴾ ليست المسئلة من الباب لانه أضاف الى التصديق بالقلب عمل الغسل ﴿ قلت ﴾ التمسك انما هو بقول ابن رشد اسلامه بقلبه اسلام ﴿ ثم قال وما ذكر من أنه باضافة العمل اليه يزيد وينقص يرد وأما على أنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص لان التصديق علم والعلوم لاتتفاوت عند المحققين وزعم النواوي أن التصديق الواحد يزيد بكثرة الأدلة قال

بقلبه اسلام (الثانية) ما ذكره من أنه باضافة العمل اليه يزيد وينقص بريدوا ما على أنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص لان التصديق علم والعلوم لا تتفاوت عند المحققين \* وزعم النووي ان التصديق الواحد يزيد باعتبار كثرة الادلة قال والا لزم أن يكون ايمان أبي بكر كإيمان غيره ولا يخفى عليك ضعفه فان الايمان عرض والاعراض لا تتبع عند الأشعرية فإيمان أبي بكر تتوالى فيه الأمثال دون تخلل غفلات فتكثر آحاده ليس ان الواحد يزيد وإيمان غيره تغلله فتقل آحاده ليس الواحد منها ينقص وحينئذ فلا يلزم من كون التصديق لا يزيد تساوى الايمانين \* وأيضا العلم الحادث انما يتعلق بمعلوم واحد فن كثر معلوماته كثر علمه والمعلوم لأبي بكر من الله سبحانه وصفاته أكثر من معلوم غيره فلا يلزم أيضا تساوى الايمانين وكثرة الادلة انما تغيد العلم بالشئ من جهات متعددة لا تتفاوت العلم وترجع الى كثرة المعلومات \* وحصل الامدى في زيادة الايمان ونقصه أربعة أقوال قيل الايمان يزيد وينقص بظاهر القرآن في غير آية وقيل لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص شك والشك كفر وقيل إيمان الله تعالى المدلول عليه بقوله المؤمن المهيمن لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص حادثان ولا يتصف سبحانه بحادث وإيمان الملائكة والانبياء عليهم السلام يزيد ولا ينقص وإيمان غيره هم يزيد وينقص \* قال والحق التفصيل فإيمان الله سبحانه كما ذكر وإيمان غيره إن فسر الايمان بالعمل فهو يزيد وينقص وان فسر بأنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص الآن برادب زيادة الايمان كثرة أشخاص الايمان باعتبار آحاد الناس ويعنى بكثرة أشخاص الايمان توالى الأمثال كما تقدم \* وعن مالك أنه يزيد ولا ينقص وعلل بأنه لو نقص لذهب كله فيقع في مذهب الخوارج المكفرين بالذنوب \* (الثالثة) ما تقدم للبغوى يقتضى أن الاسلام والايمان مترادفان مسمى كل منهما التصديق والعمل ومقتضى ما تقدم للقاضى انهما أيضا مترادفان مسمى كل منهما التصديق والنطق \* وقال الخطابي الايمان أخص فكل مؤمن مسلم دون عكس قال والمسئلة كثيرا يقع فيها الغلط وتكلم فيها رجلان من كبار أهل العلم فقال أحدهما بقول الزهرى الاسلام الكلمة أى

والا لزم أن يكون ايمان أبي بكر رضى الله عنه كإيمان غيره ولا يخفى عليك ضعفه فان الايمان عرض والأعراض لا تتبع عند الأشعرية فإيمان أبي بكر تتوالى فيه الأمثال دون تخلل غفلات فتكثر آحاده ليس أن الواحد يزيد وإيمان غيره تغلله فتقل آحاده ليس الواحد منها ينقص وحينئذ فلا يلزم من كون التصديق لا يزيد تساوى الايمانين \* وأيضا العلم الحادث انما يتعلق بمعلوم واحد فن كثر معلوماته كثر علمه والمعلوم لأبي بكر رضى الله عنه من الله سبحانه وصفاته أكثر من معلوم غيره فلا يلزم أيضا تساوى الايمانين وكثرة الادلة انما تغيد العلم بالشئ من جهات متعددة لا تتفاوت العلم وترجع الى كثرة المعلومات \* وحصل الامدى في زيادة الايمان ونقصه أربعة أقوال قيل يزيد وينقص بظاهر القرآن في غير آية وقيل لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص شك والشك كفر وقيل إيمان الله تعالى المدلول عليه بقوله تعالى المؤمن المهيمن لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص حادثان ولا يتصف سبحانه بحادث وإيمان الملائكة والانبياء عليهم السلام يزيد ولا ينقص وإيمان غيره هم يزيد وينقص \* قال والحق التفصيل فإيمان الله سبحانه كما ذكر وإيمان غيره ان فسر الايمان بالعمل فهو يزيد وينقص وان فسر بالتصديق فلا يزيد ولا ينقص الآن برادب زيادة الايمان كثرة أشخاص الايمان باعتبار آحاد الناس ويعنى بكثرة أشخاص الايمان توالى الأمثال كما تقدم \* وعن مالك أنه يزيد ولا ينقص وعلل بأنه لو نقص لذهب كله فيقع في مذهب الخوارج المكفرين بالذنوب انتهى \* قلت \* إيمان الله تعالى المدلول عليه باسمه المؤمن هو وصديقه نفسه ورسوله بقوله الصدق فهو راجع الى كلامه القديم وكلامه القديم لا يزيد ولا ينقص باجماع بين أهل السنة لانه لو زاد لكان الزائد معه حادثا

الشهادتان والايان العمل لقوله تعالى ( قالت الاعراب آمنا ) الآية وقال الآخرهائى واحد لقوله تعالى ( فأخرجنا من كان فيها ) الآية ورد الاخر منهما على الاول في مئين من الاوراق قال والصواب ما ذهبنا اليه من انه أخص اذ به تفهم الاحاديث وتجري في التأويل على وجه واحد ( قوله وملائكته ) قلت \* الايمان بهم التصديق بوجودهم على ما وصفوا به من انهم عباد مكرمون الآية \* والايمان بالكتب التصديق بأنها كلامه الحق سواء نزلت مكتوبة كالتوراة أو نوحوا كالقرآن \* والايمان بالرسول عليهم السلام هو التصديق بأنهم جاؤا عن الله تعالى مؤيدين منه بالمعجزات الدالة على صدقهم \* والايمان باليوم الآخر التصديق بوجوده وجميع ما شغل عليه وسمى آخره لانه آخر أيام الدنيا ولانه آخر الازمنة المحدودة ( قوله وتؤمن بالقدر ) \* قلت \* قيل أعاد معه لفظة تؤمن لعلمه

والبارى جل وعلا لا يتصف بصفة حادثة ولو نقص لكان ما انتقص منه انعدم والقديم يستحيل انعدامه فلزم أيضا أن يكون ما انتقص حادثا \* وأيضا لو قبل الزيادة والنقصان سواء حصل أو لم يحصل لكان حادثا لا افتقاره الى مخصص خصمه بما هو عليه دون أن يكون أز يدأ وأنقص \* واذا عرفت ان الايمان المنسوب الى الله تعالى بهذا المعنى لا يقبل الزيادة ولا النقصان اجاعا وظاهر كلام الأمدى انه من محال الخلاف وجب أن يتأول كلامه إماما أن يكون ذكره لكلام الله تعالى في القول الثالث والرابع لتحقيق الحكم في جميع ما صدق عليه الايمان لان الايمان بالله من محال الخلاف وإنما المقصود بالخلاف غيره إماما أن يكون من محال الخلاف ويكون معنى ايمانه تعالى على القول بقبوله الزيادة والنقصان تصديقه لرسله مثلا بالمعجزات ونحوها من أفعاله ولا شك أنه بهذا المعنى يقبل الزيادة والنقصان رجوعه الى فعله القابل لذلك والقابل بالمنع وان كان يسلم الزيادة والنقصان بهذا المعنى لكن قد منع تفسير ايمانه تعالى به فلهذا منع اطلاق النقص والزيادة ويقول بصفة تفسيره بهذا المعنى لكن منع الاطلاق لايهام اللفظ ما لا يصلح وهو قبول ايمانه تعالى الزيادة والنقص مطلقا كما منع من اطلاق ألفاظ موهمة وان صحت ببعض الاعتبارات وكان حق الأمدى ألا يطلق الخلاف لايهامه انه معنوى في الايمان مطلقا \* وقد عرفت بهذا انه في حقه تعالى لا يصح أن يكون الا في مجرد اطلاق لفظ الزيادة والنقصان على ايمانه تعالى إماما باعتبار المعنى فليس فيه خلاف لانه ان فسر ايمانه بتصديقه بكلامه القديم فاجاع أهل السنة أنه لا يقبل زيادة ولا نقصانا في نفسه وان فسر بتصديقه لنفسه أو لرسله بأفعاله فلا خلاف أنه يقبل ( ط ) ويرحم الله الشيخ الأبي ما كان أحقه أن لا يقتصر على مجرد النقل لكلام الأمدى بل كان حقه أن يزيل اللبس الواقع فيه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم \* وبالجملة فالخلاف في المسئلة بنقل الأمدى بالقول المحكى عن مالك خمسة أقوال \* تنبيه \* ما تقدم للبعوى يقتضى أن الاسلام والايمان مترادفان مسمى كل منهما التصديق والعمل ومقتضى ما تقدم للقاضى أنهما أيضا مترادفان مسمى كل منهما التصديق مع النطق ( قوله أن تؤمن بالله ) أى تصدق تصديقا بعمارة المعرفة بوجود الله سبحانه وبما يجب له وما يجوز وما يستحيل وهل يصح اذا كان تابعا بمحض التقليد أولا قولان والاصح منهما الثانى والله أعلم ( قوله وملائكته ) أى تصدق بوجودهم على ما وصفوا به من انهم عباد مكرمون الآية \* والايمان بالكتب التصديق بأنها كلامه الحق سواء نزلت مكتوبة كالتوراة أو وحيا كالقرآن مع القطع باستحالة أن يكون كلامه حرفا أو صوتا وفيه تقدم أو تأخر أو يتجدد أو يطرأ عليه سكوت \* والايمان بالرسول عليهم السلام هو التصديق بأنهم جاؤا عن الله تعالى مؤيدين منه بالمعجزات الدالة على صدقهم \* والايمان باليوم الآخر التصديق بوجوده وجميع ما شغل عليه من البعث البدنى وغيره جملة وتفصيلا وسمى آخره لانه آخر أيام الدنيا ولانه آخر الازمنة المحدودة ( قوله وتؤمن بالقدر ) ( ب ) قيل أعاد معه لفظة تؤمن لعلمه ان

وملائكته وكتبه ورسله  
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر  
خيرته وشهره قال صدقت قال



أن الامة تختلف فيه **(قوله فأخبرني عن الاحسان)** (ع) يعني بالاحسان الاخلاص لانه فسرهم بامعناه ذلك **﴿قلت﴾** وقيل يعني به اجادة العمل من أحسن في كذا اذا أجاد فعله وهو بهذا التفسير أخص من الاول ثم هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضرون كالذي قبله **﴿وتفسيره في الحديث الاحسان بذلك هو من تفسير الشيء بسببه توسعاً لان من عمل عملاً وعلم أن عليه في عمله رقباً لا يدع شيئاً من وجوه الاجادة الا ويأتي به وهو مع ذلك من جوامع كله صلى الله عليه وسلم لانه شمل مقام المشاهدة ومقام المراقبة﴾** ويتضح لك ذلك بأن تعرف أن للعبد في عبادته ثلاث مقامات (الاول) أن يفعلها على الوجه الذي يسقط معه التكليف أي مستوفاة الشرائط والاركان (الثاني) أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه وسلم كما قال وجعلت قرعة عيني في الصلاة (الثالث) أن يفعلها كذلك وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة فقله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي إن لم تعبدته وأنت من أهل الرؤية المعنوية فاعبده وأنت بحيث إنه يراك وكل من المقامات الثلاث احسان الا أن الاحسان الذي هو شرط في صحة العبادة انما هو الاول لان الاحسان بالآخرين من صفة الخواص ويتعذر من كثير **﴿وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان الشرط متأخر عن المشرط (ع) واشتمل الحديث على جميع وظائف العبادة الظاهرة والباطنة حتى ان علوم الشريعة كلها ترجع اليه ومنه تشعبت﴾** وعلى أقسامه الثلاثة ألفنا كتابنا المسمى بالمقاصد الحسان في معرفة ما يلزم الانسان إذ لا يشد شيء من الواجبات والمندوبات والمحظورات والمكروهات من أقسامه الثلاثة **﴿قلت﴾** في جعل الاحسان قمعا ثالثاً نظراً لانه فسر بالاخلاص والاحسان شرط العمل أو صفة وشرط الشيء وصفته ليسا بقسمين

فأخبرني عن الاحسان قال  
أن تعبد الله كأنك تراه فان  
لم تكن تراه فانه يراك

الامة تختلف فيه **﴿قلت﴾** فكانه أعاد العامل فيه اعتناؤه بشأنه وتنبها على ان المصيبة تجي والامة منه ويدل أيضاً على اعتناؤه بهذا النوع أعادته له مع دخوله في الايمان بالله تعالى اذ من الايمان بالله تعالى الايمان بقدوم جميع صفاته وأنه يستحيل على ذاته الحوادث ويدخل في صفاته علمه وإرادته المعبر عن قدمه بالقدر **(قوله فأخبرني عن الاحسان)** قال (ع) يعني بالاحسان الاخلاص لانه فسرهم بامعناه ذلك (ب) وقيل يعني به اجادة العمل من أحسن في كذا اذا أجاد فعله وهو بهذا التفسير أخص من الاول ثم هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضرون كالذي قبله **﴿وتفسيره في الحديث الاحسان بذلك هو من تفسير الشيء بسببه توسعاً لان من عمل عملاً وعلم أن عليه في عمله رقباً لا يدع شيئاً من وجوه الاجادة الا ويأتي به وهو مع ذلك من جوامع كله صلى الله عليه وسلم لانه شمل مقام المشاهدة ومقام المراقبة﴾** ويتضح لك ذلك بأن تعرف أن للعبد في عبادته ثلاث مقامات (الاول) أن يفعلها على الوجه الذي يسقط معه التكليف أي مستوفاة الشرائط والاركان (الثاني) أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه وسلم كما قال وجعلت قرعة عيني في الصلاة (الثالث) أن يفعلها كذلك وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة فقله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي ان لم تعبدته وأنت من أهل الرؤية المعنوية فاعبده وأنت بحيث إنه يراك وكل من المقامات الثلاثة احسان الا ان الاحسان الذي هو شرط في صحة العبادة انما هو الاول لان الاحسان بالآخرين انما هو من صفة الخواص ويتعذر من كثير **﴿وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان**

له ولاشتمال الأقسام الثلاثة على ما ذكر قصر السؤال عليها **(قول)** فأخبرني عن الساعة **﴿قلت﴾** الساعة القيامة (الزخشرى) سميت ساعة لسرعة قيامها وتفاوت الماهي عليه من الطول كما سمي المهمة مغارة أولانها عند الله سبحانه كساعة وليس السؤال عن وقت مجيئها ليعلم الحاضر ون كالسؤال عنه في الاسئلة السابقة بل لينزجروا عن السؤال عنها فانهم أكثروا السؤال عنها كما قال تعالى (يسألك الناس عن الساعة) فلما أجيبوا بأنه لا يعلمها الا الله سبحانه كفوا لان معنى ما المسؤل عنها بأعلم من السائل لا علمي ولا لك ولا لأحدها \* وكذا كان الاصل أن يقال لكن عدل الى المذكور ليعلم كل سائل ومسؤل **﴿فان قلت﴾** اذا كان المعنى نفي العلم عن الجميع فالتركيب لا يعطيه بل يقتضى العكس لان نفي الافضلية في شئ يقتضى التساوى في مطلق ثبوته فاذا قلت ما زيد بأعلم من عمرو فالعنى انهما شريكان في العلم وان زيدا لا يزيد **﴿قلت﴾** لا يقتضى التساوى في أصل الثبوت بل هو أعم من التساوى في الثبوت أو النفي وحمل الحديث على التساوى في النفي وان كان الاعم لا اشعار له بالاخص المعين لان عدم اشعاره بذلك انما هو باعتبار ذات الاعم والا فقد تصحب الاعم قرينة لفظ أو سياق يكون بحسبها يشعر باحد أخصاته على التعيين وهو هنا كذلك والقرينة اللفظية هي قوله (في عدد ادخس) أى في عدد ادخس التي لا يعلمها الا الله تعالى والسياقة هي أن الاصل في السائل عدم العلم وجبريل عليه السلام هنا سائل فالعنى أنت لا تعلم وأنا لست بأعلم منك فكلانا لا يعلم وقيل في

قال فأخبرني عن الساعة قال  
ما المسؤل عنها بأعلم من  
السائل

الشرط متأخر عن المشروط **﴿قلت﴾** قوله هو من تفسير الشئ بسببه ينافي قوله هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضر ون وقد يجاب بأن جوابه صلى الله عليه وسلم جاء على طريق الأسلوب الحكيم فتلقى السؤال بغير ما اقتضى سؤاله من بيان الحقيقة تنبيهاً على أن حقيقة الاحسان من باب المشكك ومراتبه واضحة لكن الشأن بيان ما يحمل عليه الاتصاف بأعلاها وأدناها **﴿فان قلت﴾** كان ينبغي على هذا أن لا يسأل جبريل عليه السلام عن الحقيقة بل عن سبب تحصيلها **﴿قلت﴾** يحتمل أنه سأل عنها ليظهر بالعدول في الجواب عنها الى بيان سببها الاعتناء بمعرفة السبب ألا تراه كيف قال أخبرني ما الساعة أى ما الساعة المخصوصة التي تنقرض فيها الدنيا مع معرفته بأنه لا يعلم وقتها على التعيين الا الله تعالى ولهذا قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما المسؤل عنها بأعلم من السائل ثم بين له أسرارها ولو سأل جبريل عليه السلام عن أسرارها من أول مرة لغانت هذه الفائدة وهو أنه لا يجليها لوقها الا الله تعالى **﴿قال﴾** (ع) بعد ما ذكر أن هذا الحديث الكريم اشتمل على وظائف العبادات كلها وعلى علوم الشريعة بأسرها قال وعلى هذا الحديث وأقسامه الثلاثة ألفنا كتاباً سميناه بالمقاصد الحسن فيما يلزم الانسان اذ لا يشد شئ من الواجبات والسنن والرغائب والمحظورات والمكروهات عن أقسامه الثلاثة والله تعالى أعلم (ب) في جعل الاحسان قسمين ثالثاً نظر لانه فسرته بالاخلاص والاخلاص شرط العمل أو صفته وشرط الشئ وصفته ليسا بقسميين له ولا شتمال الاقسام الثلاثة على ما ذكر قصر السؤال عليها **﴿قلت﴾** وفي نظره نظر لان الضمير في قول (ع) وأقسامه الثلاثة يعود على الحديث لا على العمل \* سلمنا عوده على العمل لكن المراد مطلق العمل المطلوب من المكلف ولا شك أن الاحسان احد أقسامه وانما يمنع جعل شرط الشئ أو صفته قسمين منه حيث يؤخذ الشرط أو الصفة بالاضافة الى ذلك الشئ الذى هو شرط أو صفته فاما اذا أخذ باعتبار أنه من أعمال المكلف فلا **(قول)** فأخبرني عن الساعة (ب) الساعة القيامة (الزخشرى) وسميت ساعة لسرعة قيامها وتفاوت الماهي عليه من الطول كما سمي المهمة مغارة أولانها عند الله تعالى كساعة

الجواب إنه اتفان في الاعلمية بوقتها على التعيين ولهما علم بان لها مجيأ في وقت ما وهو العلم المشترك ( قوله فأخبرني عن أماراتها ) أي عن القرائن الدالة على قربها ( ط ) وهي تنقسم الى معتاد كالمد كورات وكرفع العلم وظهور الجهل وكثرة الزنا وشرب الخمر وغير معتاد كالمدجال ونزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج والدابة وطلوع الشمس من مغربها \* قلت \* قال ابن رشد واتفقوا على أنه لا بد من ظهور هذه الخمسة \* واختلفوا في خمسة آخر خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان ونار تخرج من قعر عدن تروح معهم حيث راحوا وتقبل معهم حيث قالوا \* زاد بعضهم وقع قسطنطينية وظهور المهدي ويأتي الكلام على المهدي ان شاء الله تعالى

قال فأخبرني عن أمارتها

وليس السؤال عن وقت مجيئها ليعلم الحاضرون كافي الاسئلة السابقة بل لينزجروا عن السؤال عنها فانهم أكثر والسؤال عنها قال الله تعالى ( يسألك الناس عن الساعة ) فلما أجيبوا بأنه لا يعلمها الا الله تعالى كفوا لان معنى ما المسئول عنها بأعلم من السائل لا علم لي ولا لك ولا لأحد بها وكذلك كان الاصل أن يقال لكن عدل الى المذكور ليعلم كل سائل ومسؤول \* قلت \* لوقال (١) عدل الى المذكور ليكون مانعاً من السؤال لبيان عدم فائدته وهي اطلاع السائل على ما زاده عليه المسئول من العلم (٢) فإذا فرض استواءهما في علم شيء لم يكن لسؤال أحدهما الآخر عنه فائدة لكان حسناً \* وأما قوله ليعلم كل سائل ومسؤول فهذه الفائدة (٣) في الأصل المعدول عنه مع زيادته لشموله السائل والمسؤول وغيرهما وقد تكون الفائدة في المعدول الى المذكور التنبيه على أنه ينبغي للعالم والمفتي وغيرهما إذا سئل عما لا يعلم أن يصرح بعدم علمه من غير تعلم ويكون المراد على هذا بالمسؤول نفسه صلى الله عليه وسلم وفيه على هذا بالغ في التواضع حيث يقول ما المسئول عنها بأعلم من السائل (٤) فيها بل أطلق لثلاث يقتضي التقييد بالظرف بحسب مفهومه أنه أعلم منه في غير هذا فكمرة أن يشافه السائل بمثل هذا لما جيل عليه من كريم الخلق صلى الله عليه وسلم لاسيما مع ملاح من كون هذا السائل ليس على صفة من جهل والله تعالى أعلم \* ثم قال (ب) فان قلت اذا كان المعنى نفي العلم عن الجميع فالتركيب لا يعطيه بل يقتضي العكس لأن نفي الأفضلية في شيء يقتضي التساوي في مطلق ثبوته (أجاب) بأنه لا يقتضي التساوي في أصل الثبوت بل هو أعم من التساوي في الثبوت أو النفي وحمل الحديث على التساوي في النفي وان كان الأعم لاشعاره بالأخص المعين لان عدم إشعاره بذلك انما هو باعتبار ذات الأعم والاقتداء بصاحب الأعم قرينة لفظ أو سياق يكون بحسبها يشعر بأحد أخصاته على التعيين وهو هذا كذلك والقرينة اللفظية هي قوله (في عدد خمس) أي هي في عدد الخمس التي لا يعلمها الا الله تعالى والسياقة هي أن الاصل في السائل عدم العلم وجبريل عليه السلام هنا سائل فالعني أنت لا تعلم وأنا لست بأعلم منك فكلانا لا يعلم وقيل في الجواب إنه اتفان في الاعلمية بوقتها على التعيين ولهما علم بان لها مجيأ في وقت ما وهو العلم المشترك ( قوله فأخبرني عن أماراتها ) أي عن القرائن الدالة على قربها ( ط ) وهي تنقسم الى معتاد كالمد كورات وكرفع العلم وظهور الجهل وكثرة الزنا وشرب الخمر وغير معتاد كالمدجال ونزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج والدابة وطلوع الشمس من مغربها (ب) قال ابن رشد واتفقوا على أنه لا بد من ظهور هذه الخمسة واختلفوا في خمسة آخر خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان ونار تخرج من قعر عدن تروح معهم حيث راحوا

(١) قوله لوقال الى قوله لكان حسناً أقول هذه نكتة أخرى في العدول الى المذكور ومعلوم أن النكات لا تتزاحم كتبه مصححه

(٢) قوله وهي اطلاع السائل على ما زاده عليه المسئول من العلم كذا بالاصل ولعل الصواب ونفي اطلاع السائل على ما زاد به على المسئول والله أعلم كتبه مصححه

(٣) أقول وجود هذه الفائدة في الاصل المعدول عنه لا يمنع وجودها في المعدول اليه على جعل آل في المسئول والسائل جنسية أو استغراقية تأمل كتبه مصححه

(٤) كذا بالاصل ولعل في العبارة سقطاً قبل قوله فيها ولعله هكذا فلم يقل فيها كتبه مصححه

(قوله أن تلد الامه ربها) قلت الرب المالك وأنت على معنى النسبة ليشمل الذكر والانثى وقيل كراهية أن يقول ربها تعظيما للفظ الرب ولذا ورد لا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولاي (م) «أن تلد الامه ربها» قيل انه كناية عن كثرة أولاد السرارى أى من أشرائها كثرة أولاد السرارى حتى تصير الام كأنها أمة لابنهم من حيث انها ملك لا ييه وقيل كناية عن فساد الحال لكثرة بيع أمهات الأولاد فتتداولهن الأملاك فيشتري الرجل أمه وهو لا يشعر (د) لا يتعين فرض ذلك في أمهات الأولاد لتصوره في أولاد الاماء كامة ولدت ولد احرام من غير السيد بشبهة أو رقيقا من نكاح أو زنا ثم تباع فتتداولها الأملاك فيشتريها ابنها وهو لا يشعر وهو أكثر وقوعا من أمهات الأولاد ﴿قلت﴾ قائل ذلك لم يقله تفسيرا للحديث حتى يقال انه يتصور في غيره وانما ذكره من حيث ان الشارع عناه بالخصوصية لما فيه من فساد الحال بكثرة بيعهن لغلبة الجهل واستخفافا بالحكم (ع) وقيل انه كناية عن كثرة العقوق أى من أشرائها كثرة العقوق حتى يصير الولد لقلبه بربه بأمه كأنه مولاه كما قال في الآخر ويكون الولد غنيظا ولا وجه لتخصيص ذلك بولد الامة الا أن يقال انه أقرب الى العقوق وقيل انه كناية عن كثرة الفتوحات والسبي وقيل عن رفع الأسافل لان الأمة اذا ولدت من سيدها ارتفعت منزلتها وينظر لهذا المعنى حديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين الكع بن الكع وقال الحربى انه كناية عن كون المملوك أولاد الاماء لان أمه حينئذ من رعيته ﴿قلت﴾ كثرة الفتوحات هو الاول من تفسير الامام وفي فتوح إفريقية لابن الدقيق بيع في بعض مغازيها الأسير بأزار برمة وينظر لهذا المعنى قول المتنبي

تبكى (١) عليهن البطاريق في الدجى \* وهن لدينا ملقيات كواسد

قال الخطابي ويحج بالحديث من يبيع أم الولد ولا حجة فيه بل قال المروزي فيه الرد على المجيز لانه صلى الله عليه وسلم أنكرا أن تلد الامه ربها ومعنى ذلك أن يبيع الولد أمه آخر الزمان وليس ما قال المروزي بشئ لانه لا يلزم أن يكون الشرط حراما لا ترى أن من الأشراف أن يفيض المال ويتناول

وتعيل معهم حيث قالوا \* زاد بعضهم وقع قسطنطينية وظهور المهدى (قوله أن تلد الامه ربها) هذه رواية بالتأنيث وفي رواية أخرى ربها بالتذكير وفي الأخرى بعلمها والرب المالك وأنت في الرواية الاولى على معنى النسبة ليشمل الذكر والانثى وقيل كراهية أن يقول ربها تعظيما للفظ الرب ولذا ورد لا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولاي ﴿قال﴾ الأكثرون هو كناية عن كثرة أولاد السرارى وأمهم فأن ولد الأمة من سيدها بمنزلة سيدها لان مال الانسان صائر الى ولده ولا شك أنهما مال لآبيه وقد يتصرف الولد في مال آبيه قبل الموت تصرف المالكين إما بتصریح آبيه له بالاذن وإما بما يعلمه بقرينة الحال أو عرف الاستعمال \* وقيل ان الاماء يلدن المملوك فتكون أمه من جملة رعيته وهو سيدها وسيدها غيرها من رعيته وهذا قول الحربى \* وقيل إنه تفسد أحوال الناس في كثير بيع أمهات الأولاد وتتداولهن الأملاك حتى يشتري الرجل أمه وهو لا يشعر (ح) لا يتعين فرضه في أمهات الأولاد لتصوره في أولاد الاماء كامة ولدت حراما من غير السيد بشبهة أو رقيقا من نكاح أو زنا ثم تباع فتتداولها الأملاك فيشتريها ابنها وهو لا يشعر وهو أكثر وقوعا من أمهات الأولاد (ب) قائل ذلك لم يقله تفسيرا للحديث حتى يقال إنه يتصور في غيره وانما ذكره من حيث ان الشارع عناه بالخصوصية لما فيه من فساد الحال بكثرة بيعهن لغلبة الجهل واستخفافا بالحكم (ع) وقيل إنه كناية عن كثرة العقوق أى من أشرائها كثرة العقوق حتى يصير الولد لقلبه بربه بأمه كأنه مولاه كما قال في الآخر ويكون الولد غنيظا ولا وجه لتخصيص ذلك

قال أن تلد الامه ربها

(١) بشد الكاف للبالغة  
أى تبكى اه مصححه

الرعاة في البنيان وليس شيء من ذلك حراماً \* ثم قوله ومعنى ذلك أن يبيع الرجل أمه آخر الزمان كلام غير مفيد في محل الخلاف لانه لا خلاف في منع بيعها وهي حامل أو بعد أن تصير ملكاً لابن وانما خالف بعض أهل الظاهر في بيعها في حياة السيد في أي حال بعد الوضع فأجازوه وليس في الحديث ما يدل على منعه (قوله وان ترى الحفاة الى آخره) (ع) أي وأن ترى أهل البادية الذين كانت هذه صفتهم لتغلبهم والبسط عليهم يتطاولون أي يتفاخرون في البنيان \* والحفاة جمع حاف وهو الذي لا نعل له \* والعراة جمع عار وهو الذي لا شيء عليه (م) قال المروزي والعالة الفقراء من عال يعمل عياله إذا افتقر قال غيره وأما أعال الرجل فعناه كثر عياله \* والرعاة بكسر الراء جمع راع (د) ويجمع أيضاً على رعاة كغزاة (ط) فيه كراهية ما لا يحتاج اليه من رفع البناء وقد قال صلى الله عليه وسلم كل شيء يؤجر فيه ابن آدم إلا ما يضع في هذا التراب \* (قلت) قد تقدم أنه لا يلزم في الشرط أن يكون حراماً وانما يخص أهل النساء لانهم أضعف أهل البادية (فان قلت) الساعة كما ذكر الله تعالى شيء عظيم فأشراطها ينبغي أن تكون كذلك فالرجال وأخوانه من ذلك القليل فاوجه العظم في أن تلد الامه ربها وتطاول الرعاة في البنيان \* (قلت) هو إما باعتبار ما يشعران به من تبدل الحال وتغيرها بانقلاب الأعراس أذلة كما في جعلها كناية عن كثرة الأولاد السراري فان الأمهات بعد عزة التريبة والحاجة اليهن في ذلك صرن ذليلات بالسلطة عليهن وإما باعتبار ما يشعران به من تنامي الحال المنذرة بالانحطاط وقرب الساعة كما قال \* وعند التناهي يقصر المتطاول \* وإما باعتبار ما يشعران به من تغيير أحكام الله تعالى كما في جعلها كناية عن بيع أمهات الأولاد (قوله ملياً) أي زماً

وأن ترى الحفاة العراة العالة  
رعاة النساء يتطاولون في  
البنيان قال ثم انطلق فلبث  
ملياً ثم قال لي يا عمر أندر  
من السائل

بولد الأمة الآن يقال إنه أقرب الى العقوق وقيل انه كناية عن كثرة الفتوحات والسبي وقيل عن رفع الأسافل لان الأمة إذا ولدت من سيدها ارتفعت منزلتها وينظر لهذا المعنى حديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين الكع بن الكع (ب) كثرة الفتوحات هو الأول من تفسير الامام وأما رواية بعلها فالصحيح في معناه أن البعل هو المالك والسيد وقيل المراد بالبعل الزوج ومعناه نحو ما تقدم في الولد وليس في الحديث ما يدل على جواز بيع أمهات الأولاد أو منعه اذ لا يلزم في شرط الساعة أن يكون محرماً (قوله وان ترى الحفاة الى آخره) أما العالة فهم الفقراء جمع عائل وعال يعمل عياله افتقر \* والرعاة بكسر الراء والمد ويقال رعاة بضم الراء مع هاء التأنيث وانما يخص أهل النساء لانهم أضعف أهل البادية ومعناه أن أهل البادية وأشبابهم من أهل الحاجة لتغلبهم والبسط عليهم يتطاولون أي يتفاخرون في البنيان \* والحفاة جمع حاف وهو الذي لا نعل له \* والعراة جمع عار وهو الذي لا شيء عليه (ط) فيه كراهية ما لا يحتاج اليه من رفع البناء وفيه نظر لانه سبق أن الشرط لا يلزم أن يكون حراماً (ب) (فان قلت) الساعة كما ذكر الله تعالى شيء عظيم فأشراطها ينبغي أن تكون كذلك والرجال وأخوانه من ذلك القليل فاوجه العظم في أن تلد الامه ربها وتطاول الرعاة في البنيان \* (قلت) هو باعتبار ما يشعران به من تبدل الحال وتغيرها بانقلاب الأعراس أذلة كما في جعلها كناية عن كثرة الأولاد السراري فان الأمهات بعد عزة التريبة والحاجة اليهن في ذلك صرن ذليلات بالسلطة عليهن \* وإما باعتبار ما يشعران به من تنامي الحال المنذرة بالانحطاط وقرب الساعة كما قال \* وعند التناهي يقصر المتطاول \* وإما باعتبار ما يشعران به من تغيير أحكام الله تعالى كما في جعلها كناية عن بيع أمهات الأولاد (قوله فلبث ملياً) (ح) هكذا ضبطناه لبث آخره ثمانية وثلاثين من غير ثاء وفي كثير من الاصول المحققة لبث بقاء المتكلم وكلاهما صحيح \* وملياً بثبدياً أي زماً

طويلا وهي من الملاوة وهي القطعة من الدهر وفي جميع الحركات الثلاث وقد يفسر الطول بما في أبي داود من قوله ثم قال لي بعد ثلثة ايام لان الاظهر أنها ثلثة ليله ( قوله الله ورسوله أعلم ) ﴿ قلت ﴾ قيل ان أعلم على بابها لان تجهم من صورة اتيانه الموهمة أنه جنى أو ملك كاف في الشركة ( قوله فانه جبريل ) ﴿ قلت ﴾ الفاء جواب شرط تقديره أمان أن صرفتم العلم الى الله ورسوله فانه جبريل ( السهيلي ) جبريل عليه السلام ملك متوسط بين الله تعالى ورسوله عليهم السلام ولفظه سرياني ومعناه عبد الرحمن أو عبد العزيز فهاذ ذكر عن ابن عباس مرفوعا والاصل فيه الوقف والاكثر على أن آخر الاسم هو الله تعالى وقال ابن دريد وغيره ان الاضافة في لسان الجهم عكس ما هي عند العرب فبقولون في غلام زيد بن غلام فعلى هذا يكون ايل عبارة عن عبد وأول الاسم هو الله تعالى وليس في هذا الطريق أنه عرفه في الحال لاحتمال أن يكون عمر قام قبل فراغ المجلس وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين ثم أخبر عمر بعد مدة من ذلك ( ع ) ما تقدم من قوله ما المسؤول عنها وما يأتي من قوله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل بدان على أنه لم يعرفه في الحال ويحتمل أن يكون عرفه في الحال وأخفى ذلك عن الحاضرين لحكمة الله تعالى في ذلك ويحتمل أن يكون قوله ما المسؤول عنها يائنا لانها لا تخفى على جبريل وقال لهم ردوا على الرجل ليعين لهم بلا شبهة انه ليس آدميا وتأويل انه لم يعرفه أصح لتصريحه بذلك في صحيح البخاري ﴿ قلت ﴾ هو قوله أنا كم يعلمكم دينكم وما أتى في صورة إلا عرفته فيها الا في هذه ﴿ ( فان قلت ) قد صح أن عظمه يسد ما بين السماء والارض فكيف انحصر في قدر الانسان ﴾ ﴿ قلت ﴾ سأل عبد الحق ( ١ ) المصلي عن ذلك امام الحرمين حين لقيه بمكة ﴿ واختلف في الجواب فقيل يذهب الله عنه القدر الزائد ثم يعيده سبحانه اليه وقيل التمثيل انما هو في عين الراي لا في جسد جبريل عليه السلام وقيل لجبريل حقيقة ملكية لا تختلف وانما تختلف الصور والصور قوالب أقدره الله تعالى على التشكل بضر وبها فقد رآه مرة في صورة دحية الكلبي ورآه أخرى في صورة فحل من الابل فاتحافا يريد أن يشب على أبي جهل حين أراد أن ينال من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كالروح بالنسبة الى البدن والروح لا تختلف وانما يختلف البدن ألا ترى انه في الجنة ينقلب الى عالم الاجسام اللطيفة النورانية الملائكية بعد أن كان كثيفا ثقيلا والروح لم تختلف حقيقة جبريل عليه السلام كلها معلومة للنبي صلى الله عليه وآله في أي قالب كانت ( قوله يعلمكم دينكم ) أي

( ١ ) في نسخة عبد الرحمن  
فليحرق كتيبه مع صحبه

قلت الله ورسوله أعلم قال  
فانه جبريل أنا كم يعلمكم  
دينكم ﴿ حدثني محمد بن  
عبيد الغبري وأبو كامل  
الفضيل بن الحسين  
المجدي وأحمد بن عبدة  
الضبي قالوا حدثنا أحمد بن  
زيد عن مطر الوراق عن  
عبد الله بن بريدة عن يحيى  
ابن يعمر قال لما تكلم  
معبد الجهني بماتكم به  
في شأن القدر أنكروا ذلك

طويلا وهو من الملاوة وهي القطعة من الدهر وفي جميع الحركات الثلاث وقد يفسر الطول بما في أبي داود ثم قال لي بعد ثلثة ايام لان الاظهر أنها ثلثة ليله وفي ظاهر هذا مخالفة لقوله في حديث أبي هريرة بعد هذا ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه فأخذوا يردونه فلم يروا شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا جبريل فيحتمل الجمع بينهما أن عمر رضى الله عنه لم يحضر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحال بل كان قد قام من المجلس فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال وأخبر عمر بعد ثلثة ايام لم يكن حاضرا وقت إخبار الباقيين والله أعلم ( قوله الله ورسوله أعلم ) قيل ان أعلم على بابها لان تجهم من صورة اتيانه الموهمة أنه جنى أو ملك كاف في الشركة ( قوله فانه جبريل ) ( ب ) الفاء جواب شرط تقديره أمان أن صرفتم العلم الى الله ورسوله فانه جبريل وهو ملك متوسط بين الله تعالى ورسوله عليهم السلام ولفظه سرياني ومعناه عبد الرحمن أو عبد العزيز ( قوله يعلمكم دينكم ) أي قواعد دينكم ( ح ) فيه أن الدين اسم للثلاثة الاسلام والايمان والاحسان ( قوله حدثني محمد بن عبيد الغبري ) بضم الغين المجهمة وفتح الموحدة وقد تقدم ﴿ وعبدته باسكان الباء

قواعد دينكم (د) فيه أن الدين اسم للثلاثة الاسلام والايمان والاحسان

\*(الحديث من الطريق الثاني)\*

(قوله بارزا للناس) أي ظاهر بالبراز وهو الفضاء (قوله ولقائه والبعث الآخر) (د) اللقاء الموت والبعث الآخر القيام للحساب (ع) وصف البعث بالآخر تأكيذا ولأن الخروج من الأرحام بعث أول (قوله أن تعبد الله لا تشرك به) (ط) هو نقل بالمعنى لقوله في الأول أن تشهد (قوله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة) (د) إقامة الصلاة إدامتها وقيل فعلها على ما ينبغي قال الفارسي والأول أوجه \* قلت \* بل الثاني لأنه يستلزم الأول والفرض والكتب بمعنى وغاير بينهما كراهية تكرار اللفظ بعينه فانه مذموم الآن يفيد معنى زائدا ويظهر لي أنه انما فعل ذلك لأنه عرف الشرع أعنى تخصيص الصلاة بالكتب والزكاة بالفرض قال تعالى (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) خمس صلوات كتبهن الله الى غير ذلك من آية وحديث \* وفي كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقة هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر الى غير ذلك وخص الزكاة بلفظ الفرض لأن الفرض التقدير وفي الزكاة تقديرات كثيرة تقدير النصاب والقدر الخارج وغير ذلك (م) وقيدنا بالكتب والفرض لأن من كل منهما غير واجب وهو في الصلاة كثير كالفجر وغيره وفي الزكاة زكاة الفطر والزكاة المخرجة قبل الحول تسمى زكاة وليست بفرض وتجزئ عند بعضهم (ط) وتقييدها بذلك يدل على أن النوافل ليست من مسمى الايمان \* قلت \* ذكر الفخر في ذلك

ومطر الوراق هو مطر ين طهمان أبو رجاء الخراساني سكن البصرة كان يكتب المصاحف فقيل له الوراق ومطر بفتح الميم والطاء المهملة (قوله فحجبتنا) (١) حجة) هو بكسر الحاء المهملة وفتحها الغتان قال كسر هو المسموع من العرب والفتح هو القياس كالضربة وشبهها (قوله عثمان بن غياث) بنين مجمعة مكسورة وياء مخففة وحجج بن الشاعر هو حجاج بن يوسف الثقفي وقد تقدم أنه يتفق في الاسم مع حجاج بن يوسف الوالي الظالم (قوله ولقائه والبعث الآخر) (ح) اللقاء الموت والبعث الآخر القيام للحساب (ح) وصف البعث بالآخر تأكيذا ولأن الخروج من الأرحام بعث أول (قوله أن تعبد الله ولا تشرك به) (ط) هذا نقل بالمعنى لقوله في الأول أن تشهد (ح) أما العبادة فهي الطاعة مع خضوع فيحتمل أن يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله والاقرار بوحديته فعلى هذا يكون عطف الصلاة وما بعدها لادخالها في الاسلام لأنها لم تكن دخلت في العبادة وعلى هذا انما اقتصر على هذه الثلاثة لكونها من أركان الاسلام وأظهر شعائره والباقي ملحق بها ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقا فتدخل وظائف الاسلام فيها فعلى هذا يكون ذكر الصلاة وغيره من باب ذكر الخالص بعد العام تنبيها على شرفه ومزيته \* وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشرك به شيئا فاما ذكره بعد العبادة لأن الكفار كانوا يعبدونه سبحانه ويجمعون معه شركا (قوله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة) (ح) إقامة الصلاة إدامتها وقيل فعلها على ما ينبغي قال والأول أوجه (ب) بل الثاني أوجه لأنه يستلزم الأول والفرض والكتب بمعنى وغاير بينهما كراهية تكرار اللفظ بعينه فهو مذموم الآن يفيد معنى زائدا (ب) ويظهر لي أنه انما فعل ذلك لأنه عرف الشرع أعنى تخصيص الصلاة بالكتب والزكاة بالفرض وخص الزكاة بالفرض لأن الفرض التقدير وفي الزكاة تقديرات النصاب والقدر

ونقصان أحرف \* حدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا عثمان بن غياث حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر وحيد بن عبد الرحمن قالنا لقينا عبد الله بن عمر فذكرنا القدر وما يقولون فيه واقتص الحديث كنعو حديثهم عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه شيء من زيادة وقد نقص منه شيئا \* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا يونس بن محمد حدثنا المعتمر عن أبيه عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب جميعا عن ابن علي قال زهير حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي حيان عن أبي زرعة ابن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزا للناس فأتاه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه ورسوله وتؤمن بالبعث الآخر \* قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة





﴿قلت﴾ وقيل هو صغير الحيوان من غير الآدمي بالاطلاق والصغير ما ولد لشهر بن (ع) وفي البخاري واذا تطاول رعاء الابل بهم بضم الباء أى السواد جمع بهم ثم ويناه بكسر الميم صفة للابل لان الابل شرها السواد وبضمها صفة للرعاء لان السواد غالب ألوانهم وقيل معنى كون الرعاء بهما أنهم عائلة لاشئ لهم من قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة بهم ولا يبعد أن يعنى بالبهمة العرب لان غالب ألوانهم الأدمية ويؤيده أن في بعض الروايات قال يعنى العرب تفسيرا للبهمة وحديث بعثت الى الأجر والأسود قيل ان الاسود السودان والعرب والأجر غيرهم من البيض وقيل الأسود الشياطين والاجر الانس وهو عند بعض رواة البخاري البهم بفتح الباء ولا وجه له مع ذكر الابل وقال الخطابي البهم المجهول الذي لا يعرف من أ بهم الأمر (قوله في خمس) ﴿قلت﴾ يعنى هي في عداد الخمس لا يعلمهن الا الله سبحانه وهي المذكورة في قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) قال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم احداها فن قال ينزل المطر غدا أو أ كسب فيه كذا كفروا واستند في نزول المطر الى أماره لان الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أماره إلا ما جعل للساعة وكذلك ان ادعى علم ما في الرحم الآن يستند في ذلك الى التجربة كقول الطبيب ان كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حلة نديه هي السوداء فالولد ذكر وان كان أحد الأمرين في الأيسر فالولد أنثى ﴿قال﴾ وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك لان الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماؤنا يؤدب لتطريقه الشك للعوام انتهى \* ولا ين رشدي في جامع المقدمات اختلف في المنجم يقضى بتجيمه فيدعى علم شئ من المغيبات كقدوم زيد وحدث القتن والأهوال فقيل يقتل دون استتابة وقيل يستتاب كالمرند فان تاب والاقبل \* ولما لك في كتاب السلطان يزجر عن اعتقاد ذلك ويؤدب حتى يتوب قال وليس هذا باختلاف وانما هو باختلاف حال المنجم فان اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستسر بقول ذلك قتل دون استتابة لانه زنديق وان كان يظهر ذلك ويتنصر له استتب كالمرند وان كان لا يعتقد التأثير وانما يرى القرائن والطوابع أدلة عادية في ذلك فهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك لانه أتى بدعة تسقط أمانته وشهادته ولا يجعل تصديقه لقوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) وقوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) الآية \* وينبغي أن يعتقد فيها بصيرون فيه أنه بمقتضى التجربة لان الله سبحانه استأثر بعلم ذلك (ط) الذي استأثر الله سبحانه به انما هو علم الغيب وأما ظن الغيب فليس في الشرع ما يدل على منعه فيجوز أن يظن المنجم وخطا الرمل ظنا يظهر صدقه في المستقبل اذا استند في ذلك الى طريق عادي قال فتعلم هذا فقد غلط فيه كثير وأكلت فيه دراهم ﴿قلت﴾ تأمله فانه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد لان حقيقة الغيب ما لم ينصب عليه دليل ولهذا مستندات فليست من الغيب (قوله ردوا على الرجل) تقدم الكلام عليه في قوله فانه جبريل (قوله اذا ولدت الامة بعلمها) قد تقدم في أن تلد الامة تربتها

بكسر الميم صفة للابل لان شرها السواد وبضمها صفة للرعاء لان السواد غالب ألوانهم وقيل معناه لاشئ لهم من قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة بهما (قوله يعنى السرارى) هو بتشديد الياء ويجوز تخفيفها الغتان معروفتان الواحدة سرية بالتشديد لا غير \* قال ابن السكيت في اصلاح المنطق كل ما كان واحده مشددا من هذا النوع جازي في جمعه التشديد والتخفيف والسرية الجارية المتخذة للوطء مأخوذة من السر وهو النكاح (قوله في خمس) يعنى هي في عداد خمس قال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم احداها فن قال ينزل المطر غدا أو أ كسب فيه كذا كفروا واستند في نزول المطر الى أماره لان الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أماره إلا ما جعل للساعة وكذا ان ادعى علم

في خمس لا يعلم الا الله ثم تلا صلى الله عليه وسلم (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) الى قوله (إن الله عليم خبير) قال ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فأخذوا ويردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم \* حدثنا محمد بن عبد الله ابن نمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان التميمي بهذا الاسناد مثله غير أن في روايته اذا ولدت الامة بعلمها يعنى السرارى \*

أنه كناية عن بيع أمهات الأولاد (م) وهذا من ذلك لأنه إذا كثر بيعهن فقد تزوج الرجل أمه وهو لا يشعر (ع) ويحتمل أن يريد بالبعول الرب ثم يتأول بما تقدم (قال) ابن دريد بعل كل شيء ربه وقيل في قوله تعالى (أن دعون بعلًا) أي ربا وعن ابن عباس ما كنت أدرى ما البعل في القرآن حتى قلت لأعرابي لمن هذه الناقة فقال أنا بعلها أي ربها (د) والسراري بالتشديد والتخفيف جمع سرية بالتشديد لا غير

### الحديث من الطريق الثالث

**قوله في السند** (جرير عن عمارة عن أبي زرعة) (م) كذا للجلاوي وزاد عنه ابن همام قال مسلم جرير كنيته أبو عمرو \* وأبو زرعة اسمه عبيد الله كوفي من أشجع وروى عنه الحسن بن عبيد وبين أهل العلم في هذه الجمل اختلاف \* أما إن اسم أبي زرعة عبيد الله فكذا ذكره مسلم أيضا في كتاب الطبقات وله في كتاب الكنى والبخارى في كتاب التاريخ أن اسمه هرم وقال الكسائي عمرو \* وأما انه من أشجع فقال بعضهم لأدرى كيف هذا وأبو زرعة هو عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي وابن يجمع أشجع وبجيلة \* وأما أنه يروى عنه الحسن بن عبيد فكذا للبخارى وقال ابن المديني وابن الجارود الذي يروى عنه الحسن رجل آخر اسمه هرم يروى عن ثابت بن قيس وبين ابن الجارود الذين يروون عن أبي زرعة فقال يروى عنه عمارة بن القعقاع والحارث الكعبي وأبو حيان القمي وكذا ذكره النسائي كما ذكرهما ابن الجارود (ع) البعض المذكور هو أبو علي الحائلي والكلام من أوله إلى آخره **(قوله سلوني)** (ط) سبب قوله هذا أنهم أكثروا السؤال واستشعروا فيهم من يسأل تعنتا فغضب حتى احمر وجهه وقال سلوني سلوني فوالله لتسألوني عن شيء إلا أخبرتكم عنه

ما في الرحم الآن يستند في ذلك إلى التجربة كقول الطيب إن كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حامة نديه هي السوداء فالولد ذكر وإن كان أحيد الأمرين في الأيسر فالولد أنثى \* قال وليس قوله تسكف الشمس غدا من ذلك لأن الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماء يؤيدون بطريقه الشك للعوام انتهى (ب) ولابن رشد في جامع المقدمات اختلاف في المنجم يقضي بتجيمه فيدعي علم شيء من الغيبات كقدوم زيد وحدوث الفتن والأحوال فقليل يقتل دون استتابة وقيل يستتاب كالمرتد فإن تاب والقتل \* ولما في كتاب السلطان بن جرير عن اعتقاد ذلك ويؤدب حتى يتوب \* قال وليس هذا باختلاف وإنما هو لاختلاف حال المنجم فإن اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستسر بقول ذلك قتل دون استتابة لأنه زنديق وإن كان يظهر ذلك وينتصر له استتيب كالمرتد وإن كان لا يعتقد التأثير وما يرى القرانات والطوالع أدلة عادية في ذلك فهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك لأنه أتى بدعة تسقط أمانته وشهادته ولا يحمل تصديقه لقوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والأرض) الآية **وقوله** (إن الله عنده علم الساعة) الآية \* وينبغي أن يعتد فيما يصيبون فيه أنه بمقتضى التجربة لأن الله تعالى استأثر بعلم ذلك (ط) الذي استأثر الله سبحانه به إنما هو علم الغيب وأما ظنه فليس في الشرع ما يدل على منعه فيجوز أن يظن المنجم وخاط الرمل ظنا يظهر صدقه في المستقبل إذا استند في ذلك إلى طريق عادي قال فتعظم هذا فقد غلط فيه كثير وأكلت فيه دراهم (ب) تأمله فإنه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد أن حقيقة الغيب مالم ينصب عليه دليل ولهذه مستندات فليست من الغيب **(قوله سلوني)** (ح) هذا ليس بمخالف للنهي عن سؤاله فإن هذا المأمور به هو فيما يحتاج إليه وهو موافق لقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر) (ط) سبب قوله هذا أنهم أكثروا السؤال واستشعروا

حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألني فها بوه أن يسأله فجاء رجل فجلس عند ركبته فقال يا رسول الله ما الإسلام قال أن لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان قال صدقت قال يا رسول الله ما الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه ورسله وتؤمن بالبعث وتؤمن بالقدر كله خبره وشهره قال صدقت قال يا رسول الله ما الاحسان قال أن تحشى الله كأنك تراه فانك إلا تسكن تراه فإنه يراك قال صدقت قال يا رسول الله متى تقوم الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وسأحدثك عن أسرارها إذا رأيت الأمة تلدر بها فذا لمن أسرارها وإذا رأيت الحفاة العراة

مادمت في مقامى هذا فدخل الناس من ذلك خوف وسيأتى الحديث بكأله وأنزل الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ) الآية فانكشف الناس عن السؤال فلما كفوا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام فسأل ليعلموا (ع) فيه أمر العالم الناس أن يسألوه عما يحتاجون إليه وأنهم إن لم يحققوا السؤال ابتدؤا بالتعليم كما فعل جبريل عليه السلام ( **قوله** الصم البكم ملوك الناس ) (ع) أى واذا صار الجهلة ملوكا وقيل المعنى واذا صار الملوك صما بكما عن الخير لشغلهم بالدنيا وماذا كرناء أولأولى اذ ليس في الحديث ما يدل على أن هذه صفتهم وهم ملوك وإنما يعنى اذا صار ملكا من هذه صفته **\*قلت\*** فشرط الساعة على الاول أن يملك من فقد فيه شرط الامامة وشرطها على الثانى فساد حال من ملك وجعلوا صما بكما لانهم لما يتنفعوا بتلك الجوارح فكانهم يتخلق لهم (د) تعلموا رويناه بفتح التاء والعين أى تتعلموا وباسكان العين

### **\* ( حديث هل على غيرها ) \***

( **قوله** جاء رجل ) (ع) سماء البخارى فقال جاء ضمام بن ثعلبة السعدي (ط) انما سمي البخارى ضماما في حديث أنس الآتى وليس الحديثان سواء لاختلاف مساقهما ولزيادة الحج في حديث أنس والتجدا ما ارتفع من الارض والغور ما انخفض منها **\* وثائر الرأس**  منتفشه من نار اذا ارتفع ومنه نارت الفتنة (ع) فيه ان ذكر مثل هذا على غير وجه التنقيص ليس بغيبة **\* ودوى الصوت**  بعده في الهواء

فيهم من يسأل تعنتا فغضب حتى احر وجهه وقال سلوني سلوني فوالله لا تسألوني عن شئ إلا أخبرتكم عنه مادمت في مقامى هذا فدخل الناس من ذلك خوف وسيأتى الحديث بكأله وأنزل الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا ) الآية فانكشف الناس عن السؤال فلما كفوا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام فسأل ليعلموا ( **قوله** الصم البكم ملوك الناس ) (ع) أى واذا صار الجهلة ملوكا وقيل المعنى واذا صار الملوك صما بكما عن الخير لشغلهم بالدنيا وماذا كرناء أولأولى اذ ليس في الحديث ما يدل على أن هذه صفتهم وهم ملوك وإنما يعنى اذا صار ملكا من هذه صفته (ب) فشرط الساعة على الاول أن يملك من فقد منه شرط الامامة وعلى الثانى فساد حال من ملك وجعلوا صما بكما لانهم لما يتنفعوا بتلك الجوارح فكانهم يتخلق لهم ( **قوله** أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا ) (ح) ضبطناه بفتح التاء والعين وتشديد اللام أى تتعلموا وباسكان العين وهما صحيحان والله أعلم

### **\* باب بيان الصلاة التي هي أحد أركان الاسلام الى آخر الباب \***

(ش) ( **قوله** حدثنا قتيبة ) بضم أوله مصغرا وهو قتيبة بن سعيد الثقفي هو مولا هم قيل إن جده جيلا بفتح الجيم مكبرا كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفي **\* وطريف بفتح**  الطاء المهمة وأبو سهيل بضم أوله وابن أبي سهيل نافع بن مالك بن أبي عامر الاصبغى ونافع عم مالك بن أنس الامام وهو تابعي سمع أنس ابن مالك ( **قوله** جاء رجل ) (ع) سماء البخارى فقال جاء ضمام بن ثعلبة السعدي (ط) انما سمي البخارى ضماما في حديث أنس الآتى وليس الحديثان سواء لاختلاف مساقهما ولزيادة الحج في حديث أنس والتجدا ما ارتفع من الارض والغور ما انخفض منها وثائر الرأس مرفوع صفة لرجل أى قائم شعره منتفشه من نار اذا ارتفع ومنه نارت الفتنة (ع) فيه ان ذكر مثل هذا على غير وجه التنقيص ليس بغيبة ( **قوله** نسمع دوى صوته ولا نغقه ) (ح) روى بالنون المقفوحة فها مروي بالياء المشناة من

الصم البكم ملوك الارض فذلك من أشرطها واذا رأيت رعاء البهم يتطاولون في البنيان فذا لمن أشرطها في خمس من الغيب لا يعلمن إلا الله عز وجل ثم قرأ ( ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير ) ثم قام الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه على فالتس فلم يجدوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا **\* حدثنا**  قتيبة بن سعيد بن جميل ابن طريف بن عبد الله الثقفي عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن أبي سهيل عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد ثائر الرأس نسمع دوى صوته ولا نغقه ما يقول حتى دنام رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومنه دوى الرعد **قلت** \* وقيل هو الصوت الذى لا يفهم ومنه دوى النحل (د) والفتح فى داله أشهر من الضم (ط) وعدم فهمهم ما يقول لندائه من بعد ولد المقارب فهموا **(قوله)** فاذا هو يسأل عن الاسلام) أى عن شرائعه لاعتنا حقيقة ولذا لم يجبه بما أجاب به جبريل عليه السلام **(قوله)** هل على غيرها) يعنى من الصلوات ويتسكب به فى عدم وجوب الوتر **(قوله)** (الآن تطوع) (د) الاستثناء عندنا منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وهو عند غيرنا متصل على مذهبهم فى أن التطوعات تجب بالدخول فيها أى لا يجب غيرها إلا أن تشرع فى ذلك الغير فيجب **قلت** \* القائل بوجوب التطوعات بالدخول فيها مالك والخنفية واحتجوا بالحديث وقرروا بنحو ما ذكر \* قالوا لان الاستثناء من النفي اثبات والنفي وجوب شئ آخر فيكون المثبت وجوب التطوعات \* وأجاب القائل بأنها لا تجب بان الحديث دل على نفي وجوب شئ آخر مطلقا شرع فيه أو لم يشرع والاستثناء منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وقد علمت ان الاصل فى الاستثناء الاتصال والمنفصل مجاز والاصل عدمه **(قوله)** وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة **قلت** \* فيه صحة نقل الحديث بالمعنى لانه لما نسي عين اللفظ قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة كما يقول بعض الرواة أو كما قال **(قوله)** والله لا يزيد **قلت** \* لا يقال كيف أقسم أن لا يفعل الخير وقد صرح النبی عن ذلك لانه انما أقسم لا يزيد فى الفرض وعدم ذكره الحج يحتمل انه رأى غير مستطيع **(قوله)** (أفلاح) (م) الفلاح البقاء فى على الفلاح معناه على العمل المؤدى الى البقاء فى الجنة ويقال فيه فلاح وفلاح \* وقال الهروى الفلاح الظفر

فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات فى اليوم والليله فقال هل على غيرهن قال إلا أن تطوع وصيام شهر رمضان فقال هل على غيره قال لا إلا أن تطوع وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال فأدبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلاح

تحت المضمومة فهما والأول هو الأشهر الأكثر الاعرف \* ودوى صوته هو بعده فى الهواء ومنه دوى الرعد وقيل هو الصوت الذى لا يفهم ومنه دوى النحل (ح) والفتح فى داله أشهر من الضم (ط) وعدم فهمهم ما يقول لندائه من بعد ولد المقارب فهموا **(قوله)** فاذا هو يسأل عن الاسلام) أى عن شرائعه لاعتنا حقيقة ولذا لم يجبه بما أجاب به جبريل عليه السلام **(قوله)** هل على غيرها) يعنى من الصلوات ويتسكب به فى عدم وجوب الوتر **(قوله)** (إلا أن تطوع) (ح) الاستثناء عندنا منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وهو عند غيرنا متصل على مذهبهم فى أن التطوعات تجب بالدخول فيها أى لا يجب غيرها إلا أن تشرع فى ذلك الغير فيجب (ب) القائل بوجوب التطوعات بالدخول فيها مالك والخنفية واحتجوا بالحديث وقرروا بنحو ما ذكر \* قالوا لان الاستثناء من النفي اثبات والنفي وجوب شئ آخر فيكون المثبت وجوب التطوعات \* وأجاب القائل بأنها لا تجب بان الحديث دل على نفي وجوب شئ آخر مطلقا شرع فيه أو لم يشرع والاستثناء منقطع لكن يستحب أن تطوع وقد علمت أن الاصل فى الاستثناء الاتصال والمنفصل مجاز والاصل عدمه **(قوله)** وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة (ب) فيه صحة نقل الحديث بالمعنى لانه لما نسي عين اللفظ قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة كما يقول بعض الرواة أو كما قال **قلت** \* وفيه نظر لان من قال ذكر فلان كذا واقتصر لا يصدق عليه أنه نقل كلامه لا لفظا ولا معنى والله أعلم **(قوله)** (الله لا يزيد) (ب) لا يقال كيف أقسم ألا يفعل الخير وقد صرح النبی عن ذلك لانه انما أقسم لا يزيد فى الفرض وعدم ذكره الحج يحتمل لانه رأى غير مستطيع **(قوله)** (أفلاح إن صدق) الفلاح البقاء فى على الفلاح أى على العمل المؤدى الى البقاء فى الجنة ويقال بالمد والقصر وقيل الفلاح الظفر بالبغيه قيل هذا الفلاح راجع الى قوله لا أنقص خاصة وقيل الى الجميع \* وما يستشكل من أن التماذى على ترك السنن مذموم يوجب

بالبيعة فقد أفلح المؤمنون معناه فازوا بالبيعة والحكم بفلاح الرجل على أنه لا ينقص من الفرض شيئاً بين وأما على أنه لا يزبد عليه فشكل لأن فيه تسويغ ترك السنن وكيف يسوغ له ترك السنن والقمادى على تركها مذموم وجب الادب عند بعضهم \* وأجيب بأن السنن لم تكن شرعت أوفهم عنه أنه أراد لا يغير الفرض بزيادة فيه ولا نقصان (ع) وأجيب أيضاً بأنه أراد لا أزبد ولا أنقص فيما أبلغه عنك لأن قومه كانوا أرسلوه وقد تكون السنن داخله في قوله إلا أن تطوع فالمعنى لا أزبد فيما ذكر من الفرائض \* وزاد البخارى في آخر الحديث ما يرفع الاشكال فقال «وبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام فأدبر وهو يقول لا أزبد ولا أنقص فيما فرض الله شيئاً» فعموم لفظ شرائع الاسلام يشمل السنن التي سقط ذكرها من الحديث وكذلك أيضاً يرتفع بما في حديث جابر من زيادة قوله وحلت الحلال وحرم الحرام لأنه أيضاً يشمل الفرائض والسنن (د) وقيل الفلاح إنما هو مرتب على نفي النقص وقيل عليهما وليس فيه تسويغ لترك السنن لانهما (١) كناية عن الاتيان بالقدر الواجب ولا يلزم من ثبوت الفلاح معه أن لا يثبت مع الزيادة عليه بل يثبت معها بطريق أخرى لأنه إذا أطلع مع الاتيان بالواجب فأخرى إذا تطوع وزاد \* ويحتمل أن يقال الفلاح حاصل وان ترك السنن لأنه ليس بعاص (ط) لم يسوغ له ترك السنن دائماً ولكن لقرب عهده بالاسلام اكتفى منه بفعل الواجبات وأخره حتى يأمن وينشرح صدره ويحرص على الخير فتسهل عليه المندوبات **قلت** \* يبعد الجواب بأن السنن لم تكن شرعت لان وفادة ضمام كانت سنة تسع على الصحيح ومن المعلوم أنه كان الوتر والجنائز والعيد ولا يرتفع الاشكال بزيادة البخارى لان لفظ شرائع الاسلام يرجع الى ما قبله من المذكورات لان العام المذكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح عند قائله وكذلك لا يرتفع بما في حديث جابر لان تلك قضية أخرى وليس الرجل فيها الرجل هنا وليس الاشكال في ثبوت الفلاح مع ترك السنن حتى يجاب بأنه حاصل اذ ليس بعاص وإنما الاشكال في ان ثبوت الفلاح مع عدم الزيادة على الفرض تسويغ لترك السنن وأسداً لاجوبة الثانية

(١) أى نفي الزيادة ونفي النقص اه مصححه

لادب عند بعضهم يجاب عنه بأن السنن لم تكن شرعت أوفهم عنه أنه أراد أن لا يغير الفرض بزيادة فيه ولا نقصان (ع) وأجيب أيضاً بأنه أراد لا أزبد ولا أنقص فيما أبلغه عنك لأن قومه كانوا أرسلوه وقد تكون السنن دخلت في قوله إلا أن تطوع فالمعنى لا أزبد فيما ذكر من الفرائض أوتطوع \* وزاد البخارى في آخر الحديث ما يرفع الاشكال قال وبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام فأدبر وهو يقول والله لا أزبد ولا أنقص فيما فرض الله تعالى على شيئاً \* وقد يقال ان الفلاح حاصل وان ترك السنن لأنه غير عاص (ط) لم يسوغ له ترك السنن دائماً ولكن لقرب عهده بالاسلام اكتفى منه بفعل الواجبات وأخره حتى يأمن وينشرح صدره ويحرص على الخير فتسهل عليه المندوبات (ب) يبعد الجواب بأن السنن لم تكن شرعت لان وفادة ضمام كانت سنة تسع على الصحيح ومن المعلوم أنه كان الوتر والجنائز والعيد ولا يرتفع الاشكال بزيادة البخارى لان لفظ شرائع الاسلام يرجع الى ما قبله من المذكورات لان العام المذكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح عند قائله وليس الاشكال في ثبوت الفلاح مع ترك السنن حتى يجاب بأنه حاصل اذ ليس بعاص وإنما الاشكال في أن ثبوت الفلاح مع عدم الزيادة على الفرائض تسويغ لترك السنن وأسداً لاجوبة الثانية \* وأجاب بعض المشاركة بأن الكلام خرج من ضمام على جهة المبالغة في التصديق والقبول أى قبلت قولك فيما سألتك عنه فوالله لا أزبد فيه ولا أنقص \* وقيل أشار بقوله

وأجاب بعض المشاركة بان الكلام خرج من ضمهم على جهة المبالغة في التصديق والقبول أى قبلت قولك فيما سألتك عنه قبولاً لا أن يذفيه ولا أنقص \* وقيل أشار بقوله لا أن يذو ولا أنقص الى المحافظة والدوام ( قوله ان صدق ) ( ع ) خص ابن قتيبة الصدق والكذب بالماضى وسمى المطابقة في المستقبل وفاء وعدمها خفاء \* قال الباجي والحديث يرد عليه ( قوله وأبيه ) ( ع ) لعل هذا قبل النهى عن الحلف بغير الله تعالى أو لم يقصد الحلف به كعادة العرب في اجراء هذا في كلامها لا تريد به الحلف وإنما اليمين ما قصد ( ط ) وقيل انما هو والله وقصرت اللامان فصحف بأبيه وهذا لا يلتفت اليه لان فيه توهيم الأثبات ( ١ ) \* قلت \* وقيل النهى عن الحلف بالآباء انما هو خوف تعظيم غير الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك ( قوله أو قال دخل الجنة ) ( ع ) هذه تفسير للجملة التي قبلها أعنى أفلح وفيه رد على المرجئة لانه وقف الفلاح المفسر بدخول الجنة على عدم النقص من الفرائض ( قوله نهيناً أن نسأل ) يعنى في قوله تعالى ( لا تسألوا عن أشياء ) وتقدم سبب ذلك النهى ( ع ) لا يعارض ما تقدم من قوله سألنى \* قلت \* يريد لان النهى انما هو عن غير المحتاج اليه ( قوله فكان يجنبنا ) ( ع ) استعابهم أن يكون بدوى والكونه لم يبلغه النهى أولانه أعذرى جفاء الاعراب كما قال دمن بداجفاء وأن يكون عاقلاً ليسأل عن المحتاج اليه ويحيد السؤال والمراجعة ان احتج اليها فيكثر النفع \* قلت \* ومثله اتفق لاصحاب مالك كانوا لا يكثر من سؤاله هيبه له فكانوا يمتنون أن يقدم الغريب فيسأل ( د ) البادية ضد الحاضرة والبدوى من سكن البادية والبدوة الاقامة بالبادية والمعروف في الباء الكسر وذ كرأوز يذ فيها الفتح وقال ثعلب لا أعرفه ( قوله فجاء رجل ) ( ط ) هو ضمام بن ثعلبة البكرى واختلف في وفادته ف قيل سنة خمس ولا يصح لان الحج لم يكن فرض وقيل سنة ست والصحيح سنة تسع لان بعد الفتح واسلام قريش وهزم هوازن سنة ثمان دانت العرب

لا أن يذو ولا أنقص الى المحافظة والدوام ( قوله ان صدق ) هذا رد على ابن قتيبة في تخصيصه الصدق والكذب بالماضى أما المستقبل فاما يستعمل عنده فيه الوفاء والخلف ( قوله وأبيه ) يحتمل أن يكون هذا قبل النهى عن الحلف بغير الله تعالى أو لم يقصد الحلف به بل على عادة العرب في ادخال مثل هذه الكلمة في كلامها غير قاصدة بها ميمنا ( ط ) وقيل انما هو والله وقصرت اللامان فصحفت بأبيه وهذا لا يلتفت اليه لان فيه توهيم الأثبات ( ب ) وقيل النهى عن الحلف بالآباء انما هو خوف تعظيم غير الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك ( قوله أو قال دخل الجنة ) ( ع ) هذه تفسير للجملة التي قبلها أعنى أفلح وفيه رد على المرجئة لانه وقف الفلاح المفسر بدخول الجنة على عدم النقص من الفرائض ( قوله نهيناً أن نسأل ) يعنى في قوله تعالى ( لا تسألوا عن أشياء ) ( ع ) ولا يعارض ما تقدم من قوله سألنى ( ب ) يريد لان النهى انما هو عن غير المحتاج اليه ( قوله فكان يجنبنا ) انما أعجبهم لان البدوى لم يبلغه النهى أو لكونه أعذرى جفاء الاعراب ( قوله العاقل ) لانه أعرف بكيفية السؤال وآدابه والمهم منه ويحسن السؤال والمراجعة ان احتج اليها فيكثر النفع ( ب ) ومثله اتفق لاصحاب مالك رضى الله عنه كانوا لا يكثر من سؤاله هيبه له فكانوا يمتنون أن يقدم الغريب فيسأل ( ح ) البادية ضد الحاضرة والبدوى من سكن البادية والبدوة الاقامة بالبادية والمعروف في الباء الكسر وذ كرأوز يذ فيها الفتح وقال ثعلب لا أعرفه ( قوله فجاء رجل ) ( ط ) هو ضمام بن ثعلبة البكرى \* واختلف في وفادته ف قيل سنة خمس ولا يصح لان الحج لم يكن فرض

( ١ ) أى نسبة الثقات الى الوهم اهـ مصححه

ان صدق \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد جميعا عن اسمعيل بن جعفر عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث نحو حديث مالك غير أنه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح وأبيه إن صدق أو دخل الجنة وأبيه إن صدق \* حدثنا عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا هاشم بن القاسم أبو النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال نهيناً ان نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يجنبنا أن يبعث الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء رجل من أهل البادية



وصار الناس يدخلون في دين الله أفواجا وفت الرؤساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع حتى كانت تسمى سنة الوفود **(قوله يا محمد)** (ع) لعل هذا كان قبل النهي عن ندائه صلى الله عليه وسلم باسمه في قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) الآية أي بل نادوه بأفخم الاسماء وأحبها إليه يأنبي الله يارسول الله \* وجاء في هذا الحديث أنه ناداه يارسول الله \* فله بعد أن تعلم ما يجب من تعظيمه ومعرفته حق الرسالة والأول كان لأول ما قدم **(قوله فرعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك)** \* قد تقدم تفسير الزعم وأنه مشترك بين القول الصدق والقول الكذب والقول غير الموثوق به الذي عهدته على قائله فالرجل ان كان مؤمنا فيفسر بالأول وان لم يكن مؤمنا فيفسر بالثالث (ع) ظاهر سياق الحديث انه كان أسلم وانما أتى مستتبنا مشافها للنبي صلى الله عليه وسلم لكن في البخاري أنه قال في آخر الحديث آمنت بما جئت به وكلا الوجهين محتمل \* وقد أخذنا لما كم من الحديث استحباب الرحلة لطلب علو السند قال لان هذا البدوي لم يقع بمبلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى رحل للسمع منه ولا حجة له فيه لانه لم يرحل لطلب علو السند بل لما يجب عليه من العمل باليقين مع القدرة عليه بالسمع ممن لا يجوز زعمه الوهم في التبليغ كما يجوز زعمه ما كان يجب على المسلمين من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والهجرة إليه والتبرك به (ط) اختلف فيه فقيل انه كان كافرا وهو دليل سياق الحديث ونص قول ابن عباس في بعض الطرق فلما فرغ ضمام من أسئلته قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم أتى قومه فعرض عليهم الاسلام فأسلموا واغما سمعنا بوافد أفضل من ضمام \* وقيل انه كان مؤمنا وهو دليل البخاري لانه ترجم الحديث بالقراءة والعرض على المحدث **(قوله فن خلق السماء)** \* قلت \* ليس استفهاما وانما هو تقرير ليرتب

فقال يا محمد أتانا رسولك  
فرعم لنا أنك تزعم أن الله  
أرسلك قال صدق قال فن  
خلق السماء قال الله قال فن  
فن خلق الارض قال الله  
قال فن نصب هذه الجبال  
وجعل فيها ما جعل قال الله

وقيل سنة ست والصحيح سنة تسع لان بعد الفتح واسلام قر يش وهزم هوازن سنة ثمان دانت العرب وصار الناس يدخلون في دين الله أفواجا وفت الرؤساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع حتى كانت تسمى سنة الوفود **(قوله يا محمد)** لعل هذا قبل النهي عن ندائه النبي صلى الله عليه وسلم باسمه في قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول) الآية أي بل نادوه بأفخم الاسماء وأحبها إليه يأنبي الله يارسول الله \* وجاء في هذا الحديث انه ناداه يارسول الله فله بعد أن تعلم ما يجب من تعظيمه ومعرفته الرسالة والأول كان لأول ما قدم **(قوله فرعم لنا الخ)** تقدم ان الزعم مشترك بين القول الصدق والقول الكذب والقول غير الموثوق به الباقي عهدته على قائله فالرجل ان كان متسكنا الايمان فيفسر بالأول والا فبالثاني أو الثالث \* وقد أخذنا لما كم من الحديث استحباب الرحلة لطلب علو السند ولا حجة له فيه لانه لم يرحل لطلب علو السند بل لما يجب عليه من العمل باليقين مع القدرة عليه بالسمع ممن لا يجوز زعمه الوهم في التبليغ كما يجوز زعمه ما كان يجب على المسلمين من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والهجرة إليه والتبرك به (ط) اختلف فيه فقيل انه كان كافرا وهو دليل سياق الحديث ونص قول ابن عباس في بعض الطرق فلما فرغ ضمام من أسئلته قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم أتى قومه فعرض عليهم الاسلام فأسلموا واغما سمعنا بوافد أفضل من ضمام وقيل انه كان مؤمنا وهو دليل البخاري لانه ترجم الحديث بالقراءة والعرض على المحدث **(قوله فن خلق السماء)** (ع) ليس استفهاما وانما هو تقرير ليرتب عليه ما ذكر ولا يخفى عليك حسن مساقه قرر اول وجود الصانع ثم أقسم به هل أرسله \* وقال صاحب التحرير هذا من حسن سؤال هذا الرجل وملاحظة سياقه وترتيبه فانه سأل أولا عن صانع المخلوقات من هو ثم أقسم عليه به أن يصدقه في كونه

قال فبالذي خلق السماء وخلق الارض ونصب ( ٨٣ ) هذه الجبال آله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في

يومنا ووليتمنا قال صدق قال  
فبالذي أرسلك آله أمرك  
بهذا قال نعم قال وزعم  
رسولك أن علينا زكاة  
في أموالنا قال صدق  
قال فبالذي أرسلك آله  
أمرك بهذا قال نعم قال  
وزعم رسولك أن علينا صوم  
شهر رمضان في سنتنا قال  
صدق قال فبالذي أرسلك  
آله أمرك بهذا قال نعم  
قال وزعم رسولك أن علينا  
حج البيت من استطاع  
إليه سبيلا قال صدق قال  
ثم ولي قال والذي بعثك  
بالحق لا أزيد عليكم ولا  
أنقص منهم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم لئن  
صدق ليدخلن الجنة \*  
وحدثني عبد الله بن هاشم  
العبدى أخبرنا به حدثنا  
سليمان بن المغيرة عن ثابت  
قال قال أنس كنا نهينا في  
القرآن أن نسأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن شيء  
وساق الحديث بمثله \*  
حدثنا محمد بن عبد الله بن  
نمير حدثنا أبي حدثنا عمرو  
ابن عثمان حدثنا موسى بن  
طلحة حدثني أبو أيوب أن  
أعرابيا عرض لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو في  
سفرا فأخذ بخطام ناقته أو  
بزمامها ثم قال يا رسول الله  
أو يا محمد أخبرني بما يقربني  
من الجنة وما ساعدني من

عليه ما ذكر ولا يخفى عليك حسن مساقه قرأوا لوجود الصانع ثم أقسم به هل أرسله ( قوله فبالذي  
خلق السماء ) ( ع ) لم يكن تحليفه إتماما وإنما هو تأكيد يتسك به من يقول إن أول الواجبات مجرد  
التصديق ولا حجة له فيه لاحتمال أن يكون ذلك أول الأمر ثم ظهر له في الأثناء من دلائل النبوة ما حصل  
له به العلم ألا تراه كيف أقسم بتلك المخلوقات ( ١ ) وهي أقوى الطرق على إثبات الصانع \* قلت \* يريد  
بمجرد التصديق لا عن دليل وهو التقليد وهو الذي نص ابن الصلاح على أخذه من الحديث  
أعني ألاكتفاء بالتقليد وقال لأنه لم يقل له انظر في معجزتي \* والجواب ما ذكره القاضي ويؤيده أنه  
لا يتعين في دليل العلم بصدق الرسول أن يكون معجزة فقد قال أبو ذر فلما رأيت عمت أنه ليس بكاذب  
وجاء في حديث قيل يا رسول الله من أولياء الله قال الذين إذا رأيتهم ذكرت الله وانما تتعين المعجزة في  
حق مدعى الرسالة والظاهر في الرجل أن إيمانه لم يكن عن تقليد ويأتى الكلام على التقليد إن شاء الله  
تعالى \* ( ع ) وفيه جواز التحليف في الأمور المهمة والأخبار الهائلة وجواز الحلف عليها قال تعالى  
( ويستبشرونك أحق هو ) الآية \* وفيه بسط الكلام بين يدي الحاجة لقوله إني سائلك ومشدد عليك \*  
وفيه الصبر على سؤال الجاهل ولزوم تعليمه ما يحتاج إليه في دينه وفيه جواز الاعتذار لقوله  
فلا تجدن علي \* قلت \* الألفاظ التي أخذت منها هذه الأشياء لم تقع في مسلم وإنما هي في  
بخاري من طريق أنس قال أنس بينا نحن جلوس في المسجد دخل علينا رجل على جمل فأناخه في  
المسجد وعقله ثم قال أيكم محمد قلنا له هذا الأبيض المنسكى فقال الرجل ابن عبد المطلب فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم قد أجبتك فقال إني سائلك ومشدد عليك فلا تجدن علي في نفسك فقال سل  
عما بدا لك قال أسألك عن خلقك آله أرسلك قال اللهم نعم ثم ذكر نحو حديث مسلم ( قوله في الآخر ) ( أن  
أعرابيا ) ( د ) الأعرابي ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد الجمي ( الأزهرى ) الخطام

رسولا للصانع ثم لما وقف على رسالته وعامها أقسم عليه بحق مرسله وهذا ترتيب يقتدر على عقل رصين  
ثم إن هذه الأيمان جرت للتمأكد وتقرير الأمر لافتقاره إليها كما أقسم الله تعالى على أشياء كثيرة  
( قوله فبالذي خلق السماء ) ( ع ) لم يكن تحليفه إتماما وإنما هو تأكيد يتسك به من يقول إن أول  
الواجبات مجرد التصديق ولا حجة له فيه لاحتمال أن يكون ذلك لأول الأمر ثم ظهر له في الأثناء من  
دلائل النبوة ما حصل له به العلم ألا تراه كيف أقسم بتلك المخلوقات وهي أقوى الطرق على إثبات الصانع  
( ب ) يريد بمجرد التصديق لا عن دليل وهو التقليد وهو الذي نص ابن الصلاح على أخذه  
من الحديث أعني ألاكتفاء بالتقليد قال لأنه لم يقل له انظر في معجزتي \* والجواب ما ذكره القاضي  
ويؤيده أنه لا يتعين في دليل العلم بصدق الرسول أن يكون معجزة فقد قال أبو ذر فلما رأيت عمت أنه ليس  
بكاذب وجاء في حديث قيل يا رسول الله من أولياء الله قال الذين إذا رأيتهم ذكرت الله وانما تتعين المعجزة في  
حق مدعى الرسالة والظاهر في الرجل أن إيمانه لم يكن عن تقليد ويأتى الكلام على التقليد إن شاء الله  
تعالى \* ( قوله حدثنا بهز ) بالباء الموحدة والراى المجمة ( قوله  
حدثنا عمرو بن عثمان ) ( ح ) هكذا هو في جميع الأصول في الطريق الأول عمرو بن عثمان وفي  
الثاني محمد بن عثمان واتفقوا على أن الثاني وهم وغلط من شعبة وإن صوابه عمرو بن عثمان كما في  
الطريق الأول \* وهب بفتح الميم والماء واسكان الواو بينهما ( قوله أن أعرابيا ) الأعرابي بفتح الهمزة  
ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد الجمي \* الخطام بكسر الخاء ما يحظم به البعير وهو  
أن تجعل حلقة في طرف حبل ثم يسلك فيها الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم يثنى على

النار قال فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ثم نظروا في أصحابه ثم قال لقد وفق هذا أولاً فهدى قال كيف قلت قال فأعاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي ( ٨٤ ) الزكاة وتصل الرحم دع الناقة وحدثني

محمد بن حاتم وعبد الرحمن ابن بشر قالوا حدثنا بهز حدثنا شعبة حدثنا محمد ابن عثمان بن عبد الله بن موهب وأبوه عثمان أنهما سمعا موسى بن طلحة يحدث عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث \* حدثنا يحيى بن يعجب التيمي أنبأنا أبو الأحوص ( ح ) وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن موسى بن طلحة عن أبي أيوب قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على عمل أعمله يدينني من الجنة ويباعدني من النار قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل ذارحك فلما أدير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تمسك بما أمر به دخل الجنة \* وفي رواية ابن أبي شيبة أن تمسك به \* وحدثني أبو بكر ابن اسحق حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا يحيى ابن سعيد عن أبي زرعة عن أبي هريرة أن أعرابياً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي نفسي بيده ما ينظم به البعير وهو أن تجعل خلقة في طرف جبل ثم يسلك فيها طرفه الآخر حتى يصير كالخلقة ثم يقلد البعير ثم يثني على مخطمه فإن ضفر الجبل من آدم فهو جريح \* والزمام ما يجعل في الأنف ليقاد به وإنما أخذ بالزمام ليتمكن من سؤاله \* ونظره عليه الصلاة والسلام إلى أصحابه تعجب مما وفق له ( قوله لقد وفق ) في عرف المتكلمين خلق القدرة على الطاعة والخذلان خلقها على المعصية \* قلت \* رأي بعضهم أن تفسير التوفيق بذلك لا يجري على مذهب الأشعرية في أن القدرة الحادثة لا تؤثر لأنه لم تحصل الموافقة بالفعل ففسره بأنه خاف الطاعة لأن بذلك تحصل الموافقة فالوفق على هذا لا يعصى لأن وجود الطاعة ينافي وجود المعصية فبما وقعت الطاعة فيه والرد على هذا القائل محله كتب الكلام والمعتزلة في تفسيره وتفسير الخذلان اضطراب ( قوله تعبد الله ) ( د ) أن أريد بالعبادة التوحيد فحفظ الصلاة عليه تأسيس وإن أريد بها الطاعة فحفظها من عطف الخاص على العام تشريفاً للخاص بذكره مرتين ( ع ) أولان جوابه كان بحسب ما يرى أنه آكد في حق السائل ( قوله وتصل الرحم ) ( د ) صلة الرحم الاحسان إلى القرابة بالسلام فافوقه من زيارة وغيرها وأمره أن يدع الناقة لأنه كان ماسكها ( قوله في السند الآخر ) ( شعبة عن محمد بن عثمان ) ( د ) قال كثير وهم شعبة وإنما هو عمرو بن عثمان ( قوله في الآخر ) ( ذارحك ) ( ع ) ذو معنى صاحب وأصلها ذوو لقولهم في التثنية ذوى ولا تنفك عن الإضافة ولا تضاف إلا إلى اسم الجنس وشذت إضافتها إلى غيره من علم أو صفة أو ضمير أو فعل كقولهم في العلم ذونواس وذو وزن وفي الفعل أذهب بذى تسلم وهي في جميع ذلك مؤولة بان الإضافة النية بها الانفصال كأنه قال الذي له كذا والذي تسلم والذي له رحم لأن الرحم ليست باسم جنس ( ط ) هي اسم جنس بمعنى القرابة فالإضافة إليها على الأصل ( قوله ان تمسك بما أمر به ) قالت يريد وكف عما نهى عنه لأن دخوله موقوف على الأمرين وقد لا يحتاج إلى هذا التقدير لأن الأظهر مخطمه فإن ضفر الجبل من آدم فهو جريح \* والزمام بكسر الزاى ما يجعل في الأنف ليقاد به \* وإنما أخذ بالزمام ليتمكن من سؤاله \* ونظره عليه الصلاة والسلام إلى أصحابه تعجب مما وفق له ( قوله لقد وفق ) ( ح ) التوفيق في عرف المتكلمين خلق القدرة على الطاعة والخذلان خلقها على المعصية ( ب ) رأي بعضهم أن تفسير التوفيق بذلك لا يجري على مذهب الأشعرية في أن القدرة الحادثة لا تؤثر لأنه لم تحصل الموافقة بالفعل ففسره بمخلق الطاعة لأن بذلك تحصل الموافقة فالوفق على هذا لا يعصى لأن وجود الطاعة ينافي وجود المعصية فبما وقعت الطاعة فيه والرد على هذا القائل محله كتب الكلام والمعتزلة في تفسيره وتفسير الخذلان اضطراب ( قوله وتصل الرحم ) ( ح ) صلة الرحم الاحسان إلى القرابة بالسلام فافوقه من زيارة وغيرها ( قوله دع الناقة ) إنما قاله لأنه كان ممسكاً بخنطها أو زمامها ليتمكن من سؤاله بلا مشقة فلما حصل جوابه قال دعها ( قوله ان تمسك بما أمر به ) ( ب ) يريد وكف عما نهى عنه لأن دخوله موقوف على الأمرين وقد لا يحتاج إلى هذا التقدير لأن الأظهر في أن تعبد الله أن المراد بالعبادة الطاعة ( فان قلت ) وقف دخوله على الأمرين تسويغ لتترك السنن ( قلت ) قد تقدم الجواب في حديث لا أزيد ( ح ) كذا هو في معظم الأصول المحققة وكذا ضبطناه أمر بضم الهمزة وكسر الميم مبنى للفعل وبه الباء الواحدة الجارة وضبطه الحافظ أبو عامر العبدري

دخلت الجنة قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي نفسي بيده

بيده لا أزيد على هذا شيئاً أبداً ولا أنقص منه فاما روى قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا حدثنا أبو بكر بن أبي (٨٥) شيبه وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قال حدثنا أبو معاوية عن

الاعمش عن أبي سفيان

عن جابر قال أتى النبي صلى

الله عليه وسلم النعمان بن

قوئل فقال يا رسول الله

أرأيت اذا صليت المكتوبة

وحرمت الحرام وأحلت

الحلال أأدخل الجنة

فقال النبي صلى الله عليه

وسلم نعم \* وحدثنى حجاج

ابن الشاعر والقاسم بن

زكريا قال حدثنا عبيد الله

ابن موسى عن شيان عن

الاعمش عن أبي صالح

وأبي سفيان عن جابر قال

قال النعمان بن قوئل

يا رسول الله مثله وزاد فيه

ولم أزد على ذلك شيئاً \*

وحديث سلمة بن شبيب

حدثنا الحسن بن أعين

حدثنا معقل وهو ابن عبيد

الله عن أبي الزبير عن جابر

أن رجلاً سأل رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال

أرأيت اذا صليت الصلوات

المكتوبات وصمت رمضان

وأحلت الحلال وحرمت

الحرام ولم أزد على ذلك

شيئاً أأدخل الجنة قال نعم

قال والله لا أزد على ذلك شيئاً

\* حدثنا محمد بن عبد الله

ابن غير الهمداني حدثنا

أبو خالد يعني سليمان بن حيان

الاجر عن أبي مالك الأنجمي

عن سعد بن عبيدة عن

ابن عمر عن النبي صلى الله

في أن تعبد الله أن المراد بالعبادة الطاعة (فان قلت ) وقف دخوله على أمرين تسويغ لترك السنن

قلت \* قد تقدم الجواب في حديث لا أزيد (قوله من سره ) (د) قال ذلك لعلمه أنه يفي ويدوم

قوله في سند الآخر (الاعمش عن أبي سفيان) (د) الاعمش مدلس والمذلس اذا قال عن لا يحتج بحديثه

الا اذا صرح بالسماع من طريق آخر وقد تقدم أن ما في الصحيحين من ذلك محمول على أنه سمعه من

طريق آخر (قوله وحلت الحلال وحرمت الحرام) (ع) الحديث شمل جميع وظائف الايمان

والسنن \* قلت \* يريد لانه كناية عن الوقوف عند حدود الشرع (ع) وقال ابن الصلاح معنى

حرمت الحرام اعتقدت حرمة وتجنبته وتحليل الحلال يكفي فيه اعتقاد حليته فقط (قوله ولم أزد)

يحتل أن يكون اكتفى منه بذلك لقرب عهده بالاسلام حتى يأنس ويحرص على الخير وتسهل

عليه الفرائض ويحتمل أنه قال ذلك لانه لم يتفرغ للنوافل لشغله بالجهاد وأغیره من أعمال البر

أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس \*

أمرته بفتح الهمزة وبالتاء المثناة من فوق التي هي ضمير المتكلم وكلاهما صحيح \* وأما ذكره صلى الله

عليه وسلم صلة الرحم في هذا الحديث وذكر الأوعية في حديث وفد عبد القيس وغير ذلك في غيرهما

فقال (ع) وغيره ذلك بحسب ما يخص السائل ويعينه والله أعلم (قوله من سره) (ح) قال ذلك لعلمه

أنه يفي ويدوم (قوله حدثنا أبو كريب) بضم الكاف واسمه محمد بن العلي الهمداني \* وأبو معاوية محمد

ابن خازم بالخاء المعجمة والاعمش سليمان بن مهران أبو محمد (قوله الاعمش عن أبي سفيان) (ح)

الاعمش مدلس والمذلس اذا قال عن لا يحتج بحديثه الا اذا صرح بالسماع من طريق آخر وتقدم أن

ما في الصحيحين من ذلك محمول على أنه سمعه من طريق آخر (قوله أتى النعمان بن قوئل) بقافين

مفتوحتين بينهما واو ساكنة (قوله وحلت الحلال وحرمت الحرام) (ع) الحديث يشمل جميع

وظائف الايمان والسنن (ب) يريد لانه عن كناية عن الوقوف عند حدود الشرع (ح) وقال ابن

الصلاح معنى حرمت الحرام اعتقدت حرمة وتجنبته وتحليل الحلال يكفي فيه اعتقاد حليته فقط (قوله

ولم أزد) يحتل أنه اكتفى منه بذلك لقرب عهده بالاسلام حتى يأنس ويحرص على الخير ويحتل أنه

قال ذلك لانه لم يتفرغ للنوافل لشغله بالجهاد وأغیره من أعمال البر (قوله الحسن بن أعين) بفتح الهمزة

ومعقل بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف \* وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن ندرس بمثناة فوق

مفتوحة ثم دال مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم سين مهملة (قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن غير الى

آخر الحديث) أبو مالك الاشجعي هو سعد بن طارق المسمى في الرواية الثانية وأبوه صحابي ووقع في

الاصول بنى الاسلام على خمسة (١) أركان أو أشياء ونحو ذلك والثانية بتأويل خمس خصال أو دعائم

(١) كذا بالاصل وفي العبارة سقط ظاهر ترشده اليه عبارة النووي ونصها وقع في الاصول بنى

الاسلام على خمسة في الطريق الاول والرابع بالهاء فيها وفي الثاني والثالث خمس بلاهاء وفي

بعض الاصول المعقودة في الرابع بلاهاء وكلاهما صحيح والمراد برواية الهاء خمسة أركان أو أشياء ونحو

ذلك برواية حذف الهاء خمس خصال أو دعائم أو قواعد أو نحو ذلك اه كتبه مصححه

﴿قلت﴾ المبنى على الشيء غير الشيء فلا سلام أن أريد به ما تقدم في حديث جبريل عليه السلام  
فالتقدير من خمس لانه نفس الخمس وان أريد به ما هو أعم أي الدين فهو استعارة \* مثل الدين مع  
أركانه الخمس بيت أو بجاء أقيمت على خمس أعمدة لان الخمس هي أسس الدين وفي الطريق الآخر  
على خمسة بالتاء (د) الوجهان جائزان بناء على ان المعداد اركان أو الدعائم والرجل عينه أبو على  
البغدادى في مبهم الاسماء بأنه يزيد بن يشكر السكسكى **قوله** (فقال ابن عمر لا صيام رمضان  
والحج كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) ان كان ابن عمر يرى ان الواو ترتب فانكاره  
بين لانه يجب نقل المسموع ويستعادمه تقديم كفارة الفطر في رمضان على الهدى الواجب في الحج  
اذا أوصى بهما وضاقت الثلث لاشعار الترتيب بان ما قدم آكد والوصايا انما يقدم فيها آكد وان لم يره  
فانكاره لانه يمنع نقل الحديث بالمعنى (ع) أولانه راعى التاريخ في النزول فجاء بالفرائض على نسقها  
لان فرض الحج تأخر (د) أولانه فهم ان الرجل أنكر أن يكون الحديث روى بتقديم رمضان فقال  
لا تنكر كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ على تقدير ان لا يراه فليس من النقل  
بالمعنى لان الرواية قد صحت عنه بتقديم الحج الا أن يقال بأنه نسى ويبعد (فان قلت) اذا صحت الرواية  
عنه بتقديم الحج واستبعدت أن يكون نسى فلم أنكر ﴿قلت﴾ لانه فهم أن الرجل حصر الرواية في  
تقديم الحج ولا يصح أيضا التوجيه بأنه راعى التاريخ في النزول فانه انما علل بالسماع من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلا تلغى العلة المنصوصة وتعتبر المستنبطة \* وفرض الصوم نزل في سنة اثنتين  
وفرض الحج سنة تسع على الصحيح وقيل سنة خمس (د) ووقع في رواية أبي عوانة المخرج على مسلم  
وشرطه عكس ما في مسلم وان ابن عمر قال للرجل اجعل الصيام آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى

أوقوا وعد ونحو ذلك **قوله** (بنى الاسلام) (ب) المبنى على الشيء غير الشيء فلا سلام أن أريد به ما تقدم  
في حديث جبريل عليه السلام فالتقدير من خمس لانه نفس الخمس وان أريد به ما هو أعم أي الدين  
فهو استعارة \* مثل الدين مع أركانه الخمس بيت أو بجاء أقيمت على خمس أعمدة لان الخمس هي أسس  
الدين **قوله** (على أن يوحد الله) بفتح الحاء مبنيا للمفعول **قوله** (فقال رجل الحج وصيام رمضان) الرجل  
عينه أبو على البغدادى في مبهم الاسماء بأنه يزيد بن يشكر السكسكى **قوله** (فقال ابن عمر لا صيام  
رمضان والحج كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) ان كان ابن عمر يرى ان الواو ترتب  
فانكاره بين لانه يجب نقل المسموع ويستعادمه تقديم كفارة الفطر في رمضان على الهدى الواجب  
في الحج اذا أوصى بهما وضاقت الثلث لاشعار الترتيب بأن ما قدم آكد والوصايا انما يقدم فيها آكد وان  
لم يره فانكاره لانه يمنع نقل الحديث بالمعنى (ع) أولانه راعى التاريخ في النزول فجاء بالفرائض على  
نسقها لان فرض الحج متأخر (ح) أولانه فهم أن الرجل أنكر أن يكون الحديث روى بتقديم  
رمضان فقال لا تنكر ما لا علم لك به كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في هذا نفي  
اسماعه على الوجه الآخر \* ويحتمل أن ابن عمر سمعه بالوجهين في مرتين كما ذكرنا ثم لما ورد عليه  
الرجل نسى الوجه الذي رده فأنكره (ب) وهو بعيد \* ثم قال (فان قلت) اذا صحت الرواية عنه  
بتقديم الحج واستبعدت أن يكون نسى فلم أنكر ﴿قلت﴾ لانه فهم أن الرجل حصر الرواية في تقديم  
الحج ولا يصح أيضا التوجيه بأنه راعى التاريخ في النزول فانه انما علل بالسماع من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلا تلغى العلة المنصوصة وتعتبر المستنبطة وفرض الصوم نزل سنة اثنتين وفرض الحج سنة تسع  
على الصحيح وقيل سنة خمس ﴿قلت﴾ الجواب الذي اختاره هو عين الجواب الاول للنواوى ورده

عليه وسلم قال بنى الاسلام  
على خمس على أن يوحد  
الله وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة وصيام رمضان  
والحج فقال رجل الحج  
وصيام رمضان قال لا صيام  
رمضان والحج هكذا سمعته  
من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* وحدثنا سهل  
ابن عثمان العسكري حدثنا  
يعقوب بن زكريا حدثنا سعد  
ابن طارق حدثني سعد بن  
عبيدة السامي عن ابن عمر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بنى الاسلام على خمس  
على أن يعبد الله ويكفر بما  
دونه وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة وحج البيت وصوم  
رمضان \* حدثنا عبيد الله بن  
معاذ ثنا أبي ثنا عاصم وهو ابن  
محمد بن زيد بن عبيد الله بن عمر  
عن أبيه قال قال عبد الله قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بنى الاسلام على خمس شهادة  
أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده  
ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة وحج البيت وصوم  
رمضان \* وحدثنا ابن نمير ثنا

الله عليه وسلم \* قال ابن الصلاح ولا تقاوم هذه الرواية ما في مسلم وان لم تقاومه فهي صحيحة فيحتمل ان القضية وقعت مرتين مع رجلين \* (ع) وأما نقل الحديث بالمعنى فقد قدمنا ان مالكاً يمنع خوف أن يفعل من يجهل أنه يجهل ولقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها واذكرنا أنه كان يتعزى الواو والفاء وأنه كان يرى اصلاح الحرف الذي لا يشك في اسقاطه \* واختلف في اللحن فقال الشعبي وأحمد يصلح لانهم لم يكونوا يلحنون وهاب ذلك بعضهم فيروى الحديث على ما هو عليه وينبه على اللحن وهو موجود في الموطأ وكتب الصحيح حتى في حروف من القرآن تركوها كما رووها ووقع الوهم فيها ممن روى \* وقال النسائي ان تكلم به بعض العرب ترك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخاطب كلاً بلغته وان لم يتكلم به أحد قالوا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن **قوله** في السند الآخر (سمعت عكرمة يحدث طاوساً) (م) كذا اللجوذي \* ولابن مآهان يحدث عن طاوس وهو وهم **(قوله)** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قلت \* أجابه بذلك لأنه فهم عن السائل أنه يعتقد أن الجهاد فرض عين فبين له في الحديث أنه ليس من مباني الاسلام (ع) فيحتاج به لكونه اليوم فرض كفاية وهو قول الثوري وابن شبرمة وسحنون قالوا وانما كان فرض عين قبل الفتح الآن يعين الامام طائفة أو ينزل العدو بقوم \* وقال الداودي انما سقط بالفتح عن بعد من الكفار وهو فرض عين على من يليهم

### ﴿ أحاديث وفد عبد القيس ﴾

أبى نينا حنظلة قال سمعت  
عكرمة بن خالد يحدث طاوساً  
أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر  
ألا تغزو فقال أبى سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الاسلام بنى على  
خسة شهادة أن لا إله الا الله  
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة  
وصيام رمضان وحج البيت \*  
حدثنا خلف بن هشام ثنا حاد

جواب (ع) بمراجعة التاريخ فيه نظر فان (ع) رحمه الله تعالى انما أجاب به تغريماً على أن يكون رأى ابن عمر رضى الله عنهما جواز نقل الحديث بالمعنى فلا يصلح عليه انكار المرادف بمجرد سماع مرادفه بل لابد من زيادة معنى توجب التزام ماسمع وهو الذي قصد (ع) والله تعالى أعلم \* (ع) ووقع في رواية أبى عوانة المخرج على مسلم وشرطه عكس ما في مسلم وأن ابن عمر رضى الله عنهما قال اجعل الصيام آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قال ابن الصلاح ولا تقاوم هذه الرواية ما في مسلم وان لم تقاومه فهي صحيحة فيحتمل أن القضية وقعت مرتين مع رجلين \* (ع) وأما نقل الحديث بالمعنى فقد قدمنا أن مالكاً يمنع خوف أن يفعل من يجهل أنه يجهل ولقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها واذكرنا أنه كان يرى اصلاح الحرف الذي لا يشك في اسقاطه \* واختلف في اللحن فقال الشعبي وأحمد يصلح لانهم لم يكونوا يلحنون وهاب ذلك بعضهم فيروى الحديث على ما هو عليه وينبه على اللحن وهو موجود في الموطأ وكتب الصحيح حتى في حروف من القرآن تركوها كما رووها ووقع الوهم فيها ممن روى وقال النسائي ان تكلم به بعض العرب ترك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخاطب كلاً بلغته وان لم يتكلم به أحد قالوا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن **قوله** في سند الآخر (سمعت عكرمة يحدث طاوساً) (م) كذا اللجوذي \* ولابن مآهان يحدث عن طاوس وهو وهم **(قوله)** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) أجابه بذلك لأنه فهم عن السائل أنه يعتقد أن الجهاد فرض عين فبين له في الحديث أنه ليس من مباني الاسلام (ع) فيحتاج به لكونه اليوم فرض كفاية وهو قول الثوري وابن شبرمة وسحنون قالوا وانما كان فرض عين قبل الفتح الآن يعين الامام طائفة أو ينزل العدو بقوم \* وقال الداودي انما سقط بالفتح عن بعد من الكفار وهو فرض عين على من يليهم



( قوله ) انا هذا الحى من ربيعة ( د ) قيل الحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت به القبيلة وانتصابه على الاختصاص وكانوا من ربيعة لان عبد القيس هو ابن أفضى بفتح الممزو بالقاء أخت القاف والصاد المهملة ابن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ومضر هو أيضا ابن نزار وانما حالت بينهم لانهم كانوا ينزلون البحرين وكانت مضر بينهم وبين المدينة ( قوله ) من الوفد أو من القوم شك من الراوى **قلت** قيل الوفد الجمع المختار للقدوم على العظماء من بعد فان لم يقدموا من بعد فليسوا بوفد ( د ) وكان عدد وفد عبد القيس سبعة عشر وفيهم الأشج ( ع ) قدموا عام الفتح سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ( د ) وكان سبب وفادتهم أن منقذ بن حيان قدم المدينة تاجرا فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فنهض اليه منقذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أى منقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجلا رجا لاسمى كلا باسمه فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وأقرأ باسم ربك ثم فصل الى هجر وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فكتب الكتاب أياما وكان يصلى فقالت زوجته لأبيها المنذر بن عائذ وهو الأشج الآتي ذكره يا أبت أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب إنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة تعنى مكة فيحن ظهره مرة ويقع الى الأرض أخرى ذلك ديدنه منذ قدم فاجتمعوا فجاريا ذلك فوقع الاسلام في قلبه فنهض بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه عمرو ومحارب فقرأ عليهم فأسلموا وأجمعوا على السير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنوا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أناكم وفد عبد القيس خيرا أهل المشرق وفيهم الأشج غيرنا كثيرين ولا مبدلين ولا مرتابين اذ لم يسلم قوم حتى وزوا **قلت** وكان فيهم الوازع بن عامر ابن أخت هلال بن مطر ولما ذكروا لرسول الله صلى

ابن زيد عن أبي جمرة قال سمعت ابن عباس ( ح ) وثنا يحيى بن يحيى واللفظه ثناء عباد ابن عباد عن أبي جرة عن ابن عباس قال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا هذا الحى من ربيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر

### \* ( باب الامر بالايان بالله عز وجل ورسوله الى آخر الباب ) \*

( ث ) ( قوله عن أبي جرة ) هو بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبجى بضم الصاد المعجمة البصرى ( قوله ) انا هذا الحى من ربيعة ( ح ) الحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت به القبيلة وانتصابه على الاختصاص وكانوا من ربيعة لان عبد القيس هو ابن أفضى بفتح الممزو بالقاء أخت القاف والصاد المهملة ابن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ومضر أيضا هو ابن نزار وانما حالت بينهم لانهم كانوا ينزلون البحرين وكانت مضر بينهم وبين المدينة ( قوله ) من الوفد قال صاحب التحرير الوفد الجماعة المختارة من القوم للقدوم على العظماء واحدهم وافد قال وفد عبد القيس هؤلاء تقدموا قبائل عبد القيس للهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا أربعة عشر راكبا ( ح ) وكان عدد وفد عبد القيس سبعة عشر وفيهم الأشج ( ع ) قدموا عام الفتح سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ( ح ) وكان سبب وفادتهم أن منقذ بن حيان قدم المدينة تاجرا فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فنهض اليه منقذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أى منقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجلا رجا لاسمى كلا باسمه فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وأقرأ باسم ربك ثم فصل الى هجر وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فكتب الكتاب أياما وكان يصلى فقالت زوجته لأبيها المنذر بن عائذ بالذال المعجمة والمنذر هو المسمى بالأشج يا أبت أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب إنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة تعنى مكة فيحن ظهره مرة ويقع الى الأرض أخرى ذلك ديدنه منذ قدم فاجتمعوا فجاريا ذلك فوقع الاسلام في قلبه فنهض بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه عمرو ومحارب فقرأ عليهم فأسلموا وأجمعوا على السير الى



الله عليه وسلم أنه ابن أختهم قال ابن أخت القوم منهم ( قوله ولا تخلص اليك إلا في شهر الحرام ) (ع) الحرام في كل الاصول معروف والاضافة اليه من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى والبصريون يمنعونها ويخرجون ما جاء منها على حذف مضاف اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت الحرام وشهر الحرام واحد بالنوع لان الاشهر الحرم أربعة (ط) هو في بعض النسخ منكرو ويصح أيضا لكل واحد من الاربعة ولكن انما يعنون به رجب الذي أضافه اليهم في قوله ورجب مضر ﴿ قلت ﴾ وعن أبي عبيدة أنه انما كان أولا مختصا بقريش وكانت مشيختهم تعظمه ثم فشا في مضر وكنانة وكانت تبلغ في احترامه ينزعون فيه السلاح وينصاون فيه الأسنة ويسمونه منصل الاسنة والاصم لانه كانت لا تسمع فيه قرقرة السلاح (د) والاربعة هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وأدخلت الالف واللام في المحرم دون غيره من الشهور ولفظ الشهر أضيف الى رمضان وشهرى ربيع دون غيرها والكوفيون يبتدئون في عداهما من المحرم واختاره الكتاب لتكون الاربعة من سنة واحدة والمدنيون يبتدئونه من ذي القعدة وأنكره بعضهم قال لانها تكون من سنتين وجهله ابن النحاس قال لانها لا تزال من سنة والعدل لا يخرجها عن ذلك والاولى ما قال المدنيون لانه الذي في الاحاديث ﴿ قلت ﴾ وانما لا يخلصون اليه الا فيه لان العرب في الجاهلية كانت تخيف السبل ويغير بعضهم على بعض الا في الأشهر الحرم تعظيما لاله الله تعالى كان حرم القتال فيها على عهد ابراهيم عليه السلام ودام ذلك التحريم الى أن مضى صدر الاسلام فنزلت آية السيف باباحة القتال في رجب وبقي تحريمه في الثلاثة وقيل ان تحريمه في رجب لم ينسخ ( السهيلي ) وسر تحريم القتال فيها أن ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته بمكة ودعا بقوله ( فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم ) الآية كان فيما فرض الله تعالى من الحج وسن من العمرة مصلحة جلب الأقوات اليهم في المواسم ولما علم الله أن

ولا تخلص اليك الا في شهر  
الحرام فرنا بأمر نعمل به  
وندعو اليه من وراءنا قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أنا كم وقد عبد القيس خير أهل المشرق وفيهم الاشج غيرنا كثير ولا مبدلين ولا مرتابين اذ لم يسلم قوم حتى وتروا (ب) وكان فيهم الوازع بن عامر بن أخ هلال بن مطر ولما ذكره الرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ابن اختهم قال ابن أخت القوم منهم ( قوله ولا تخلص اليك الا في شهر الحرام ) (ع) الحرام في كل الاصول معروف والاضافة اليه من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى والبصريون يمنعونها ويخرجون ما جاء منها على حذف مضاف اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت الحرام وشهر الحرام واحد بالنوع لان الاشهر الحرم أربعة (ط) هو في بعض النسخ منكرو ويصح أيضا لكل واحد من الاربعة ولكن انما يعنون به رجب الذي أضافه اليهم في قوله ورجب مضر (ب) وانما لا يخلصون اليه الا فيه لان العرب في الجاهلية كانت تخيف السبل ويغير بعضهم على بعض الا في الأشهر الحرم تعظيما لاله الله سبحانه كان حرم القتال فيها على عهد ابراهيم عليه السلام ودام ذلك التحريم الى أن مضى صدر الاسلام فنزلت آية السيف باباحة القتال في رجب وبقي تحريمه في الثلاثة وقيل ان تحريمه في رجب لم ينسخ ( السهيلي ) وسر تحريم القتال فيها أن ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته بمكة ودعا بقوله ( فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم ) الآية كان فيما فرض الله تعالى من الحج وسن من العمرة مصلحة جلب الأقوات اليهم في المواسم ولما علم الله تعالى أن ذو بان العرب (١) لا تدع اخافة السبل حرم القتال في أشهر الحج الثلاثة وهي ذو القعدة وتاليها وفي شهر العمرة رجب الفرد ليأمن الحاج والعمار واردين وصادر بن \* وكانت أشهر الحج ثلاثة لانها الأمد الذي يصل الحاج فيه ويرجع من أقصى بلاد العرب

(١) أي لموصيهم  
وصعاليكم كما في القاموس  
كتبه مصححه

ذوئان العرب لا تدع اخافة السبل حرم القتال في أشهر الحج الثلاثة وهي ذو القعدة وتاليها وفي شهر  
 العمرة رجب الفرد ليأمن الحجاج والعمار واردين وصادرين \* وكانت أشهر الحج ثلاثة لانها الأمد  
 الذي يصل الحاج فيه ويرجع من أقصى بلاد العرب وجعل العمرة شهرا لانها لا تكون من أقصى  
 بلاد العرب كالحج ألا ترى ان الناس لا يعتمرون من المغرب ومن أرادها من أهلها جعلها مع الحج  
 وأقصى بلاد المعتمرين نصف شهر فجعل لها شهرا لانه الأمد الذي يصل فيه المعتمر ويرجع **(قوله)**  
 أمركم بأربع الايمان بالله ثم فسرنا لهم فقال شهادة أن لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن  
 تؤدوا الخمس **(م)** ضمير فسرنا هارجع الى الايمان فيفتح به من يجعله اسما للتصديق والعمل لان الصلاة  
 عمل ويجب بمنع عوده عليه وانما هو عائد على أربع **﴿قلت﴾** الايمان بدل عن أربع أو خبر عن  
 مبتدأ تقديره هي الايمان فالعائد على أربع عائد عليه وغيره هذا من الاعراب تسكلف وانما الجواب  
 ما تقدم من انه يتوسع في الايمان فيطلق على الاسلام لانه فسرنا بما فسر به الاسلام في حديث جبريل  
 عليه السلام **﴿فان قلت﴾** الجواب بان الايمان أطلق على الاسلام توسعا يوجب أن يكون أداء  
 الخمس ركنا من الاسلام ولم يكن الجهاد حينئذ فرض **﴿قلت﴾** ليس أداء الخمس معطوفا على  
 شهادة حتى يوجب ذلك وانما هو معطوف على أربع أي أمركم بأربع وبأن تؤدوا الخمس لا يقال  
 فبقى الأربع مفسرة بثلاث والأربع لا تكون ثلاثا لانه اتفق في هذا الطريق على أن سقوط الصوم  
 وانما هو من الرواة والنبي صلى الله عليه وسلم انما قال شهادة أن لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة  
 وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس أي وأندبكم أن تؤدوا الخمس لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض فهو  
 من باب «علقها تبنا وماء باردا» أي وسقيتها ماء **(قوله)** وأنها كم عن الدباء الى آخره **(م)** الدباء

أمركم بأربع وأنها كم عن  
 أربع الايمان بالله ثم فسرنا  
 لهم فقال شهادة أن لا اله الا الله  
 وأن محمدا رسول الله  
 وإقام الصلاة وإيتاء  
 الزكاة وأن تؤدوا خمس  
 ما غنمتم وأنها كم عن الدباء  
 والخنم والنقيب والمقيب  
 زاد خلف في روايته شهادة  
 أن لا اله الا الله وعقد  
 واحدة \* حدثنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة ومحمد بن المنثري  
 ومحمد بن بشار وألفاظهم  
 متقاربة قال أبو بكر ثنا

وجعل العمرة شهرا لانها لا تكون من أقصى بلاد العرب كالحج ألا ترى أن الناس لا يعتمرون من  
 المغرب ومن أرادها من أهلها جعلها مع الحج وأقصى بلاد المعتمرين نصف شهر فجعل لها شهرا لانه الأمد  
 الذي يصل فيه المعتمر ويرجع **(قوله)** أمركم بأربع الايمان بالله ثم فسرنا **(م)** ضمير فسرنا هارجع  
 الى الايمان فيفتح به من يجعله اسما للتصديق والعمل لان الصلاة عمل ويجب بمنع عوده اليه وانما هو  
 عائد على أربع **(ب)** الايمان بدل عن أربع أو خبر عن مبتدأ تقديره هي الايمان فالعائد على أربع  
 عائد عليه وغيره هذا من الاعراب تسكلف وانما الجواب ما تقدم من انه يتوسع في الايمان فيطلق على  
 الاسلام لانه فسرنا بما فسر به الاسلام في حديث جبريل عليه السلام **﴿فان قلت﴾** الجواب بأن  
 الايمان أطلق على الاسلام توسعا يوجب أن يكون أداء الخمس ركنا من الاسلام ولم يكن الجهاد حينئذ  
 فرض **(قلت)** ليس أداء الخمس معطوفا على شهادة حتى يوجب ذلك وانما هو معطوف على أربع أي  
 أمركم بأربع وبأن تؤدوا الخمس **(لا يقال)** فبقى الأربع مفسرة بثلاث والأربع لا تكون ثلاثا لانه  
 اتفق في هذا الطريق على أن سقوط الصوم وانما هو من الرواة والنبي صلى الله عليه وسلم انما قال شهادة أن  
 لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس أي وأندبكم أن تؤدوا الخمس  
 لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض فهو من باب «علقها تبنا وماء باردا» انتهى **﴿قلت﴾** انظر قوله لان  
 الجهاد لم يكن حينئذ فرض مع أن قدوم وفد عبد القيس على ما ذكره القاضي رحمه الله تعالى كان عام  
 ثمانية وفرض الجهاد كان بأثر الهجرة وتعين الخمس كان في غزوة بدر ولعله وهم منه رحمه الله تعالى ووقع  
 للقاضي فيما يأتي مثل هذا الوهم والله أعلم بما راد الجميع **(قوله)** وأنها كم عن الدباء **(م)** الدباء بالمد القرع  
 واختلف في الخنم فقال ابن حبيب هو كل نخار أخضر كان أو أبيض وأنكره غيره وقال انما الخنم

بالماء القرم واختلف في الحنتم فقال ابن حبيب هو كل فخار أخضر كان أو أبيض وأنكره غيره وقال إنما الحنتم ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول من الزجاج وغيره لأنه الذي تسرع إليه الشدة بخلاف الأبيض وقال أبو عبيده جزار خضر يحمل فيها الخرج إلى المدينة (ع) وقيل جرطو يلات الأذان ضيقة الأفواه وقال عطاء هي جزار تصنع من الطين يمجن بالدم والشعر\* وعلة النهى إما كونها مرفقة يسرع إليها التخدير وإما أنها كانت تحمل فيها الخرج فنبى عن ذلك خوفاً أن تستعمل قبل اجادة غسلها وإما أنها من الدم النجس والشعر فنبى عن ذلك لمنع من غسلها\* والنكير فسرته في الحديث والمكير ما طلى بالقار وهو الزفت (د) وقيل الزفت نوع من القار والاول أصح وخص النهى بالأربع لأنها يسرع إليها التخدير (ع) والنهى منسوخ عند الكافة خلافاً لابن عمر وطائفة ورى عن مالك أنه رخص في الحنتم والمزفت وعنه التحليل في الحنتم والكراهة في المزفت والدباء (ابن حبيب) والتحليل أحب إلى وعن مالك في المنقور الكراهة والترخيص (د) قال الخطابي وقول الجمهور أنه منسوخ بكنيت نهيتكم عن الانتباز في الأسقية فانتبذوا في كل وعاء ولا تشر بوا مسكراً أصح

### ﴿ الحديث من الطريق الثاني ﴾

(قوله كنت أترجم بين يدي ابن عباس) (د) الترجمة التعبير باعة عن لغة وقال ابن الصلاح لا يختص بذلك لا إطلاقهم الترجمة على باب كذا ﴿قلت﴾ إطلاقهم ذلك إنما هو بحسب الاصطلاح فلا يعترض به على اللغة (ع) كان فارسياً يترجم لمن حضر من الفارسيين وقيل كان يفهم كلام ابن عباس لمن لا يفهمه لزحام أو بعد وفيه جواز الترجمة وأنه يكفي فيها الواحد لأنها من باب الخبر وعندنا في هذا الأصل خلاف والمشهور الجواز وترجم البخاري عليه «الترجمة بين يدي الحاكم» ﴿قلت﴾ القول بكفاية الواحد في العتيقة وجهه ابن رشد بأنه الأصل في كل ما يبعث فيه القاضي كقيس الجراحات والقسم والاستسكاة في الخبر والقول بأنه لا بد من اثنين لسحنون وابن عبدوس\* وفي ترجمة البخاري نظر لان ابن عباس إنما

غندر عن شعبة (ح) وقال  
الآخران ثنا محمد بن جعفر ثنا  
شعبة عن أبي جرة قال كنت  
أترجم بين يدي ابن عباس

ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول من الزجاج وغيره لأنه الذي تسرع إليه الشدة بخلاف الأبيض وقال أبو عبيده جزار خضر يحمل فيها الخرج إلى المدينة (ع) وقيل جرطو يلات الأذان ضيقة الأفواه وقال عطاء هي جزار تصنع من الطين تمجن بالدم والشعر\* وعلة النهى إما كونها مرفقة يسرع إليها التخدير وإما أنها كانت تحمل فيها الخرج فنبى عن ذلك خوفاً أن تستعمل قبل اجادة غسلها وإما أنها من الدم النجس والشعر فنبى عن ذلك لمنع من غسلها\* والمكير ما طلى بالقار وهو الزفت (ح) وقيل الزفت نوع من القار والاول أصح وخص النهى بالأربع لأنها يسرع إليها التخدير (ع) والنهى منسوخ عند الكافة خلافاً لابن عمر وطائفة ورى عن مالك أنه رخص في الحنتم والمزفت وعنه التحليل في الحنتم والكراهة في المزفت والدباء (ابن حبيب) والتحليل أحب إلى وعن مالك في المنقور الكراهة والترخيص (ح) قال الخطابي وقول الجمهور أنه منسوخ بكنيت نهيتكم عن الانتباز في الأسقية فانتبذوا في كل وعاء ولا تشر بوا مسكراً أصح (قوله وقال الآخران ثنا محمد بن جعفر) هذا من احتياط مسلم رضي الله عنه فان غندرا هو محمد بن جعفر ولكن أبو بكر ذكره بلقبه والآخران باسمه ونسبه وقال أبو بكر غندر عن شعبة وقال الآخران عنه حدثنا شعبة فخصت المخالفة بينه وبينهما من وجهين ودال غندر مفتوحة على المشهور وحكى الجوهرى ضمها (قوله كنت أترجم بين يدي ابن عباس وبين الناس) (ح) كذا هو في الأصول وتقديره بين يدي ابن عباس بينه وبين الناس فحذف لفظة بينه لئلا لالة الكلام عليها ويجوز أن يكون المراد بين ابن عباس وبين الناس كما جاء في

كان مفتيا والفتيا أخف من القضاء (قوله فأتت امرأة) (د) فيه استفتاء النساء وأن صوتهن لذلك ليس عورة \* والجر الفخار المعروف وذكره قضية الوفد يدل على أن الانتباز في المذكورات غير منسوخ \* قلت \* وفيه ذكر المفتي الدليل مع الحكم \* ومن شيوخنا من كان يستحسنه إذا كان السائل ممن يعلم وجه الدليل (قوله مرحبا) (ع) كلمة تستعمل للبر وحسن اللقاء وانتصابه بفعل مقدر أي صادفت رجبا وسعة (ط) وهذا الفعل الناصب لازم الاضمار واشتقاقه من الرحب بالضم وهي السعة يقال رحب رجبا إذا اتسع وأما الرحب بالفتح فالمكان المتسع (ع) وفيه جواز قول الرجل لغيره مرحبا وكذا ترجم عليه البخاري وفيه وفد الرعية على الامام وتبليغهم عنه (قوله غير خزايا) (م) هو جمع خزيان كخياري جمع خيران من خزي بخزي خزايا إذا ذل أو من خزي بخزي خزايا إذا استعيا فالمعنى على الاول غير أذلاء وعلى الثاني غير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب بوجوب استعياكم (د) غير خزايا حال وقال صاحب التحرير يروى بالخفض صفة للقوم \* قلت \* الاولى على البدل لان في جعله صفة وصف المعرفة بالنسبة الآن يجعل الأداة في القوم للجنس كما هي في قوله

\* ولقد أمر على اللثم يسبني \* (قوله ولاندأى) (م) ويرى الندأى بالتعريف وهو جمع نادم على غير قياس وإنما جمع كذلك اتباعا لخزايا \* قال الفراء والعرب إنما تفعل ذلك للشأ كلمة وتحسين اللفظ حتى أنهم إذا أفردوا ولم يتبعوا جمعوا على القياس ومن الجمع اتباعا قوله في حديث نهى النساء عن اتباع الجنائز أرجعن مأز ورات غير مأجورات ولو أفرد لقال موز ورات \* ومنه أيضا قولهم آتيتك بالغدا

وبين الناس فأتته امرأة  
تسأله عن نبيذ الجرف فقال إن  
وفد عبد القيس أنوار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من الوفد أو من القوم قالوا  
ربيعة قال مرحبا بالقوم أو  
بالوفد غير خزايا ولا الندأى  
قال فقالوا يا رسول الله إنا

البخاري وغيره بحذف يدى فيكون يدى عبارة عن الجملة كما قال تعالى (يوم ينظر المرء ما قدمت يده) أى قدم والله أعلم والترجمة التعبير بلغة عن لغة وقال ابن الصلاح لا يختص بذلك لا طلاقهم الترجمة على باب كذا (ب) اطلاق ذلك اصطلاح فلا يعترض به على اللغة (ع) كان فارسيًا يترجم لمن حضر من الفارسيين وقيل كان يفهم كلام ابن عباس لمن لا يفهمه لزحام أو بعد \* وفيه جواز الترجمة وأنه يكفي فيها الواحد لانها من باب الخبر وعندنا في هذا الاصل خلاف والمشهور الجواز وترجم البخاري عليه الترجمة بين يدى الحاك \* (ب) القول بكفاية الواحد في الخبر والقول بأنه لا بد من اثنين لسحنون ما يبعث فيه القاضى كقيس الجراحات والقسم والاستنكاه في الخبر والقول بأنه لا بد من اثنين لسحنون وابن عبدوس \* وفي ترجمة البخاري نظر لان ابن عباس إنما كان مفتيا والفتيا أخف من القضاء

(قوله فأتت امرأة) فيه استفتاء النساء وأن صوتهن لذلك ليس بعورة \* والجر بفتح الجيم وهو اسم جمع الواحدة جرة وتجمع أيضا على جرار وهو هذا الفخار المعروف وذكره قضية الوفد يدل على أن الانتباز في المذكورات غير منسوخ وفيه ذكر المفتي الدليل مع الحكم (ب) ومن شيوخنا من كان يستحسنه إذا كان السائل ممن يعلم وجه الدليل (قوله مرحبا) (ع) كلمة تستعمل للبر وحسن اللقاء وانتصابه بفعل مقدر أي صادفت رجبا وسعة (ط) وهذا الناصب لازم الاضمار واشتقاقه من الرحب بالضم وهو السعة يقال رحب رجبا إذا اتسع وأما الرحب بالفتح فالمكان المتسع (قوله غير خزايا) جمع خزيان كخياري جمع خيران من خزي بخزي خزايا إذا ذل أو من خزي بخزي خزايا إذا استعيا فالمعنى على الاول غير أذلاء وعلى الثاني غير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب بوجوب استعياكم وغير منصوب على الحال (ح) وقال صاحب التحرير يروى بالخفض صفة للقوم (قوله ولاندأى) ويرى الندأى بالتعريف (ح) ويرى في غير هذا الموضع بالألف واللام فيهما (١) وهو جمع نادم على غير قياس طلبا للشأ كلمة وذكر الفراء أن ندما لغة في نادم فيكون الجمع على هذا قياسا (ع)

(١) أى في خزايا وندأى

أه مصححه

والعشا يجمع الغدوة على الغدا يا إتياعا للعشايا \* ومنه أيضا \* هالك أخية ولاج أبوبة \* وذكر الفراء أن ندمان لغة في نادم فجمعه المذكور على هذا قياس (ع) قال الهروي وروى الحديث غير خزايا ولا نادمين على القياس (قوله من شقة بعيدة) (د) الشقة السفر الطويل وصفها بالبعد تأكيذا وقيل هي المسافة وضم شينها أفصح من الكسر لانها لغة القرآن (قوله بأمر فصل) (ب) قلت \* الأمر بحمل أنه ضد النهي ففصل معناه فارق بين الحق والباطل كقوله لا تخرقل آمنت بالله ثم استقم ويحتمل أنه الفعل أي من نابعمل أي بصيغة أفعل ففصل على هذا بمعنى مفصول مبين كباين الاسلام بأركانه الخمسة \* وبعضهم فسر فصلا بكونه دائما غير معروض للنسخ وقال على سياق ذلك وهذا يدل أنهم جاوزوا النسخ (د) وقال الخطابي معنى فصل بين ينفصل به المراد ولا يشك (قوله فأمرهم بأربع أمرهم بالايان بالله وحده وقال ندرن ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس) (ع) استشكل بعضهم الحديث بأن قال وعد بأربع فأني بخمس والأربع لا تكون خسا وأجاب بأن قال وفي مما وعد وزاد \* وهذا تكلف لا يحتاج اليه مع أنه غير سديد بل الوجه أن لا يعد الايمان من الأربع لانه كان معلوما عندهم وإنما أتوا ليسألوا عما ليس عندهم من قواعد الشرع وتكون الشهادتان تفسيراً للايمان لانه لما سلم عنه وقالوا الله ورسوله أعلم فسرهم لهم بالشهادتين ثم الأربع هي مابعد الشهادتين \* وجواب ثان وهو أن لا يعد منها أيضا بل يجعل اسم الكل مابعد مما أمر به ونهى عنه ولا بعد في جعله اسم لذلك لأن بتلك الاشياء كماله وتكون الأربع الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم ثم أخبرهم على وجه التنبيه أنه يلزمهم أداء الخمس لما ذكرنا من مجاورتهم كفار مضر ولم يقصد عدا الجهاد لانه لم يكن حينئذ فرض لان وفادتهم كانت سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ونزل فرضه بعد الفتح من العام أو يكون اسما لجميع مابعد ولم يذكر مابعد تفصيلا للاعداد بل

قال الهروي وروى الحديث غير خزايا ولا نادمين على القياس (قوله من شقة بعيدة) ضم شينها أفصح من الكسر لانها لغة القرآن وهي السفر الطويل وصفها بالبعد تأكيذا وقيل هي المسافة وقيل الغاية التي يخرج الانسان اليها (قوله بأمر فصل) بتنوين الكامتين قال الخطابي وغيره هو البين الواضح الذي ينفصل به المراد ولا يشك (ب) الأمر بحتمل أنه ضد النهي ففصل معناه فارق بين الحق والباطل كقوله لا تخرقل آمنت بالله ثم استقم ويحتمل أنه الفعل أي من نابعمل أي بصيغة أفعل ففصل على هذا بمعنى مفصول مبين كباين الاسلام بأركانه الخمسة وبعضهم فسر فصلا بكونه دائما غير معروض للنسخ (قوله فأمرهم بأربع) استشكل بأن المعدود خمس أوجب بأنه وفي مما وعد وزاد (ع) وهو تكلف غير سديد بل الوجه أن لا يعد الايمان من الأربع لانه كان معلوما عندهم وإنما أتوا ليسألوا عما ليس عندهم من قواعد الشرع وتكون الشهادتان تفسيراً للايمان والأربع مابعدهما \* وجواب ثان وهو أن لا يعد منها أيضا بل يجعل اسم الكل مابعد مما أمر به ونهى عنه ولا بعد في جعله اسم لذلك لأن بتلك الاشياء كماله وتكون الأربع الشهادتين إلى الصوم ثم أخبرهم على وجه التنبيه أنه يلزمهم أداء الخمس لما ذكرنا من مجاورتهم كفار مضر ولم يقصد عدا الجهاد لانه لم يكن حينئذ فرض لان وفادتهم كانت سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ونزل فرضه بعد الفتح من العام أو يكون اسما لجميع مابعد ولم يذكر مابعد تفصيلا للاعداد بل أمرهم بالايان الشامل للجميع (ب) المستشكل هو ابن بطال \* وجواب القاضي الاول أولى أن يكون تكلفا وغير سديد \* أما أنه تكلف فان الظاهر عطف صلاة على

تأنيك من شقة بعيدة وان  
بيننا وبينك هذا الحى من  
كفار مضر وإنما لا نستطيع  
أن تأنيك الا في شهر  
الحرام فخرنا بأمر فصل  
نخبر به من وراءنا ندخل به  
الجنة قال فأمرهم بأربع  
ونهاهم عن أربع أمرهم  
بالايان بالله وحده وقال  
هل تدرون ما الايمان بالله  
قالوا الله ورسوله أعلم قال  
شهادة أن لا اله الا الله وان  
محمدا رسول الله وإقام  
الصلاة وإيتاء الزكاة  
وصوم رمضان وأن تؤدوا  
خمس من الغنم وناهاهم عن  
الدباء والخنم والمزفت  
قال شعبة وربما قال النقيب  
وربما قال المقير وقال

أمرهم بالإيمان الشامل للجميع ﴿قلت﴾ المستشكل هو ابن بطل وجواب القاضي الاول أولى أن يكون تكلفاً وغير سديد \* أما انه تكلف فان الظاهر عطف صلاة على الشهادتين واعرابه غير هذا تكلف \* وأما انه غير سديد معنى فلأن جعل الاربع مابعد الشهادتين يوجب أن يكون أداء الخمس ركناً وهو نص أن الجهاد حينئذ لم يكن فرض \* ولا يجاب بأنه معطوف على لفظ أربع كما تقدم في الطريق الاول لانه تبقى الاربع مفسرة بثلاث \* وأيضا الشهادتان في الطريق الاول احدى الاربع فلا يصح اخراجها لان القضية واحدة \* وجوابه الثاني هو جواب ابن بطل الذي زيف وغيته أنه قرره \* وأتم جواب في المسئلة ماذا كر ابن الصلاح وأشار اليه الامام قال ابن الصلاح والاشكال انما جاء من توهم عطفه أداء الخمس على شهادة وليس بمعطوف عليها وانما هو معطوف على أربع وتقرره ما تقدم في الاول \* وانما كان أنهم لان به تتفق الطريقتان ويرتفع الاشكال (قوله) وقال لأشج عبد القيس (م) اسم الأشج المنذر بن عائذ بالذال المعجمة وقيل عائذ بن المنذر وقيل المنذر ابن حارث وقيل عبد الله بن عوف (قوله بحمها الله) (ط) فيه مدح الرجل في وجهه اذا أمن اقتنائه وقد فعله صلى الله عليه وسلم بكثير فقال ليس أحد أمن على في صحبته من أبي بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً وقال لعمر مالم يقلك الشيطان سال الكافج إلسك غيره وقال لعلي أنت مني بمنزلة هرون من موسى والاصل المنع حتى يثبت الامن لقوله اياكم والمدح فانه الذبح وقال للمادح ويحك ضربت عنق أخيك ﴿قلت﴾ جلس بين يدي الشيخ أبي اسحق الجينياني حاكم صفاقس وأبو بكر بن حجاج وكان له مكان من السلطان وجلس معه ما شيخ ضعيف العقل والدين فقال يا أبا اسحق هذا الحاكم فيه وفيه يثنى عليه وهذا أبو بكر فيه وفيه يثنى عليه فقال أبو

احفظوه وأخبروا به من ورائكم وقال أبو بكر من وراءكم وليس في روايته المقبر \* وحدثني عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي (ح) وحدثنا نصر بن علي الجهضمي قال أخبرنا أبي قال جميعاً ثنا قرة بن خالد عن أبي جرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث نحو حديث شعبة وقال أنها كم عما يندب في الدباء والنقير والخنم والمزفت وزاد ابن معاذ في حديثه عن أبيه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأشج أشج عبد القيس ان فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة \* حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا بن عليه

الشهادتين واعرابه غير هذا تكلف \* وأما انه غير سديد فلان جعل الاربع مابعد الشهادتين يوجب أن يكون أداء الخمس ركناً وهو نص ان الجهاد حينئذ لم يفرض ولا يجاب بأنه معطوف على لفظ أربع كما تقدم في الطريق الاول لانه تبقى الاربع مفسرة بثلاث \* وأيضا الشهادتان في الطريق الاول احدى الاربع فلا يصح اخراجها لان القضية واحدة وجوابه الثاني هو جواب ابن بطل الذي زيف وغيته أنه قرره (قلت) كون أداء الخمس ركناً لا ينافي أن يكون الجهاد غير مفترض حينئذ لا احتمال أن يكون الجهاد غير فرض لكن اذا وقع وأخذ به المسلمون مالا لكفار لزم تخميسه كما لو وقع اليوم جهاد غير واجب اللهم الا أن يثبت أن حكم التخميس لم يشمرع الا بعد أن فرض الجهاد فيصح ما ذكر (قوله) وأخبروا به من وراءكم روى بكسر الميم وفتحها (قوله قال جميعاً) أي اتفقا على التحديث بما يذكره إمامي وقت واحد وفي وقتين (قوله وقال للأشج) اسمه المنذر بن عائذ بالذال المعجمة العصري بفتح العين والصاد المهملتين على الصحيح المشهور والحلم العقل والأناة بالقصر وفتح المهمزة التثبوت وترك الجملة (قوله ان فيك خصلتين) (ع) سبب قوله ذلك للأشج أنهم لما قدموا المدينة بادر أصحابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأنى الأشج حتى جمع رجالهم وعقل ناقته ولبس ثياباً جديداً ثم أقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلسه الى جنبه ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعون عن أنفسكم وعن قومكم فقالوا نعم وقال الأشج يا رسول الله انك لن تزال الرجل عن شيء أشد عليه من دينه نبايعك عن أنفسنا وترسل معنا من يدعوهم فن تبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه قال صدقت إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة فالحلم ما تكلم به في شأن قومه والأناة تأنيبه حتى أصلح من شأنه (ح) وفي مسند الحاكم أبي يعلى قال الأشج يا رسول الله أكانتاني أم حدثنا فقال بل قديما قال الحمد لله الذي جبلني على



(١) في نسخة يستعبر

اسحق جاء في الحديث اذا مدح الفاسق غضب الله تعالى وجاء أيضا احتوا التراب في وجوه المادحين ولا سبيل الى التخلص عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم خثافي وجهه الشيخ المادح التراب وامتلائت لحية الحاكم وأبي بكر فانصرفا وذكر كرت الحكاية للشيخ أبي الحسن بن محمد الفقيه فقال رحم الله أبا اسحق ما أرى أحدا يستعمل هذا الحديث بعده (ع) وسبب قوله ذلك للشيخ أنهم لما قدموا المدينة بادروا أصحابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأذى الاشج حتى جمع رجالهم وعقل ناقته ولبس ثيابا جدد ثم أقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلسه الى جنبه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعون عن أنفسكم وعن قومكم فقالوا نعم وقال الشيخ يارسول الله انك لن تزال الرجل عن شيء أشد عليه من دينه نبأ بعك عن أنفسنا وترسل معننا يدعوهم فن تبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه قال صدقت إن فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم والأناة فالحلم ما تكلم به في شأن قومك والأناة تأنيه حتى أصلح من شأنه (د) وفي مسند الحاكم أبي يعلى قال الشيخ يارسول الله أكانت في أم حدثنا فقال بل قد بما قال الحمد لله الذي جبلني على خصلتين يحبهما الله \* قلت \* لا يقال لو كان ما تكلم به في شأن قومك هو مقتضى الحلم لكان الأولى به النبي صلى الله عليه وسلم اذ هو الأحق بكل كمال لا ناقول انما هو مقتضى الحلم بالنسبة الى من يجمل عاقبة الامر كالاشج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فله أوحى اليه بانهم يؤمنون كما اتفق أوله يستخرج (١) عقلة بذلك (قوله) وذكر قتادة أبا نضرة عن أبي سعيد (د) معناه حدث قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد (قوله) ما علمك بالنكير (ه) هو استبعاد اذ لم يكن بأرضه (قوله) فتديفون (ع) رويناه بالبدال والذال وفتح التاء فيهما كتييعون وقال بعضهم الصواب

خصلتين يحبهما الله (ب) لا يقال لو كان ما تكلم به في شأن قومك مقتضى الحلم لكان الأولى به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هو الأحق بكل كمال لا ناقول انما هو مقتضى الحلم بالنسبة الى من يجمل عاقبة الامر كالاشج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فله أوحى اليه بانهم يؤمنون كما اتفق أوله يستخرج عقلة بذلك (ط) فيه مدح الرجل في وجهه اذ آمن افتتانه وقد فعله صلى الله عليه وسلم بكثير والاصل المنع حتى يثبت الامن لقوله إياكم والمدح فانه الذبح وقال للمادح ويحك ضربت عنق أخيك (ب) جلس بين يدي الشيخ أبي اسحق الجيناني حاكم صفافس وأبو بكر بن حجاج وكان له مكان من السلطان وجلس معهم ماشح ضيف العقل والدين فقال يا أبا اسحق هذا لما كرم فيه وفيه ثني عليه وهذا أبو بكر فيه وفيه ثني عليه فقال أبو اسحق جاء في الحديث اذا مدح الفاسق غضب الله تعالى وجاء أيضا احتوا التراب في وجوه المادحين ولا سبيل الى التخلص عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم خثافي وجهه الشيخ المادح التراب وامتلائت لحية الحاكم وأبي بكر فانصرفا وذكر كرت الحكاية للشيخ أبي الحسن ابن محمد الفقيه فقال رحم الله أبا اسحق ما أرى أحدا يستعمل هذا الحديث بعده (قوله) حدثنا سعيد بن أبي عروبة (ب) بفتح العين وضبطه ابن قتيبة بالالف واللام ابن أبي العروبة ويكنى أبا النضر اختلط في آخر عمره سنة ثنتين وأربعين ومائة \* وأبو نضرة بفتح النون واسكان الصاد المججمة \* وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان منسوب الى بني خدره وكان أبوه مالك رضى الله عنه صحابيا أيضا قتل يوم أحد شهيدا (قوله) وذكر قتادة أبا نضرة عن أبي سعيد (ح) معناه حدث قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري كما جاء مينا في الرواية التي بعده من رواية ابن أبي عدي والحدري بضم الخاء والمجمة وسكون الدال المهملة (قوله) ما علمك بالنكير (ه) هو استبعاد اذ لم يكن بأرضه (قوله) فتديفون (ع) رويناه بالبدال والذال وفتح التاء فيهما كتييعون وقال بعضهم الصواب بكسر

حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة حدثنا من لقي الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد القيس قال سعيد بن أبي سعيد الخدري في حديثه هذا أن أناسا من عبد القيس قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يانبي الله إناحي من ربيعة وبيننا وبينك كفار مضرولا نقدر عليك الا في أشهر الحرم فربنا أمرناهم به من وراءنا وندخل به الجنة اذا نحن أخذنا به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمركم بأربع وأنها كرم أربع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وأعطوا الخس من الغنائم وأنها كرم عن أربع عن الدباء والحنتم والمزفت والنكير قالوا يانبي الله ما علمك بالنكير قال بلى جذع تنقرونه فتديفون فيه من القطيعاء قال سعيد أوقال من القمر ثم تصبون فيه من الماء حتى اذا سكن غليانه



شربتموه حتى إن أحدكم  
أو إن أحدكم ليضرب ابن  
عمه بالسيف قال وفي القوم  
رجل أصابته جراحة  
كذلك قال وكنت أخبئوها  
حياء من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقلت فقيم  
نشر يارسول الله قال في  
أسقية الأدم التي يلاث  
على أفواهها فقالوا  
يارسول الله إن أرضنا  
كثيرة الجرذان ولا تبقى بها  
أسقية الأدم فقال نبي الله  
صلى الله عليه وسلم وإن  
أكلتها الجرذان وإن  
أكلتها الجرذان وإن  
أكلتها الجرذان قال وقال  
نبي الله صلى الله عليه  
وسلم لأشجع عبد القيس  
إن فيك لخصلتين يحبهما  
الله الحلم والأناة \* حدثنا  
محمد بن مني وابن بشار  
قالا حدثنا ابن أبي عدي  
عن سعيد عن قتادة قال  
حدثني غير واحد في ذلك  
الوفد وذكر أبا نضرة  
عن أبي سعيد الخدري أن  
وقد عبد القيس لما قدموا  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمثل حديث ابن

(١) كذا بالأصل وهو  
عكس ما في النووي  
والسنوسي نقل عنه فليحقق  
أصل العبدري هل هو  
بالمثناة فوق أو تحت كتبه

مصححه

بكسر الذال المججمة تذيغون من ذاف يذيف كباع يبيع وضمها مع المهملة تدوفون من ذاف  
يدوف كقال يقول ور وينا بضم التاء باعيا مع المهملة وأنكره بعضهم وقال انما هو بفتحها ثلاثي  
كاه وحكى بعضهم أذاف الدواء بللاء رباعيا فالروايتان صحيحتان والمعنى في الجميع تخططون (د)  
وضبطه بعضهم ر واة مسلم بضم التاء في المججمة والمهملة والاهمال في الدال أشهر (قوله) وفي القوم رجل  
أصابته جراحة من ذلك (ع) قيل اسمه جهيم بن قثم وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم اذ  
أخبر عن مغيب وقع ولم يواجهه الرجل بذلك على عادته في السر (م) والأدم جمع أديم وهو الجلد  
النام الدبغ قال السيراقي لم يجمع فصيل على فعل الا في أديم وأدم وأفوق وقصم وقضم والافوق  
الجلد غير النام الدبغ والقصم الصعيقة (ع) التي لم تكتب (قوله) التي ثلاث على أفواهها (أى تطوى  
على أفواهها وهي عند العبدري بالياء من أسفل (١) أى ربط الخيط على أفواهها وهو مثل ما في الطريق  
الآخر عليكم بالموكى أى بالأسقية التي توكى أفواهها بالوكاء وهو الخيط الذي تربط به (ابن قتيبة) وأصل  
اللوث الطى لثت العمامة طويتها (ع) وحضهم على أسقية الأدم لانها رقة جلودها لا ينتهى ما فيها الحد  
التخمير الا وينشق (قوله) كثيرة الجرذان (د) قال ابن الصلاح هو في كثير من النسخ باسقاط التاء  
كقوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) والجرذان بكسر الجيم جمع جرذ بضم الجيم وقبح الرأى  
كصرد وصردان والجرذ أطلق كثيرا أنه الغارة وقيل ذكرها وقيل نوع منها (م) واعتذر والله بذلك  
لعلمهم ان شرعه مبني على التخفيف وظنوا أن يرى المصلحة في الترخيص للضرورة فلم يعذرهم لانه  
رأى انها لا يعسر الاحتراز منها

الذال المججمة تذيغون من ذاف يذيف كباع يبيع وضمها مع المهملة تدوفون من ذاف يدوف كقال  
يقول ور وينا بضم الياء باعيا مع المهملة وأنكره بعضهم وقال انما هو بفتحها ثلاثي كاه وحكى بعضهم  
أذاف الدواء بللاء رباعيا فالروايتان صحيحتان فالمعنى في الجميع تخططون (ح) وضبطه بعضهم ر واة  
مسلم بضم التاء في المججمة والمهملة والاهمال في الدال أشهر \* قال ووقع في الاصول كلها في الموضع  
الاول فتعدفون فيه بناء مشاة فوق مفتوحة ثم قاف ساكنة ثم ذال مججمة مكسورة ثم فاء ثم واو ثم نون  
ومعناه تلغون فيه وترمون وأما القطيعاء فبضم القاف وفتح الطاء وبالمد وهو نوع من الثمر صغار (قوله)  
حتى إن أحدكم أو أحدهم) شك من الراوى معناه اذا شرب سكر فلم يبق له عقل وهاج به الشر فيضرب  
ابن عمه الذي هو عنده من أحب أحبائه وهذه مغسدة عظيمة تنبهها على ما سواها من المفاسد (قوله)  
وفي القوم رجل أصابته جراحة من ذلك (أى من أجل ضرب ابن عمه له الماسكر (ع) قيل اسمه جهيم  
ابن قثم وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم اذ أخبر عن مغيب وقع ولم يواجهه الرجل بذلك على  
عادته في السر (قوله) في أسقية الأدم التي يلاث على أفواهها (أما الأدم فبفتح الهمزة والدال جمع أديم  
وهو الجلد الذي تم دباغه \* وأما يلاث فبضم المثناة من تحت وتخفيف اللام وآخره ناء مثلثة (ح) كذا  
ضبطناه وكذا هو في أكثر الاصول وفي أصل الحافظ العبدري بالمثناة فوق وكلاهما صحيح فغنى الاول  
يلف الخيط على أفواهها وتربط به ومعنى الثانى تلف الأسقية على أفواهها وهو مثل ما في الطريق  
الآخر عليكم بالموكى أى بالأسقية التي توكى أفواهها بالوكاء وهو الخيط الذي تربط به (ابن قتيبة) وأصل  
اللوث الطى لثت العمامة طويتها (ع) وحضهم على أسقية الأدم لانها رقة جلودها لا ينتهى ما فيها الحد  
التخمير الا وينشق (قوله) كثيرة الجرذان (ح) كذا ضبطناه \* وقال ابن الصلاح هو في كثير  
من النسخ باسقاط الهاء كقوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) والتقدير أرضنا مكان كثير

### الحديث من الطريق الآخر

**قوله في السند** (عن ابن جريج عن أبي قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره) (د) زعم الحرالي (١) أن هذا السند من العضلات وله عليه وضع قال ولا شك أنه غلط فيه حفاظ ووقعت فيه تغييرات من الأئمة قال واشكاله من ضمير أخبرهما إلى من يرجع فاغتر عبد القادر بظاهر اللفظ فقال يرجع إلى أبي قرعة وحسن ولا يصح لأنه يكون أبونضرة هو المخبر لهما عن أبي سعيد ومعلوم أنه ليس كذلك ولا جمل أنه ليس كذلك غير أبونعيم السند فقال عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره ولا يصح أيضا فإنه يقتضي أن أبانضرة هو المخبر لهما عن أبي سعيد ومعلوم أيضا أنه ليس كذلك وغيره أبو علي الغساني فقال صوابه عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرا بأن أباسعيد أخبره والأصل أخبرهما لكن أفرد الضمير لموضع الإرسال فإن الحسن هو البصري ولم يلق أباسعيد وهذا اللفظ خرج به ابن السكن في مصنفه وأظنه من إصلاحه ونحوه أيضا أخرجه الزارقي في مصنفه الكبير قال عن أبي قرعة حدثنا أبونضرة وحسن عن أبي سعيد ولكن الحسن لم يلق أباسعيد خرج عبد الرزاق عن مسلم عن ابن جريج عن أبي قرعة عن أبي نصر عن أبي سعيد قال الحرالي وصوب المازري وعياض قول الغساني وشأن المازري تقليده فيما يرجع لعلم الاسناد وهذه تكلفات لا يحتاج إليها الصواب ما ذكره مسلم وبلغه أخرجه ابن حنبل عن روح عن عبادة عن ابن جريج وموضع خطأ الأولين اعتقادهم أن حسنا هو البصري وليس كذلك وإنما هو الحسن بن مسلم بن يثاق لأن الثقة سلمة بن شبيب أخرجه بلفظ مسلم وعين الحسن أنه ابن مسلم فقال عن ابن جريج قال أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة أخبره وحسن بن مسلم أخبرهما أن أباسعيد أخبره والمعنى أن أبانضرة أخبر أبانضرة والحسن بن مسلم وكره قوله أخبرهما أكيدا كما يقال جاءني زيد وعمرو جا آني \*

(١) كذا بالأصل هنا وفي يأتي باللام وفي نسخة في الموضعين الحرالي بالنون ولعله يعني به الشيخ تقي الدين أبا عمرو بن الصلاح الشهرزوري أخذاه من النووي والله أعلم اه

عليه غير أن فيه وتذيقون فيه من القطيعاء والقر والماء ولم يقل قال سعيد أو قال من القر \* حدثني محمد بن بكر البصري حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج وحدثني محمد بن رافع واللفظ له قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد الخدري أخبره أن وفد عبد القيس لما أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم

الجردان \* والجرذان بكسر الجيم واسكان الراء وبالذال المجمة جمع جرد بضم الجيم وقع الراء كصرد وصردان والجرذان أطلق كثير أنه الفأرة وقيل ذكرها وقيل نوع منها (قوله عن أبي قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره) (ح) هذا الاسناد معدود من المشكلات وقد اضطربت فيه أقوال الأئمة وأخطأ فيه جماعات من كبار الحفاظ والصواب فيه ما بسطه وأوضحه الامام الحافظ أبو موسى الاصبهاني في الجزء الذي جمعه فيه وما أحسنه وأجوده وقد تلخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فقال هذا الاسناد إحدى العضلات ولا عضاله وقع فيه تغييرات من جماعة واهمة \* فن ذلك رواية أبي نعيم الاصبهاني في مستخرجه على كتاب مسلم بإسناده أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرهما أن أباسعيد الخدري أخبره وهذا يلزم منه أن يكون أبو قرعة هو الذي أخبر أبانضرة وحسنا عن أبي سعيد وليس كذلك \* ومن ذلك أن أبا علي الغساني صاحب تقييد المهمل قال صوابه عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبراه أن أباسعيد أخبره والأصل أخبرهما لكن أفرد الضمير لموضع الإرسال فإن الحسن هو البصري ولم يلق أباسعيد وهذا اللفظ أخرجه ابن السكن في مصنفه وأظنه من إصلاحه ونحوه أيضا أخرجه البزار في مصنفه الكبير قال عن أبي قرعة حدثنا أبونضرة وحسن عن أبي سعيد \* قال وصوب المازري وعياض قول الغساني وشأن المازري تقليده فيما يرجع لعلم الاسناد وهذه كلها تكلفات لا يحتاج إليها الصواب ما ذكره مسلم وبلغه أخرجه ابن حنبل عن روح بن عبادة عن ابن جريج \* وموضع خطأ الأولين اعتقادهم أن حسنا هو البصري وليس كذلك وإنما هو الحسن بن مسلم بن يثاق لأن الثقة سلمة بن شبيب أخرجه بلفظ مسلم وعين الحسن أنه ابن مسلم

\* (حدیث معاذ) \*

(قوله عن أبي معبد) (م) هو مولى ابن عباس واسمه ناذب بالنون والقاف والذال المعجمة وعند ابن ماهان عن أبي معبد الجهني وهو وهم (قوله عن ابن عباس عن معاذ) وفي الآخر (أن معاذاً) (د) إذا حدث صحابي عن صحابي فلا فرق بين عن وأن في صحة الاتصال عند الاكثر وقال جماعة أن تقتضي الانقطاع لكنه مرسل صحابي فهو في حكم المسند فاحتاط مسلم رحمه الله فذكر الامرين (قوله بمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ﴿قلت﴾ كان بعثه للدعاء لله تعالى وتعليم الشرائع كما بعث الى كسرى وقيصر والنجاشي وملك البحرين وملك اليمامة والى جيلة بن الهم ملك غسان والى المقوقس ملك الاسكندرية فقارب الاسلام وأهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلته الشهباء ومارية القبطية وأختها سيرين فاستولد رسول الله صلى الله عليه وسلم مارية ولدها ابراهيم ووهب أختها لحسان بن ثابت فولدت له عبد الرحمن بن حسان بن ثابت ولم يكن في القوم أقبح رداً من كسرى فانه مزق كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم -م مزق مله كه فزق كل ممزق (قوله من أهل الكتاب) ﴿قلت﴾ الكتابي من أنزل على رسول قومه كتاب أو ألزم أحكامه من غير المسلمين فيدخل من تهود أو تنصر من المشركين ويخرج من فعل ذلك من المسلمين لان المرتد لا يقر (د) ولما كان أكثر أهل اليمن أهل كتاب نهيه بقوله له ذلك ليهتأ الى مناظرتهم (قوله فادعهم الى شهادة أن لا اله الا الله) (ط) احتج به من قال أول الواجبات الاقرار ولا يصح لان هذا الدعاء هو الذي يقدم بين يدي القتال وقد اختلف في وجوب تقديمه والحديث دليل عليه ﴿قلت﴾ فان قال المحتج لولائها أول الواجبات لم يقدمها ﴿أحب بأنها﴾ انما قدمت لتوقف القتال عليها والخلاف الذي في أول الواجبات

قالوا يا نبي الله جعلنا الله  
فداك ماذا يصلاح لنا من  
الأشربة فقال لا تشربوا  
في النقيير قالوا يا نبي الله  
جعلنا الله فداك أو تدرى  
ما النقيير قال نعم الجدع  
ينقر وسطه ولا في الدباء ولا  
في الخنثى وعليكم بالموكي  
حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه وأبو كريب وأحق  
ابن إبراهيم جميعا عن  
وكيع قال أبو بكر  
حدثنا وكيع عن زكريا

ابن اسحق قال حدثني يعقوب  
ابن عبد الله بن صيفي عن  
أبي معبد عن ابن عباس  
عن معاذ بن جبل قال أبو  
بكر ورما قال وكيع عن  
ابن عباس أن معاذًا قال  
بعثني رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال إنك تأتي  
قومًا من أهل الكتاب  
فادعهم إلى شهادة أن لا إله  
إلا الله وأني رسول الله

فقال عن ابن جريج قال أخبرني أبو قزعة أن أبانضرة وحسن بن مسلم أخبرهما أن أبانضرة أخبره \*  
ومعنى هذا الكلام أن أبانضرة أخبر أبانضرة والحسن بن مسلم وكره قوله أخبرهما أن أبانضرة أخبره \*  
كما يقال جاءني زيد وعمرو جأني فقالا كذا وكذا \* واسم أبي قزعة المذکور سويد بن حجير بماء  
مهملة مضمومة ثم جيم مفتوحة وآخره راء وهو باهلي بصرى أنفرد مسلم بالرواية عنه دون البخاري \*  
وقزعة بفتح القاف وفتح الزاي واسكانها ( **قوله** جعلنا الله فداك ) بكسر الفاء وبالمد معناه يقيك  
المكاره ( **قوله** وعليكم بالموكي ) هو بضم الميم واسكان الواو مقصور غير مهموز قاله ( ح )

﴿ باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع الايمان الى آخره ﴾

(ش) **(قوله عن أبي معبد)** هو مولى ابن عباس واسمه أبو ناقة بن النون والقاف والذال المججمة وعند ابن ماهان عن أبي معبد الجهني وهو وهم قال عمرو بن دينار كان من أحذق موالى ابن عباس **(قوله عن ابن عباس عن معاذ)** وفي الآخر (ان معاذاً) اذا حدث صحابي عن صحابي فلا فرق بين عن وأن في صحة الاتصال عند الاكثر وقال جماعة أن تقتضي الانقطاع لكنه مرسل صحابي فهو في حكم المتصل على المشهور خلافاً للاستاذ أي اسحق الاسفرائني فاحتاط مسلم رحمه الله تعالى بذلك الأمرين **(قوله من أهل الكتاب)** (ب) الكتابي من أنزل على رسول قومه كتاب أو التزم أحكامه من غير المسلمين فيدخل من تهود أو تنصر من المشركين ويخرج من فعل ذلك من المسلمين لان المرتد لا يقر ولما كان أكثر أهل العين أهل كتاب نهه بقوله له ذلك لئلا يمتناظرهم **(قوله فادعهم الى شهادة أن لا اله الا الله)**

انما هو في أول الواجبات عند البلوغ ( قوله فان هم أطاعوك ) ( ع ) يحتج به من راعى عدم خطاب الكفار بالفروع لانه لم يخاطبهم بها الا بعد الايمان ويحجب الآخر بأنه انما قدم الايمان لانه آكد كما قدم الصلاة على الزكاة ( ط ) ولانه شرط أداء لا شرط وجوب \* قلت \* تقديم الايمان جى به على صورة تقديم الشرط وتقديم الصلاة انما هو تقديم نسق فليس التقديمان سواء وعلى انه شرط أداء فيكون معنى افترض طال بهم بالامتنال وأما تعلق الوجوب فكان بالبلوغ والاظهر في اخبارهم بذلك على التدريج لكونه أدعى للإجابة ( قوله فتردى فقرائهم ) ( د ) احتج به البخارى على عدم نقل الزكاة ولا يظهر لاحتمال عود الضمير على المسامين لا على فقراء تلك البلدة ويحتج به مالك في حجة اعطاء الزكاة لصنف واحد \* قلت \* يريد مما سوى العالمين ( ع ) ولم يذكر الصوم والحج وكانافرض الصوم سنة اثنتين والحج سنة تسع قبل بعث معاذ بأشهر لان بعثه كان من آخر أمره وتوفي صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن ( د ) فقال ابن الصلاح ترك ذكرهما ليس من النبي صلى الله عليه وسلم بل من تقصير الرواة ( ط ) قد اشتهر الحديث فلوذكرهما للنقل وانما تركهما لانه انما قصديان الا كد بالنسبة اليهم في ذلك الوقت وهى عادته صلى الله عليه وسلم \* قلت \* موته صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن هو قول الأكثر وفي تفسير الثعالبي أنه وجده حيا وأنه سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما هذا فقال هكذا رأيت اليهود والنصارى تسجد لأخبارها

فان هم أطاعوا لذلك  
فأعلمهم أن الله افترض  
عليهم خمس صلوات في  
كل يوم وليسلة فان هم  
أطاعوا لذلك فأعلمهم  
أن الله افترض عليهم  
صدقة تؤخذ من  
أغنيائهم فتردى في فقرائهم

( ط ) احتج به من قال أول الواجبات الاقرار ولا يصح لان هذا الدعاء هو الذى يقدم بين يدي القتال وقد اختلف في وجوب تقديمه والحديث دليل عليه ( ب ) فان قال المخج لولا أنها أول الواجبات لم يقدمها أوجب بأنها انما قدمت لتوقف القتال عليها والخلاف الذى في أول الواجبات انما هو في أول الواجبات عند البلوغ ( قلت ) كانه قصد تقرير جواب القرطبي والاظهر في التعبير عن مقصده أن تقدم الاقرار انما هو شرط بالنسبة الى ما يتناوله الحكم لانه مظنة حصول مدلوله بالقاب وهو التصديق التابع للمعرفة لان الحكم انما يتعلقون بالظواهر والمظنات التى يطلعون عليها وأما كون النظر ونحوه مما يحصل المعرفة أول الواجبات فذلك باعتبار النظر الى الواجب في نفسه وفيما بين العبد وبين ربه قاتله أحد أو لم يقاتله ( قوله فان هم أطاعوك ) ( ع ) يحتج به من راعى عدم خطاب الكفار بالفروع لانه لم يخاطبهم بها الا بعد الايمان ويحجب الآخر بأنه انما قدم الايمان لكونه آكد كما قدم الصلاة على الزكاة ( ط ) ولانه شرط أداء لا شرط وجوب ( ب ) تقديم الايمان جى به على صورة تقديم الشرط وتقديم الصلاة انما هو تقديم نسق فليس التقديمان سواء وعلى انه شرط أداء فيكون معنى افترض طال بهم بالامتنال \* وأما تعلق الوجوب فكان بالبلوغ والاظهر في اخبارهم بذلك على التدريج لكونه أدعى للإجابة ( قلت ) قصد بأول كلامه تضعيف الجواب الذى ذكره عياض ولا يخفى وهمه لان مراد المجيب بتقديم الصلاة على الزكاة انما هو في هذا الحديث نفسه أعنى حديث معاذ لاني موضع آخر كحديث جبريل ونحوه قوله تعالى ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) ولا شك ان صورة تقديم الصلاة على الزكاة في حديث معاذ مساوية لصورة تقديم الايمان على ما ذكر معه \* وأما تأويله افترض تغريعا على ان الايمان شرط أداء بطالهم بالامتنال فلا يخفى أيضا ضعفه لان المؤخر عن الايمان الاعلام بالاقتراض لوجوده فلا ينافي أن يكون متقدما على حصول الايمان منهم وهو ظاهر ( قوله فتردى فقرائهم ) ( ح ) احتج به البخارى على عدم نقل الزكاة ولا يظهر لاحتمال عود الضمير على المسامين لا على فقراء تلك البلدة ويحتج به مالك في حجة اعطاء الزكاة لصنف واحد ( ب )

وأما قضاها فقال كذبوا إنما السجود لله تعالى (قوله) فإياك وكرائم أموالهم أي نفائسها كالمعروفة وذات اللبى والنهى عن أخذها رفقا بأهل الأموال والنهى عن أخذ السخال رفقا بالضعفاء (قوله) واتق دعوة المظلوم ﴿قلت﴾ في حديث الدارقطني «ولو كانت من كافر» (د) فيه وعظ الامام أمراء وتحذيرهم من الظلم (ط) وفيه الدعاء على الظالم ﴿قلت﴾ لان التحذير من قبوله اقرار له وقد أجاز ما لك حتى في الصلاة وإنما النظر أيهما أرجح الدعاء أم الترك والصواب الفرق فيترجح الدعاء على من عم ظلمه لانه من الفساد في الأرض ويترجح الترك فيمن ظلمك لانه أوفر للأجر وفي الآثار ما يدل على الأمرين ويأتى الكلام على ذلك حيث تعرض القاضي له (قوله) ليس بينها وبين الله حجاب (ع) يعنى أنها مستجابة لا ترد (ط) وما يتأخر منها فإما يتأخر إملاء كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله على للظالم حتى اذا أخذه لم يقبله (ع) وفي الحديث أن الشهادتين يعصمان الدم وأن احداهما لا تعصم وأن تمام الايمان بال التزام قواعده وأن الشهادتين دونها لا تنفعان ﴿قلت﴾ انظر عدم نفعهما فانه مناف أيهما يعصمان الدم والمشهور عندنا فيمن أقر بالشهادتين وأبى بقية الخس أنه يقتل لكن بعد التشديد عليه وقال أصبغ لا يقتل \* المتيطى وبالمشهور والعمل وأما أن احداهما لا تعصم فتقدم أن عند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطالب بالآخرى فان أبى منها قتل ولهم قول آخر أنه لا يقتل

يريد مما سوى العاملين (ع) ولم يذكروا الصوم ولا الحج وكانا فرضا الصوم سنة اثنتين والحج سنة تسع قبل بعث معاذ بأشهر لان بعثه كان من آخر أمره وتوفى صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن (قلت) ولذلك أخذ منه أن الوزير ليس بواجب لان بعث معاذ إنما كان بعد مشروعية التورق فلو شمرع بصفة الوجوب لذكر (ح) وأجاب ابن الصلاح بان ترك الصوم والحج ليس منه صلى الله عليه وسلم بل من تقصير الرواة (ط) قد اشتهر الحديث فلوذ كرهما لنقل وانما تركهما لانه انما قصديان الآ كد بالنسبة اليهم في ذلك الوقت وهى عادته صلى الله عليه وسلم قلت اذعانهم لهذا المذ كور في حديث معاذ يستلزم اذعانهم لما بقى من شرائع الاسلام (ب) موته صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن هو قول الأكثر في تفسيره العالي انه وجدته حيا وانه سجد لرسل الله صلى الله عليه وسلم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما هذا فقال هكذا رأيت اليهود والنصارى تسجد لأخبارها وأما قضاها فقال كذبوا إنما السجود لله تعالى (قوله) فإياك وكرائم أموالهم (ج) جمع كريمة أى نفائسها كالمعروفة وذات اللبى والنهى عن أخذها رفقا بأهل الأموال والنهى عن أخذ السخال رفقا بالضعفاء (قوله) واتق دعوة المظلوم (ب) في حديث الدارقطني ولو كانت من كافر (ح) فيه وعظ الامام أمراء وتحذيرهم من الظلم (ط) وفيه الدعاء على الظالم (ب) لان التحذير من قبوله اقرار له وقد أجاز ما لك حتى في الصلاة وإنما النظر أيهما أرجح الدعاء أم الترك والصواب الفرق فيترجح الدعاء على من عم ظلمه لانه من الفساد في الأرض ويترجح الترك فيمن ظلمك لانه أوفر للأجر وفي الآثار ما يدل على الأمرين وسيأتى الكلام على ذلك (قوله) ليس بينها وبين الله حجاب (ع) يعنى أنها مستجابة لا ترد (ط) وما يتأخر منها فإما يتأخر إملاء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله على للظالم حتى اذا أخذه لم يقبله (ع) وفي الحديث أن الشهادتين يعصمان الدم وأن احداهما لا تعصم وأن تمام الايمان بال التزام قواعده وأن الشهادتين دونها لا تنفعان (ب) انظر عدم نفعهما فانه مناف لقوله إنهما يعصمان الدم والمشهور عندنا فيمن أقر بالشهادتين وأبى بقية الخس أنه يقتل لكن بعد التشديد عليه وقال أصبغ لا يقتل \* المتيطى وبالمشهور والعمل وأما أن احداهما لا تعصم فتقدم

فان هم أطاعوا ذلك فإياك  
وكرائم أموالهم واتق دعوة  
المظلوم فانه ليس بينها  
وبين الله حجاب \*

## ﴿ الحديث من الطريق الثاني ﴾

(قوله فاذا عرفوا الله) (م) فيه أن أهل الكتاب لا يعرفون الله تعالى وهو مذهب خذاق المتكلمين ودليلهم على ذلك السمع اذ لا يمتنع في العقل أن يعرف الله من كذب رسوله عليهم السلام لانهم ما علموا من لا ارتباطا لاحدهما بالآخر (ع) كيف يعرف الله سبحانه من شبهه بخلقه فالجميع جعلت له شريكا واليهود نسبت له الولد وأجازت عليه البداء والنصارى جعلت له صاحبة والولد وأجازت عليه الحلول والامتزاج \* تعالى الله سبحانه عن قوهم فالجميع وإن اعتقدوا أنهم يعبدون الله سبحانه فانهم لا يعبدونه لان الله سبحانه وتعالى من هذه الحشيات ليس الله \* فتسك بهذه النكته واعتمد عليها وقد رأيت معناها المتقدّم شيوخنا ومقاطع الفاسى الكلام بين أهل القبر وإن حين تنازعوا في المسئلة \* قلت \* قد تقدم أن المتكلمين إنما احتجوا بالسمع وهذه الطريق التي أشار إليها عقلي يرجع الى قياس من الشكل الاول وتقريره الكفار يجعلون لله ما ذكر ولا واحدا من جاعل ذلك بعارف بالله سبحانه فلا واحدا من الكفار بعارف بالله تعالى والصغرى صادقة لانه الواقع والكبرى كذلك لان نسبة شيء من ذلك لله سبحانه اعتقاده على خلاف ما هو به وهي حقيقة الجهل \* وحض على التمسك بهذه الطريق ولا يخفى عليك ضعفها لانها تصير الخلاف لفظيا والكبرى فيها مصادرة ويتضح لك ذلك بعد بيان محل النزاع ولا بد من تنقيحه فان معرفة الله تعالى ان أريد بها معرفة الذات فالذات غير معلومة لاحد ولا يصح أن تعلم على الصحيح وان أريد بها معرفة الوجود فقط فلا يصح أن يقال انهم لا يعرفون الله لانهم لا ينكرون الصانع وان أريد بها معرفة وجوده تعالى مع ما يجب له تعالى ويستحيل عليه فهذا يمكن أن يكون محل النزاع وحينئذ يصير الخلاف لفظيا وهو أن العارف بالشيء من وجه الجاهل به من وجه هل يسمى عارفا أم لا \* وأما المصادرة فلانه اذا قيل في الدليل انه غير عارف به ولا واحدا من جاعل ذلك

أن عند الشافعية من قال لا إله الا الله هو مسلم ويطالب بالآخرى فان أبي مناه قتل ولهم قول آخر أنه لا يقتل (قوله حدثنا ابن أبي عمر) هو محمد بن يحيى بن أبي عمر العدنى أبو عبد الله سكن مكة \* وعبد بن حميد هو الامام المعروف صاحب المسند يكنى أبا محمد قيل اسمه عبد الحميد وأبو عاصم هو النزيل الضحاك بن مخلد (قوله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا) هذا اللفظ يقتضى أن الحديث من مسند ابن عباس وكذا الرواية التي بعده وأما الأولى فن مسند معاذا ووجه الجمع بينهما أن يكون ابن عباس رضى الله عنهما سمع الحديث من معاذ فرواه نارة عنه متصلا ونارة أرسله ولم يذكر معاذا وكلاهما صحيح وقد تقدم أن هرسل الصحابي حجة اذا لم يعرف من روى عنه فكيف وقد عرفناه في هذا الحديث ويحتمل أن ابن عباس سمعه من معاذ وحضر القضية فتارة رواها بلا واسطة لحضوره إياها وتارة رواها عن معاذا بالنسيان الحضور وأولعى آخر والله أعلم (قوله حدثنا أمية بن بسطام العيشي) أما بسطام فبكسر الموحدة على المشهور وحكى فتحها واختلف في صرفه والاصح لا ينصرف للحجة والعامة \* وأما العيشي فبالشين المعجمة وهو منسوب الى بنى عائش بن مالك بن تيم الله بن نعلبة وكان أصله العائشى لكن خففوه \* قال الحاكم أبو عبد الله والخطيب أبو بكر البغدادى العيشيون بالشين المعجمة بصريون والعبيسون بالباء الموحدة والسين المهملة كوفيون والعنسيون بالنون والسين المهملة شاميون (ح) وهذا الذى قاله هو الغالب \* وأمىة بضم الهمزة وتشديد الياء \* ويزيد بن زريع مصفرا (قوله انك تقدم) بفتح الدال (قوله فاذا عرفوا الله) (ح) فيه أن أهل الكتاب لا يعرفون الله تعالى وهو مذهب خذاق المتكلمين ودليلهم على ذلك السمع اذ

حدثنا ابن أبي عمر  
حدثنا بشر بن المرمى  
حدثنا زكريا بن اسحق  
حدثنا عبد بن حميد  
أخبرنا أبو عاصم عن  
زكريا بن اسحق عن يحيى  
ابن عبد الله بن صيفى عن  
ابى معبد عن ابن عباس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
بعث معاذا الى اليمن فقال  
إنك ستأتى قوما بمنزل  
حديث وكيع \* حدثنا  
أمية بن بسطام العيشي  
حدثنا يزيد بن زريع  
حدثنا روح وهو ابن  
القاسم عن اسمعيل بن  
أمية عن يحيى بن عبد الله  
ابن صيفى عن ابى معبد  
عن ابن عباس أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما بعث  
معاذا الى اليمن قال انك  
تقدم على قوم اهل كتاب  
فليكن أول ما تدعوهم  
اليه عبادة الله عز وجل  
فاذا عرفوا الله عز وجل  
فأخبرهم أن الله فرض  
عليهم خمس صلوات فى  
يومهم وليتهم فاذا فعلوا

بعارف فقد جعل محل النزاع إحدى معدمات الدليل وهو عين المصادرة فالأولى التمسك بالسمع كما قال المتكلمون (ع) وفي الحديث أن الإيمان لا يكفي فيه النطق دون عقد القلب خلافاً للجهمية ولا التقليد خلافاً لمن ظننه من الجهمية \* قلت \* كان فيه ذلك لأن المعرفة هي العقد عن دليل والنطق وحده ليس عقداً عن دليل والمقلد أيضاً غير مستدل ونسب القول بكفاية التقليد (١) إلى الجهمية مع أنه مذهب الأشعري وأكثر المتكلمين واختاره من المتأخرين الآمدي والقشيري والمقترح والشيخ عز الدين والعذر له أنه لم يحفظه إلا المعتزلة وهي طريق بعض المتكلمين أعني أنه لم يحكمه إلا عن المعتزلة \* واحتجوا على كفايته بأن أكثر من أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية ومع ذلك فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة إيمانهم \* وأجاب ابن التماسي بأنه إنما حكم بإسلامهم في

(١) هكذا في النسخة  
العقدة وفي نسخة بعدم  
كفاية التقليد وهي التي  
اعترض بسببها السنوسي  
اهـ صححه

لا يتمتع في العقل أن يعرف الله من كذب رسوله عليهم السلام لأنهما معلومان لا ارتباط لأحدهما بالآخر (ع) كيف يعرف الله سبحانه من شبهه بمخلقه فالجوس جعلت له شريكاً واليهود نسبت له الولد وأجازت عليه البداء والنصاري جعلت له الصاحبة والولد وأجازت عليه الحمول والامتراج تعالى الله عن قولهم فالجميع وإن اعتقدوا أنهم يعبدون الله سبحانه فإنهم لا يعبدونه لأن الله سبحانه وتعالى من هذه الحشيات ليس الله فتمسك بهذه النكته واعتقد عليها وقد رأيت معانها المقسدى شيوخنا وبها قطع الغاسي الكلام بين أهل القبر وإن حين تنازعوا في المسئلة (ب) قد تقدم أن المتكلمين إنما احتجوا بالسمع وهذه الطريق التي أشار إليها عقلية ترجع إلى قياس من الشكل الأول وتقريره الكفار يجعلون لله ما ذكر ولا واحداً من جاعل ذلك بعارف بالله سبحانه فلا واحداً من الكفار بعارف بالله تعالى والصغرى صادقة لأنه الواقع والكبرى كذلك لأن نسبة شيء من ذلك لله سبحانه اعتقاده على خلاف ما هو به وهي حقيقة الجهل \* وحض على التمسك بهذه الطريق ولا يخفى عليك ضعفها لأنها تصير الخلاف لفظياً والكبرى فيها مصادرة ويتضح لك ذلك بعد بيان محل النزاع ولا بد من تنقيحه فإن معرفة الله تعالى أن أريد بها معرفة الذات فالذات غير معلومة لأحد ولا يصح أن تعلم على الصحيح وإن أريد بها معرفة الوجود فقط فلا يصح أن يقال أنهم لا يعرفون الله لأنهم لا ينكرون الصانع وإن أريد بها معرفة وجوده تعالى مع ما يجب له تعالى ويستحيل عليه فهذا يمكن أن يكون هو محل النزاع وحينئذ يصير الخلاف لفظياً وهو أن العارف بالشئ من وجهه الجاهل به من وجهه هل يسمى عارفاً أم لا \* وأما المصادرة فلأنه إذا قيل في الدليل إنه غير عارف به ولا واحداً من جاهل ذلك بعارف فقد جعل محل النزاع إحدى معدمات الدليل وهو عين المصادرة فالأولى التمسك بالسمع كما قال المتكلمون (ع) وفي الحديث أن الإيمان لا يكفي فيه النطق دون عقد القلب خلافاً للجهمية ولا التقليد خلافاً لمن ظننه من الجهمية (ب) كان فيه ذلك لأن المعرفة هي العقد عن دليل والنطق وحده ليس عقداً عن دليل والمقلد أيضاً غير مستدل \* ونسب القول بعدم كفاية التقليد إلى الجهمية مع أنه مذهب الأشعري وأكثر المتكلمين \* واختاره من المتأخرين الآمدي والمقترح والشيخ عز الدين والعذر له أنه لم يحفظه إلا المعتزلة وهي طريق بعض المتكلمين أعني أنه لم يحكمه إلا عن المعتزلة \* واحتجوا على كفايته بأن أكثر من أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية ومع ذلك فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة إيمانهم \* وأجاب ابن التماسي بأنه إنما حكم بإسلامهم في الظاهر ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب إذا لا يقبل منهم في الظاهر ويدعهم كفاراً في الباطن ولم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم طالب أحد منهم بعد ذلك بدليل وإنما الجواب منع كونهم مقلدين \* قوله لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية \* قلنا ليس من شرط الدليل أن يكون على نظم الأصوليين لاسيما والزمان زمان خرق



الظاهر ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب اذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعونهم كفار في الباطن ولم يثبت انه صلى الله عليه وسلم طالب أحد منهم بعد ذلك بدليل وانما الجواب منع كونهم مقلدين \* وقوله لم يكونوا عارفين بالمسائل الاصولية (قلنا) ليس من شرط الدليل أن يكون على نظم الاصوليين لاسيما والزمان زمان خرق العادة ومشاهدة المعجزات \* واحتج القاضي وتابعوه على عدم صحة الاكتفاء بالتقليد بهذا الحديث وغيره من الظواهر \* فان قلت \* المسئلة عامية فلا يتسك فيها بالآحاد \* قلت \* العلمية التي لا ترجع الى الذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بذلك

﴿ أحاديث أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴾

فأخبرهم أن الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم فتد على فقرائهم فإذا أطاعوا بها نخذ منهم وتوق كرائم أموالهم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من الكفر من العرب قال عمر ابن الخطاب لابي بكر

( قوله وكفر من كفر من العرب ) قلت ما أتى به القاضي هنا هو طرف من كلام الخطابي ونحن نأتي بالضرورة من كلام الخطابي \* قال الخطابي في شرحه لهذا الحديث لابد من تقديم ما يتم به معناه وذلك أنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب حتى لم يصل لله سبحانه الابكة والمدينة ومسجد عبد القيس بقرية تسمى جوائ من أرض البحرين وكان عماره من الازد وبقوا محصورين حتى قتل مسيلمة باليمامة والاسود وقتعت اليمامة وكان أهل الردة ثلاثة أصناف \* صنف ارتد ولم يتسك من

العادة ومشاهدة المعجزات \* واحتج القاضي وتابعوه على عدم صحة الاكتفاء بالتقليد بهذا الحديث وغيره من الظواهر \* فان قلت \* المسئلة عامية فلا يتسك فيها بالآحاد \* قلت \* العلمية التي لا ترجع الى الذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بذلك انتهى \* قلت \* انظر وهم هذا الشيخ رحمه الله وكيف حمل على عياض رحمه الله تعالى أنه أسند القول بعدم كفاية التقليد للجهلة (١) مع أنه صرح بضده وهو أنه أسند القول بكفاية التقليد الى الجهلة وجعله مخالفاً لمضمون هذا الحديث \* ونصه في الاكمل وفيه معنى في حديث معاذ دليل على أن الايمان لا يصح الا بالمعرفة وانشرح الصدر ولا يكفي فيه نطق اللسان كما تقول الجهمية ولا التقليد المجرد كما يظنه الجهلة \* والعجب من الشيخ الأبي رحمه الله تعالى أنه قرر بنفسه وجه أخذ عياض من الحديث عدم كفاية التقليد ثم غفل عن ذلك اثره وذ كر آخر أن عياضاً وتابعيه أخذوا ضد ذلك من هذا الحديث ومثل هذا الوهم لا يسع فيه الا التسامح وهو مما لا يؤخذ به العلماء رحمهم الله تعالى ( قوله ان الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم ) ( ح ) قد يستدل بالفاظ من أموالهم على أنه اذا امتنع من دفع الزكاة أخذت من ماله بغير اختياره وهذا الحكم لا خلاف فيه ولكن هل تبرأ ذمته ويجزئه ذلك في الباطن فيه وجهان لا يحبان والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴾

محمد رسول الله الى آخر الباب \*

(١) أقول هذا الاعتراض انما يرد على ما وقع للسنوسي من نسخة الأبي من التعبير بعدم كفاية التقليد وأما على ما في النسخة المعتمدة من التعبير بكفاية التقليد فلا يرد والله أعلم اهـ مصححه

(ش) عقيل عن الزهري بضم العين \* وحفص بن غياث بكسر الغين المججمة وفتح الياء المخففة المثناة من أسفل \* وأبو غسان المسمي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية واسكان السين المهملة بينهما منسوب الى مسمع بن ربيعة وتقدم بيان صرف غسان وعدمه وأنه يجوز الوجهان \* واقد بن محمد بالقاف وعبد العزيز الدرودي هو بفتح الدال المهملة وفتح الراء الاولى وتسكين الراء الثانية والاصح انه منسوب الى درابجر بفتح الدال الاولى بعدهاءاء مفتوحة ثم ألف ثم باء موحدة ثم جيم مكسورة ثم راء ساكنة \* وعبد الملك بن الصباح بفتح الصاد المهملة والباء الموحدة المشددة ( قوله وكفر من كفر من العرب ) (ب) ما أتى به القاضي هنا هو طرف من كلام الخطابي ونحن نأتي بالضرورة من كلام الخطابي

الاسلام بشئ ثم من هؤلاء من عاد الى جاهليته ومنهم من ادعى نبوة غيره وصدقه قوم كأتباع مسيلمة  
 باليمامة والاسود العنسي بصنعاء وصنف تمسك بالاسلام الا انه أنكر وجوب الزكاة وقال انما كانت  
 واجبة في زمنه صلى الله عليه وسلم وتأول في ذلك قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة) وصنف تمسك  
 به واعترف بوجوبها الا انه امتنع من دفعها لأبي بكر وفرقها بنفسه قال وانما كانت تفرقها لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن هذا الصنف من طاع بدفعها لأبي بكر كبنى بربوع جمعوا صدقاتهم وأرادوا  
 دفعها لأبي بكر فنعهم مالك بن نويرة وفرقها بنفسه فاتفق الصحابة على قتال الصنف الاول وعدم  
 سيهم وانما اختلفوا في سبى ذرارهم فقتلوا حتى قتل الاسود ومسيلمة وتفرقت جموعهما ﴿قلت﴾  
 هذا الكلام نص في أن ردتها كانت بعد موته صلى الله عليه وسلم ولزخشرى خلافه قال ارتدت  
 مذحج في حياته صلى الله عليه وسلم ورئيسهم الاسود العنسي فاستولى على اليمن وأخرج عمال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وسادات أهل اليمن فأهلكه الله

في شرحه لهذا الحديث لا بد من تقديم ما يتبعه معناه وذلك أنه لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ارتدت  
 العرب حتى لم يصل لله سبحانه الا بكة والمدينة ومسجد عبد القيس بقرية تسمى جواثي من أرض  
 البحرين وكان عماره من الازد وبقوا محصورين حتى قتل مسيلمة وفتح اليمامة وكان أهل الردة ثلاثة  
 أصناف صنف ارتد ولم يتمسك من الاسلام بشئ ثم من هؤلاء من عاد الى جاهليته ومنهم من ادعى نبوة  
 غيره وصدقه كأتباع مسيلمة باليمامة والاسود العنسي بصنعاء وصنف تمسك بالاسلام الا انه أنكر  
 وجوب الزكاة وقال انما كانت واجبة في زمانه صلى الله عليه وسلم وتأول في ذلك قوله تعالى (خذ من  
 أموالهم صدقة) وصنف تمسك به واعترف بوجوبها الا انه امتنع من دفعها لأبي بكر وفرقها بنفسه ﴿قال﴾  
 وانما كانت تفرقها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا الصنف من طاع بدفعها لأبي بكر كبنى  
 بربوع جمعوا صدقاتهم وأرادوا دفعها لأبي بكر فنعهم مالك بن نويرة وفرقها بنفسه فاتفق الصحابة  
 رضى الله عنهم على قتال الصنف الاول وعدم سيهم وانما اختلفوا في سبى ذرارهم فقتلوا حتى  
 قتل الاسود ومسيلمة وتفرقت جموعهما ﴿قلت﴾ هذا الكلام نص في أن ردتها كانت بعد  
 موته صلى الله عليه وسلم ولزخشرى خلافه قال ارتدت مذحج في حياته صلى الله عليه وسلم ورئيسهم  
 الاسود العنسي فاستولى على اليمن وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وسادات  
 اليمن فأهلكه الله عز وجل على يد فيروز الديلمي فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك  
 فسر المسلمون بذلك ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد ثم جاء علمه بعد شهر ﴿وقال﴾  
 في مسيلمة ارتدت بنو حنيفة ورئيسهم مسيلمة فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة  
 رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فان الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجابه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب أما بعد فان الأرض لله يورثها  
 من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ﴿وتوفي﴾ رسول الله صلى الله عليه وسلم فخار به أبو بكر وقتل على  
 يد وحشى قاتل حمزة وكان وحشى يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشرفها في الاسلام يريد في  
 جاهليته ﴿قال﴾ أعنى الزخشرى وانما الذى ارتد في عهد أبي بكر فرارة وغطفان وبنو سليم وبنو بربوع  
 وبعض نعيم قوم سجاح التى تنبأت وغسان قوم جبلة بن الأيهم ﴿قال﴾ الخطابي وبسبى ذرارهم قال  
 أبو بكر ومنهم استولد على أم ولده محمد بن الحنفية وبعدهم سيهم قال عمر ولدا المولى رد عليهم ذريتهم  
 وحكم فيهم بحكم المرتدين (ع) وبراى أبي بكر قال أصبغ وبراى عمر قال الاكثر ثم اختلف الصحابة

سبحانه على يدى فير وزالديلمى فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك فسر المسلمون بذلك ثم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد ثم جاء عليه بعد شهر وقال فى مسيامة ارتدت بنو حنيفة ورئيسهم مسيامة فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيامة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الأرض نصفها لى ونصفها لك فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيامة الكذاب أما بعد فان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاربه أبو بكر وقتل على يد وحشى قاتل حمزة وكان وحشى يقول قتل خير الناس فى الجاهلية وشرها فى الاسلام يريد فى جاهليتى قال أغنى الزمخشري وأما الذى ارتد فى عهد أبي بكر فزاره وغطفان بنو سليم وبنو بروع وبعض تميم قوم سجاح التى تنبأت وغسان قوم جيلة ابن الأيهم قال الخطابى وبسبب ذرارهم قال أبو بكر ومنهم استولد على أم ولده محمد بن الحنفية وبعدهم سبهم قال عمر ولما ولى رد عليهم ذريتهم وحكم فيهم بحكم المرتدين (ع) وبراى أبي بكر قال أصبح وبراى عمر قال الاكثر ثم اختلف الصحابة فى قتال الصنفين الآخرين فرآه أبو بكر للاول منهما بكفره والثانى لامتناعه من دفع الزكاة وأباه عمر وعذرهم بالتأويل والجهل لقرب عهدهم بالاسلام وسيأتى احتجاج كل منهما ولم تكن الصحابة تسمى هذين الصنفين كفارا لانهم لم يرتدوا حقيقة وإنما هم بغاة وكان القياس أن يسموا بغاة لكن لما عاصروا الصنف الاول ودخلوا فى غماره وكان هو الاكثر انسحب عليهم اسم الردة ألا ترى أن مقاتلة على لما انفردوا ولم يدخلوا فى غمار المشركين كيف سموا بغاة قلت البغى الخروج عن طاعة الامام مغالبة له والبغاة قسمان أهل عناد وأهل تأويل وللإمام قتال الصنفين على الوجه الذى يأتى فى بابها ان شاء الله تعالى قال الخطابى واتفقوا على أن أبا بكر لم يسب ذرارى هذين الصنفين الا شئ روى عن بعض الروافض فقال انه سبهم وشنع فى ذلك وقال أبو بكر أول من سبى فى الاسلام وانه فى قتالهم متعسف ولا يعتد بخلاف هؤلاء لأنهم من قوم لا خلاق لهم فى الدين وإنما شأنتهم البهت والتكذيب والوقعة فى الصحابة والافقد قدمنا أنه لم يسب إلا ذرارى الصنف الاول قلت يأتى للقاضى عند ذكره القول بأن تارك الصلاة يقتل قال وعليه تأولو سبى أبي بكر ذرارى مانعى الزكاة وهذا نص فى أنه سبهم (قوله كيف تقاتل الناس

كيف تقاتل الناس وقد قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

فى قتال الصنفين الآخرين فرآه أبو بكر للاول منهما بكفره والثانى لامتناعه من دفع الزكاة وأباه عمر وعذرهم بالتأويل والجهل لقرب عهدهم بالاسلام وسيأتى احتجاج كل منهما ولم تكن الصحابة تسمى هذين الصنفين كفارا لانهم لم يرتدوا حقيقة وإنما هم بغاة وكان القياس أن يسموا بغاة لكن لما عاصروا الصنف الاول ودخلوا فى غماره وكان هو الاكثر انسحب عليهم اسم الردة ألا ترى أن مقاتلة على لما انفردوا ولم يدخلوا فى غمار المشركين كيف سموا بغاة (ب) البغى الخروج عن طاعة الامام مقابلة له والبغاة قسمان أهل عناد وأهل تأويل وللإمام قتال الصنفين على الوجه الذى يأتى ان شاء الله تعالى قال الخطابى واتفقوا على أن أبا بكر لم يسب ذرارى هذين الصنفين الا شئ روى عن بعض الروافض فقال انه سبهم وشنع فى ذلك وقال أبو بكر أول من سبى فى الاسلام وانه فى قتالهم متعسف ولا يعتد بخلاف هؤلاء لانهم من قوم لا خلاق لهم فى الدين وإنما شأنتهم البهت والتكذيب والوقعة فى الصحابة والافقد قدمنا أنه لم يسب إلا ذرارى الصنف الاول (ب) يأتى للقاضى عند ذكره القول بأن تارك الصلاة يقتل قال وعليه تأولو سبى أبي بكر ذرارى مانعى الزكاة وهذا نص فى أنه سبهم (قوله كيف تقاتل الناس وقد قال صلى الله عليه وسلم) الى آخره (ع) فيه الاجتهاد فى النوازل

وقد قال صلى الله عليه وسلم) الى آخره (ع) فيه الاجتهاد في النوازل والمنظرة فيها وردها الى الاصول  
 ﴿قلت﴾ زعم بعضهم أن مناظرتهم إنما كانت في الصنف الثالث ومقتضى السياق أنها كانت في  
 الصنفين (قوله) فاذا قالوا لا اله الا الله (ع) يريد فاذا أجابوا بما ثبت به الايمان وانما ذكر  
 الشهادتين لأن المراد المشركون ومنكروا الصانع اذ هم أول من دعى الى الاسلام وأما غيرهم ممن يقر  
 بالصانع ويوحده فلا يكفي ذلك في عصمة دهم لأنهم كانوا يقولونه قبل ولذلك جاء في الآخر وأنى رسول  
 الله يقيموا الصلاة (قوله) (الاجتهاد) أى الآن يتركوا حقاً من حقوق الكلمة (قوله) وحسابهم على  
 الله) أى في صدق ضمائرهم (قوله) لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) يريد لور ودهما في القرآن  
 .وردوا واحداً (د) وفيه العمل بالقياس كما جاء في بعض الطرق «وأرأيت لولم يصلوا» (الخطابي) وهذا  
 يدل أن خطاب قتال الممتنع من الصلاة متفق عليه عندهم ولذلك رد المختلف فيه الى المتفق عليه  
 ﴿قلت﴾ وبسط احتجاجهما أن عمر رأى القتال منفيًا بقول الكلمة فاذا قيلت وجب الكف  
 ورأى أبو بكر أن الاستثناء صير موقوفاً عليها وعلى أداء الزكاة والموقوف على أمرين ينعدم  
 عندهما أحدهما لأن المعنى عصموا الآن يمنعوا حقاً من حقوق الكلمة ومن حقوقها أداء الزكاة  
 ولعل عمر لم يخف عنه ذلك ولكن جعل الحق المستثنى على ما بينه في الحديث الآخر بقوله زنى بعد  
 احسان أو كفر بعد ايمان أو قتل النفس التي حرم الله (ع) واقتصارهما في الاحتجاج على حديث  
 الشهادتين يدل أنهما لم يسمعا ما في حديث أبي هريرة من زيادة قوله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة  
 اذ لو سمعا عمر لم يحتج بالحديث لانه حجة عليه ولو سمعا أبو بكر لم يحتج بالعموم بقوله لا يجزئها ولا بالقياس  
 لانه نص في المطلوب (ط) ولعلهما سمعا ونسيا (د) عن الخطابي أو يكون أبو هريرة هو الذى أسقط  
 ذلك اتسكالا على فهم الخطابين القضية وأنه لم يقصد الا ذكر ما اتفق عليه بين الشيخين ﴿قلت﴾ العموم  
 الذى في بحثهما هو أن التقدير الآن يتركوا حقاً أى شئ كان (قوله) والله لو منعونى عقالا

والمنظرة فيها وردها الى الاصول (قوله) فاذا قالوا لا اله الا الله (ع) يريد فاذا أجابوا بما ثبت به الايمان  
 وانما ذكر الشهادتين لأن المراد المشركون ومنكروا الصانع اذ هم أول من دعى الى الاسلام وأما غيرهم  
 ممن يقر بالصانع ويوحده فلا يكفي ذلك في عصمة دهم لأنهم كانوا يقولونه قبل ولذلك جاء في الآخر وأنى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقيموا الصلاة (قوله) (الاجتهاد) أى الآن يتركوا حقاً من حقوق الكلمة  
 (قوله) وحسابهم على الله) أى في صدق ضمائرهم (قوله) لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) يريد  
 لور ودهما في القرآن مورداً واحداً (ح) وفيه العمل بالقياس كما جاء في بعض الطرق أرأيت لولم يصلوا  
 (الخطابي) وهذا يدل أن خطاب قتال الممتنع من الصلاة متفق عليه عندهم ولذلك رد المختلف فيه الى  
 المتفق عليه (ب) وبسط احتجاجهما أن عمر رأى القتال منفيًا بقول الكلمة فاذا قيلت وجب الكف  
 ورأى أبو بكر أن الاستثناء صير موقوفاً عليها وعلى أداء الزكاة والموقوف على أمرين ينعدم عندهما  
 أحدهما لأن المعنى عصموا الآن يمنعوا حقاً من حقوق الكلمة ومن حقوقها أداء الزكاة ولعل عمر لم  
 يخف عنه ذلك ولكن جعل الحق المستثنى على ما بينه في الحديث الآخر بقوله زنى بعد احسان أو كفر بعد  
 ايمان أو قتل النفس التي حرم الله الا بالحق (ع) واقتصارهما في الاحتجاج على حديث الشهادتين يدل  
 أنهما لم يسمعا ما في حديث أبي هريرة من زيادة قوله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة اذ لو سمعا عمر لم يحتج  
 بالحديث لانه حجة عليه ولو سمعا أبو بكر لم يحتج بالعموم بقوله لا يجزئها ولا بالقياس لانه نص في المطلوب  
 (ط) ولعلهما سمعا ونسيا (ح) عن الخطابي أو يكون أبو هريرة هو الذى أسقط ذلك اتسكالا على فهم  
 الخطابين القضية وأنه لم يقصد الا ذكر ما اتفق عليه بين الشيخين (قوله) والله لو منعونى عقالا (ع) فسر

فن قال لا اله الا الله فقد  
 عصم من ماله ونفسه  
 الاجتهاد وحسابه على الله  
 فقال أبو بكر والله لأقاتلن  
 من فرق بين الصلاة  
 والزكاة فان الزكاة حق  
 المال والله لو منعونى عقالا  
 كانوا يؤدونه الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 لقاتلتهم على منعه فقال عمر  
 ابن الخطاب فوالله ما هو الا  
 أن رأيت الله قد شرح  
 صدر ابى بكر للقتال

فعرفت أنه الحق \* وحدثنى  
ابو الطاهر وحرره سلمة بن  
يحيى واحد بن عيسى قال  
أحدثنا وقال الآخرون  
أخبرنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب قال  
حدثني سعيد بن المسيب  
أن أباه ريرة أخبره أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا إله إلا  
الله فمن قال لا إله إلا الله  
عصم مني ماله ونفسه إلا  
بجفقه وحسابه على الله  
\* حدثنا أحمد بن عبدة  
الضبي أخبرنا عبد العزيز  
يعنى الدراوردي عن  
العلاء ح وحدثنا أمية  
ابن بسطام واللفظ له ثنا  
يزيد بن زريع حدثنا روح  
ابن القاسم عن العلاء بن  
عبد الرحمن بن يعقوب  
عن أبيه عن أبي هريرة عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يشهدوا أن  
لا إله إلا الله ويؤمنوا بي  
وبما جئت به فإذا فعلوا  
ذلك عصموا مني دماءهم  
وأموالهم الأجمعها وحسابهم  
على الله \* وحدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا  
حفص بن غياث عن  
الأعمش عن أبي سفيان  
عن جابر وعن أبي صالح  
عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه

(ع) فسرهم مالك في رواية الواقدي بأنه الحبلى الذي تعقل به الأبل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث محمد بن مسleme على الزكاة فكان يأخذهم كل فريضتين عقالمهما وقرانهم ما وفسره في رواية ابن وهب بأنه الفريضة من الأبل وقال الضرير هو ما يؤخذ في الزكاة من نعم أو ثمر لأنه يعقل عن صاحبه \* وقال المبرد هو ما يؤخذ من زكاة من عين المزمك فان أخذ عوضا منه قيل أخذ نقدًا ومنه قول الشاعر « ولم يأخذ عالا ولا نقدا » (م) وقال النسائي هو صدقة عام يقال أخذ منه عقال عام أي صدقته وأشد

سعى عقالا فلم يترك لناسبدا \* فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين

وانتصابه في البيت على الظرف أي مدة عقال وعمر وهذا هو ابن أخي معاوية ولاه عمر صدقات كلب فأجفف بهم فقال شاعرهم البيت وتفسيره بالحبلى يتوجه بما حكى عن ابن مسleme أو بحذف مضاف أي قيمة عقال ويتأني ذلك في زكاة العين والحراث وفي بعض صور زكاة الماشية وعلى أحد الوجوه عندنا في زكاة العروض \* وأما أن تفسيره بصدقة عام فقال صاحب التحرير أنه تعسف وخروج عن سمت كلام العرب وهو كتعسف من فسر البيضة من حديث « لعن الله السارق يسرق البيضة والحبلى فتقطع يده » ببيضة القتال وحبلى السفينة فانه ليس موضع كثرة ما يسرق (ع) وفي غير مسلم والله لو منعوني عناقا وروى جديا ويحجج به من يجيز أخذه في الزكاة إذا كانت الغنم سخالا كلها وهو أحد الأقوال عندنا ولا يصح لأنه خرج مخرج التقليل لا مخرج الحقيقة (ط) وعادة العرب إذا غابت في التقليل فإنها تذكر مالا يقصده الحقيقة \* ومنه حديث لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة لأنه لا ينتفع به وحديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفضل قطاة بنى الله له بيتا في أعلى الجنة فان مفضلها لا يكون مسجدا (ع) وفيه أن حول الأولاد حول الأمهات أذ لم يمر على العناق حول وفيه أن الزكاة لا تسقط عن المرتد فتؤخذ منه ثم إن تاب والاقبل (قوله فعلمت أنه الحق) (ع) لظهور دليل أبي بكر لأنه قلده أو

مالك في رواية الواقدي بأنه الحبلى الذي تعقل به الأبل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث محمد بن مسleme على الزكاة فكان يأخذهم كل فريضتين عقالمهما وقرانهم ما وفسره في رواية ابن وهب بأنه الفريضة من الأبل وقال الضرير هو ما يؤخذ في الزكاة من نعم أو ثمر لأنه يعقل عن صاحبه \* وقال المبرد هو ما يؤخذ من زكاة من عين المزمك فان أخذ عوضا منه قيل أخذ نقدًا (م) وقال النسائي هو صدقة عام يقال أخذ منه عقال عام أي صدقته (ح) وتفسيره بالحبلى يتوجه بما حكى عن ابن مسleme أو بحذف مضاف أي قيمة عقال ويتأني ذلك في زكاة العين والحراث وفي بعض صور زكاة الماشية وعلى أحد الوجوه عندنا في زكاة العروض فان للشافعي رحمه الله تعالى في الواجب في عروض التجارة ثلاثة أقوال \* أحدها يتعين الأخذ منها كما يؤخذ من الماشية من جنسها \* الثاني أنه لا يؤخذ إلا ربع عشر قيمتها من الذهب أو الفضة \* الثالث التخيير بين الأمرين \* وأما تفسيره بصدقة عام فقصد المبالغة يدفعه وتعسف هذا التفسير كتعسف من فسر البيضة من حديث لعن الله السارق يسرق البيضة والحبلى فتقطع يده ببيضة القتال وحبلى السفينة (ع) وفي غير مسلم والله لو منعوني عناقا وروى جديا ويحجج به من يجيز أخذه في الزكاة إذا كانت الغنم سخالا كلها وهو أحد الأقوال عندنا ولا يصح لأنه خرج مخرج التقليل لا مخرج الحقيقة (ط) وعادة العرب إذا غابت في التقليل فإنها تذكر مالا يقصده الحقيقة \* ومنه حديث لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة لأنه لا ينتفع به وحديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفضل قطاة بنى الله له بيتا في أعلى الجنة فان مفضلها لا يكون مسجدا (قوله فعلمت أنه الحق)

وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس بمثل حديث ابن  
السيب عن أبي هريرة  
ح وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا وكيع  
ح وحدثني محمد بن  
المنثري حدثنا عبد الرحمن  
بغوي ابن مهدي قال جميعا  
حدثنا سفيان عن أبي  
الزبير عن جابر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله  
عصموا مني دماءهم  
وأموالهم إلا بجهنم وحسابهم  
على الله ثم قرأ (أما أنت  
مذكر لست عليهم بمسيطر)  
\* حدثنا أبو غسان  
المسمعي مالك بن عبد  
الواحد حدثنا عبد الملك  
ابن الصباح عن شعبة عن  
واقد بن محمد بن زيد بن  
عبد الله بن عمر عن أبيه  
عن عبد الله بن عمر قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يشهدوا أن  
لا إله إلا الله وأن محمدا  
رسول الله ويقبوا الصلاة  
ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوه  
عصموا مني دماءهم  
وأموالهم وحسابهم على  
الله \* حدثنا سويد بن  
سعيد وابن أبي عمر قال  
حدثنا مروان يعنينا  
الغزاري عن أبي مالك  
عن أبيه قال سمعت رسول

اعتقد عصمته كما تقوله الامامية من اعتقادهم عصمة الامام محتجين بمثل هذا الحديث \* قلت \* انما  
لم يمكن انه قلده لانه لا يعمل لمجهداً أن يقلد غيره لان ظن نفسه اقوى لاسيما وقد قال علمت والمقلد غير عالم  
وانما اشترط الروافض عصمة الامام لان الموجب عندهم لنصبه صون الامة عن الخطأ فاذا لم يكن  
معصوماً لم يؤمن عليه الخطأ فيفتقر الى امام ويتسلسل وعندهم ان الاجماع انما كان حجة لاشقاله على  
قوله عليه السلام فاذا أجمعت الامة دل اجماعهم على حصول قوله معهم وان لم يظهر وقوله حجة فيكون  
الاجماع حجة \* وعندهم ان نصب الامام واجب لان نصبه لطف ويجب على الله تعالى فعل اللطف  
وكان لطفاً لانه يوضح الدلائل ويدفع الشبهات ويحث على فعل الواجبات ويحذر عن المحرمات وكل  
هذا مبني على قاعدة التحسين وجوب الاصلح ولا يصح ان عندنا (ابن التماساني) وأقرب ما يرد به  
عليهم أن المصلحة لا تظهر إلا بعصمة نوابه أيضاً وهم لا يشترطونها ويعني بالحق الذي علم قتال مانعي الزكاة  
لاردي الزكاة لانهم لم يوافقوه على سيهم الا في الظاهر لما يجب عليه من طاعة الامام ولذا لما  
ولى ردهم ولو وافقه حتى في الباطن لم يردهم لان بموافقة انعقد الاجماع اذ لم يخالف غيره واذا انعقد  
الاجماع لم يجز مخالفته وهذا هو الحكم في أصول الفقه أن المجتهد اذا رأى غير ما أفتى به الامام العدل  
المجتهد وسكت اتباعاً له لما يلزمه من طاعته ثم فقد ذلك الامام تعين على ذلك المجتهد أن يرجع الى رأى  
نفسه ولكن بعد تجديد النظر لاحتمال أن يتغير اجتهاده وذكر القاضي غير هذا فقال اختلف في رد عمر  
السبي فقيل انه نقض لفعل أبي بكر باجتهاد ثان وقيل انه ليس بنقض ولم يكن لينقض شيئاً أجمع عليه  
الصحابه وانما فداهم حين فتح الله بما فداهم به من أيدي مالكهم وأعقبهم تفضلاً وصلة للقرابة وكذلك  
فعل بكل من ملك من العرب ويقول ليس على عربي ملك ولا ينزع من يده أحد شيئاً إلا بعوض ولو كان

(ع) لظهور دليل أبي بكر لا انه قلده او اعتقد عصمته كما تقوله الامامية من اعتقادهم عصمة  
الامام محتجين بهذا الحديث (ب) انما يمكن انه قلده لانه لا يعمل لمجهداً أن يقلد غيره لان ظن نفسه اقوى  
لاسيما وقد قال علمت والمقلد غير عالم وانما اشترط الروافض عصمة الامام لان الموجب عندهم لنصبه  
صون الامة عن الخطأ فاذا لم يكن معصوماً لم يؤمن عليه الخطأ فيفتقر الى امام ويتسلسل وعندهم ان  
الاجماع انما كان حجة لاشقاله على قوله فاذا أجمعت الامة دل اجماعهم على حصول قوله معهم وان لم  
يظهر وقوله حجة فيكون الاجماع حجة وعندهم ان نصب الامام واجب لان نصبه لطف ويجب على  
الله تعالى فعل اللطف وكان لطفاً لانه يوضح الدلائل ويدفع الشبهات ويحث على فعل الواجبات ويحذر  
عن المحرمات وكل هذا مبني على قاعدة التحسين وجوب الاصلح ولا يصح ان عندنا (ابن التماساني)  
وأقرب ما يرد به عليهم أن المصلحة لا تظهر إلا بعصمة نوابه أيضاً وهم لا يشترطونها ويعني بالحق الذي  
علم قتال مانعي الزكاة لاردي الزكاة لانهم لم يوافقوه على سيهم الا في الظاهر لما يجب عليه من  
طاعة الامام ولذا لما ولى ردهم ولو وافقه في الباطن لم يردهم لان بموافقة انعقد الاجماع اذ لا يخالف غيره  
واذا انعقد الاجماع لم يجز مخالفته وهذا هو الحكم في أصول الفقه أن المجتهد اذا رأى غير ما أفتى به الامام  
العدل المجتهد وسكت اتباعاً له لما يلزمه من طاعته ثم فقد ذلك الامام تعين على ذلك المجتهد أن يرجع الى  
رأى نفسه لكن بعد تجديد النظر لاحتمال أن يتغير اجتهاده وذكر القاضي غير هذا فقال اختلف في رد  
عمر السبي فقيل انه نقض لفعل أبي بكر باجتهاد ثان وقيل انه ليس بنقض ولم يكن لينقض شيئاً أجمع عليه  
الصحابه وانما فداهم حين فتح الله بما فداهم به من أيدي مالكهم وأعقبهم تفضلاً وصلة للقرابة وكذلك  
فعل بكل من ملك من العرب ويقول ليس على عربي ملك ولا ينزع من يده أحد شيئاً إلا بعوض ولو كان

نقضا لأخذهم من أيدي مالكيهم بغير عوض وفعله هذا كفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبي  
هوازن \* وفي الحديث فوائد من الفقه ففيه حجة لقatal أهل البغي والتأويل \* وفيه الرجوع عن الرأي  
لظهور الحق وعدم تخطئة أحد المتناظرين الآخر لان عمر لم يخطئ \* أبابكر وإنما احتج عليه \* وفيه أن  
فعل الامام اذا اشهر ولم يعلم له مخالف اجماع بشرط كون الحاضر ين لا يداهنون في حق خلافا لاكثر  
الأصوليين \* وفيه أن الاجماع لا ينقد مع مخالفة الواحد خلافا لبعضهم وأن اتفاق أهل العصر عقب  
اختلافهم اجماع \* قلت \* فعل الامام اذا لم يعلم له مخالف هي مسألة اذا أفتى واحد وسكت الباقيون  
ولها ثلاث صور (الأولى) أن لا تشهر فتياه لأهل عصره فليس باجماع ولا حجة (الثانية) أن تشهر  
وتتكرر وتتوالى عليها الأزمنة فاجماع وحجة وهذا كعمل الصحابة بتبخر الواحد والقياس (الثالثة)  
أن تشهر ولا تتكرر فقال الشافعي ليس باجماع ولا حجة \* وقال أحمد اجماع وحجة وقال الجبائي  
إجماع بشرط انقراض العصر وقال ابنه حجة لا اجماع وقال ابن أبي هريرة اجماع في الفتوى دون  
الحكم \* والبعض المذكور هو الخياط والرازي \* وكون اجماع أهل العصر عقب اختلافهم اجماعا  
قيده ابن الحاجب بما اذا لم يستقر خلاف كاجماع الصحابة على خلافة أبي بكر بعد اختلافهم وأما بعد  
استقراره ففيه خلاف

نقضا لأخذهم من أيدي مالكيهم بغير عوض وفعله هذا كفعل النبي صلى الله عليه وسلم في سبي  
هوازن \* وفي الحديث فوائد من الفقه ففيه حجة لقatal أهل البغي والتأويل وفيه الرجوع عن الرأي  
لظهور الحق وعدم تخطئة أحد المتناظرين الآخر لان عمر لم يخطئ \* أبابكر وإنما احتج عليه \* وفيه أن  
فعل الامام اذا اشهر ولم يعلم له مخالف اجماع بشرط كون الحاضر ين لا يداهنون في حق خلافا لاكثر  
الأصوليين \* وفيه أن الاجماع لا ينقد مع مخالفة الواحد خلافا لبعضهم وأن اتفاق أهل العصر عقب  
اختلافهم اجماع (ب) فعل الامام اذا لم يعلم له مخالف هي مسألة اذا أفتى واحد وسكت الباقيون ولها ثلاث  
صور (الأولى) أن لا تشهر فتياه لأهل عصره فليس باجماع ولا حجة (الثانية) أن تشهر وتتكرر  
وتتوالى عليها الأزمنة فاجماع وحجة وهذا كعمل الصحابة بتبخر الواحد والقياس (الثالثة) أن تشهر  
ولا تتكرر فقال الشافعي ليس باجماع ولا حجة وقال أحمد اجماع وحجة وقال الجبائي اجماع بشرط  
انقراض العصر وقال ابنه حجة لا اجماع وقال ابن أبي هريرة اجماع في الفتوى دون الحكم والبعض  
المذكور هو الخياط والرازي \* وكون اجماع أهل العصر عقب اختلافهم اجماعا قيده ابن الحاجب بما اذا  
لم يستقر خلاف كاجماع الصحابة على خلافة أبي بكر بعد اختلافهم وأما بعد استقراره ففيه خلاف

باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في النزع

وهو الفرغرة ونسخ جواز الاستغفار للمشركين والدليل

على أن من مات على الشرك فهو من أصحاب الجحيم ولا

ينقذه من ذلك شيء من الوسائل الى آخر الباب

(ش) (ح) (قوله حدثنا حرملة التجيبي) تقدم أن الأشهر فيه ضم التاء ويقال بفتحها واختاره بعضهم  
واسم أبي طالب عبد مناف واسم أبي جهل عمر بن هشام وصالح عن الزهري هو صالح بن كيسان  
وكان أكبر سن من الزهري وأبداً التعلم من الزهري وصالح تسعون سنة مات بعد الاربعين ومائة

الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من قال لا إله الا الله  
وكفر بما بعد من دون الله  
حرم ماله ودمه وحسابه  
على الله \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا أبو خالد  
الاجر ح وحدثني  
زهير بن حرب ثنا يزيد بن  
هرون كلاهما عن أبي  
مالك عن أبيه أنه سمع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول من وحد الله ثم ذكر  
بمثله \* حدثني حرملة  
ابن يحيى التجيبي ثنا عبد الله  
ابن وهب أخبرني يونس  
عن ابن شهاب قال أخبرني  
سعيد بن المسيب عن أبيه



## ﴿ وفاة أبي طالب ﴾

(قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) (ع) يعني ظهرت دلائل موته لأنه احتضر حقيقة لعدم نفع الإيمان حينئذ لقوله تعالى (وليس التوبة للذين يعملون السيئات) الآية وحمل بعضهم على أنه احتضر حقيقة وأنه صلى الله عليه وسلم رجا له بقول ذلك أن تناله الرحمة بركة حضوره ولذلك قال أشهد وأحاجج ولا يصح للآية ولمراجعة أبي طالب أذ بعد أن تكون حين الاحتضار (ط) توفي والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم حمل على الصحيح فكفله جده عبد المطلب إلى أن توفي فكفله عمه أبو طالب فكان يحبه ويحوطه إلى أن بعثه الله تعالى فنصره وأجاره ممن يريد إساءته وعادى فيه قريشا والعرب وناصره القتال كي يسامه اليهم فأبى فصالحه قريش وأهل مكة على مهاجرة بني هاشم ولا يبايعوهم ولا يناكحوهم ولا يصالوهم بشئ من وجوه الرفق حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبوا بذلك حقيقتة وعلقوها في الكعبة وانحاز أبو طالب وبنوه هاشم في شعبهم نحو ثلاث سنين في جهد وشدة حال إلى أن نقض الله سبحانه أمر الصحيفة وأظهر أمر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما هو مذكور في السير وكان ما ذكر في الحديث (قوله قل لا إله إلا الله كلمة أشهدك بها عند الله) ﴿قلت﴾ الاظهر انها كناية عن الشهادتين لأنه لا يثبت حكم الاسلام عندنا الا بهما وتقدم ما للشافعية في ذلك ويحتمل انه لم يسأله الا كلمة التوحيد لأنه كان يعلم صحة رسالته حسبا دلت عليه السير وانتصاب كلمة على البدل ويصح رفعها على اضممار المبتدأ والتعبير بلفظ أشهد وفي الآخر بأحاجج بعث لأبي طالب أن يقول (ع) وشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك من قوله تعالى (إنا أرسلناك شاهدا) الآية ولو وقعت شهادة أبي طالب لكان فيها تطيب لقلبه صلى الله عليه وسلم لعلمه بموته على الاسلام كقوله في قتلى أحد أن شهيد على هؤلاء ولقلب عمه لما يرجوه من جزيل الثواب بشهادته له مع ما تقدم له من نصرته والذب عنه وإن كانت في الكفر غير نافعة لكن يرجى له نفعها لموته على الاسلام لمكانة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدرته بركته مع كفره وموته عليه فكيف بموته على الاسلام ويأتي استيفاء الكلام على هذا الفصل إن شاء الله تعالى وبه شهادته صلى الله عليه وسلم فضيلة لمن رزقها كما قال في الصابر على شدة المدينة كنت له شهيدا أو شفيعا (قوله أترغب عن ملة عبد المطلب) ﴿قلت﴾ لم يقوله لا تفعل وعدلا إلى هذا اللفظ لأنه أبعث لأبي طالب على الآية (قوله ويعبد) (ع) هو في بعض النسخ ويعبدان يعني أباجهل وابن أبي أمية

قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أباجهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهدك بها عند الله فقال أبوجهل وعبد الله ابن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة

(قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) (ع) يعني ظهرت دلائل موته لأنه احتضر حقيقة لعدم نفع الإيمان حينئذ لقوله تعالى (وليس التوبة) الآية وحمل بعضهم على أنه احتضر حقيقة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجا له بقول ذلك أن تناله الرحمة بركة حضوره ولذلك قال أشهد وأحاجج ولا يصح للآية ولمراجعة أبي طالب أذ بعد أن تكون حين الاحتضار (قوله قل لا إله إلا الله كلمة أشهدك بها عند الله) (ب) الاظهر انها كناية عن الشهادتين لأنه لا يثبت حكم الاسلام عندنا الا بهما وتقدم ما للشافعية في ذلك ويحتمل انه لم يسأله الا كلمة التوحيد لأنه كان يعلم صحة رسالته حسبا دلت عليه السير وانتصاب كلمة على البدل ويصح رفعها على اضممار المبتدأ والتعبير بلفظ أشهد وفي الآخر بأحاجج بعث لأبي طالب أن يقول (قوله أترغب عن ملة عبد المطلب) لم يقوله لا تفعل وعدلا إلى هذا اللفظ لأنه أبعث لأبي طالب على الآية (قوله يعرضها) بفتح الباء وكسر الراء (قوله ويعيد له تلك المقالة) (ح) وقع في

حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطاب وأبي أن يقول لا إله إلا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله عز وجل (ما كان (١١١) ) للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كان أولى

قربى من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم) فأنزل الله عز وجل في أبي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (ح) وحدثنا الحسن الحلواني وعبد بن حميد قالوا حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد أخبرنا أبي عن صالح كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أن حديث صالح انتهى عند قوله فأنزل الله فيه ولم يذكر الآيتين وقال في حديثه ويعودان بتلك المقالة وفي حديث معمر مكان هذه المقالة «فلم يزالا به» \* حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر قالوا ثنا مروان عن يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه عند الموت قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة فأبى قال فأنزل الله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) الآية \* وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا يحيى بن سعيد ثنا

(قوله حتى قال أبو طالب هو على ملة عبد المطاب) \* قلت \* يأتي تفسير الملة في حديث من حلف بملة غير الاسلام والحديث نص في أنه مات مشركا وهو دليل قوله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) وحديث وجدته في غمرات من نارا فأخرجته الى ضحاح (السهيلي) ورأيت في بعض كتب المسعودي وقيل أنه مات مؤمنا ولا يصح لما تقدم من الآي والأحاديث ولا يحتاج لذلك بما في السير من قول العباس والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها يا رسول الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم أسمعها ولو أن العباس شهد بذلك بعد اسلامه قبلت شهادته لأن العدل إذا قال سمعت وقال الأعدل لم أسمع أخذ بقول من أثبت لأن عدم السماع قد يكون لسبب \* فان قلت \* قد ذكرت أن السير يدل على أنه كان مصداق بقلبه وقد تمت الخلاف في صحة إيمان من صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه فهل يدخل في إيمانه ذلك الخلاف \* قلت \* لا يدخل لأنه صرح بالنقيض في قوله «هو على ملة عبد المطاب» (قوله أم والله) (د) كذا رويناها بسقاط الألف وهي في كثير من الأصول بالألف قال ابن الشجري هي ما المريدة للتوكيد ركبت مع همزة الاستفهام ولها معنيان بمعنى حقما والله وبمعنى الاستقناع نحو ألأوأكثر ما يحذف معها الألف في القسم (قوله لأستغفرن) \* قلت \* الأكثر أن استغفاره عن اجتهاد لان ابن العربي ذكر عن عمر بن دينار أنه صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لأبيه وهو مشرك لا تستغفرن له ما لم أنه فزلت الآية \* (فان قلت) لو كان عن اجتهاد لم تجزى الآية بخلافه لأنه صلى الله عليه وسلم في اجتهاد معصوم \* قلت \* جاءت بذلك على معنى النسخ للثيدين ضد

جميع الأصول ويعيد له يعنى أباطال (ع) وفي نسخة ويعيدان له على التثنية لابي جهل وابن أبي امية قال (ع) وهذا أشبه (قوله هو على ملة عبد المطاب) لم يقل أنا على الحكاية لحسن الأدب وهذا الشأن في نقل كل قبيح (ب) والحديث نص في أنه مات مشركا وهو دليل قوله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) وحديث وجدته في غمرات من نارا فأخرجته الى ضحاح (السهيلي) ورأيت في بعض كتب المسعودي وقيل أنه مات مؤمنا ولا يصح لما تقدم من الآي والأحاديث ولا يحتاج لذلك بما في السير من قول العباس والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها يا رسول الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم أسمعها ولو أن العباس شهد بذلك بعد اسلامه قبلت شهادته لأن العدل إذا قال سمعت وقال الأعدل لم أسمع أخذ بقول من أثبت لأن عدم السماع قد يكون لسبب (فان قلت) قد ذكرت أن السير يدل على أنه كان مصداق بقلبه وقد تمت الخلاف في صحة إيمان من صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه فهل يدخل في إيمانه ذلك الخلاف (قلت) لا يدخل لأنه صرح بالنقيض في قوله هو على ملة عبد المطاب (قوله أم والله) (ح) كذا رويناها بسقاط الألف وهي في كثير من الأصول بالألف قال ابن الشجري هي ما المريدة للتوكيد ركبت مع همزة الاستفهام ولها معنيان بمعنى حقما وأما والله وبمعنى الاستقناع نحو ألأوأكثر ما يحذف معها الألف في القسم ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالأول لأن الكلمة إذا بقيت على حرف واحد لم تقم بنفسها فعمل بحذف الف ما افتقارها الى الاتصال بالهمزة وفيه جواز الحلف من غير استخلاف وكان الحلف هنا للتوكيد العزم على الاستغفار وتطيين النفس ابى طالب وكانت وفاة ابى طالب بمكة قبل الهجرة بقليل قال ابن فارس مات أبو طالب ورسول الله صلى الله عليه وسلم سبع واربعون سنة وثمانية اشهر وأحد عشر يوما وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها

يزيد بن كيسان حدثني أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة

الصواب **قوله** في الطريق الآخر (لولا أن تعبرني قریش) أي لولا أن تقبج على وغير يتعدى بنفسه ومنه بيت النابغة \* وعبرتنى بنو ذبيان خشيتة (١) (ع) والجزع رويناه في الأم وغيرهما من كتب الحديث بالجيم والزاي وهو الخوف من الموت وذكر الهروي وتعلب بالخاء المعجمة والراء ووصوبه غير واحد وفسره بالخو والضعف قال شمر كل رخوضيف فهو خرع وخريع قال والخرع أيضا الدهش ومنه قول أبي طالب \* ومعنى أقر الله عينه بلغه أمه قاله نعلب \* وقال الأصمعي هو من القر والمعنى أبرد الله دمعته لأن دمة الفرح باردة \* وقال ابن الأخضر هو منه لأن المعنى أبرد الله عينه لأن الخزين يبكي فتسخن عينه وغيره لا يبكي فتبقى عينه باردة \* قلت \* فالمعنى على الأول أراك الله ما يسرك وعلى الثاني لا أحزنك الله

﴿ أحاديث من مات وهو يعلم أن لا إله الا الله دخل الجنة ﴾

(ع) جاءت بالفاظ مختلفة للسلف فيها خبط كثير في هذا من مات وهو يعلم في حديث معاذ من كان آخر كلامه لا إله الا الله دخل الجنة وعنه في آخر من لقي الله لا يشرك به شيأ دخل الجنة وفي آخر من لقيه يشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله صدق من قلبه حرمه الله تعالى على النار وهو بمعنى حديث عبادة بن الصامت وحديث عتبان وفي حديث أبي هريرة ليلقي الله بهما عبد غير شاك الا دخل الجنة وعنه في آخر لا يحجب عن الجنة وفي حديث أبي ذر وأبي الدرداء ما من عبد قال لا إله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة وفي حديث أنس حرم الله على النار من قال لا إله الا الله يعني بذلك وجه الله (م) ولما دلت الظواهر على نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة واقتضت هذه الأحاديث

بعدموت أبي طالب بثلاثة أيام (ب) الاظهر أن استغفاره عن اجتهاد لان ابن العربي ذكر عن عمرو ابن دينار انه صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لبيه وهو مشرك لاستغفر له ما لم أنه فزلت الآية (فان قلت) لو كان عن اجتهاد لم نجح الآية بخلافه لانه صلى الله عليه وسلم في اجتهاده معصوم (قلت) جاءت بذلك على معنى النسخ لالتبيين ضد الصواب **قوله** في الطريق الآخر (لولا ان تعبرني قریش) أي تقبج على وغير يتعدى بنفسه (ع) والجزع رويناه في الأم وغيرهما من كتب الحديث بالجيم والزاي وهو الخوف من الموت وذكر الهروي وتعلب بالخاء المعجمة والراء ووصوبه غير واحد وفسره بالخو والضعف قال شمر كل رخوضيف فهو خرع وخريع قال والخرع أيضا الدهش ومنه قول أبي طالب \* ومعنى أقر الله عينه أي بلغه أمه قاله نعلب وقال الأصمعي هو من القر والمعنى أبرد الله دمعته لأن دمة الفرح باردة وقال ابن الأخضر هو منه لأن المعنى أبرد الله عينه لأن الخزين يبكي فتسخن عينه وغيره لا يبكي فتبقى عينه باردة (ب) فالمعنى على الأول أراك الله ما يسرك وعلى الثاني لا أحزنك الله

﴿ باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا الى آخر الباب ﴾

(ش) **(قوله)** قال أبو بكر حدثنا ابن عليه هو اسمعيل بن ابراهيم وهذا من احتياط مسلم رضي الله عنه فان أحدا راو بين قال ابن عليه والآخر قال اسمعيل بن ابراهيم فجمع بينهما ولم يقتصر على أحدهما وعليه أم اسمعيل \* وأما خالده فهو ابن مهران الخذاء كما بينه في الرواية الثانية وهو محدود كنية أبو المنازل بضم الميم وبالتون والزاي \* ومحمد بن أبي بكر المقدي بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة وبشر بن المفضل بضم الميم وفتح الفاء والصاد المعجمة المشددة **(قوله)** من مات وهو يعلم أن لا إله الا الله دخل الجنة روى بالفاظ مختلفة والمعنى متقارب (م) ولما دلت الظواهر على نفوذ الوعيد في

(١) هذا صدر بيت عجزه وهل على أن أخشاك من عاراه مصححه

قال لولا أن تعبرني قریش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لأقررت بها عينك فأزل الله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن اسمعيل بن ابراهيم قال أبو بكر ثنا ابن عليه عن خالد قال حدثني الوليد بن مسلم عن جرمان عن عثمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

أمنهم تعين فيها التأويل صونا لظاهر الشرع من التناقض فتأولها ابن المسيب أن ذلك كان قبل نزول الفرائض وأما بعد نزولها فالعاصي في المشيئة وتأولها الحسن بحملها على من مات ولم يعص وحملها البخاري على من مات وهو نائب (د) ويعده فيها تأويل ابن المسيب لأن أباه ريرة أحدر وأنها وهو متأخر الاسلام أسلم عام خير وكانت الفرائض فرضت وتأولها ابن الصلاح بأن اسقاط ما زاد على الشهادتين يجوز أن يكون من الرواة لأن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ الاحاديث تدور على سبعة من علية الصحابة وعشرة من التابعين فيبعد أن يسقطها الجميع ثم لعل أباه ريرة تحمله قبل اسلامه (ع) لا يمنع حمل الاحاديث على ظاهرها وتستغنى عن التأويل فإن العاصي عندنا في المشيئة يجوز أن يغفر له بدأ فيلتحق بمن لم يعص فلا يدخل النار الادخول وورد ويجوز أن ينغذ فيه الوعيد فيدخلها ثم لا بد له من دخول الجنة فأحاديث دخول الجنة وعد على ظاهره اذ لا بد من دخول الجنة بدأ أو بعد الجزاء واحاديث حرم الله عليه النار يعني حرم الخلود وحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة هو على ظاهره من انه يدخلها بدأ إما لان ختم كلامه بذلك كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسناته وكذلك حديث يدخل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء لان ما أضاف الى الشهادتين من امر عيسى كفر ايضاً أو كثر حسناته (د) والاصح في دخول الورود انه الجواز على الصراط (م) مذهبا في العاصي بالكبائر انه في المشيئة كما تقدم وقالت المرجئة لا تنصره مع الايمان معصية وكفرته الخوارج وقالت المعتزلة فاسق ليس بمؤمن ولا كافر مخلد في النار واحاديث الباب ترد على الخوارج والمعتزلة وهي ظاهرة في مذهب المرجئة ﴿قلت﴾ جواز المغفرة بدأ يوجب أن لا يدخل أحد من الامة النار فتخالف ما تقدم من انه لا بد من نفوذ الوعيد في طائفة ويجاب بأن الغرض من هذا الاصل مخالفة المعتزلة في قولهم لا يجوز العفو ثم لا يلزم من الجواز الوقوع حتى يوجب ما ذكرتم أو يقال ان ذلك مخصوص بالطائفة التي ينغذ فيها الوعيد (قولم وهو يعلم) (م) فيه الرد على من يقول من المرجئة ان النطق بالشهادتين دون اعتقاد كاف (ع) ويحتاج به من يرى أن

عليه وسلم من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة \* وحدنا محمد بن أبي بكر المسمى ثابث بن الفضل ثنا خالد الخذاء عن الوليد أبي بشر قال سمعت جرير يقول سمعت عثمان رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثله سواء \* حدثنا أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال

طائفة من العصاة وافقت هذه الاحاديث أمنهم تعين فيها التأويل صونا لظاهر الشرع من التناقض فتأولها ابن المسيب أن ذلك كان قبل نزول الفرائض وأما بعد نزولها فالعاصي في المشيئة وتأولها الحسن بحملها على من مات ولم يعص وحملها البخاري على من مات وهو نائب (ح) ويعده فيها تأويل ابن المسيب لأن أباه ريرة أحدر وأنها وهو متأخر الاسلام أسلم عام خير وكانت الفرائض فرضت وتأولها ابن الصلاح بأن اسقاط ما زاد على الشهادتين يجوز أن يكون من الرواة لأن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ الاحاديث تدور على سبعة من علية الصحابة وعشرة من التابعين فيبعد أن يسقطها الجميع ثم لعل أباه ريرة تحمله قبل اسلامه (ع) لا يمنع حمل الاحاديث على ظاهرها وتستغنى عن التأويل فإن العاصي عندنا في المشيئة يجوز أن يغفر له بدأ فيلتحق بمن لم يعص فلا يدخل النار الادخول وورد ويجوز أن ينغذ فيه الوعيد فيدخلها ثم لا بد له من دخول الجنة فأحاديث دخول الجنة وعد على ظاهره اذ لا بد من دخول الجنة بدءاً أو بعد الجزاء واحاديث حرم الله عليه النار يعني حرم الخلود وحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة هو على ظاهره من انه يدخلها بدأ إما لان ختم كلامه بذلك كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسناته وكذلك حديث يدخل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء لان ما أضاف الى الشهادتين من امر عيسى كفر ايضاً أو كثر حسناته (ح) والاصح في دخول الورود أنه الجواز على الصراط (قولم وهو يعلم) فيه الرد على من يقول من المرجئة ان النطق بالشهادتين دون اعتقاد كاف

التصديق بالقلب دون النطق كاف ولا يكفي عند أهل السنة الا لمن بلسانه آفة أو اخترمته المنية ولا حجة له فيه لانه قد فسر قوله الآخر من قال لا اله الا الله ﴿قلت﴾ تقدم البحث في ذلك في حديث جبريل

### ﴿حديث جمع الأزواد﴾

**قوله في السند** (ثنا الأشجعي عن مالك عن طلحة عن أبي صالح عن أبي هريرة) (ع) استدركه الدارقطني بأن غير الأشجعي لم يروه من هذا الطريق الامر سلافا فقالوا مالك عن طلحة عن أبي صالح مر سلا (د) قال ابن الصلاح الارسل وان قدح في السند لم يقدر في الصحة لان ما وصله الثقة وأرسله غيره الحكم فيه الوصل عند المحققين لانها زيادة ثقة ولذا قال الدمشقي في جواب هذا الاستدراك الأشجعي ثقة مجود (قوله حتى هم بنحز بعض جمائلهم) ﴿قلت﴾ اللهم وسط بين العزم والخطرات التي لاتندفع كإسياني (ط) وليس هذا اللهم من وحى لما اتفق من عمر وانما هو عن اجتهاد ومستند النظر فيه انه من ارتكاب أخف الضررين (ع) والجمائل الابل يحمل عليها واحدا حولة (د) واختار بعضهم انه بالجيم جمع جمالة والجمالة جمع جل (ابن الصلاح) وكلاهما صحيح (قوله فقال عمر الى آخره) ﴿قلت﴾ ليس باعتراض وانما هو من تنبيه الامام على ما يرى المنية أنه مصلحة ليرى الامام فيها رأيه ففيه إشارة أهل الفضل والوزراء على الامام وان لم يستشروهم ورجوعه الى ما يظهر له من صواب ذلك وكسر قاف بقي أفصح من فتحها لانه لغة القرآن (قوله ففعل) (د) فيه خلط المسافرين أزودتهم وأكلهم منها مجتمعين وجعله بعض أصحابنا سنة ﴿قلت﴾ في الأخذ بنظر لان هذا جمع خاص لضرورة

(ع) ويحتج به من يرى ان التصديق بالقلب دون النطق كاف ولا يكفي عند أهل السنة الا لمن بلسانه آفة أو اخترمته المنية ولا حجة له فيه لانه قد فسر قوله الآخر من قال لا اله الا الله (قوله ثنا الأشجعي عن مالك عن طلحة عن أبي صالح عن أبي هريرة) وفي السند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد شك الأعمش) هذان الاسنادان مما استدركهما الدارقطني أما الأول فعلاه من جهة أن أبا أسامة وغيره خالفوا عبيد الله الأشجعي فرووه عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح مر سلا ﴿وأما الثاني فعلاه بكونه اختلف فيه عن الأعمش فقيل فيه أيضا عنه عن أبي صالح عن جابر وكان الأعمش يشك فيه﴾ (ح) قال ابن الصلاح الارسل وان قدح في السند لم يقدر في الصحة لان ما وصله الثقة وأرسله غيره الحكم فيه الوصل عند المحققين لانها زيادة ثقة ولذا قال الدمشقي في جواب هذا الاستدراك الأشجعي ثقة مجود وأما شك الأعمش فغير قادح في متن الحديث فانه شك في عين الصحابي الراوي له وذلك غير قادح لان الصحابة كلهم عدول واما ضبط رواية السند فغول بكسر الميم وفتح الواو واما مصرف فبضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة على المشهور المعروف وروي بفتح الراء (قوله حتى هم بنحز بعض جمائلهم) روي بالحاء والجميم واختار صاحب التكميل بالجميم وجرم (ع) بالحاء ولم يذكر غيرهما وهو بالحاء جمع حولة بفتح الحاء وهي الابل التي يحمل عليها والجميم جمع جمالة بكسر هاء جمع جل ونظيره حجر وحجارة والجل هو اللد كردون الناقة والضمير في هم يعود على النبي صلى الله عليه وسلم (ط) وليس هذا اللهم من وحى لما اتفق من عمر وانما هو عن اجتهاد ومستند النظر فيه أنه من ارتكاب أخف الضررين (قوله فقال عمر الى آخره) ليس اعتراضا منه بل عرض لما ظهر له أنه مصلحة ليرى الامام فيه رأيه وكسر قاف بقي أفصح من فتحها لانه لغة القرآن والفتح لغة طي (قوله ففعل) (ح) فيه خلط المسافرين أزودتهم وأكلهم منها مجتمعين وجعله بعض أصحابنا سنة (ب) في الأخذ بنظر لان هذا جمع خاص لضرورة مع ان الاكل لم يكن من الأزد ودة بل من الزيادة

حدثني أبو النضر هاشم ابن القاسم ثنا عبيد الله الأشجعي عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كنامع النبي صلى الله عليه وسلم في مسير قال فنعدت أزواد القوم قال حتى هم بنحز بعض جمائلهم قال فقال عمر يا رسول الله لو جمعت ما بقي من أزواد القوم فدعوت الله عليا قال ففعل قال فجاء ذو البربره وذو

مع أن الكل لم يكن من الأزودة بل من الزيادة ولا حق فيها لأحد ويأتى الكلام على جمع الأزودة في حديث الأشعرين إن شاء الله تعالى (ط) وفيه أن الأزودة والمياه إذا قلت يجمع الامام ما بقى منها ويقوتهم منه بالسوية ﴿قلت﴾ فيه من النظر ما تقدم (قوله) قال وقال مجاهد (ع) فاعل قال طلحة أى قال طلحة وقال مجاهد والرواية في النوى بالتأنيث في الأول وهو بمعنى النوى (د) قال ابن الصلاح كإطلاق الكلمة على القصيدة أجمع قال أو يكون اللفظ مما استعمل في الواحد والجمع (قوله) بمصونه (د) في الميم الفتح والضم وهما معاضار ع مصصت بكسر الصاد وأما مصصت بفتحها فمضارعه بضم الميم لا غير وفي الأمر من نحو مص الرمانه ومصها خمس لغات على ما ذكر نعلب فتح الميم مع فتح الصاد وكسر ها وضم الميم مع الحركات الثلاث في الصاد والمعروف في مصها ما يتصل بضمير الواحدة فتح الصاد (قوله) حتى ملأ القوم أزودتهم (ع) كذا الرواية وهو جمع زاد ولعله مزادهم كما قال في الآخر أو عيتهم أو يكون من تسمية الشيء باسم ما يحمله كتسمية النساء طعائن وإنما الطعائن الهواجر التي تحملهن وتسمية الأسقية الر ويا واما الر ويا لا بل التي تحملها ﴿قلت﴾ فيكون من مجاز المجاورة (د) وقد خرج ابن الصلاح على حذف مضاف أى أوعية أزودتهم (ع) تكثير القليل من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتواترة وقد استوفينا أحاديثه في الشفا وأيضاً فان خبر صحابي بحضرة ملتئم عن واقع شاهده الجميع ولم ينكروه مع أنهم لا يقرون على منكر يتنزل منزلة التواتر لأن سكوتهم كالنطق ﴿قلت﴾ إلا أن الفرق بينه وبين التواتر أن التواتر يغيد العلم بنفسه والخبر المذكور يغيد به العادة ثم لا يظهر في التكثير أنه إنما وقع في النوع المقات غالباً وكان الشيخ يختار أن التكثير وقع في الجميع ولا يظهر لأن غير المقات كالنوى إنما يحتاج اليه عند الضرورة وقد ارتفعت وكيفية التكثير يحتمل أنها

ولا حق فيها لأحد ويأتى الكلام على جمع الأزودة في حديث الأشعرين إن شاء الله تعالى (ط) وفيه أن الأزودة والمياه إذا قلت يجمع الامام ما بقى منها ويقوتهم منه بالسوية (ب) وفيه من النظر ما تقدم (قوله) قال وقال مجاهد (ع) فاعل قال طلحة أى قال طلحة وقال مجاهد والرواية في النوى بالتأنيث في الأول وهو بمعنى النوى (ح) قال ابن الصلاح كإطلاق الكلمة على القصيدة أجمع قال أو يكون اللفظ مما استعمل في الواحد والجمع (قوله) بمصونه (د) في الميم الفتح والضم وهما معاضار ع مصصت بكسر الصاد وأما مصصت بفتحها فمضارعه بضم الميم لا غير وفي الأمر من نحو مص الرمانه ومصها خمس لغات على ما ذكر نعلب فتح الميم مع فتح الصاد وكسر ها وضم الميم مع الحركات الثلاث في الصاد والمعروف في مصها ما يتصل بضمير الواحدة فتح الصاد (قوله) حتى ملأ القوم أزودتهم (ح) هكذا الرواية في جميع الأصول قال ابن الصلاح الأزودة جمع زاد وهى لا تملأ وإنما تملأ بها وأوعيةها خرج على حذف مضاف أى أوعية أزودتهم وقال (ع) ولعله مزادهم أو يحتمل أن يكون سمي الأوعية أزودة من تسمية الشيء باسم ما يحمله كتسمية النساء طعائن وإنما الطعائن الهواجر التي تحملهن وتسمية الأسقية الر ويا واما الر ويا لا بل التي تحملها (ب) فيكون من مجاز المجاورة (ع) تكثير القليل من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتواترة وقد استوفينا أحاديثه في الشفا وأيضاً فان خبر صحابي بحضرة ملتئم عن واقع شاهده الجميع ولم ينكروه مع أنهم لا يقرون على منكر يتنزل منزلة التواتر لأن سكوتهم كالنطق (ب) إلا أن الفرق بينه وبين التواتر أن التواتر يغيد العلم بنفسه والخبر المذكور يغيد به العادة (قلت) وفيه نظر بل كلاهما عادى إلا أن الأول يغيد بغير واسطة استدلال والثانى بواسطة الاستدلال بالقرائن فان أراد الابى هذا المعنى فحسن إلا أن لفظه لا ينبئ عنه (ب) ثم لا يظهر في التكثير

التمر بقره قال وقال مجاهد وذو النواة بنواه قلت وما كانوا يصنعون بالنواة قال كانوا يصونه ويشربون عليه الماء قال فدعا عليها قال حتى ملأ القوم أزودتهم قال فقال عند ذلك أشهد أن لا إله إلا الله

بإعادة أمثال ما يرفع أو أنها بتزييد الأمثال دفعة وقوله (وأشهد أني رسول الله) تجب **قوله** في السند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد (ع) استدركه الدارقطني بأن الأعمش شك (د) أجاب ابن الصلاح بأن الشك في عين الراوي العدل لا يقدح في صحة الحديث لان القصد النقل عن ثقة وقد حصل قال الخطيب البغدادي وإذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان قبل بلا خلاف وإذا صح ذلك في غير الصحابي ففي الصحابي أجدر **(قوله)** لما كان يوم غزوة تبوك (أي زمن تبوك) لا اليوم نفسه **(السهيلي)** وكان سبب هذه الغزاة أن قوما من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقاً في أنك نبي فالحق بالشام فأنها أرض الانبياء والمحشر فصدقهم فغزا لا يريد إلا الشام فبلغهم فلما بلغ تبوك أنزل الله سبحانه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما خفت وإن كادوا ليستقروا من الأرض ليخرجوك منها فأمر بالرجوع إلى المدينة فرجع وسميت تبوك باسم عين هنالك وهي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسه أحد من مائتها شيئاً فسبق إليها رجلان وهي تبص بشيء من الماء فجعل لا يدخلان فيها سهميهما ليكثر ماؤهما فسبقهما النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما زلتما تبوكا هذا اليوم فسميت تبوك من ذلك اليوم **(قوله لو أذنت)** (د) يترجح في خطاب الكبراء

أنه إنما وقع في النوع المقتات غالباً وكان الشيخ يعني ابن عرفة يختار أن التكثير وقع في الجميع ولا يظهر لان غير المقتات كالنوى إنما يحتاج إليه عند الضرورة وقد ارتفعت كيفية التكثير بحتمل أنها بإعادة أمثال ما يرفع أو أنها بتزييد الأمثال دفعة (قلت) قوله إنما يحتاج إليه عند الضرورة كأنه قصر الحاجة في النوى على مصه عند الضرورة وكأنه لا فائدة له إلا ذلك وقد تكون الفائدة فيه هنا التكثير من الخارق وعلامة النبوة أو إعداده للعفر واحلهم وقول مجاهد وذو النوى بنو أمية يدل على أن التكثير وقع في الجميع كاذ كمر عن الشيخ ابن عرفة وقد يحتمل أن فائدة احضار النوى أنه صار بدعوته صلى الله عليه وسلم ثمراً كغيره والفرق بين هذا الاحتمال والاحتمال الذي اختار الإبي ظاهر وهو أقرب من احتماله من حيث أنه ظهرت به الفائدة لاحضار ذي النوى نواه بخلاف احتماله ولا ينافي هذا الاحتمال قوله في الحديث وما كانوا يصنعون بالنواة قال يصونه ويشرون عليه الماء لان المراد بقوله يصونه حكاية ما مضى من فعلهم **قوله** في سند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد (ع) استدركه الدارقطني بأن الأعمش شك (ح) أجاب ابن الصلاح بأن الشك في عين الراوي العدل لا يقدح في صحة الحديث لان القصد النقل عن ثقة وقد حصل قال الخطيب البغدادي وإذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان قبل بلا خلاف وإذا صح ذلك في غير الصحابي ففي الصحابي أجدر **(قوله)** لما كان يوم غزوة تبوك (أي زمن تبوك) لا اليوم نفسه والغزوة يقال فيها الغزاة أيضاً والجماعة بفتح الميم الجوع الشديد وتبوك هي بئر من أدنى أرض الشام **(السهيلي)** وكان سبب هذه الغزاة أن قوما من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقاً في أنك نبي فالحق بالشام فأنها أرض الانبياء والمحشر فصدقهم فغزا لا يريد إلا الشام فبلغهم فلما بلغ تبوك أنزل الله سبحانه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما خفت وإن كادوا ليستقروا من الأرض ليخرجوك منها فأمر بالرجوع إلى المدينة فرجع وسميت تبوك باسم عين هنالك وهي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسه أحد من مائتها شيئاً فسبق إليها رجلان وهي تبص بشيء من الماء فجعل لا يدخلان فيها سهميهما ليكثر ماؤهما فسبقهما النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما زلتما تبوكا هذا اليوم فسميت تبوك من ذلك اليوم **(قوله لو أذنت لنا)** (ح) يترجح في خطاب الكبراء أن يكون على هذا النحو لو أذنت لو فعلت لا بصيغة

وأشهد أني رسول الله لا يليق  
الله عز وجل بهما عبد غير  
شاك فيهما إلا دخل الجنة  
\* وحدنا سهل بن عثمان  
وأبو كريب محمد بن العلاء  
جميعاً عن أبي معاوية قال  
أبو كريب ثنا أبو معاوية  
عن الأعمش عن أبي  
صالح عن أبي هريرة أو عن  
أبي سعيد شك الأعمش  
قال لما كان يوم غزوة  
تبوك أصاب الناس مجاعة  
فقالوا يا رسول الله لو أذنت لنا



فتمرنا نواضحنا فأكلنا وادھنا فقال رسول الله (١١٧) صلى الله عليه وسلم افعلوا قال فجاء عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله إن فعلت

قل الظهر ولكن ادعهم  
بفضل أز وادهم ثم ادع الله  
لهم عليها بالبركة لعل الله أن  
يجعل في ذلك فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نعم  
قال فدعا بنطع فبسطه ثم  
دعا بفضل أز وادهم قال  
فجعل الرجل يجي بكف  
ذرة قال ويجي الآخر بكف  
تمر قال ويجي الآخر بكسرة  
حتى اجتمع على النطع من  
ذلك شيء يسير قال فدعا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالبركة ثم قال لهم خذوا  
في أوعيتكم قال فأخذوا  
في أوعيتهم حتى ماركوا  
في السكر وعاء الاملؤه  
قال فأكلوا حتى شبعوا  
وفضلت فضلة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أشهد  
أن لا إله الا الله وأني رسول  
الله لا يلقى الله بهما عبد غير  
شاك فيحب عن الجنة  
حدثنا داود بن رشيد ثنا  
الوليد يعني ابن مسلم عن  
ابن جابر قال حدثني عمير  
ابن هاني عن حدثني جنادة بن  
أبي أمية قال ثنا عبد الله  
الصامت قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قال  
أشهد أن لا إله الا الله وحده  
لا شريك له وأن محمدا  
عبد ورسوله وأن عيسى  
عبد الله وابن أمته وكلته  
(١) يعني على القول  
الثاني في الكلمة تدبر اه  
صحة

أن يكون على هذا النعول أذنت لو فعلت لا بصيغة افعل ﴿قلت﴾ وفي الطريق الاول هو الذي هم  
ويجمع بين الطريقين بأن يكون قيل له فهم (ع) وفيه أن الجيش لا يغوت ما يحتاج اليه من ظهر أو  
سلاح الا باذن الامام لان في تفويته إضاعة قاله (د) وكذلك ما يخاف من تفويته في الحضرة فوت مصلحة  
عامة كبيع السلاح ونحو ذلك ﴿وتواضح الابل هي التي يستقي عليها ومعنى ادھنا أخذنا الشحم من  
لحومها وقول عمر ما قال تقدم أنه من تنبيه الامام (قوله نعم) ﴿قلت﴾ هو من النسخ قبل الفعل لان  
اذنه الاول اباحة والاباحة حكم شرعي فرفعها نسخ (د) وفي النطع أربع لغات فتح الطاء وسكونها مع  
كسر النون وفتحها والاولى هي المشهورة ﴿وفي فضل كسر الصاد وفتحها قوله﴾ في حديث عبادة  
ابن الصامت (من قال أشهد أن لا إله الا الله) ﴿قلت﴾ لا يشترط في داخل الاسلام النطق بلفظة أشهد  
ولا التعبير بالنفي والاثبات فلو قال الله واحد ومحمد رسول الله كفي وأما كون النطق بذلك شرطاً في  
حصول الثواب المذكور فحق (قوله) وأن عيسى الى آخره (ع) سمى عيسى عليه السلام كلمة لانه  
كان عن كلمة الله تعالى ثم اختلف فقيل هي كن وقيل هي التي بشر الملك بهامريم ومعنى ألقى (١)

افعل (ب) وفي الطريق الاول هو الذي هم ويجمع بين الطريقين بأن يكون قيل له فهم (قوله) فتمرنا  
نواضحنا (نواضح من الابل التي يستقي عليها قال ابو عبيد الله كرمنا ناضح والاثني ناضحة قال صاحب  
التعريف قوله وادھنا ليس مقصوده ما هو المعروف من الادھان وإنما معناه اتخذنا دھنا من شعومها  
وعبارة الأبى ومعنى ادھنا أخذنا الشحم من لحومها وقول عمر ما قال تقدم أنه من تنبيه الامام (قوله) قل  
الظهر (ح) المراد بالظهر الدواب سميت ظهر السكونا يركب على ظهورها ولكونها يستظهر  
بها ويستعان في السفر (قوله) ثم ادع الله تعالى لهم عليها بالبركة لعل الله أن يجعل في ذلك) فيه  
مخدوف تقديره يجعل في ذلك بركة وخير وأصل البركة كثرة الخير وثبوته (قوله نعم) (ب) هو من  
النسخ قبل الفعل لان اذنه الاول اباحة والاباحة حكم شرعي فرفعها نسخ ﴿قلت﴾ وفيه نظر لان  
الاباحة أولاً لانما كانت للضرورة وقدرت تغت بمظهر من البركة وارتفاع الحكم لارتفاع سببه ليس  
بنسخ (قوله) فدعا بنطع) فيه أربع لغات مشهورة فتح الطاء وسكونها مع كسر النون وفتحها والاولى  
هي المشهورة ﴿وفي فضل كسر الصاد وفتحها (قوله) حدثنا داود بن رشيد﴾ هو بضم الراء وفتح الشين  
وهائي بهمزة آخره وجنادة بضم الجيم (قوله) من قال أشهد أن لا إله الا الله الى آخره (ب) لا يشترط  
في داخل الاسلام النطق بلفظة أشهد ولا التعبير بالنفي والاثبات فلو قال الله واحد ومحمد رسول الله  
كفي وأما كون النطق بذلك شرطاً في حصول الثواب المذكور فحق (قوله) في قوله لا يشترط  
في داخل الاسلام التعبير بالنفي والاثبات نظر لان محل تعبد فلا يعبد عما نص عليه الشرع  
حتى قال بعض العلماء من قدم وأخر في كلتي الشهادة فقال مثلاً محمد رسول الله لا إله الا الله لم يقبل  
منه وما قاله هو الظاهر لما سبق وان كان للشافعية في ذلك خلاف (ح) هذا حديث عظيم الموقع  
وهو من أجمع الاحاديث المشتملة على العقائد فانه صلى الله عليه وسلم جمع فيه ما يخرج به عن جميع  
ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدتها (قوله) وان عيسى الى آخره (ع) سمى عيسى عليه  
السلام كلمة لانه كان عن كلمة الله تعالى ثم اختلف فقيل هي كن وقيل هي التي بشر الملك بهامريم ومعنى  
ألقى أعلم (ح) قال الهروي سمى كلمة لانه عن الكلمة فسمى بها كما يقال للطير رحمة قال وقوله تعالى  
(وروح منه) أي رحمة قال ابن عرفة أي ليس من أب إنما نفخ في امه الروح وقال غيره (وروح منه)

أعلم \* وسمى روح الله لانه حدث عن نفع جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمر الله تعالى فنسبه الله اليه وسمى الروح لانه يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحاً أنه حياة وقيل روحه وقيل برهان لمن اتبعه وقيل لانه نفخت فيه الروح دون أب كما قال في آدم عليه السلام ( ونفخت فيه من روحي ) \* قلت \* قيل ان ذكر عبده ورسوله تعريض بالنصارى فيما ادعت من النبوة والتثليث وباليهود فيما قدفت به مريم عليها السلام وأنكرت من رسالته \* وسمع بعض عظماء النصارى قارئاً يقرأ ( وكنتم ألقاها الى مريم وروح منه ) فقال هذا دين النصارى يعني هذا يدل على أنه بعض منه فأجابه الحسن ابن علي بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله تعالى يقول ( وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً منه ) فلو أريد بروح منه أنه بعضه كان مافي السموات ومافي الارض بعضاً منه وانما يريد بروح منه أنه من إيجاده وخلقه فأسلم النصراني ( قوله ) أدخله الله من أي ابواب الجنة الثمانية شاء ( د ) يريد أنه يدخلها في الجنة لان العاصي في المشيئة \* قلت \* فلا يبق للذكر اذا فائدة لان من لم يقله فهو أضافي المشيئة وتقدمت التأويلات الثلاث في أحاديث الباب وأن القاضي أقرها على الظاهر وقال في هذا انه يدخلها ابتداء إيماناً ما أضاف الى الشهادتين من أمر عيسى كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسنة ولا يعارض هذا الحديث حديث ان في الجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون لانه يقتضي أن هذا القائل لو أراد الدخول منه لم يمكن لانه لا يلزم من التخيير الدخول فانه قد يغير ولا يخلق الله تعالى عنده

ألقاها الى مريم وروح  
منه وأن الجنة حق وأن  
النار حق أدخله الله  
أي أبواب الجنة الثمانية شاء  
\* حدثني أحمد بن ابراهيم  
الدروقي ثنا مبشر بن  
اسماعيل عن الاوزاعي عن  
عمير بن هاني في هذا  
الاسناد بمثله غير أنه قال

أي روحه مخلوقه من عنده وعلى هذا تكون اضافته اليه اضافة تشريف كناية الله وبيت الله والا فانه لم له سبحانه ومن عنده ( ع ) وسمى روح الله لانه حدث عن نفع جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمره تعالى فنسبه الله اليه وسمى الروح لانه يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحاً أنه حياة وقيل روحه وقيل برهان لمن اتبعه وقيل لانه نفخت فيه الروح دون أب كما قال في آدم عليه السلام ( ونفخت فيه من روحي ) ( ب ) قيل ان ذكر عبده ورسوله تعريض بالنصارى فيما ادعت من النبوة والتثليث وباليهود فيما قدفت به مريم عليها السلام وأنكرت من رسالته \* وسمع بعض عظماء النصارى قارئاً يقرأ ( وكنتم ألقاها الى مريم وروح منه ) فقال هذا دين النصارى معناه من هذا يدل على أنه بعض منه فأجابه الحسن بن علي بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله سبحانه يقول ( وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً منه ) فلو أريد بروح منه أنه بعضه كان مافي السموات ومافي الارض بعضاً منه وانما يريد بروح منه أنه من إيجاده وخلقه فأسلم النصراني \* قلت \* ولعل فائدة ذكر الجنة والنار أيضاً التخصيص من عقائد الدهرية ومن يقول بنفي المعاد البدني لانه قد قال به بعض من يعد نفسه من المسلمين وليس منهم وعطف جل وأن عيسى الى آخره شبه عطف خاص على عام اعتناء بشأنها للمعرض فيها من الجهالات ولان استحضار الجزئيات في ضمن كلياتها والوازم الخفية عند حضور ملزوماتها مما يحتاج الى زيادة تنبيه ودقة نظر والا فذكر كلتي الشهادة مع تحقيق معناها على ما يجب يتضمن جميع ذلك وقد قدمنا في حديث جبريل عليه السلام وجه دخول عقائد الايمان كلها في كلتي الشهادة وبالله تعالى التوفيق ( قوله ) من أي أبواب الجنة الثمانية شاء ( ح ) يريد أنه يدخلها في الجنة لان العاصي في المشيئة ( ب ) فلا يبق للذكر اذا فائدة لان من لم يقله فهو أضافي المشيئة وتقدمت التأويلات الثلاث في أحاديث الباب وان القاضي أقرها على الظاهر وقال في هذا انه يدخلها ابتداء إيماناً ما أضاف الى الشهادتين من أمر عيسى كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسنة ولا يعارض هذا الحديث حديث ان في الجنة باب يقال له الريان لا يدخله

إيثار الدخول منه (قوله على ما كان من عمل) (ط) يريدون قبح ﴿قلت﴾ ويحتمل أن يريدون قل (قوله في الآخر) (فبكيت) قلت يحتمل بكاؤه أنه لما رأى به من كرب الموت وأنه لفقد

الالصائمون لانه يقتضى أن هذا القائل لو أراد الدخول منه لم يمكن لانه لا يلزم من التخيير الدخول فانه قد يخير ولا يتحقق الله تعالى عنده إيثار الدخول منه ﴿قلت﴾ ويحتمل عندى أن يقال ان بركة هذا الذ كر مع تكيف الباطن بمعناه المقتضى غالبا تكيف الجوارح بالعمل بمقتضاه يستحق صاحبه الدخول من أبواب الجنة الثمانية لتوفيق الله تعالى له للاتصاف في الدنيا بأعمالها ببركة ذلك الذ كر والعمل به ولا ينافي ذلك قوله د على ما كان من عمل لا محتمل أن يكون المراد على ما كان من عمل فيما مضى قبل مقاتله أو يقال انه لما كانت العبادات كلها موقوفة فاحتجها وقبولها على الايمان وكان هذا الذ كر وافيابه على أتم وجه كان قائل هذا الذ كر مستيقنا له قد صح أصل العبادة وحاز مفتاحها الذى لا ينفخ أبواب قبولها الموصل الى الدخول من أبواب الجنة الثمانية الا به فقد انفتحت له بحسب الاستعداد لها بما معه من الايمان ولم يبق له الاولوجها بتعريك ظاهره وباطنه (١) في طرقها وهذا قال على ما كان من عمل إشارة الى أنه يرى من الكفر المحبط لكل عمل وكل مادونه غير محبط (٢) خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قيل وحكمة كون أبواب الجنة ثمانية أنها على عدد خصال الاسلام المشهورة المذكورة في حديث جبريل عليه السلام ويزاد لها الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن أكثرهما يناسب واحدا منها كان من أهل بابه ومن أكثرهما يناسب الجميع كان من أهل الابواب الثمانية والابواب الثمانية طرق للجنات الثمانية كل باب طريق لجنه منها كما أن أبواب النار السبعة طرق لطبقاتها السبع أعادنا الله تعالى بفضل من جميعها وجعلنا من يكرم بالدعاء من أبواب الجنة كلها بلا حجة بجاه نبيه صلى الله عليه وسلم ﴿وحكمة كون أبواب النار سبعة على ما قال بعضهم انها بعدد الجوارح التي يعصى المكلف بها وهي الغم والأنف والعين والأذن واليد والرجل والفرج وباقي البدن يرجع الى هذه وهي الاصل ﴿ووجه التعم بأبواب الجنة المدخول منها إما التعم بالجنات التي كل باب طريق لواحدة منها أو لانه أعد في كل باب من أبواب النعيم والمسرات ما لم يعد في الآخر أو لأظهار الاعتناء برفع الحجر عن مكن من الدخول من جميعها أو لجميع ما ذكر وهو أظهر والله تعالى أعلم (قوله على ما كان من عمل) (ط) يريدون قبح (ب) ويحتمل ان يريدون قل (قوله عن ابن عجلان) بفتح العين وهو الامام أبو عبد الله محمد بن عجلان المدني مولى فاطمة بنت الوليد بن عقبة بن ربيعة كان عابدا فقيها وكانت له حلقة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفتي وهو تابعي أدرك أنسا وأبا الطفيل ﴿قال الحاكم أبو احمد في كتاب الكنى محمد بن عجلان يعد في التابعين ليس هو بالحافظ عندهم ووثقه غيره وقد ذكره مسلم هنامتابعة ﴿وبحسب بن حبان بفتح الحاء وبالوحدة ومحمد بن يحيى هذا تابعي وابن محبر يزكى تابعي جليل والصنابحي بضم الصاد المهملة هو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين وقع السين المهملتين المرادى والصنابح بطن من مراد وهو تابعي جليل رحل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالطريق بالجحفة قبل أن يصل بخميس ليل أو بست فدمع أبا بكر الصديق وخلأثق من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ﴿ وهذا الاسناد فيه من اللطائف أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض (قوله عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت يوما عليه) (ح) هذا كثير يقع مثله وفيه صنعة حسنة وتقديره عن الصنابحي أنه حدث عن عبادة بمحدث قال فيه دخلت عليه (قوله مهلا) هو باسكان الهاء معناه أنظرني (قوله فبكيت) (ب) يحتمل بكاؤه

(١) كذا بالاصل

(٢) كذا بالاصل وفي

العبارة هنا سقط ظاهر

اه مصححه

أدخله الله الجنة على ما كان من عمل ولم يذكر من أى أبواب الجنة الثمانية الثمانية شاء ﴿حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا ثلث عن ابن عجلان عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محبر يز عن الصنابحي عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت عليه وهو في الموت فبكيت فقال لي مهلا لا تبك فوالله لئن استشهدت لأشهدن لك ولئن شفعت لأشفعن لك ولئن استطعت

الانتقاع به والاطهر انه لذكركه القدم على الله تعالى لانه المناسب لتسليمته بما ذكر ﴿فان قلت﴾ لو بكى لشيء من ذلك لم ينه لان البكاء لشيء منها واجب أو مندوب ﴿قلت﴾ ليست لاللهي لانه لم يك بصوت حتى ينهه وانما هي لبيان العاقبة كما هي في قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا) **(قوله)** مامن حديث الخ) قلت نفى الخبر عن الاحاديث التي دل عليها المفهوم انما هو بالنسبة اليهم كما ذكر والافني كل حديث خير (ع) ويجب في الاحاديث التي كتم أن تكون مما لا يتضمن تكليفا وقد اتفق مثله لكثير من الصحابة كفوا أحاديث إمالته لاضرورة تدعو اليها أو تدعو ولكن عارضها أنها لا يسمعها عقل السامع أو خشية ضرر سامعها أو ناقلاها ولا سيما فيما يتعلق بالأمراء والمناقضين وتعيين أقوام وصفوا بما لا يحسن وذم آخرين ولعنهم

### ﴿حديث معاذ﴾

**(قوله)** كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) الردف بكسر الراء والرياء الراكب خلف غيره وروى الحديث بالوجهين وأصله من ركوب الردف يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وقبحها في المستقبل اذ اركب خلفه وأردفته أنار باي وروى الطبري الحديث بفتح الراء وكسر الدال ولا وجه له إلا أن يكون اسم فاعل كجمل (ط) وعلى انه اسم فاعل فهو غير معروف في الأسماء (ع) ومؤخرة الرحل العود الذي خلف الراكب (د) وكفى بذلك عن القرب لان القرب أوقع في نفس السامع لانه أدل على الضبط (ع) والرحل للبعير كالسرج للفارس والا كاف للذئبان (د) وتكراره نداء

انه لما رأى به من كرب الموت أو لانه لفقد الانتقاع به والاطهر انه لذكركه القدم على الله تعالى لانه المناسب لتسليمته بما ذكر ﴿فان قلت﴾ لو بكى لشيء مما ذكر كرم ينه لان البكاء لشيء منها واجب أو مندوب ﴿قلت﴾ ليست لاللهي لانه لم يك بصوت حتى ينهه وانما هي لبيان العاقبة كما هي في قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا) **(قوله)** مامن حديث الى آخره (ب) نفى الخبر عن الاحاديث التي دل عليها المفهوم انما هو بالنسبة اليهم كما ذكر والافني كل حديث خير (ع) ويجب في الاحاديث التي كتم أن تكون مما لا يتضمن تكليفا وقد اتفق مثله لكثير من الصحابة كفوا أحاديث إمالته لاضرورة تدعو اليها أو تدعو ولكن عارضها أنها لا يسمعها عقل السامع أو خشية ضرر سامعها أو ناقلاها ولا سيما فيما يتعلق بالأمراء والمناقضين وتعيين أقوام وصفوا بما لا يحسن وذم آخرين ولعنهم **(قوله)** وقد أحيط بنفسي (معناه قربت من الموت وأيست من الحياة وأصله من الرجل تحيط به أعداؤه من جميع الجوانب) **(قوله)** هدا بن خالد هو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة ويقال فيه هدا به بضم الهاء واسكان الدال ومسلم يستعمل في هذا الكتاب الاسمين واتفقوا على أن أحدهما اسم والآخر لقب ثم اختلفوا في تعيينه وسلام بن سليم بتشديد اللام **(قوله)** كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ح) بكسر الراء واسكان الدال وهي الرواية المشهورة وهي التي ضبطها معظم الرواة وحقى (ع) أن أبا علي الطبري الشافعي أحدر رواية الكتاب ضبطه بفتح الراء وكسر الدال قال والردف والرياء هو الراكب خلف الراكب يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وقبحها في المضارع اذ اركبت خلفه وأردفته أنا وأصله من ركوبه على الردف وهو العجز (ع) ومؤخرة الرحل العود الذي خلف الراكب (ح) وكفى بذلك عن القرب لان القرب أوقع في نفس السامع لانه أدل على الضبط ومؤخرة بضم الميم وبعدها همزة ساكنة ثم خاء مكسورة وهو الصحيح وفيه لغة أخرى بفتح الهمزة والحاء المشددة ويقال آخره بهمزة ممدودة هذه ثلاث لغات مع التاء ومثلها مع حذف تاء التأنيث

لأنفعنا ثم قال والله مامن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير إلا حدثتكموه إلا حديثا واحدا وسوف أحدثكموه اليوم وقد أحيط بنفسي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار ﴿حدثنا هدا بن خالد الأزدي حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس ابن مالك عن معاذ بن جبل قال كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرحل فقال يا معاذ بن جبل فقلت لبيك يا رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك

قال هل تدري ما حق الله على العباد قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت ليك يا رسول الله وسعديك (١٢١) قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قال قلت الله

ورسوله أعلم قال أن لا يعذبهم \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل قال كنت ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير قال فقال يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به قال قلت يا رسول الله أفلا أبشر الناس قال لا تبشروهم فمتكلموا \* حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قال ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي حصين والاشعث بن سليم أنهم سمعوا الاسود بن هلال يحدث عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله أعلم قال أن يعبد الله ولا يشرك به شيئاً قال أتدري ما حقهم عليه اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال أن لا يعذبهم \* حدثنا القاسم

معاذتاً كيد في التنبيه لعظم ما يلقي اليه \* وفي تفسير كل من ليك وسعديك أقوال وأظهر ما في ليك أنه اجابة بعد اجابة وفي سعديك مساعدة بعدم مساعدة واشباع الكلام عليهما في الحج (ع) وفي مؤخره الرجل لغات بضم الميم مع سكون الهمز وكسر الخاء ومع فتح الهمز وشدة الخاء مفتوحة ومكسورة وأنكر ابن قتيبة فتح الخاء \* وأنكر ابن السكيت الكسر وأنكر بعضهم الجميع وقال انما المعروف آخره الرجل كما جاء في حديث أبي ذر ولكن قد جاء مؤخره في شعر أبي ذؤيب (قوله) أتدري الى آخره) قلت هو استفهام حقيقة وحق الله تعالى على عباده ما أوجبه عليهم من حق الشيء اذا ثبت وحقهم عليه (م) هو ما وجب لهم شرعاً بوعده الصادق لا بالعقل كما تقول المعزلة ويحتمل انه من مجاز المقابلة كمكروا ومكر الله اذ لا يجب عليه سبحانه شيء (قوله) ولا يشركوا من الشيوخ من يرى انه اشارة الى الاخلاص (قوله عفير) (د) المعروف انه بالعين المهملة قال ابن الصلاح وما ذكره عياض من انه بالمججمة مستدرك عليه (ط) وهو تصغير أعفر تصغير الترخيم كسويد تصغير أسود والمشهور في اسم حماره صلى الله عليه وسلم أنه يعفور ولم يذكر في هذه الرواية انه ليس بيني وبينه الا آخره الرجل فان كانت القضية واحدة فيكون الراوي تجوز في اطلاق الرجل على الاكاف وان تكررت فواضح (قوله) في سند الآخر (حسين عن زائدة) (ع) هو بالسين في أكثر النسخ وفي بعضها بالصاد وكذا وجدته مصلحاً بخطي ولا أذكرى من أين نقلته وهو هم اذ لا يروى حصين عن فجموع اللغات ست ومثلها يجري في مقدم الرجل (ع) والرجل للبعير كالسرج للفرس والا كاف للذئبان (ح) ويجوز في ذال معاذ بن جبل الفتح وهو الاشهر والضم ولا خلاف في نصب ابن وتكريره نداء معاذتاً كيد في التنبيه لعظم ما يلقي اليه (قوله) أتدري الى آخره (ب) هو استفهام حقيقة وحق الله تعالى على العباد ما أوجبه عليهم من حق الشيء اذا ثبت وحقهم عليه (م) هو ما وجب لهم شرعاً بوعده الصادق لا بالعقل كما تقول المعزلة ويحتمل انه من مجاز المقابلة كمكروا ومكر الله اذ لا يجب عليه سبحانه شيء (قوله) ولا يشركوا من الشيوخ من يرى انه اشارة الى الاخلاص (قوله) يقال له عفير هو بعين مهملة مضمومة (ح) قال ابن الصلاح وما ذكر (ع) من انه بالمججمة مستدرك عليه (ط) وهو تصغير أعفر تصغير الترخيم كسويد تصغير أسود والمشهور في اسم حماره صلى الله عليه وسلم أنه يعفور (ح) عن ابن الصلاح هذا يقتضي أن هذا في مرة أخرى غير المقدمة في الحديث السابق فان مؤخره الرجل تحتمل بالابل ولا تكون على حمار (ح) ويحتمل أن تكون القضية واحدة وأراد في الحديث الأول قدر مؤخره الرجل (قوله) عن أبي حصين هو بفتح الخاء وكسر الصاد اسمه عثمان بن عاصم (قوله) في حديث محمد بن مثنى وابن بشار (أن يعبد الله ولا يشرك به شيئاً) (ح) كذا ضبطناه بضم المثناة من أسفل وشئ بالرفع وهو ظاهر \* وقال ابن الصلاح ووقع في الأصول شيئاً ووجهه على رواية ضم الياء بأن يكون منصوباً على المصدر لا على المفعول به أي لا يشرك به شيئاً كما يكون الجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل (قوله) في آخر روايات حديث معاذ نحو حديثهم) يعني أن القاسم بن زكريا شيخ مسلم في الرواية الرابعة رواه نعيم بن وهب وشيوخ مسلم الاربعة المذكورين في الروايات الثلاث المتقدمة وهم هذاب وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار (قوله) حدثنا حسين عن زائدة (ح) هكذا هو في الأصول حسين بالسين وهو الصواب

زائدة بالصاد وانما هو حسين بالسين وكذا وجدته مصححا غير امن حصين بخط شيخنا التميمي وهو حسين بن علي مولى الجعفين قال البخاري سمع القاسم بن الوليد وزائدة وأخاه الوليد \* وتوفي سنة ثلاث ومائتين وتكررت روايته عن زائدة في غير موضع من الأم

### ﴿ حديث أبي هريرة ﴾

(قوله حول النبي صلى الله عليه وسلم) (د) حول الشيء جانبه ومع كلمة معناها الصلبة والمشهور فيها الفتح وسكونها لغة فان لقيت الالف واللام أو همزة الوصل فتحت فتقول مع القوم ومع ابنك وبعض العرب يكسر ها فيقول مع القوم (قوله بين أظهرنا) (ع) ورواه الفارسي ظهرنا (الاصمعي) والعرب تقول بين ظهر يكم وظهر انيكم بصيغة الاثنين أي بينكم (قوله نخشنا) قلت خشيتهم ان كانت قبل نزول (والله يعصمك من الناس) فواضح والافضل لفرط كلفهم به كما يقال المحب مولع بسوء الظن (قوله من بئر خارجة) (د) يروي بتنوين الاسمين صفة وموصوف وبتنوين بئر وازافة خارجة الى ضمير الحائض وباضافته الى خارجة اسم رجل والاول المعروف \* وقال صاحب التحرير انه تصحيف وانما البئر اسم للحائض وكثيرا ما كانوا يسمون الحائض باسم البئر كبرأريس وبئر بضاعة وبئر خارجة (قوله فاحتفرت) (ع) رويناه بالراء عن الاكثر وعن الجلودى بالزاي وهو الصواب أي تضاممت ليسعني المدخل ويؤيده تشبيهه بفعل الثعلب وهو صفة الدخول في المضائق \* ومنه حديث اذا صلت المرأة فلتحتفر أي فلتتصام وتز و اذا سجدت (د) اختار صاحب التحرير رواية

قال (ع) ووقع في بعض الأصول حصين بالصاد وهو غلط وهو حسين بن علي الجعفي وقد تكررت روايته عن زائدة في الكتاب ولا يعرف حصين بالصاد عن زائدة (قوله حدثنا أبو كثير) هو بالثلاثة واسمه يزيد (قوله حول النبي صلى الله عليه وسلم) حول الشيء جانبه (قوله بين أظهرنا) (ع) ورواه الفارسي ظهرنا (الاصمعي) والعرب تقول بين ظهر يكم وظهر انيكم بصيغة الاثنين أي بينكم (قوله نخشنا) (ب) خشيتهم ان كانت قبل نزول (والله يعصمك من الناس) فواضح والافضل لفرط كلفهم به كما يقال المحب مولع بسوء الظن (قوله ففرعنا) (ع) الفرع يكون بمعنى الخوف وبمعنى الهبوب للشيء وبمعنى الاغاثة والمعاني الثلاثة صالحة للارادة (ط) لا يصلح ارادة الخوف لقوله (نخشنا) ثم رتب عليه بقاء السبب ففرعنا والاطهر انه بمعنى الهبوب (ب) كونه بمعنى الخوف لا يمنع من عطفه ويكون من عطف الشيء على نفسه ارادة الاستقرار نحو كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبيدنا أي كذبوا اتكذبا بعد تكذيب (قوله حتى أتيت حائطا) أي بستانا وسمى بذلك لانه حائط لاسقف له (قوله فاذا ربيع) بفتح الراء والجدول بفتح الجيم النهر الصغير وجع الريع أربعا كني وأنبياء ورعان بضم الراء قاله في المشارق (قوله من بئر خارجة) (ح) يروي بتنوين الاسمين صفة وموصوف وبتنوين بئر وازافة خارج المنسوب الى ضمير الحائض وباضافة بئر الى خارجة اسم رجل والاول المعروف وقال صاحب التحرير انه تصحيف والوجه الثالث عنده هو الصحيح وانما البئر اسم للحائض وكثيرا ما كانوا يسمون الحائض باسم البئر كبرأريس وبئر بضاعة وبئر خارجة وبئر حاوالبئر مؤنثة مشتقة من بأت أي حفرت وجمعها بئور وأبأ بهمزة بعد الباء فهما ومن العرب من يقلب الهمزة فيقدمها على الباء وجمعها في الكثرة بئار بكسر الباء بعدها همزة (قوله فاحتفرت) (ع) رويناه بالراء عن الاكثر وعن الجلودى بالزاي وهو الصواب أي تضاممت ليسعني المدخل ويؤيده تشبيهه بفعل الثعلب وهو صفة الدخول في المضائق ومنه حديث اذا صلت

عن الاسود بن هلال قال سمعت معاذا يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجبتة فقال هل تدري ما حق الله على الناس نحو حديثهم \* حدثني زهير بن حرب حدثنا عمر بن يونس الخنفي حدثنا عكرمة بن عمار قال حدثني أبو كثير قال حدثني أبو هريرة قال كنا قعودا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا أبو بكر وعمر ففرقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرنا فابطأ علينا ونخشنا أن يقطع دوننا وفرقنا فقمنا فكنت اول من فرع ففرجت أبتني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتيت حائطا للأرضارلبي النجار فدرت به هل أجده بابا فلم أجده فاذا ربيع يدخل في جوف حائط من بئر خارجة والريع الجدول فاحتفرت كما يحتفر الثعلب



الراء وليس محتاره بمختار **(قوله)** فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت الاظهر في دخوله محل الغير دون استئذانه أنه دهش لغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ويبعد أن يكون لعلمه طيب نفس رب الحائط لانه يبقى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه وانما جعل الاذن من أجل البصر ويحتمل انه دالة (د) ولا يختص تصرف الدالة بالحائط بل وكذا ركوب الدابة ولبس الثوب وأكل الطعام قال أبو عمر وأجمعوا على انه لا يتعدى الى الدنانير والدرهم ونحوها وفي ثبوت هذا الاجماع نظر مع العلم بطيب نفس صاحبها ولعله في الدراهم الكثيرة المشكوك في طيب نفس صاحبها فانه اتفق على المنع في صورة الشك **(قلت)** يعني صورة الشك في كل شيء **(قوله)** أبو هريرة قلت هو تقرير أو تعجب لاستغرابه من أين دخل مع سدا الابواب **(قوله)** نخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا (ع) الفرع يكون بمعنى الخوف وبمعنى المبوب للشيء وبمعنى الاغاثة والمعاني الثلاثة صالحة الارادة (ط) لا يصلح ارادة الخوف لقوله نخشينا ثم رتب عليه بقاء السبب ففرعنا والظاهر أنه بمعنى المبوب **(قلت)** كونه بمعنى الخوف لا يمنع من عطفه ويكون من عطف الشيء على نفسه ارادة الاستقرار نحو (كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا) أي كذبوا تكذبا بعد تكذيب **(قوله)** وهؤلاء الناس (ط) يعني بالناس النفر الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقاموا في طلبه **(قوله)** وأعطاني نعليه (د) اعطاها أماره أنه لقيه وهوتا كيد والان خبره مقبول **(قوله)** فبشره بالجنة (ط) المبشر من لقي منهم أو من غيرهم لكن مع المشاركة في السبب المذكور **(قوله)** هاتين نعال رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) هو في كل النسخ بنصب هاتين بتقدير أعني ورفع نعالا على الخبر لبتدأ محذوف أي هانعالا **(قوله)** فضرِب عمر (ع) لم يقصد بضربه إذ اتيته ولأرد أمره صلى الله عليه وسلم وانما رأى المصلحة في المرأة فلتحتقر أي لتتضام وتنزوا إذا سجدت (ح) اختار صاحب التحرير رواية الراء وليس محتاره بمختار **(قوله)** فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت الاظهر في دخوله محل الغير دون استئذانه أنه دهش لغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ويبعد أن يكون لعلمه طيب نفس رب الحائط لانه يبقى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه وانما جعل الاذن من أجل البصر ويحتمل انه دالة (ح) ولا يختص تصرف الدالة بالحائط بل وكذا ركوب الدابة ولبس الثوب وأكل الطعام قال أبو عمر وأجمعوا أنه لا يتعدى الى الدنانير والدرهم ونحوها وفي ثبوت هذا الاجماع نظر مع العلم بطيب نفس صاحبها ولعله في الدراهم الكثيرة التي يشك في طيب نفس صاحبها فانه اتفق على المنع في صورة الشك (ب) يعني صورة الشك في كل شيء **(قوله)** أبو هريرة أي أنت أبو هريرة (ب) هو تقرير أو تعجب لاستغرابه من أين دخل مع سدا الابواب **(قوله)** واعطاني نعليه (ط) لتكون علامة ظاهرة يعرفون بها أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم ويكون أوقع في نفوسهم والان خبره مقبول **(قوله)** وهؤلاء الناس (ط) يعني بالناس النفر الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقاموا في طلبه **(قوله)** فبشره بالجنة (ط) المبشر من لقي منهم أو من غيرهم لكن مع المشاركة في السبب المذكور « ح » معناه أخبرهم أن من كانت هذه صفته فهو من اهل الجنة والا فابو هريرة لا يعلم استيقان نفوسهم وفي هذا دليل على انه لا بد في الايمان من الجمع بين يقين القلب ونطق اللسان **(قوله)** هاتين نعال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ح) هو في كل النسخ بنصب هاتين على اضماعا يعني ورفع نعالا على الخبر لبتدأ محذوف أي هانعالا **(قوله)** فضرِب عمر (ع) لم يقصد عمر رضي الله عنه بضربه إذ اتيته ولأرد أمره

فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة فقلت نعم يا رسول الله فقال ما شأنك قلت كنت بين أظهرنا فقمت فأبطأت علينا نخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا فكنت أول من فرع فأتي هذا الحائط فاحتقرت كما يحتقر الثعالب وهؤلاء الناس ورأى فقال يا أبا هريرة وأعطاني نعليه وقال اذهب بنعلي هاتين فن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة فكان أول من لقيت عمر فقال ما هاتان النعالان يا أبا هريرة قلت هاتين نعال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعني بهما من لقيت يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بها قلبه بشرته بالجنة قال فضرِب عمر بيده



بين ندي فخررت  
لاستي فقال ارجع ياأبا  
هريرة فرجعت الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فأجهشت بكاء وركبني  
عمر فاذا هو على أترى فقال  
لى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مالك ياأبا هريرة  
فقلت اقيت عمر فأخبرته  
بالذى بعثتنى به فضرب  
بين ندي ضربة فخررت  
لاستي فقال ارجع فقال  
له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا عمر ما جئت على  
ما فعلت قال يا رسول الله  
بأبى أنت وأمى أبعثت أبا  
هريرة بنعليك من لستى  
يشهد أن لا اله الا الله مستيقنا  
بها قلبه بشرة بالجنة قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نعم قال فلا تفعل بأبى  
أنت وأمى فأتى أخشى أن

يتكل الناس عليها فخلهم  
يعملون فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خلهم  
حدثني اسحق بن منصور  
أخبرنا معاذ بن هشام  
حدثني أبى عن قتادة  
حدثنا أنس بن مالك  
أن نبى الله صلى الله عليه  
وسلم ومعاذ بن جبل رديفه  
على الرحل فقال يا معاذ قال  
لبيك يا رسول الله وسعديك  
فقال يا معاذ قال لبيك رسول  
الله وسعديك قال يا معاذ  
قال لبيك رسول الله

عدم التبشير خوفاً الاتكال فتكثر أجورهم والتبشير وان كان للخواص لكن خاف أن يصل العوام  
ولذا صوبه صلى الله عليه وسلم مع أن الصادر منه ليس أمر حقيقة بل تطيب لنفوس الصحابة وفي  
الحديث إشارة أهل الفضل والوزراء على الامام وان لم يستشرهم ووقفهم بعض أمره حتى يعرضوا  
عليه ما رأوه فيه ورجوع الامام الى صواب ذلك (قوله بين ندي فخررت لاسى) (د) الثديان تنمية  
ندي بالفتح والاكثرند كيره ويستعمل في الذكر والانثى وقيل يختص بالانثى فاستعماله في الذكر  
مجاز والاسم من أسماء الدبر والاحسن فيما يقبج سماعه الكناية عنه بذلك جاء الشرع ومنه قوله  
تعالى (وقد أفضى بعضكم الى بعض) الآن يكون في التصريح بمصلحة راجحة كقوله تعالى (الزانية  
والزاني) وكقوله صلى الله عليه وسلم (أنكها) وكقوله أدبر وله ضراط وحديث أبى هريرة هذا منه  
(قوله فأجهشت بكاء) (د) هو في كل الاصول بفتح الهمز والهاء ورأيت في الاكمال بحذف  
الهمز وهى لغة (ع) يقال جهشت وأجهشت جهشاً واجهاشاً والجهش فرع الانسان الى غيره متغير  
الوجه متهيباً للبكاء ولما بيك وقال الطبرى هو الفرع والاستغانة (قوله فركبني عمر على الاثر) (ع)  
يعنى تبعنى في الحين (ع) ومنه حديث حذيفة انما تلهكون اذا صرتم تمشون الركبات كأنكم يعاقب  
الحجل أراد أنكم تمضون على وجوهكم دون تثبت ولا استئذان من هو أسن منكم يركب بعضكم بعضاً  
وفعل يعاقب (د) وفي الاثر لغتان كسر الهمز وسكون الناء وفتحهما (قوله بأبى أنت وأمى) (ع) فيه  
جواز التقية وكرهها بعض السلف وقال لا يفدى بمسلم والمصحح الجواز للاحداث الصحيحة لانه  
ليس المراد الحقيقة وانما هو على معنى الخيانة والبر (قوله لا تفعل نخلهم يعملون) (قلت) قد تقدم  
انه ليس اعتراضاً وانما هو من تنبيه الامام على ما يرى المنبه أنه مصلحة ليرى الامام في ذلك رأيه والظاهر  
ان عمر لم يسمع حديث معاذ المتقدم لقوله فأتى أخشى فهو من الهامانه النفيسة ويكون سكوتة صلى الله  
عليه وسلم عن ذلك اتكالا على ما سبق بيانه (قوله نخلهم) (قلت) ليس هو من النسخ قبل الفعل لانه

صلى الله عليه وسلم وانما رأى المصلحة في عدم التبشير خوفاً الاتكال فتكثر أجورهم والتبشير وان  
كان للخواص لكن خاف أن يصل العوام ولذا صوبه صلى الله عليه وسلم مع ان الصادر عنه ليس  
أمر حقيقة بل تطيب لنفوس الصحابة وفي الحديث إشارة أهل الفضل والوزراء على الامام وان لم  
يستشرهم ووقفهم بعض أمره حتى يعرضوا عليه ما رأوه ورجوع الامام الى صواب ذلك (قوله بين  
ندي فخررت لاسى) (ح) الثديان تنمية ندي بالفتح والاكثرند كيره ويستعمل في الذكر والانثى وقيل  
يختص بالانثى فاستعماله في الذكر مجاز والاسم من أسماء الدبر والأحسن الكناية عما يقبج المصلحة  
راجحة (قوله فأجهشت بكاء) (ح) هو في كل الاصول بفتح الهمزة ورأيت في الاكمال بحذف الهمزة  
وهى لغة (ع) يقال جهشت وأجهشت جهشاً واجهاشاً والجهش فرع الانسان الى غيره متغير الوجه  
متهيباً للبكاء ولما بيك وقال الطبرى هو الفرع والاستغانة (قوله فركبني عمر على الاثر) (ع) يعنى تبعنى في  
الحين ومنه حديث حذيفة انما تلهكون اذا صرتم تمشون الركبات كأنكم يعاقب الحجل أراد انكم  
تمضون على وجوهكم دون تثبت ولا استئذان من هو أسن منكم يركب بعضكم بعضاً فاعل يعاقب (ح)  
وفي الاثر لغتان كسر الهمزة واسكان الناء وفتحهما (قوله لا تفعل نخلهم يعملون) (ب) الأظهر ان عمر لم  
يسمع حديث معاذ المتقدم لقوله فأتى أخشى فهو من الهامانه النفيسة ويكون سكوتة صلى الله عليه وسلم  
عن ذلك اتكالا على ما سبق بيانه (قوله نخلهم) (ب) ليس هو من النسخ قبل الفعل لانه قد بلغ البعض

قد بلغ البعض (ع) وفيه رجوع الامام الى ما ظهر له صوابه مما نبه عليه ولا خلاف ان له صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في أمور الدنيا ويرجع الى رأى غيره في ذلك كما فعل في تلقح النخل والنزول بيدرو مصالحة أهل الأحزاب \* واختلف هل له أن يجتهد في الشرعيات وهل هو معصوم في اجتهاده أم هو كغيره والصواب ان له ذلك لقوله تعالى ( لتحكم بين الناس ) الآية ولحكمه برأيه في أسرى بدر وأنه معصوم في ذلك لان اجتهاده ركن من أركان الشريعة تستنبط منه الاحكام ويقاس عليه فكيف يتصور فيه الخطأ وخطأ المجتهدين انما هو بعدم توفيقهم الى فهمهم مراده وهذا كله على أن المصيب واحد وأما على أن كل مجتهد مصيب فالامر واضح \* قلت \* جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم لا كثر وتوقف فيه امام الحرمين ومنعه الجبائي وابنه والامامية والحق ما ذكر من عصمته فيه وحكى الطوسي عن جماعة جواز ذلك عليه قالوا ولكن لا يقر عليه واختاره ابن الحاجب ولم نزل نسمع انكار هذا القول وترجيحه ابن الحاجب ( قوله مامن عبد الى آخره ) زاد البخاري صدقاً من قلبه ( ط ) وهي زيادة حسنة ترد قول المرجئة إن النطق بالشهادتين دون عقد كاف لان الصدق هو العقد الجازم كان له دليل أم لا ( قوله الاحرمه الله على النار ) \* قلت \* هذا أخص من حديث دخل الجنة فهو أحوج الى التأويل وقد تقدمت التأويلات الثلاثة وزاد ( ط ) أنه يحتمل أن يريد بالنار التي أعدت للكافرين المقول فيها ( كلما نضجت جلودهم ) الآية أو يريد بتحريم كله لحديث حرم الله على النار أن تأكل مواضع السجود \* قلت \* ولا يعارض ( وإن منكم الاواردها ) لما تقدم أن الصحيح فيه انه الجواز على الصراط ( قوله تأثماً ) ( م ) قال المروى تفعل ترد لازالة الشيء بالنفس فتحنث أزال الحنث عنه

(ع) وفيه رجوع الامام الى ما ظهر له صوابه ولا خلاف أن له صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في أمور الدنيا ويرجع الى رأى غيره في ذلك كما فعل في تلقح النخل والنزول بيدرو مصالحة أهل الأحزاب \* واختلف هل له أن يجتهد في الشرعيات وهل هو معصوم في اجتهاده أم هو كغيره والصواب ان له ذلك لقوله تعالى ( لتحكم بين الناس ) الآية ولحكمه برأيه في أسرى بدر وأنه معصوم في ذلك لان اجتهاده ركن من أركان الشريعة تستنبط منه الاحكام ويقاس عليه فكيف يتصور فيه الخطأ وخطأ المجتهدين انما هو بعدم توفيقهم الى فهمهم مراده وهذا كله على أن المصيب واحد وأما على أن كل مجتهد مصيب فالامر واضح (ب) جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم لا كثر وتوقف فيه امام الحرمين ومنعه الجبائي وابنه والامامية والحق ما ذكر من عصمته فيه وحكى الطوسي عن جماعة جواز ذلك عليه قالوا ولكن لا يقر عليه واختاره ابن الحاجب ولم نزل نسمع انكار هذا القول وترجيح ابن الحاجب له ( قوله مامن عبد الى آخره ) زاد البخاري صدقاً من قلبه ( ط ) وهي زيادة حسنة ترد قول المرجئة إن النطق بالشهادتين دون عقد كاف لان الصدق هو العقد الجازم كان له دليل أم لا ( قوله الاحرمه الله على النار ) (ب) هو أخص من حديث دخل الجنة فهو أحوج الى التأويل وقد تقدمت التأويلات الثلاثة وزاد ( ط ) أنه يحتمل أن يريد بالنار التي أعدت للكافرين المقول فيها ( كلما نضجت جلودهم ) الآية أو يريد بتحريم كله لحديث حرم الله على النار أن تأكل مواضع السجود ولا يعارض ( وإن منكم الاواردها ) لما تقدم أن الصحيح فيه أنه الجواز على الصراط ( قوله تأثماً ) أى خروجاً من اثم كتم العلم ( المروى ) تأثم أزال اثم كتم العلم عن نفسه ( م ) والأظهر أنه لا يعني ذلك في الحديث لانه انما سكت امتثالاً للنهي بقوله فلا تبشروهم فأين اثم حتى يزيله (ع) يحتمل أنه سمع حديث أبي هريرة فراه ناسخاً ورأى أن

وسعديك قال مامن عبد  
يشهد أن لا اله إلا الله وأن  
محمد عبده ورسوله  
الاحرمه الله على النار  
قال يارسول الله أفلا أخبر  
بها الناس فيستبشروا  
قال اذا يتكلموا فأخبر بها  
معاذ عند موته تأثماً \*

وتخرج أزال الحرج وتأنم أزال انم كتم العلم عنه والانه لا يعنى ذلك في الحديث لانه انما سكنت  
امتثالاً للنهي في قوله لا تبشرهم فأين الانم حتى يزيله (ع) يحتمل انه سمع حديث أبي هريرة فراه  
ناسخاً أو رأى أن قوله لا تبشرهم ليس نهيها حقيقة وانما هو كسر عزيمة عن التبشير أو رآه نهيها  
ولكن عن اشاعته للعوام خوف الاتكال \* ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث أبي هريرة فن  
لقيت وراء هذا الحائط يعنى من النفر الذين كانوا معه ولذا ترجم البخارى عليه تخصيص قوم دون قوم  
بالعلم خوف أن لا يفهموا \* قلت \* لو تأنم لواحدة من هذه الثلاث لم يؤخر الاخبار الى الموت الا أن  
يقال ان الكتم انما يتحقق بالموت أو يقال انه رأى النهى عن التبشير انما هو خوف الاتكال وخوف  
الاتكال انما يكون في بدء الامر أما بعد رسوخ الدين وتقرر الشرعة فلا يخاف ذلك فتأنم في التأخير  
الى الآن وما ذكر في تفعل من انها لازالة الشيء السهيلي خلافه قال الأكثر فيها انها للدخول في الشيء  
كشفه وتعبه وتنسك ووردت في أفعال قليلة للخروج منه فذكر ما ذكره الهروي في الأفعال وزاد  
تقذر اذا تباعد عن القدر

### ﴿ حديث عتبان ﴾

(قوله أصابني بعض الشيء) (د) يعنى ذهاب بعض بصره وفي الطريق الآخر انه عى فأبهما الواقع  
الآخر كناية عنه (قوله فأخذته مصلى) (ع) طلب ذلك لينال بالصلاة حيث رسم له فضل ما فاته من  
الصلاة في جماعة قومه فانه كان يتخلف عنها السبيل أو ظلام للعدو الذي أصابه (د) وفيه التبرك بأثر  
الصالحين \* قلت \* يريد لان الأصل التأسي والافلامساواة وفيه الصلاة في الدور وفي العتبية لأبأس  
أن يجعل الرجل محراباً في بيته (ابن رشد) وله حرمة المسجد وكان الشيخ يقول ليست له (ع) وفيه  
التخلف عن الجماعة لمثل هذا العذر (قوله وأصحابه يتحدثون) (ع) فيه التحدث بحضرة المصلى في غير

قوله لا تبشرهم ليس نهيها حقيقة وانما هو كسر عزيمة عن التبشير أو رآه نهيها ولكن عن اشاعته  
للعوام خوف الاتكال \* ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث أبي هريرة فن لقيت وراء هذا  
الحائط يعنى من النفر الذين كانوا معه ولذا ترجم البخارى عليه تخصيص قوم دون قوم بالعلم خوف  
أن لا يفهموا (ب) لو تأنم لواحدة من هذه الثلاث لم يؤخر الاخبار الى الموت الا أن يقال إن الكتم انما  
يتحقق بالموت أو يقال إنه رأى النهى عن التبشير انما هو خوف الاتكال وذلك انما يكون في بدء  
الامر أما بعد رسوخ الدين وتقرر الشرعة فلا يخاف ذلك فتأنم في التأخير الى الآن (قوله حدثنا  
شيبان بن فروخ) هو بفتح الفاء وضم الراء المشددة وبالحاء المعجمة وهو غير مصروف للعامة  
والمعجمة \* وفروخ مشدد الراء حيث وقع (قوله أصابني بعض الشيء) \* وقال في الرواية  
الأخرى (عمى) (ح) يحتمل أنه أراد ببعض الشيء العمى وهو ذهاب البصر جميعه ويحتمل أنه أراد به  
ضعف البصر وذهاب معظمه وسماه عمى في الرواية الأخرى لقربه منه (قوله فأخذته مصلى) (ع)  
طلب ذلك لينال بالصلاة حيث رسم له فضل ما فاته من الصلاة في جماعة قومه فانه كان يتخلف عنها السبيل  
أو ظلام للعدو الذي أصابه (ح) وفيه التبرك بأثر الصالحين (ب) يريد لان الأصل التأسي والافلامساواة وفيه الصلاة في الدور وفي العتبية لأبأس  
أن يجعل الرجل محراباً في بيته (ابن رشد) وله حرمة المسجد وكان ابن عرفة يقول ليست له (ع) وفيه التحدث عن الجماعة لمثل هذا العذر (قوله وأصحابه  
يتحدثون) (ع) فيه التحدث بحضرة المصلى في غير المسجد ما يمكن أحد المتحدثين عن يمينه والآخر عن  
شماله (ح) ويشترط أن لا يشوشوا عليه (ب) قيده بغير المسجد لانه لا يجوز التحدث في المسجد وبأن

حدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا سليمان بن عيسى بن المغيرة  
حدثنا ثابت عن أنس  
ابن مالك حدثني محمود بن  
الربيع عن عتبان بن مالك  
قال قدمت المدينة فلقيت  
عتبان فقلت حديث  
بلغني عنك قال أصابني  
في بصرى بعض الشيء  
فبعثت الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنى أحب  
أن تأتيني فتصلى في منزلي  
فأخذته مصلى قال فأنا  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ومن شاء الله من أصحابه  
فدخل فهو يصلى في منزلي  
وأصحابه يتحدثون بينهم

المسجد لما يكن أحد المتحدثين عن يمينه والآخر عن شماله (د) ويشترط أن لا يشوشوا عليه ﴿قلت﴾  
 قديمه بنير المسجد لانه لا يجوز التحدث في المسجد وبأن لا يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله  
 لأن ذلك من المرور (١) وقال في المدونة ولا يناول من على يمين المصلي من على شماله قال وروى  
 ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفي الحديث من طرق كثيرة أنه أم أهل الدار فعل حديثهم كان في صلاة  
 أخرى غير التي أم فيها أو فيها وكان المتحدثون غير متوضئين وفي هذه الزيادة ما نقوله أن رب المنزل أحق  
 بالإمامة الآن يحضره أبوه أو عمه أو الإمام ويستحب له أن يقدم أفضل من حضر وترجم البخاري  
 عليه إمامة الزائر وقد جاء النهي عن ذلك وعن أن يؤم الرجل في سلطانه ولا حجة له في الحديث لانه صلى  
 الله عليه وسلم كان الامام والامام أحق \* وأيضا فادعى ليوم وفيه الصلاة جماعة في المنزل وفيه الجمع  
 في النوافل ﴿قلت﴾ أجاز الجمع في النوافل في المدونة فأطلقه اللخمي وقيد ابن يونس بقول ابن  
 حبيب وروايته بما إذا قلت الجماعة كالثلاثة وخفي موضعهم (قوله) ثم أسندوا عظم ذلك (أي جل حديثهم  
 إلى مالك بن الدخشم) (د) عظم الشيء بضم العين معظمه وفي كاف الكبر الضم والكسر لغتان  
 مشهورتان وخطأ أبو عمرو بن العلاء قراءة الأعرج (والذي تولى كبره) بالضم وقيل الكبر في الآية  
 الاثم (ع) فيه التنبيه على أهل الريب المتهمين في الدين ومجانبتهم والدخشم قيدناه بالميم والنون مكبرا  
 ومصغرا (د) وزاد ابن الصلاح كسر الدال وبالميم والنون مكبرا لا غير ﴿قلت﴾ فاللغات ست (قوله)  
 ودوا أن لودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) فيه تمنى هلاك أهل البفاق (قوله) انه يقوله  
 وليس في قلبه (ع) مستندهم في أنه ليس في قلبه القرائن كصغوه إلى المنافقين قيل وتخلقه عن هذا  
 المشهد الكثير البركة وعدم فرجه بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبادرة إلى لقائه ولكنه صلى

لا يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله لأن ذلك من المرور ﴿قال في المدونة ولا يناول من على يمين  
 المصلي من على شماله﴾ قال وروى ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفي الحديث من طرق كثيرة أنه أم  
 أهل الدار فعل حديثهم كان في صلاة أخرى غير التي أم فيها أو فيها وكان المتحدثون غير متوضئين \* وفي  
 هذه الزيادة ما نقوله أن رب المنزل أحق بالإمامة الآن يحضره أبوه أو عمه أو الإمام \* ويستحب له أن  
 يقدم أفضل من حضر وترجم البخاري عليه إمامة الزائر وقد جاء النهي عن ذلك وعن أن يؤم الرجل  
 في سلطانه ولا حجة له في الحديث لأنه صلى الله عليه وسلم كان الامام والامام أحق \* وأيضا فادعى ليوم  
 وفيه الصلاة جماعة في المنزل وفيه الجمع في النوافل (ب) أجاز الجمع في النوافل في المدونة فأطلقه اللخمي  
 وقيد ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته بما إذا قلت الجماعة كالثلاثة وخفي موضعهم (قوله) وأسندوا  
 عظم ذلك وكبره (أي جل حديثهم) إلى مالك بن الدخشم (ح) أماعظم فهو بضم العين واسكان الظاء  
 أي معظمه وأما كبره فبضم الكاف وكسرها وخطأ أبو عمرو بن العلاء قراءة الأعرج والذي تولى  
 كبره بالضم وقيل الكبر في الآية الاثم والمعنى في الحديث أنهم تحدثوا في شأن المنافقين وأفعالهم القبيحة  
 وما يلحقون منهم ونسبوا عظم ذلك لمالك (ع) فيه التنبيه على أهل الريب المتهمين في الدين ومجانبتهم  
 والدخشم قيد ذلك بالميم والنون مكبرا ومصغرا (ح) وزاد ابن الصلاح كسر الدال وبالميم والنون  
 مكبرا لا غير (ب) فاللغات ست (قوله) ودوا أن لودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه تمنى هلاك  
 أهل النفاق (قوله) أنه يقوله وليس في قلبه (ع) مستندهم في أنه ليس في قلبه القرائن كصغوه إلى  
 المنافقين قيل وتخلقه عن هذا المشهد الكثير البركة وعدم فرجه بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إلى دارهم والمبادرة إلى لقائه ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يوافقهم على ذلك اذ لم يثبت نفاقه فلم يترك

(١) قوله لأن ذلك من  
 المرور كذا بالأصل وفي  
 السنوسي نقلا عنه وهو  
 غير ظاهر والظاهر لأن  
 ذلك من التشويش ندر  
 اه مصححه

ثم أسندوا عظم ذلك وكبره  
 إلى مالك بن دخشم قال  
 ودوا أنه دعا عليه فهلك  
 ودوا أنه أصابه شرف ففضى  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة وقال ليس  
 يشهد أن لا اله الا الله وأنى  
 رسول الله قالوا إنه يقول  
 ذلك وما هو في قلبه قال  
 لا يشهد أحد أنه لا اله الا الله

الله عليه وسلم لم يوافقهم على ذلك اذ لم يثبت نفاقه فلم يترك صلى الله عليه وسلم حجة الظاهر لبيعة الباطن بل زاد في البخاري ألا تراه كيف قالهايتنغي بها وجه الله فهذا يدل على حجة ايمانه ﴿قلت﴾ قال أبو عمر مالك بن الدخشم أنصارى ولا يصح عليه النفاق ولم يختلف في أنه شهيد درا وما بعدهما من المشاهد وانما اختلف في شهوده العقبة (قوله فيدخل النار) (م) يتسك به غلاة المرجئة في أن النطق بالشهادتين دون عقد القلب كاف ويجب أن قوله وليس في قلبه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا شهده عليه حتى يكون فيه حجة (ع) وأيضا فقد زاد في البخاري ألا تراه كيف قالهايتنغي بها وجه الله وهذه الزيادة ترد أيضا متسكهم ﴿قلت﴾ لا يتم رد الامام (١) لان التمسك انما هو بقوله فيدخل النار من حيث انه في جواب قولهم يقول له وليس في قلبه (قوله فكتبه) (د) فيه استحباب كتب الحديث وأجمع السلف على جوازه بعد أن كانوا اختلفوا فيه وقد جاء الاذن في كتبه وما ورد من النهي عنه فاما هو لخوف الاتكال فيفرط في الحفظ وإن ذلك كان في صدر الاسلام خوف أن يخطب القرآن ﴿قلت﴾ قال مسكى في القوت كره كتبه الطبقة الأولى من التابعين خوف أن يشتغل به عن القرآن فكانوا يقولون احفظوا كما كنا نحفظ وأجاز ذلك من بعدهم وما حدث التصنيف الابعاد موت الحسن وابن المسيب وغيرهما من كبار التابعين ﴿قوله فكتبه﴾ فأول تأليف وضع كتاب ابن جريج وضعه بمكة في الآثار وشي من التفسير عن عطاء ومجاهد وغيرهما من أصحاب ابن عباس ثم كتاب معن بن زائدة السرخاني باليمن فيه سنن ثم الموطأ ثم جامع سفيان الثوري وجامع سفيان بن عيينة في السنن والآثار وشي من التفسير فهذه الخمسة أول شيء وضع في الاسلام (قوله في الأخير فنفعت) (ع) كذا الراوية وروينا عن السمرقندي فنفعت وهو وهم

(١) يعني المازري اهـ مصححه

وانى رسول الله فيدخل النار أو تطعمه قال أنس فأعجبني هذا الحديث فقلت لابني اكتبه فكتبه ﴿حدثني أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا بهز حدثنا جاد حدثنا ثابت عن أنس قال حدثني عثمان ابن مالك أنه عمى فارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعال نخط لي سجدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء قومه ونعت اليه رجل منهم يقال له مالك بن الدخشم ثم ذكر نحو حديث سليمان بن المغيرة \*

صلى الله عليه وسلم حجة الظاهر لبيعة الباطن بل زاد في البخاري ألا تراه كيف قالهايتنغي بها وجه الله فهذا يدل على حجة ايمانه (ب) قال أبو عمر مالك بن الدخشم أنصارى ولا يصح عليه النفاق ولم يختلف في أنه شهيد درا وما بعدهما من المشاهد وانما اختلفوا في شهوده العقبة (قوله فيدخل النار) (م) يتسك به غلاة المرجئة في أن النطق بالشهادتين دون عقد القلب كاف ويجب أن قوله وليس في قلبه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا شهده عليه حتى يكون فيه حجة (ع) وأيضا فقد زاد في البخاري ألا تراه الى آخره وهذه الزيادة أيضا ترد متسكهم (ب) لا يتم رد الامام لان التمسك انما هو بقوله فيدخل النار من حيث انه في جواب قولهم يقول له وليس في قلبه (قوله فكتبه) (ح) فيه استحباب كتب الحديث وأجمع السلف على جوازه بعد أن كانوا اختلفوا فيه وقد جاء الاذن في كتبه وما ورد من النهي عنه فاما هو لخوف الاتكال فيفرط في النطق وإن ذلك كان في صدر الاسلام خوف أن يخطب القرآن (ب) قال مسكى في القوت كره كتبه الطبقة الأولى من التابعين خوف أن يشتغل به عن القرآن فكانوا يقولون احفظوا كما كنا نحفظ وأجاز ذلك من بعدهم وما حدث التصنيف الابعاد موت الحسن وابن المسيب وغيرهما من كبار التابعين فأول تأليف وضع كتاب ابن جريج وضعه بمكة في الآثار وشي من التفسير عن عطاء ومجاهد وغيرهما من أصحاب ابن عباس ثم كتاب معن بن زائدة السرخاني باليمن فيه سنن ثم الموطأ ثم جامع سفيان الثوري وجامع سفيان بن عيينة في السنن والآثار وشي من التفسير فهذه الخمسة أول شيء وضع في الاسلام (ح) وفي هذا الحديث البسء بالأهم فالأهم فانه صلى الله عليه وسلم أول ما بدأ بالصلاة ثم أكل وفي حديث زيارته لأم سليم بدأ بالأكل ثم صلى لان المهم في حديث عثمان هو الصلاة فانه دعا لها وفي حديث أم سليم دعته للطعام ففي كل واحد من

### ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان ﴾

(ع) أى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان من رضى بالله وبارضا دليل على هذه المعرفة ﴿قلت﴾ كان دليلا عليها لانه مسبب عنها ووجود المسبب يدل على وجود السبب ﴿ثم الرضا بالشئ يكون بمعنى القناعة به وبمعنى الايثار له﴾ والرضا الذى هو دليل المعرفة والمعنى فى الحديث انما هو الثانى لان الاول مشترك بين جميع الناس لان من لم يقنع بالله سبحانه ربا فليس من الاسلام فى شئ ومعرفة الله سبحانه واستعلاء الايمان به من صفة الخواص فلا يدل عليها الا ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان به ومعرفة الله تعالى واستعلاء الايمان به من أثره (فان قلت) معرفة الله تعالى واستعلاء الايمان به هما الغاية فلو ارى يدانى الحديث لم يعبر عنهما بالذوق اذ لا يعبر عن غاية الشئ بمبدئه لان الذوق مبدأ الفعل ﴿قلت﴾ الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل فى المحسوسات كذوق الطعام أما اذا استعمل فى المعانى كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك وأنت تعرف ان الرضا بالله تعالى يستلزم الرضا عنه واختلف فى حقيقة الرضا عن الله تعالى فقال الجنيدهو رفع الاختيار ﴿وقال المحاسبى هو سكون النفس تحت مجارى القدر﴾ وقال النورى هو السرور برمى القضاء ﴿وقال الداراني الحديثين بدأ مدعى اليه والله تعالى أعلم﴾ وفيه جواز استتباع الامام والعالم أصحابه لزيارة أو ضيافة أو نحوهما

### ﴿ باب ذاق طعم الايمان الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله ذاق الى آخره) (ع) أى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان من رضى بالله والرضا دليل على هذه المعرفة (ب) كان دليلا عليها لانه مسبب عنها ووجود المسبب يدل على وجود السبب ثم الرضا بالشئ يكون بمعنى القناعة به وبمعنى الايثار له ﴿والرضا الذى هو دليل المعرفة والمعنى فى الحديث انما هو الثانى لان الاول مشترك بين جميع الناس لان من لم يقنع بالله سبحانه ربا فليس من الاسلام فى شئ ومعرفة الله سبحانه واستعلاء الايمان به من صفة الخواص فلا يدل عليها الا ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان به ومعرفة الله تعالى واستعلاء الايمان به من أثره ﴿فان قلت﴾ معرفة الله سبحانه واستعلاء الايمان به هما الغاية فلو ارى يدانى الحديث لم يعبر عنهما بالذوق اذ لا يعبر عن غاية الشئ بمبدئه لان الذوق مبدأ الفعل ﴿قلت﴾ الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل فى المحسوسات كذوق الطعام أما اذا استعمل فى المعانى كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك وأنت تعرف ان الرضا بالله تعالى يستلزم الرضا عنه واختلف فى حقيقة الرضا عن الله تعالى فقال الجنيدهو رفع الاختيار ﴿وقال المحاسبى هو سكون النفس تحت مجارى الأقدار وقال النورى هو السرور برمى القضاء وقال الداراني أرجو أنى عرفت طرفا من الرضا لو أدخلنى النار كنت به راضيا (ط) فالاولان تعريف لمبدئه والثالث تعريف لمنتهاه وفى الرابع نظر (قلت) وجه كون الذوق كناية عن كمال الادراك اذا استعمل فى المعانى ابرازه فى صورة ما برز للعيان حتى تعلق به الحس الظاهر وانتذت به النفس والجوارح وقد يكون فى التعبير بالذوق دون الشبع مثلا التنبيه على أن هذا القدر من الاستعلاء وان اقتضى ما اقتضى فليس هو غاية المقصود الذى يجب أن يقف العبد عنده بل هو مبدأ للترقى فى المقامات وشدة الشوق الى نيل ذرة الكمالات والحرص على الشبع بمداد على عظيم شرف أعاليه ذوق البدايات (ح) وفى الاسنادين يد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد هكذا يقوله المحدثون بغير ياء بعد الدال والمختار عند أهل العربية فيه وفى نظائره الياء

حدثنا محمد بن يحيى  
ابن أبي عمر المكي وبشر  
ابن الحكم قالا حدثنا  
عبد العزيز وهو ابن محمد  
الدراوردى عن يزيد  
ابن الهاد عن محمد بن  
ابراهيم عن عامر بن سعد  
عن العباس بن عبد المطلب  
أنه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول ذاق  
طعم الايمان من رضى بالله  
ر باو بالا سلام ديناً ومحمد

أرجو أني عرفت طرفاً من الرضا لو أدخلني النار كنت به راضياً (ط) فالاولان تعريف لمبدءه  
والثالث تعريف لمنتهاه وفي الرابع نظر

### ﴿ أحاديث الحياء ﴾

( قوله الإيمان بضع وسبعون شعبة ) أي خصلة ( ع ) البضع والبضعة بكسر الباء وفتحها القطعة من الشيء وأما البضعة من اللحم فبالفتح لا غير وهما في العدد مائتين الثلاثة إلى العشرة وقيل من الثلاثة إلى التسعة \* وقيل هما مائتين اثنين إلى عشرة ومائتين اثنين عشر إلى عشرين ولا يقلان في أحد عشر ولا اثنين عشر \* وقال أبو عبيدة لا يبلغ بهما نصف العقد وإنما هما من واحد إلى أربعة \* وقال الخليل البضع والبضعة سبعة \* والشعبة الخصلة وأصلها الفرقة والقطعة من الشيء ومنه شعب الاناء وشعبها الأربع وشعوب القبائل أي عظامها وواحد شعوب القبائل شعبة بالفتح وقيل بالكسر وشعب الاناء بالفتح صدعه وفي الحديث فاتخذهم كان الشعب سلسلة وقال الخليل الشعب الاجتماع والافتراق قال الهروي فهو من أسماء الأضداد وأنكره ابن دريد وقال إنما هو لغة قوم ( قوله والحياء شعبة من الإيمان ) ( د ) حد ابن الصلاح الحياء بأنه خلق يمنع من القبيح ومن التقصير في الحقوق \* قلت \* وحده الزمخشري بأنه تغير وانكسار يلحق من فعل أو ترك ما يذم به ( م ) والحياء هو غريزة في الأكثر وإنما جعل من الإيمان المكتسب لأنه يمنع من المعصية كما يمنع منها الإيمان ( ع ) ولأن استعمال من هو غريزة فيه له على قانون الشرع يفتقر إلى نية وعمل وقد يتخلق به من لم يجبل عليه فيلتزم منه ما يوافق الشرع فرب حياء يمنع من الخير ويحجب عن الحق فهو مذموم ورب حياء يمنع من الرذائل فهو محمود \* قلت \* لا يقال جعل بعضه مذموماً في ما يأتي من انه خير كله لما يأتي من عن الجواب ( قوله في سند الآخر ) ( عن سهيل عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

رسولاً \* حدثنا عبيد الله ابن سعيد وعبد بن حيد قالاً حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا سليمان ابن بلال عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الإيمان بضع وسبعون شعبة والحياء شعبة من الإيمان \* حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن عبد الله ابن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

### ﴿ باب الحياء من الإيمان إلى آخره ﴾

( ش ) أبو عامر العقدي بفتح العين والواو واسمه عبد الملك بن عمرو بن قيس ( قوله الإيمان بضع وسبعون شعبة ) أي خصلة ( ع ) البضع والبضعة بكسر الباء وفتحها القطعة من الشيء وأما البضعة من اللحم فبالفتح لا غير وهما في العدد مائتين الثلاثة إلى العشرة وقيل من الثلاثة إلى التسعة وقيل هما مائتين اثنين إلى عشرة ومائتين اثنين عشر إلى عشرين ولا يقلان في أحد عشر ولا اثنين عشر \* وقال أبو عبيدة لا يبلغ بهما نصف العقد وإنما هما من واحد إلى أربعة \* وقال الخليل البضع والبضعة سبعة \* والشعبة الخصلة وأصلها الفرقة والقطعة من الشيء ومنه شعب الاناء وشعبها الأربع وشعوب القبائل أي عظامها وواحد شعوب القبائل شعبة بالفتح وقيل بالكسر وشعب الاناء بالفتح صدعه وفي الحديث فاتخذهم كان الشعب سلسلة وقال الخليل الشعب الاجتماع والافتراق قال الهروي فهو من أسماء الأضداد وأنكره ابن دريد وقال إنما هو لغة قوم ( قوله والحياء شعبة من الإيمان ) ( ح ) حد ابن الصلاح الحياء بأنه خلق يمنع من الفحش ومن التقصير في الحقوق ( ب ) وحده الزمخشري بأنه تغير وانكسار يلحق من فعل أو ترك ما يذم به ( م ) والحياء هو غريزة في الأكثر وإنما جعل من الإيمان المكتسب لأنه يمنع من المعصية كما يمنع منها الإيمان ( قات ) فعلى هذا يكون استعاره لأن العلاقة بينه وبين الإيمان المشابهة ( ١ ) ونقله ابن التين وقال هو لما منع من المعاصي وبعث على الطاعة صار الامتناع من المعاصي يزيد في الإيمان فعلى هذا يكون مجازاً من سلام من تسمية السبب باسم المسبب لأن الحياء سبب في زيادة الإيمان فاطلق اسم الإيمان عليه ( ع ) ولأن استعمال من هو غريزة فيه له على قانون الشرع

( ١ ) ونقله كذا بالأصل ولعل صوابه وجعله ابن التين مجازاً تدبر اه مصححه



رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون (د) قال البيهقي الشك انما هو من سهيل وهو في أبي داود وبعض طرق الترمذي بضع وسبعون دون شك وفي بعض طرق البخاري بضع وستون دون شك وفي بعض طرق الترمذي أربع وستون والاشبه بالحفظ والاتقان رواية السنتين ورجح بعضهم رواية السبعين (قوله) فأفضلها لا اله الا الله وأدناها إمطة الاذى عن الطريق (ع) تقدم أن الايمان التصديق والنطق وأنه قد يتجاوز فيه فيطلق على الاعمال كما هنا والاعمال أدلة التصديق فليست خارجة عن الايمان وكان التوحيد أعلاها لانه شرط في جميعها وإمطة الاذى أدناها وان لم تقع به إذابة \* وبين هذين من بقية العدد ما يقدر المجتهد على حصره بغلبة الظن وقد فعله بعضهم وعليه بنى المحاسبي كتابه المسمى بالنصائح لكن الحكم بأن ماعينوه من تلك الخصال هي مراد الشارع يصعب لانه لو أبدل بعضها بغيره أمكن نعم يجب الايمان بالعدد المذكور وأما بتعيين أحاده فلا ولا يقدر جهل عينها في الايمان لان الايمان وفروعه معلومة (قلت) قال بعضهم في عدم قدحه نظر (د) قال ابن حبان بكسر الحاء أردت حصرها فعددت طاعات الكتاب فنقصت فعددت طاعات السنة فنقصت فأضفت هذه وهذه فبلغت سبعا وسبعين فعلت أنه مراد الشارع \* (قلت) \* التعرض لحصرها بالعدد هو بناء على أن المراد بالبضع والسبعين العدد حقيقة وقيل إنما المراد به التكثير من باب (ان تستغفر لهم سبعين مرة) وان الشعب لانهاية لها \* قال ويؤيد ذلك أن أحدها الحياء وهو لا تنحصر أحاده بدليل أنه لما قال استحيو من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يارسول الله قال ليس ذلك بل الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتدكر الموت والبي ومن أراد الآخرة ترك الدنيا وآثر الآخرة على الأولى فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء وقد يكون هذا هو وجه تخصيص الحياء

يفتقر الى نية وعمل وقد يتخلق به من لم يجبل عليه فيلزم منه ما يوافق الشرع فرب حياء يمنع من الخير ويحجب عن الحق فهو مذموم ورب حياء يمنع من الرذائل فهو محمود (ب) لا يقال جعل بعضه مذموما ينافي ما أتى من أنه خير كله لما أتى من الجواب (قوله) بضع وسبعون أو بضع وستون (ح) قال البيهقي الشك انما هو من سهيل وهو في أبي داود وبعض طرق الترمذي بضع وسبعون دون شك وفي بعض طرق البخاري بضع وستون دون شك وفي بعض طرق الترمذي أربع وستون والاشبه بالحفظ والاتقان رواية السنتين ورجح بعضهم رواية السبعين (قوله) فأفضلها لا اله الا الله (ع) تقدم أن الايمان التصديق والنطق وأنه قد يتجاوز فيه فيطلق على الاعمال كما هنا والاعمال أدلة التصديق فليست بخارجة من الايمان وكان التوحيد أعلاها لانه شرط في جميعها وإمطة الاذى أدناها وان لم تقع به إذابة \* وبين هذين من بقية العدد ما يقدر المجتهد على حصره بغلبة الظن وقد فعله بعضهم وعليه بنى المحاسبي كتابه المسمى بالنصائح لكن الحكم بأن ماعينوه من تلك الخصال هو مراد الشارع يصعب لانه لو أبدل بعضها بغيره أمكن نعم يجب الايمان بالعدد المذكور وأما بتعيين أحاده فلا ولا يقدر جهل عينها في الايمان لان الايمان وفروعه معلومة (ح) قال ابن حبان بكسر الحاء أردت حصرها فعددت طاعات الكتاب فنقصت فعددت طاعات السنة فنقصت فأضفت هذه وهذه فبلغت سبعا وسبعين فعلت أنه مراد الشارع (ب) التعرض لحصرها بالعدد هو بناء على أن المراد بالبضع والسبعين العدد حقيقة وقيل المراد به التكثير من باب (ان تستغفر لهم سبعين مرة) الآية وان الشعب لانهاية لها قال ويؤيد ذلك أن أحدها الحياء وهو لا تنحصر أحاده بدليل أنه لما قال استحيو من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يارسول الله قال ليس ذلك بل

وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا اله الا الله وأدناها إمطة الاذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه

بالذ كرمع دخوله في الشعب أى هذه خصلة واحدة لاتنحصر أحادها \* وقيل في وجه تخصيص الحياء  
 به الباعث والداعي الى سائر هالان المستحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة \* ثم الشعب وان كثرت فهي  
 ترجع الى تكميل النفس بالطاعة العلمية والعملية فالعلمية العلم بوجود الله تعالى ومايجب له وما  
 يستحيل عليه ويجوز في حقه والعملية الوقوف عند أمره ونهيه \* **قلت** \* أدناها هومن الدنو بمعنى  
 القرب فالعنى وأقربها يقال فلان دنى المنزلة أى قريبها كما يقال في ضد ذلك هو بعيد المنزلة أى على  
 الهمة \* واماطة الاذى هي ازالة ما توقع اذايته من شوك وغيره \* وقوله في الآخر (سمع رجلا يعظ أخاه  
 في الحياء) أى ينهاه عن كثرته (ط) زجره الواعظ لعله ان الرجل لا يضره كثرته والاف كثرته مذمومة  
 \* **قلت** \* يأتي الكلام على ذلك في الذي بعده ان شاء الله تعالى **قوله** في الآخر (الحياء لا يأتي الابخبر)  
 وفي الآخر (الحياء خير كله) (د) استشكل بأن الحياء قيل قديفرط بصاحبه حتى يمنعه من القيام بحقوق  
 الله تعالى ومعلوم أن هذا لاخبر فيه وأجاب ابن الصلاح بأن هذا ليس بحياء حقيقة وانما هو خور ومهانة  
 \* **قلت** \* ما تقدم له في تفسيره الحياء وما يأتي من تفسير الحكماء بحقق أنه حياء حقيقة وانما الجواب  
 انه عام مخصوص ان جعلت الاداة في الحياء للعموم وان لم تجعل الحديث قضية مهمة والمهمة في قوة  
 الجزئية ولا تناقض بين جزئيتين فالعنى بعض الحياء لا يأتي الابخبر وبعض الحياء لاخبر فيه وهذا  
 البعض تعرفه من الكلام على الحديث الذي يأتي بعده \* **قوله** في الآخر (سمع عمران بن حصين يحدث  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الحياء لا يأتي الابخبر) وفي الآخر (الحياء خير كله فقال بشير انا  
 نجد في بعض الكتب أو الحكمة أن منه سكنية وقار او منه ضعف فقال عمران أحذرك عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك) (ع) انكار عمران على بشير يحتمل انه لمعارضه السنة بقول  
 الحكماء إن منه ضعفا أو صونا للسنة أن يذكر معها غيرها أو خوفا أن يتطرق من في قلبه ريب لمثل هذا  
 \* **قلت** \* المعارضة انما هي اذا جعلت الاداة في الحياء للعموم كما تقدم لانه يصير التقدير كل حياء فيه  
 الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وماوعى والبطن وماحوى وتذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة  
 ترك الدنيا وآثر الآخرة على الأولى فن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء وقديكون هذا وجه  
 تخصيص الحياء بالذ كرمع دخوله في الشعب أى هذه خصلة واحدة لاتنحصر أحادها \* وقيل في وجه  
 تخصيص الحياء انه الباعث على سائر هالان المستحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة \* ثم الشعب وان  
 كثرت فهي ترجع الى تكميل النفس بالطاعة العلمية والعملية فالعلمية العلم بوجود الله تعالى ومايجب  
 له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والعملية الوقوف عند أمره ونهيه \* **قوله** يعظ أخاه في الحياء) أى  
 ينهاه عن كثرته (ط) زجره عليه الصلاة والسلام الواعظ لعله أن الرجل لا يضره كثرته والاف كثرته  
 مذمومة \* **قوله** سمعت أبا لسوار) هو بفتح السين المهمة وتشديد الواو وآخره راء مهمة حسنة بن  
 حريث العدوي \* وأما أبو قتادة فاسمه تميم بن نذير بضم النون وفتح الذال المجمة \* وأما الرهط  
 فهم مادون العشرة من الرجال خاصة لا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه والجمع أرهط وأرهاط  
 وأراهط وأراهيط \* **قوله** الحياء لا يأتي الابخبر) (ح) استشكل بأن الحياء قديفرط بصاحبه حتى يمنعه  
 من القيام بحقوق الله تعالى ومعلوم ان هذا لاخبر فيه \* أجاب ابن الصلاح بأن هذا ليس بحياء  
 وانما هو خور ومهانة واطلاق الحياء عليه عرف أطلقوه عليه مجازا لمشابهة الحياء الحقيقي (ب) ما تقدم  
 له في تفسير الحياء وما يأتي من تفسير الحكماء بحقق انه حياء حقيقة وانما الجواب انه عام مخصوص  
 ان جعلت الاداة في الحياء للعموم وان لم تجعل الحديث قضية في الحديث مهمة وهي في قوة الجزئية

أنه سمع النبي صلى الله  
 عليه وسلم رجلا يعظ أخاه  
 في الحياء فقال الحياء من  
 الإيمان \* حدثنا عبد بن  
 حميد أخبرنا عبد الرزاق  
 أخبرنا معمر عن الزهري  
 بهذا الاسناد وقال مر  
 برجل من الانصار يعظ أخاه  
 \* حدثنا محمد بن مني  
 ومحمد بن بشار واللفظ  
 لابن مني قال حدثنا محمد  
 ابن جعفر حدثنا شعبة  
 عن قتادة قال سمعت أبا  
 السوار يحدث أنه سمع  
 عمران بن حصين يحدث  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال الحياء لا يأتي الابخبر

خير وقول الحكماء منه ضعف في قوة بعض الحياء لا خيره فيه والموجبة الكلية تناقضها السالبة الجزئية وقد سمعت ما فيه من البحث والصواب انه انما أنكر لاتبانه بكلام الحكماء في مقاومة كلام النبوة بدليل قوله أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك وما أشار اليه بشير من كلام الحكماء هولهم يقولون ان كل فضيلة قائما هي الوسط بين طرفيها المذمومين طرف الافراط وطرف التفريط كما قال صلى الله عليه وسلم خير الأمور أوسطها فالعلم فضيلة فطرف افراطه الدهاء وطرف تفريطه البلادة فالدهاء مذموم لانه يحمل على المكر وعلى الحكم بالفراسة ولذا اعزل عمر إياسا عن القضاء قال أعن سخط يا أمير المؤمنين قال لا ولكن كرهت أن أحمل الناس على فضل عقلك وأما البلادة فلا خفاء بدمها وكذا الشجاعة فضيلة قائما هي الوسط بين طرفي إفراطها وتفریطها فطرف إفراطها الزهور وطرف تفريطها الجبن فالزهو مذموم لانه يحمل على البغي وإلقاء النفس الى الهلاك والموت حيث لا يعمد والجبن مذموم لانه يمنع من حفظ النفس والمال ويحمل على الهرب من الموت حيث يعمد وهكذا يقرر ونه في جميع الفضائل التي الحياء أحدها فطرف افراط الحياء الخور وهو أن يستحي من كل شيء وطرف تفريطه الخلاعة وهي التي لا يستحي صاحبها من شيء فالخور مذموم لانه يؤدي الى ترك الواجب وعدم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويمنع من كثير من الخير كما قال صلى الله عليه وسلم نعم النساء نساء الانصار لم يمنعن الحياء أن يتفقهن في الدين والى هذا الطرف أشار بشير بقوله ومنه ضعف وأما الخلاعة فلا خفاء بدمها (قوله حتى اجرتا عيناه) (د) هو في كل الاصول بالأنف على لغة أكلوني البراغيث وهو في أبي داود وباسقاطها ومعنى قوله (انه منا) ليس بذى بدعة فيهم

ولتناقض بين جزئيتين فالعنى بعض الحياء لا يأتى الاجتزير وبعض الحياء لا خيره فيه وهذا البعض تعرفه من الكلام على الحديث الذي يأتي بعده (قلت) الظاهر أن أكل في الحياء للعموم وإن القضية كلية لا مهمة ويدل عليه تأكيد الخبر بكلمة على ما في بعض طرق مسلم وإدعاء التخصيص مع التأكيد بكل غير مستقيم عند الجمهور \* والمراد بالحياء الحياء الشرعي أو الحقيقي وهو ما فسرناه ابن الصلاح فلا يرد على القضية الكلية نقض حتى يقتصر الى التخصيص (قوله فقال بشير بن كعب) بضم الباء وفتح الشين وأبو نجيد بضم النون وفتح الجيم وآخره دال مهمة وهو كنية عمران بن حصين رضى الله عنه بأنه نجيد (قوله ومنه ضعف) يجوز في الضاد الفتح والضم وهما الغتان مشهورتان (قوله حتى اجرتا عيناه) (ح) كذا هو في الأصل بالأنف على لغة أكلوني البراغيث وهو في أبي داود وباسقاطها (قوله إنه منا) لا بأس به) معناه ليس هو ممن ينهم بنفاق أو بدعة فيحمل على أنه قصد الاعتراض على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) انكار عمران على بشير يحتمل أنه لمعارضة السنة بقول الحكماء أو صونا للسنة أن يذكر معها غيرها أو خوف أن يتطرق من في قلبه ريب لمثل هذا (ب) المعارضة تمامها إذا جعلت الأداة في الحياء للعموم لانه يصير التقدير كل حياء فيه خير وقول الحكماء منه ضعف في قوة بعض الحياء لا خيره فيه والموجبة الكلية تناقضها السالبة الجزئية وقد سمعت ما فيه من البحث والصواب أنه انما أنكر لاتبانه بكلام الحكماء في مقاومة كلام النبوة بدليل قوله أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك وما أشار اليه بشير من كلام الحكماء هو أنهم يقولون كل فضيلة قائما هي الوسط بين طرفيها المذمومين طرف الافراط وطرف التفريط كما قال صلى الله عليه وسلم خير الأمور أوسطها فالعلم فضيلة فطرف افراطه الدهاء وطرف تفريطه البلادة فالدهاء مذموم لانه يحمل على المكر وعلى

فقال بشير بن كعب إنه مكتوب في الحكمة أن منه وقارا ومنه سكينه فقال عمران أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا جاد بن زيد عن اسحق وهو ابن سويد ان أبا قتادة حدث قال كنا عند عمران بن حصين في رهط منا وفيها بشير بن كعب فحدثنا عمران يومئذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء كله كله قال أو قال الحياء كله خير فقال بشير بن كعب إن الله في بعض الكتب أو الحكمة ان منه سكينه ووقارا لله ومنه ضعف (أ) قال فغضب عمران حتى اجرتا عيناه وقال ألا أراى أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارضني فيه قال فأعاد عمران الحديث قال فأعاد بشير فغضب عمران قال فإزنا نقول انه منا يا أبا نجيد إنه لا بأس به \*

(١) كذا بصورة المرفوع في جميع الاصول التي بأيدينا اهـ مصححه

### ﴿ حديث قوله قل لي في الإسلام قولاً ﴾

قلت أي في حكمه ولما كانت أحكامه من الأفعال والتروك وشرائط ذلك لا تنحصر سأل بحسن نظره بيان جميع ذلك بقول جامع جلي يستغني بجمعه ووضوحه عن سؤال غيره (ع) وجوابه له بقوله قل آمنت بالله ثم استقم مطابق لقوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآية ومعناها عند الأكثر وحدوا الله ثم استقاموا في التكالييف وداموا على ذلك حتى لقوا الله تعالى فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ كان من جوامعه لأنه أجل فيه مافصله في ثلاث وعشرين سنة أو العشرين على الخلاف كم بقي بعد البعثة وعطف الاستقامة بهم ليعدر تبتها عن رتبة الإقرار فهي للبعد في الرتبة لافي الزمان وكانت رتبة الاستقامة أعلى لان الاستقامة هي الدوام على الطاعة والوقوف على

الحكم بالفراصة ولذا ما عزل عمر إياسا عن القضاء فقال أعن سخطياً أمير المؤمنين قال لا ولكن كرهت أن أحمل الناس على فضل عقلا وأما البالد فلا خفاء بدمها وكذا الشجاعة فضيلة فأنما هي الوسط بين طرفي افراطها وتفریطها فطرف افراطها النهور وطرف تفریطها الجبن فالنهو مذموم لانه يحمل على البغي والقاء النفس الى الهلاك والموت حيث لا يحمد والجبن مذموم لانه يمنع من حفظ النفس والمال ويحمل على الهروب من الموت حيث يحمد وهكذا يقرر ونه في جميع الفضائل التي الحياء أحد هافطرف افراط الحياء الخور وهو أن يستحي من كل شيء وطرف تفریطه الخلاعة وهي أن لا يستحي صاحبها من شيء فالخور مذموم لانه يؤدي الى ترك الواجب وعدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويمنع من كثير الخير كما قال صلى الله عليه وسلم نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن في الدين والى هذا الطرف يشير بقوله ومنه ضعف وأما الخلاعة فلا خفاء بدمها ﴿قوله﴾ أنبأنا النضر هو النضر بن شميل الامام الجليل (حدثنا أبو نعمة العدوي) بفتح النون واسمه عمر وبن عيسى بن سويد وهو من الثقات الذين اختلطوا قبل موتهم \* وحجبر بضم الحاء المهملة أوله مصغر

### ﴿ باب الايمان بالله والاستقامة الى آخره ﴾

﴿قوله قل لي في الإسلام﴾ (ب) أي في حكمه ولما كانت أحكامه من الأفعال والتروك وشرائط ذلك لا تنحصر سأل بحسن نظره بيان جميع ذلك بقول جامع جلي يستغني بجمعه ووضوحه عن سؤال غيره (ع) وجوابه له بقوله قل آمنت بالله ثم استقم مطابق لقوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآية ومعناها عند الأكثر وحدوا الله تعالى ثم استقاموا في التكالييف وداموا على ذلك حتى لقوا الله تعالى فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم (ب) كان من جوامعه لأنه أجل فيه مافصله في ثلاث وعشرين سنة أو العشرين على الخلاف كم بقي بعد البعثة وعطف الاستقامة بهم ليعدر تبتها عن رتبة الإقرار فهي للبعد في الرتبة لافي الزمان وكانت رتبة الاستقامة أعلى لان الاستقامة هي الدوام على الطاعة والوقوف على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يكن أشد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أشق من قوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ولذا قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب يارسول الله قال شيبتي سورة هود وأخوانها وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا وجعلها بعضهم للبعد في الزمان وانتزع من الحديث ان الكفار غير مخاطبين بالفروع قال لانه لم يأمره بالاستقامة الا بعد الايمان وزاد الترمذي في الحديث قال الرجل يارسول الله ما أخوف ما تخاف علي فأخذ بلسان نفسه وقال هذا

حدثنا اسحق ابن ابراهيم أنبأنا النضر حدثنا أبو نعمة العدوي قال سمعت حجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث حماد بن زيد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا ابن نمير ح وحدثنا قتيبة ابن سعيد واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة كلهم عن هشام ابن عروة عن أبيه عن سفیان بن عبد الله الثقفي قال قلت يارسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا بعدك وفي حديث أبي أسامة غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير

قدم الصدق فمن ابن عباس لم يكن أشد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أشق من قوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ولذا قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب يا رسول الله قال شيبتي سورة هود وأخواتها وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا \* وجعلنا بعضهم للبعث في الزمان وانتزع من الحديث أن الكفار غير مخاطبين بالفروع قال لأنه لم يأمره بالاستقامة إلا بعد الإيمان وزاد الترمذي في الحديث قال الرجل يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على فأخذ بلسان نفسه وقال هذا

﴿ حديث قوله أي الإسلام خير ﴾

يعني أي خصلة خير أقوله أن تطعم (ع) ولما كان التألف والتوابع نظام شمل الإسلام وأحد أركان الشريعة حض صلى الله عليه وسلم على السبب الجالب له من الاطعام وإفشاء السلام والتهادي كما هي عن ضد ذلك من التقاطع والتدابير والتجسس والغية وذو الوجهين (د) وخص الخصلتين بالذكور لعلهم من السائلين التساهل فيهما لأن جوابه كان بحسب ما يفهم ﴿ قلت ﴾ والافليس استباخي مطلقا ﴿ قوله ﴾ وتقرأ السلام على من عرف ومن لم تعرف (ع) بذل السلام لكل أحد دليل على أنه مبتغى به وجه

### ﴿ باب أي الإسلام خير ﴾

﴿ قوله أي الإسلام ﴾ معناه أي خصاله ولما كان التألف والتوابع نظام شمل الإسلام وهو أحد أركان الشريعة حض صلى الله عليه وسلم على السبب الجالب لذلك (ح) وخص الخصلتين بالذكور لعلهم من السائلين التساهل فيهما يعني والافليس استباخي مطلقا ﴿ قوله ﴾ وتقرأ السلام (ع) بذل السلام لكل أحد دليل على أنه مبتغى به وجه الله تعالى \* قال أبو حاتم يقال أقرأ عليه السلام ولا يقال أقرئه السلام إلا في لغة سوء الآن يكون مكتوباً بقول أقرئه السلام أي أجعله يقرؤه كما تقول أقرئه الكتاب أي أجعله يقرؤه وهذا العموم خاص بالمسلمين فلا يسلم ابتداء على كافر ﴿ قلت ﴾ تطعم بضم التاء من أطمع خبر مبتدأ محذوف أي هي أن تطعم نحو وتسمع بالمعدي خير من أن تراه وحذفت أن التي تخلص للاستقبال ليأتي الفعل بصورة الراجح للحال اظهارا للرغبة في حصوله والتجميل به للحاج اليه وبصورة المضارع لتصور حالته العظيمة التي أنشئ الله بها على مطعمه (و يطعمون الطعام على حبه) وللرغبة في تجدد إعطائه واستمراره وصرح بمفعوله الذي هو الطعام احتراسا من توهم التجوز بتطعم لحديث حسن أو علم معاوية (١) ونحو ذلك ومنه لا ينصرفون إلا عن ذواق في وجهه وتطعم من الخطاب العام وليس المقصود السائل أي تطعم يا من يصح منه الاطعام ولما روى حكيم على الواحد حكيم على الجماعة \* والطعام اسم للطعوم المقتات وهو عند الفقهاء ما يعد طعاما لا دواء وعند الأطباء ما ينفي الأبدان وفي الكلام حذف مفعول ثان وهو الاول في الحقيقة والرتبة لأنه الفاعل في المعنى أي المحتاج أو السائل ونحوه وحذف للعلم به أو ينزل الفعل بالنسبة اليه كالتعريض عنه ليفيد العموم في المحتاج وغيره دفعا للتحكم في تقدير مفعول دون آخر والمراد إيجاد حقيقة الاطعام \* وعن البيهقي يحتمل اطعام المحاييج أو الضايقة أو هاجيها أو للضيافة في التعاب والتألف أثر عظيم ﴿ قوله ﴾ وتقرأ السلام (السلام) المراد بالسلام التحية بين الناس وهو مما يزرع الود والمحبة في القلوب كما يفعل الاطعام وقد يكون في قلب المحبين ضغن فيزول بالتحية وقد يكون عدوا فينقلب بها صديقا (٢)

وحي ذوى الأضغان تحي نفوسهم \* تحيتك الحسنى فقد برغ العقل  
إني أحي عدوى عند رؤيته \* لأدفع الشر عنى بالتحيات  
كيف أصبحت كيف أمسيت بما \* يزرع الود في فؤاد الكريم

عن عبد الله بن عمرو أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرف ومن لم تعرف

(١) كذا بالأصل وهو تحريف والمراد ظاهر تدبر اه مصححه

(٢) هذه الايات الثلاثة من نحو ومختلفة الاول من الطويل والثاني من البسيط والثالث من الخفيف قاله مصححه

الله سبحانه قال أبو حاتم يقال أقرأ عليه السلام ولا يقال أقرئه السلام الا في لغة سوء الا أن يكون مكتوباً  
 وإذا كان هذا في مجرد السلام فكيف بالطعام حتى قيل ما وضع أحد يده في صحفة غيره الا ذل له  
 لا يقال فاذا كان يورث الذل فينبغي أن يجتنب وذلك مما يقدح في الترغيب في الاطعام المستفاد من  
 الحديث لا نأقوله مما جلت عليه نفوس الا كثر قبول ما فيه نفع لها ولا تنال بما يحصل معه من ذل ونحوه  
 بل قد تتلذذ بذلك الذل لما اشتمل عليه من المنافع \* وأجاب عنه الشيخ سيدي محمد بن مرزوق بان  
 قال كل مندوب لفعله وقبوله فتحصل لكل راجحية ومروجية فيتمتارضان ويتساويان فيذل كل  
 لآخره (أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) ثم سأل الشيخ فقال ان قلت اما يتأثر بالامر من  
 الكرام لقوله في فؤاد الكريم قلت يؤثر في الكرام المودة والالتئام وترقب فوائدهم الانعام ويؤثر في  
 اللئام ترك المنازعة والحصام وكف الاذية على الدوام

من يفعل الخير لا يعدم جوازه \* لا يذهب العرف بين الله والناس

انتهى (قلت) الاطعام المرغب فيه هو ما كان لفائدة شرعية من طلب ثواب الله جل وعلا فلا يبالى  
 حينئذ ما أعطى ولا لمن أعطى أو دفع عن نفسه وعرضه وماله أم لا اما لا فائدة له أو كانت الفائدة غير  
 شرعية كقصد المباهاة وتكثير الانتفاع والثناء الدنيوي ونحو ذلك فليس بمقصود من الحديث بل  
 ربما كان بعضه محرماً كالاطعام لبعض اللئام من الظلمة والفاسق ممن يستعين بذلك على فساد  
 ويغريه على أموال الناس وتبقى لهم سنة سيئة في أموال الناس على الدوام \* قوله صلى الله عليه وسلم (على  
 من عرفت ومن لم تعرف) ظاهر الحديث العموم فيمن يعقل ثم يمكن تخصيصه بالمؤمنين لانهم هم الذين  
 في نوادهم وتراجمهم كالبنين يشد بعضهم بعضاً وكالجسد الواحد اذا اشتكى بعضه اشتكى كله ويمكن  
 حمله على العموم في تناول الكافر ولو حرم بيعا عند الاحتياج الى ذلك لوعظ ونحوه لانهم أرجى لقبولهم  
 الاسلام (فقرأ له قولنا) (وجادلهم بالتي هي أحسن) الآية أو بخصص أيضاً بالذي إمام على رأى من  
 يرى ابتداءهم بالسلام واما باعتبار الرد ان ابتداءه لأن تقرأ السلام يعم الامرين ويؤكد العموم من  
 عرفت ومن لم تعرف لانه يدل على كونه سبحانه لا لتوفية حق المعرفة كما روى انه يكون كذلك في  
 آخر الزمان وقال بعضهم ظاهر اللفظ يعم الكافر والمنافق والفاسق أوجب بانه خص لادلة أخرى  
 أو ان النهي متأخر وكان هذا عام المصلحة التأليف ومن شك فيه فالاصل العموم حتى يثبت الخصوص  
 انتهى \* قال بعض الشيوخ متماله وكذا القول في المطعم المقدر مفعولاً نائباً لتطعم في احتمال العموم  
 والخصوص ويحتمل أن يكون مفعول تطعم الثاني المقدر من عرفت ومن لم تعرف لالدلالة ذكره مع  
 تقرأ عليه من حذف الأوائل للثواني أو يكون من عرفت متنازعا فيه لهما وأضمر في الأول وحذف  
 لانه فضلة وتنازع المتعدين الى أكثر من واحد غير ممتنع خلاف لمن منع وانما ذكر مع تقرأ لخفة  
 السلام على النفوس ولو ذكر مع الطعام أو لا لا وجب النفور فلا يصح لما بعده فاضمر في الأول  
 لسهولة الخطاب بالمحتمل فتقبل ثم صرح به مع ما لم يشق فحينئذ يتفطن لارادته أولاً ولا يمكن الرد بعد  
 القول وللتأنيس به في الثاني فيقاس عليه الأول لانه آخره \* وقد يقال ان الطعام لما كان يشق له لاسيما  
 بالحجاز اكتفى بمطابقه لان الفعل المثبت لا يعم على الصحيح ترغيباً فيما يفعل منه وان قل فيكون المعنى  
 تطعم من أمكن ولو كان واحداً أو ما أمكن ولو شق ثمرة \* ولما كان السلام لا يشق لم يكتف منه الابغايته  
 وكلام من أوتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم لا يحاط بغوائده ينفق فيه ذوا السعة في العلم على قدر  
 سمته ومن دونه على قدره والكل لم يحصلوا من ذلك البحر الزاخر الذي لا يحاط بأبعاده الا ما هو في النسبة  
 كنقطة أو أقل منها الى العالم كله وهذا يدخل أنواع الأطعمة والولائم وتسمية أنواعها وتقسيم ذلك الى

فَقُولَ أَقْرَأَهُ السَّلَامَ أَى اجْعَلْهُ يَقْرَأَهُ كَمَا تَقُولُ أَقْرَأَهُ الْكِتَابَ أَى اجْعَلْهُ يَقْرَأَهُ **قَوْلُهُ** فِي الْآخِرِ (أَى الْمَسَامِينِ خَيْرٌ) \* **قَالَ** \* هُوَ سُؤَالٌ عَنِ الْآحَادِ فِي الْأَوَّلِ عَنِ الْخِصَالِ وَلِذَا افْتَرَقَ الْجَوَابُ **(قَوْلُهُ** مِنْ سَلَّمَ الْمَسَامُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ) **قُلْتُ** أَى مِنْ شَرِّهِ فَهُوَ مِنْ بَابِ ضَرْبَتِهِ الظَّهْرَ وَالْبَطْنَ (ع) فَهُوَ مِنْ

الاحكام الخمسة وكل ذلك مستوعب في الفقه \* وفي الجملتين موازنة وطباق خفي لان تطعم فعل والطعام جثة وتقرأ قول والسالم معنى وعدى تقرأ بعلى لانهم شبهوا السلام لكونه قولاً وعبارة بالقرءاء فعدوه تعديتها \* ومن في من عرفت الظاهر موصوليتها وحذف عائدها طول الصلة أو نكرة موصوفة \* ومعنى السلام عليكم إما الدعاء بالسلامة على المسلم عليه أَى سَامِعُكَ اللَّهُ مِنَ الْآفَاتِ دُنْيَا وَآخِرَى وَإِمَّا الْخَبَرُ أَى سَمِعْتُ مِنْى فَانِى مَسَالِمَ لِكَلِّ مَحَارِبٍ وَأَمَّا كَانَ عَلِمَا عَلَى الْأَمَانِ لَان الْعَادَةِ بَيْنَ الْمُتَحَارِبِينَ لَا يَسْلِمُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَكَانَتْ عَادَةُ الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ سَامُوا بِمَحَارِبٍ وَأَوْعَى هَذَا لَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَغْتَابَ مِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ وَلَا أَنْ يَتَعَرَّضَ لِذَاتِهِ حَاضِرًا وَلَا غَائِبًا لِأَنَّهُ مَنَاقِضٌ لِمَا أُعْطَاهُ وَأَخْبَرَهُ بِهِ مِنَ الْأَمَانِ لَان السَّلَامَ عَلَى الْمُعْنِينِ إِنْ شَاءَ وَالتَّزَامُ وَقِيلَ الْمَعْنَى اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْكُمْ أَوْ رَقِيبٌ عَلَيْكُمْ فَيَكُونُ السَّلَامُ عَلَى هَذَا مِنْ أَسْمَائِهِمْ جَلَّ وَعَلَا \* قَالَ بَعْضُ الشُّيُوخِ وَهَذَا يَتَأَوَّلُ بِهِ مَنْ أَجَازَ السَّلَامَ عَلَى أَهْلِ الْمَعَاصِي وَالنَّظْمِ حَالِ تَلْبِسِهِمْ بِذَلِكَ حَتَّى كَانَ يَقْصِدُ وَعَظَّهُمْ وَتَذَكِيرَهُمْ وَعَلَى فِي الْمُعْنِينِ بِمَعْنَى اللَّامِ أَوْ عَلَى بِأَهْلِهَا عَلَى أَضْمَارٍ كَوْنِ خَاصٍ أَى السَّلَامُ مُشْتَمِلٌ عَلَيْكُمْ وَهُوَ أَلْبَغُ \* **تَنْبِيهُ** \* لِمَا بَنَى جَمَاعَةُ الْأَثَمَةِ الْمُتَقَدِّمِينَ الْحَدِيثِينَ عَلَى اتِّحَادِ السُّؤَالِ أَجَابُوا بِأَنَّ اخْتِلَافَ الْجَوَابِ لِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ وَقَدْ تَقَدَّمَ كَلَامُ ابْنِ بَطَالٍ فِيهِ وَنَقَلَهُ النَّوَاوِيُّ وَغَيْرُهُ أَجَابَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامَ السَّائِلِينَ بِأَنَّهُ لَا نَفْعَ لَهُ وَأَخْصَ بِهِ فَقَدْ يَكُونُ ظَهْرُهُ مِنْ أَحَدِهِمَا كَبُرَ وَانْبَسَاطُ وَانْتِقَاضُ عَنِ النَّاسِ فَاجَابَهُ بِالطَّعَامِ وَافْتَاءَ السَّلَامَ وَظَهَرَ مِنَ الْآخِرِ قَوْلُهُ مِرَاعَا لِيَدِهِ وَلِسَانِهِ فَاجَابَهُ بِالْجَوَابِ الْآخِرِ أَوْ يَكُونُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَخَوُّفٌ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ أَوْ كَانَتْ الْحَاجَةُ فِي وَقْتِ سُؤَالِ كُلِّ مِنْهُمَا الْعَامَّةُ أَمَسَ بِمَا جَابَ بِهِ أَنْتَهَى \* ثُمَّ قَالَ النَّوَاوِيُّ أَيْضًا فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الْحَثُّ عَلَى الْإِطْعَامِ وَالْجُودِ وَالْإِعْتِنَاءِ بِنَفْعِ الْمُسْلِمِينَ وَالْكَفِّ عَمَّا يُؤْذِيهِمْ بِقَوْلِ أَوْ فَعَلَ بِمُبَاشَرَةٍ أَوْ تَسْبِيبٍ وَعَنْ احْتِقَارِهِمْ وَالْحَثُّ عَلَى تَأَلُّفِ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ وَاجْتِمَاعِ كَلِمَتِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ وَاسْتِجْلَابِ مَا يَحْصُلُ ذَلِكَ وَنَقْلِ قَوْلِ عِيَاضِ الْأَلْفَةِ أَحَدِي فَرَائِضِ الدِّينِ \* قَالَ بَعْضُ الشُّيُوخِ وَفِي اخْتِلَافِ الْجَوَابِ عَنِ السُّؤَالِ الْوَاحِدِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَصَاحِخَ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ وَالْأَعْرَافِ (١) وَحَتَّى فِي الْفَتَاوَى كَمَا ذَكَرَهُ الْمُتَأَخِّرُونَ مِنْهَا إِذَا كَانَتْ مَبْنِيَّةً عَلَى الْعَرَفِ يَنْبَغِي أَنْ تَتَنَوَّعَ بِتَنَوُّعِهِ وَلَا يَوْقِفُ فِيهَا مَعَ مَنَاصِصِ الْمُتَقَدِّمِينَ الَّتِي بَنَوْهَا عَلَى عَرَفِهِمُ الْمُنْقَضِ وَهُوَ تَحْقِيقُ مِنَ النَّظَرِ (٢) وَكَذَا يَنْبَغِي لِلْمَوَاعِظِينَ أَنْ يَتَنَوَّعُوا الْوَعْظَ بِحَسَبِ مَا تَدْعُوا الْحَاجَةَ إِلَيْهِ \* وَفِي شَرْحِ أَحْكَامِ عَبْدِ الْحَقِّ الْجَدِّ الشَّيْخِ سَيِّدِي مُحَمَّدِ بْنِ مَرْزُوقٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى قَالُوا يَتَوَخَّضُ مِنْ اخْتِلَافِ الْجَوَابِ لِاخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ وَجَوَابُ تَعْلِيمِ الْإِمَامِ أَوْ الْمَذْكُورِ لِلنَّاسِ مَا جَهِلُوهُ وَتَذَكِيرَهُمْ مَا دَسُّوهُ وَتَحْرِيزُهُمْ عَلَى مَهْمِ أَهْلُوهُ قَالُوا وَلِهَذَا جَرَتْ عَوَائِدُ خُطْبَاءِ الْمَشْرِقِ وَقَدَمَاءِ الْأَنْدَلُسِ بِتَنْوِيحِ الْخُطْبِ بِحَسَبِ الْحَاجَةِ الْوَقْتِيَّةِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى مَا يَفْعَلُ النَّاسُ لِنَدَائِكَ فَيَحْصُلُ لِلْمَسَامِينِ أَعْظَمُ مَنْفَعَةٍ وَأَكْبَرُ فَائِدَةٍ وَأَهْلُ هَذَا أَهْلُ الْغَرْبِ بَلْ طَالَمَا أَنْكَرَهُ وَانْتَقَدَهُ مِنْ يَنْتَقِي مِنْهُمْ لِلْعِلْمِ وَلَوْ عَلِمَ هَذَا مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ خُطْبَةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُطْبُ خُلَفَائِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأُئِمَّةُ الصُّدَرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذَلِكَ لَمَّا أَنْكَرَهُ وَهِيَ طَرِيقَةٌ مَشْهُورَةٌ عَنِ السَّلَفِ ذَكَرْتُ شَوَاهِدَهَا فِي صَدْرِ دِيْوَانِ خُطْبِي الَّتِي أَنْشَأْتُهَا **(قَوْلُهُ** مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ) أَى مِنْ شَرِّهِ فَهُوَ مِنْ بَابِ ضَرْبَتِهِ الظَّهْرَ وَالْبَطْنَ (ب) اخْتَلَفَ فِي الْأَدَاةِ

ابن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أَى المساميين خير قال من سلم المسامون من لسانه ويده \* حدثنا الحسن الحلواني وعبد بن حميد جميعاً عن أبي عاصم قال عبد أخبرنا أبو عاصم عن ابن جريج أنه سمع أبا الزبير يقول سمعت جابراً يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المسلم من سلم المسامون من لسانه ويده \* وحدثني سعيد ابن يحيى هو ابن سعيد الأموي قال حدثني أبي حدثني أبو بردة بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى عن أبي بردة عن أبي موسى قال قلت يا رسول الله أَى الاسلام أفضل قال من سلم المسامون من لسانه ويده \* وحدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيد بن عبد الله بهذا الاسناد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أَى المساميين أفضل فذكر مثله \*

(١) جمع عرف الناس

ولعله جمعه لاختلاف أنواعه

اه مصححه

(٢) كذا بالأصل



جوامع كله صلى الله عليه وسلم وخص هاتين الجارحتين لانهما أظهر الجوارح في الكسب ولا يدل أن

في مثل هذا التركيب هل تقتضى الحصر وعلى أنها تقتضيه فالمراد حصر الكمال أى الكمال في الاسلام ﴿قلت﴾ قال الخطابي معناه المسلم الممدوح هو من هذه صفة لا على (١) أن من انتفت عنه هذه الصفة ممن قد دخل في الاسلام ليس بمسلم أو خارج عن الأمة وانما هو نحو الناس العرب والمال الابل أى أفضلها وينفى اسم الشئ ويرادنى الكمال كما يقال لمن لم يمتقن عمله ما صنع شئ أى متقنا لا نفي الصنعة فانه صانع بالاسم لا بالاتقان انتهى قال بعضهم تقدير الصفة بالكمال أولى من تقديرها بالممدوح لاحتياجه الى صفة أخرى أى مدحا كاملا والالزام أن من لم يتصف بهذه الصفة من المسلمين ليس بممدوح باطلاق وليس كذلك بل هو ممدوح حتى باعتبار اسلامه وان ذم من ناحية أخرى ﴿وقال ابن بطال عن المهلب يريد المسلم المستكمل لخصال الايمان خلاف قول المرجئة والمراد الحض على ترك أذى المسلمين باللسان واليد والأذى كله ولذا قال الحسن البصرى الأبرار هم الذين لا يؤذون الذر والنمل انتهى﴾ ﴿قلت﴾ قوله المستكمل لأمر الايمان يعنى لاستلزام القيام بهذه الخصلة سائر خصال الايمان لان من عظم حق المسلمين حتى ضبط جوارحه عن اذيتهم التى قل أن يسلم منها أحد فكيف لا يكون معظما لحق الله المحض الذى هو أعظم وأسهل عملا ويحتمل أن يريد المستكمل لأفضل أمور الايمان اذ عنه وقع السؤال وانما خص اليد واللسان بالذكر لان أكثر الأذيات منهما خصوصا اللسان فالسلامة منهما لا شك انها مستلزمة للسلامة من سائر الأعضاء وهذا من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وفصيحه ومحاسنه ﴿قال بعض الشيوخ والظاهر أن الحصر في مثل هذا الحديث انما هو نسبي واعتبارى مثل الحصر في الصلاة البطهور ولا علم الابحية (٢) ولا علم الامنافع ونحوها فان ظاهرها ثبوت هذه الأشياء بمجرد ثبوت هذا الوصف وليس كذلك بل المراد المبالغة بأن هذا الوصف هو المعتبر به دون غيره مجازاً أو التنبية على أنه كذا الأوصاف المعتبرة في تحقق هذه الأشياء ويتعلق بهذا الحديث ما يتعلق بهذه الأمثلة من الخلاف فيها هل هي مجملة أم معينة وهل الاستثناء من النفي اثبات لانه فى معنى الاسلام الامن سلم المسلمون من كذا\* وحله على ظاهره من غير تقدير لا يصح فلا بد من تقدير معطوفات ثلاثة واحد على المسلمين والثانى على مسلم والثالث على لسانه ويده أى المسلم من سلم المسلمون ومن فى حكمهم من يده ولسانه وجميع أعضائه بما يمكن أن يؤذى به حتى قلبه فانه منبى عن الحق والحسد للمسلمين والبغض والغيبة بالقلب والتلذذ بتصور معاييرهم واستجلاب حديث النفس والسرور بها وازمار الشر لهم وما يناسب ذلك من صفات القلب أى وكان متصف بما لا بد منه فى تحقيق أصل الاسلام من التصديق والشهادتين ونحوهما وهذا هو المعطوف الثالث على مسلم\* وقد يقال يستغنى عن تقديره لانه اذا كان المراد المسلم الكامل استغنى عن تقدير المصحح اذ لا كمال الا لما صح ثم حصره على هذا التقدير انما هو بالنسبة الى تلك الأذيات وأما بالنسبة الى شعبة اصال النفع فمن يطعم ويسلم على من عرف وجهه انتهى ﴿قلت﴾ لا يحتاج الى تقدير هذه المعطوفات كلها لما تقدم من استلزام المذكور فى الحديث لما لم يذكر وتقدير ما ذكر لفظا مما يفوت بلاغة الكلام ومحاسنه والله أعلم\* وفى شرح أحكام عبد الحق الصغرى لجد الشيخ سيدى محمد بن مرزوق أى أبىه احذرهم الله الجميع قوله صلى الله عليه وسلم «المسلم» اختلف فى آل هذه وفى أمثالها هل تؤذن بالحصر أم لا نحو الشجاع على والكريم حاتم أو لاتفديه هنا لما سبق وراه بعض المرجئة فقال ان المسلم اذا لم يؤذ الجارحتين حصل له ما يحصل لكامل الاسلام وان لم يأت بما افترض عليه وهو باطل لانه ان عمل ظاهر الحديث كان من لم يؤذ بهما مسلما وان

(١) قوله لا على أن الخ  
كذابا بالاصل والصواب ولا  
يدل على أن الخ كتبه  
مصحه

(٢) كذابا بالاصل ولعل  
الصواب ولا علم الابحية  
كما قال الشاعر  
العلم ما أورث القلب الذكى تقى  
وخشية عند أهل الله كلهم  
اه مصحه

من ليس بهذه الصفة غير مسلم لان المعنى على التفضيل لا على الحصر كما يقال الناس العرب والمال الابل

(١) كذا بالاصل ولعل  
صوابه ان قيل بظاهره  
او ان قوله ان قيل حشو  
تدبر كتبه مصححه

لم يوجد وهو كفر صراح \* وفيه ايضا ان قيل ان ظاهره (١) أن الاذابة المحذورة تختص بالمسلم فلا حجر  
في اذابة الكافر ذميا أو غيره ولا في اذابة الحيوان البهيبي \* قلت \* الحديث خرج مخرج الغالب فلا  
مفهوم له وأيضاً فهو مبني على اعتبار مفهوم الصفة وفيه خلاف ولم يعتبره كثير من الاكابر وقد دلت  
الدلة الشرعية على تحریم اذابة الذمي وعلى المنع من تعذيب الحيوان بغير ما شرع فيه من النفع حتى  
الحسن البصري رحمه الله الأبرار الذين لا يؤذون الذر والنمل وعنه أيضاً الذين لا يؤذون الذر ولا  
يرضون الشر ولا تؤذ حيا فلا يؤذيك حتى حفظ وصيته بعضهم فكان يتعاشى قتل الهوام فقتل يوماً  
عقرباً فضر به أخرى في الحين وفي الحديث قرصت نملة تنبأ فأحرق قريتها فأوحى الله إليه أن قرصك  
نملة فأحرقت أمة تسج \* وفي مسند أبي داود الطيالسي عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نزل منزلاً فانطلق الحاجة فحاء وقد أوقد رجل على قرية نمل إماماً في شجر وأما في الارض فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أطفئها أطفئها وفيه عنه كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فدخل رجل  
غبيضة وأخرج بيض حمرة (٢) فجاءت الحمرة ندب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم فجعل هذه  
فقال رجل أنا أخذت بيضها فقال ردده ردة رحمة لها انتهى كلام الجدر رحمه الله \* وقال حفيده الشيخ سيدي  
محمد بن مرزوق اثر نقل كلام جده هنا قلت ويجاب أيضاً عما اقتضاه المفهوم بأنه جواب سؤال كما  
يأتي في الجمع ان شاء الله ومن شرط العمل بالمفهوم أن لا يكون جواباً قال وترتيب هذا مع أجوبة الجدر  
أن يقال لا اعتبار لهذا المفهوم لانه في جواب سؤال مقدر هنا للتصريح به عند مسلم سامنا لکنه خرج  
مخرج الأغلب سامنا لکنه مفهوم صفة مختلف فيه سامنا لکن عارضته أدلة ظاهرة صريحة أقوى  
منه وماذا كره في الممتنع من قتل الهوام لا بد من تأويله بما لم يؤذن في قتله وما لم يجب أو يرغب فيه \*  
وماذا كره في العقرب لعلها كانت بمكان لا يظن فيه مضرتها وفيه نظر بعد انتهى \* قلت \* جوابه عن  
اعتبار المفهوم بأنه جواب سؤال غير مسلم لان ذلك حيث يقع السؤال عن نفس ما يقتضي المفهوم  
كما لو سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم الغنم السائمة مثلاً فقال في الغنم السائمة الزكاة فلا يقتضي  
نفيها عن غير السائمة لظهور فائدة ذلك كرها سوى افادة المفهوم أما ما اقتضى المفهوم في الحديث  
وهو المسلمون فاعل سلم فلم يقع سؤال عنه فحكمه في المفهوم كغيره وانما يجاب بما أجاب به الجدر  
رحمه الله من انه خرج مخرج الغالب اذا غاب أن سبب الاذابة المخالطة وغالب من يخالطه المسلم  
المسلمون مثله فنبه على التحرر من اذابتهم التي قربت أسبابها \* بزادولان كف الأذى عن اخوته  
المسلمين أولى فذكر الوصف كالباعث على ترك الاذابة ولان الكفار بصدد أن يقا تلوا وان كان فيهم  
من يجب الكف عنه ولان الشرع قد طلب في حق أهل الذمة ما هو من جنس الاذابة من ترك  
الاعراض عنهم بالسلامة (٣) عند الملاقاة والجائهم الى أضيق الطرقات ومنعهم من اظهار صورة رفعة  
بين المسلمين ويكفي من الاذابة في حقهم اذا وهم الجزية للمسلمين عن بدوهم صاغرون وقال الطيبي  
خص المسلم والمسلمون واللسان واليد لاظهار رأفته صلى الله عليه وسلم بأتمه والحقهم بكلمة (٤) أحجابه  
كانه قال المسلم الكامل من تشبه بهم فيما وصفهم الله تعالى به في قوله أشداء الآية فكانت شدتهم على  
الكفار المجاهدة باللسان واللسان وترجمهم بالمؤمنين بكف الأذى والايثار بالموجود (ويؤثرون على  
أنفسهم) الآية فخص بما ينبغي من كف الأذى ليؤذن بغاية التواضع والدلة تلويحاً الى معنى (أدلة على  
المؤمنين أعزة على الكافرين) وعزتهم عليهم قهرهم باليد واللسان فينتفي عنهم ما كانت العزة به وهو

(٢) واحد الجر بضم  
الحاء وفتح الميم المشددة وقد  
تخفف طائر كالعصفور  
او ضرب من العصفير او  
القبرة كتبه مصححه

(٣) كذا بالاصل والصواب  
من ترك التعرض لهم  
بالسلام والله أعلم كتبه  
مصححه

(٤) كذا بالاصل ولعله  
بصفة أحجابه اهمصححه

﴿قلت﴾ اختلف في الاداة في مثل هذا التركيب هل تقتضي الحصر وعلى انها تقتضيه فالمراد

يستلزم الاشارة بالطريق الاولى ورمز بتقديم اللسان الى معنى قوله صلى الله عليه وسلم لحسان هجوك  
المشركين أشق عليهم من رشق النبل وقد ينزل الاسلام على التسليم والرضى وقيل الاسلام شرعا ضربان  
اقرار باللسان اعتقد أم لا وبه يعصم الدم ومنه (قالت الأعراب آمنا) الآية ومع اعتقاد قلب ووفاء  
فعل واستسلام لله تعالى فيما قضى وقدر نحو (اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لب رب العالمين) قال الطيبي فن  
أسلم وجهه لله ورضى بما قضى وقدر لم يؤذ أحدا لاسيما أخاه المسلم وعليه تنطبق زيادة في مسلم تشهد  
لتأويل البخاري انتهى ﴿وقال غيره جمع المذكور في المسلمين تغليبا لان المسامات كذلك وخص اللسان  
لانه معبر عما في النفس واليد لان أكثر الأفعال بها والمسلمون بالنسبة الى اذابة اللسان أعم منهم بالنسبة  
الى اذابة اليد لان اللسان يقول في ماضيهم ومن يأتي ومن في الحال يخلاف اليد وقد شاركه اليد الكتابة  
في ذلك وان اذابة الكتب لعظيمة ﴿ونكتة ذكر اللسان دون القلب لينتاول المستهزئ قال بعضهم  
تمتماله لعله يشير الى ما جاء أن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقى لها بال لا يهوى بها في قمر جهنم الحديث  
ثم قال الأول ونكتة تخصيص اليد لدخول اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق انتهى ﴿  
وقال غيره في جامع الترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة زيادة «والمؤمن من آمنه الناس على  
دمائهم وأموالهم» وفي الحديث حث على ترك أذى المسلمين بكل مؤذ وجاعه بحسن الخلق مع العالم كما  
فسر به الحسن الأبرار انتهى قال بعض الشيوخ يحتمل أن يكون المراد بالناس في هذا الحديث  
المؤمنين المسلمين للتصريح به في حديث المسلم اذهم الناس بالحقيقة ويحتمل أن يراد عمومهم حتى  
الكافر ويحمل الحديث على من أمن على ذلك طائعا لنصهم على ان الأسير اذا أوتمن طائعا لم تجز  
خيانته للكافر الذي أسره على تفصيل فيما يؤتمن عليه من نفس أو غيرها ولا استدلاله في وديعة  
المدونة (١) بحديث أدالامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك على أداء وديعة من كان ظالمك بمثلها  
أو مخالفتها قال ومما ينبغي أن يعقده الحديثان يعني حديث البخاري وهذا الحديث الذي زاد في  
جامع الترمذي والنسائي أن يقال لا يجمعها وهو ظاهر انتهى ﴿قلت﴾ ان كان التسليط في ذلك من  
الشرع على سبيل الإيجاب في الحدود وتضمن المتلفات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فالمسلم فيها  
منفذ لما طلب الشرع وآله ولا ينسب اليه في ذلك اذابة ولا ظلم شرعا ولا عرفا ﴿وان كان على  
سبيل نفي الحرج كما في اذابة من أودى بمثله فقد يقال انه لما كان المراد بالمؤمن والمسلم الكاملين فن  
الكمال تلقى ذلك بالصفح وحسن المجاوزة (وان تعفو خير لكم) (ومن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم  
الأمر) ولذا قال بعض العلماء يؤخذ من الحديث أن الصفح وترك المؤاخظة أولى من المطالبة  
والمعاقبة ﴿وأما تخصيص المسلم والمؤمن في الحديثين بما ذكره مما يقال بعضهم يمكن أن يقال تخصيص  
المسلم بالأمرين لظهورهما وفرعيتهما كالاسلام ولجريا بهما مجرى الحاجيات وتخصيص المؤمن  
بالأمرين لتأصلهما وضرورتهما كالإيمان وخفاء التصرف فيهما لان خيانة الأمانة خفي فخصص  
بالإيمان الخفي وهذا اذا حل الأمران مع المسلم على مادون النفس ودون المال والافتقار بان ﴿وقد  
يقال ان الأول لما يخص الانسان في نفسه والثاني لما يطلب منه وان جعلت الجملتان (٢) الى أحكام شعبة  
التروك كانتا وكل منهما نصف أحكام الإيمان والنصف الآخر الأفعال وان جعل المسلم والمؤمن شاملا  
لظالم نفسه أو غيره تناولنا الفعل والترك تناولنا وكل منهما جميع أحكام الإيمان وهذا وجهه عند عياض  
حديث المسلم من جوامع كله صلى الله عليه وسلم ومحاسنه وهكذا هو كلامه صلى الله عليه وسلم لمن تأمل

(١) يعني في باب الوديعة  
من المدونة والله أعلم اه  
مصحيحه

(٢) قوله وان جعلت  
الجملتان الى قوله جميع  
أحكام الإيمان كذا هذه  
العبارة بالأصل ولا تخلو من  
سقط وتحرى يف والله أعلم  
كتبه مصحيحه

حصر الكمال أى الكامل فى الاسلام

﴿ أحاديث محبة الله تعالى والحب فى الله ﴾

(قوله ثلاث) قلت أى خصال ثلاث ثلاث خلف من موصوف وهو المصحح للابتداء بها وجملة لشرط بعده الخبر ويعنى بكونها فيه غلبتها عليه لان به يتضح دلالتها وخصت الثلاث بالذكر لانها أعمال

واذا كان جميع الأحكام داخلًا فى هذا الحديث فاعسى أن يعد من تفاصيله وفى الحديثين تجنيس الاشتقاق أو التشبيه انتهى ﴿ قلت ﴾ ومن المحاسن فى الحديثين افراد لفظ المسلم والمؤمن وجمع المسلمين والناس وقرره بعض الشيوخ فى الأول ومعناه أيضا كائن فى الثانى بأن قال قيل المسلم بالافراد والمسلمون بالجمع تنبيها على أن كل واحد بانفراده يلزمه أن يكف يده ولسانه عن كل واحد واحدا من المسلمين فأل فى المسلم للحقيقة وفى المسلمين للعموم ولوجعها أوجع الأول لتوهم اسناد الحكم الى الكل المجموعى لا الافرادى فيشبه فرض الكفاية وان كانت هذه الحقيقة ثابتة لغير هذا فهو على طريق المبالغة والمجاز والمراد الكامل وهو من قصر الصفة على الموصوف ادعائى لاحتقيق إما قصر قلب ردا على المرجى الزاعم أن المسلم المؤذى المسلمين بلسانه وبه كامل الايمان أو افراد لا اعتقاده أيضا استواء المؤذى وغيره وقديتول الحصر باعتبار خصال الاسلام من التروك انتهى \* ومحمد بن ربح بضم الراء وسكون الميم ابن المهاجر بضم الميم وكسر الجيم وسعيد بن يحيى بن سعيد الأموى بضم الهمزة وفتح الميم المخففة \* وأبو بردة عن أبي بردة عن أبي موسى أما الأول فاسمه يريد بضم الموحدة وقد سماه فى الرواية الأخرى وأبو بردة الثانى اختلف فى اسمه فقال الجهور اسمه عامر وقيل الحارث \* وأبو موسى هو الاشعري واسمه عبد الله بن قيس ورجال الاسنادين الأولين كلهم أئمة مصريون جملة

﴿ باب منه ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله ثلاث) (ب) أى خصال ثلاث ثلاث خلف من موصوف وهو المصحح للابتداء بها وجملة الشرط بعده الخبر ويعنى بكونها فيه غلبتها عليه لان به يتضح دلالتها وخصت الثلاث بالذكر لانها أعمال قلب لا يعرض لها الرياء والافتقار صلى الله عليه وسلم الصدقة برهان وكانت أدلة على حلاوة الايمان لانها مسببات عنه وجود المسبب يدل على وجود السبب والثلاث متلازمة فلا يوجد بعضها منفك عن الآخر حتى يسأل عن مفهوم العدد فيقال فن وجدت فيه واحدة منهم ﴿ قلت ﴾ نحو تسويغ الابتداء بالنكرة لحذف الموصوف قولهم (مؤمن خير من مشرك) أى رجل مؤمن وقولهم ضعيف عاذ بقرملة أى انسان ضعيف والقرملة شجرة ضعيفة ويحتمل أن يكون المسوغ الابهام لكونه للتعظيم كما التجبئة وشمر أهرذاناب على رأى \* وقال بعضهم المسوغ تخصيصه بمضاف اليه محذوف أى ثلاث خصال ورد بأنه انما يحسن ذلك لولم ينون ثلاث لنية المضاف اليه مع قلته جدا فى مثل هذا لفقد شرطه وجملة من كن فيه خبر المبتدأ والظاهر أن من شرطية مبتدأ ثان خبرها الشرط أو الجواب أو هما معا وتحمل الموصولية وعلى الشرطية فكن ووجد مستقبلان معنى وعلى الموصولية (أ) فكذلك أولى المضى والظاهر أن من شرطية مبتدأ ثان خبرها الشرط أو الجواب للاستقبال وأولى منه حمل اللفظ على افادتهما معا ضربة حتى يكون من استعمال اللفظ المشترك فى معنييه وفى حقيقته ومجازه ويجوز أن تكون جملة من كن صفة ثلاث ويكون من المسوغ للابتداء بالنكرة وجملة من

حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد ابن يحيى بن أبى عمر ومحمد ابن بشار جميعا عن الثقفى قال ابن أبى عمر حدثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبى قلابه عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه

(١) قوله وعلى الموصولية الى قوله حتى يكون كذا بالاصل الذى استلينا به ولا يخفى ما فى هذه الامة من التكرار والتخريف ولعل أصل المؤلف وعلى الموصولية فكن ووجد للمضى أو للاستقبال وأولى منه حمل اللفظين على افادتهما معنى المضى والاستقبال حتى يكون لكن أنت خبر بانها لا وجه لجلهما على معنى الاستقبال على تقدير الموصولية كتبه مصححه

قاب لا يعرض لها الرياء والافتقد قال صلى الله عليه وسلم الصدقة برهان وكانت أدلة على حلاوة الايمان لانها مسببات عنه ووجود المسبب يدل على وجود السبب والثلاث متلازمة فلا يوجد بعضها منفكا عن الآخر حتى يسأل عن مفهوم العدد فيقال فن وجدت فيه واحدة منهم **(قوله)** وجد حلاوة الايمان (ع) هو من معنى حديث ذاق طعم الايمان لان الثلاث لا توجد الا بمن صح ايمانه وانشرح به صدره **﴿قلت﴾** حلاوة الايمان استعارة شبه انشراح الصدر به بشئ ذي حلاوة فهو لوجوده يستعذب الطاعة ويتحمل المشاق فمن عتبة الغلام كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استمتعت بها بقية عمرى وعن الجنيد أهل الليل في ليلى لهم أذلهم أهل الله وفي لهوهم وعن ابن أدهم والله إن النقي لذة لوعلمها الملوك لجالد ونا عليها بالسيوف **(قوله)** من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما **﴿قلت﴾** قيل نبي الضمير هنا ورد على الذى خطب بحضرته فقال « من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى » فقال

كان الله ورسوله الى آخرها هي الخبر ومن وأن في المواضع الثلاث الظاهر انها أخبار مبتدأ محذوف أى هي أو أحدها وثانيها وثالثها أو مبتدآت والخبر محذوف أى منها ويضعف كونها بأبد الامن ثلاث أو بيانات بدل مفصل من مجمل ويكون من كن فيه هو الخبر لما فيه من الفصل بين البدل والمبدل منه أو بين العطف والمعطوف عليه (١) بالخبر **(قوله)** وجد حلاوة الايمان أى استلذه واستطابه وأخذ بمجامع قلبه حتى يود أن لا يفارقه ولو في نفس كاحب الأشياء عنده (ع) هو من معنى حديث ذاق طعم الايمان لان الثلاث لا توجد الا بمن صح ايمانه وانشرح به صدره (ب) حلاوة الايمان استعارة شبه انشراح الصدر به بشئ ذي حلاوة فهو لوجوده يستعذب الطاعة ويتحمل المشاق فمن عتبة الغلام كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استمتعت بها بقية عمرى وعن الجنيد أهل الليل في ليلى لهم أذلهم أهل الله وفي لهوهم وعن ابن أدهم والله إن النقي لذة لوعلمها الملوك لجالد ونا عليها بالسيوف **﴿قلت﴾** التحقيق في بيان الاستعارة أن يقال شبه ميل القلب الى الايمان للرغبة فيه بميله للخلق فيكون من تشبيه معقول بمعقول فاستعير له اسمه والجامع عقلى وقديقال انه من استعارة محسوس لمحسوس والجامع حسى أو من استعارة معقول لمحسوس والجامع محقل ويحتمل أن تكون استعارة ترشيعية لقرنها بما يلائم المستعار منه وهو الحلاوة نحو (فار بحت تجارهم) والظاهر أنها استعارة بالسكناية أضر تشبيه الايمان بشئ خلو وأضيف اليه لازم من لوازمه وهو الحلاوة على سبيل التخييل **(قوله)** من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما **﴿قلت﴾** نبي الضمير هنا ورد على الخطيب قوله ومن يعصهما أجب عز الدين بأن منصب الخطيب قابل للزلل فتشبه الضمير توهم أنه سوى بينهما وأجاب غيره بأن كلامه صلى الله عليه وسلم جملة واحدة فابقاع الظاهر فيها موقع المضمير مرجوح وكلام الخطيب جملتان **﴿وأجاب شارح المصابيح﴾** بأنه إيماء الى أن المعبر بمجموع المحبتين حتى لو انفردت احداهما لم تغد وأمر بالافراد في الآخر اعلاما بأن احدى المعصيتين كافية في الذم (ب) ويعترض على جواب عز الدين بأن التوهم وان انتفى في حق الرسول صلى الله عليه وسلم فلم ينتف في حق السامعين فكان الرسول صلى الله عليه وسلم أولى بالافراد لان لفظه حجة بخلاف الخطيب ولأنه يجب الاقتداء به صلى الله عليه وسلم فكان ينبغي استعمال الجمع بينهما في ضمير واحد اقتداء به صلى الله عليه وسلم وهذا يكر على الاصل بالابطال **﴿وقد اعترض الشيخ سيدى محمد بن مرزوق الجواب الثاني بعدم الفرق بين الجملة والجلتين وفيه نظر فان مراد المجيب**

وجد بهن حلاوة الايمان من  
كان الله ورسوله أحب إليه  
مما سواهما

(١) الاظهر أو بين البيان  
والمين اه مصححه

بش خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله \* وأجاب عز الدين بأن منصب الخطيب قابل للزلل فتشيت للضمير يوههم أنه سوى بينهما \* وأجاب غيره بأن كلامه صلى الله عليه وسلم جملة واحدة فابقاع الظاهر فيها موقع المضمرة جرح فلذلك أتى بالضمير وكلام الخطيب جملتان فالأولى في مثله إعادة الظاهر \* وأجاب شارح المصابيح بأنه إيماء إلى أن المعتبر مجموع المحبة حتى لو انفردت احدهما لم تغد وأمر بالافراد في الآخر إلاما بأن إحدى المعصيتين كافية في الذم ويعترض هذا والذي قبله بأنه صلى الله عليه وسلم قال في بعض خطبه ومن يعصهما (ع) المحبة هي ميل المحب إلى ما يوافقه ويصح الميل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويتمزه الله تعالى عن أن يميل أو يمال إليه فغنى محبة العبد به طاعته له وللتكلمين فيها أقوال يرجع جميعها إلى هذا والخلاف بينهم لفظي \* قلت \* الطاعة ثمرة المحبة ولا يفسر الشيء بثمرته ولا يمنع تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل حقيقة والذي يتمزه الله سبحانه عنه إنما هو الميل إليه في الحب لا شعاره بالجبهة والمكان وليست المحبة في الحب وميل القلب وميل القلب إلى الشيء إشارته ولا يمنع أن يتعلق ذلك به تعالى كما يتعلق به العلم الآن والرؤية في الآخرة (قوله) وأن يحب المرء لا يحبه الله (ع) من ثمرة حب الله تعالى الحب فيه فلا يحب العبد الله تعالى لأن من أحب شيئاً أحب ما هو من سببه كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فبحبي أحبهم \* قلت \* يريد أن

بذلك أن قول الخطيب جملتان كل منهما مستقل والمقام مقام زيادة البيان فالإتيان في الجملة الثانية بالضمير يوجب توقف فهمه على الجملة الأولى ويحوج إليها والاعتناء بمعنى تلك الجملة أو جوب أن تكون على وجه يكون سماعها بمجرد كافي في فهم معناها ومثله ما قاله علماء المعاني في قوله تعالى ( وبالحق أنزلناه وبالحق نزل ) ( قل هو الله أحد الله الصمد ) ولم يقل وبه نزل وهو الصمد وأما كلام الرسول صلى الله عليه وسلم فهو جملة واحدة يحتاج بعضها إلى بعض وإن لم يكن ضمير فالتعبير بالاسم الظاهر في محل الضمير لا يرفع توقف فهم ما هو فيه على ما قبله فلم يكن للعدول عن مقتضى الظاهر وهو الإتيان بالضمير وجه \* وإنما قال ( مما سواهما ) ولم يقل ممن سواهما تنبيهاً على حقارة ما سوى الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن في معناه ممن يحب الله تعالى وتزلا له منزلة ما لا يعقل اذ ذاك أصل استعمال ما لأنه مثله في عدم القدرة على جلب المنافع ودفع المضار مطلقاً في اللفظ إيماء إلى أنه ينبغي أن يقتصر المؤمن حبه على مولانا جل وعز وما كان لاجله وما سواه هباء لا يجدى حبه شيئاً \* وقال بعضهم إنما عبر بما دون من ليعم العاقل وغيره لأنها أدخل في العموم فيعم المخلوقات كلها \* ورد بأنه اذا اختلط وغيره فمما سواه ولذا جاء ( والله يسجد من في السموات ) وجاء ( ما في السموات ) وفي كافي ابن مالك وعند الاختلاط خير من نطق \* في أن يجيء منهما بما اتفق

(ع) المحبة ميل المحب إلى ما يوافقه ويصح الميل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويتمزه الله تعالى عن أن يميل أو يمال إليه فغنى محبة العبد به طاعته له \* وللتكلمين فيها أقوال يرجع جميعها إلى هذا والخلاف بينهم لفظي (ب) الطاعة ثمرة المحبة ولا يفسر الشيء بثمرته ولا يمنع تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل حقيقة والذي يتمزه الله سبحانه عنه إنما هو الميل إليه في الحب لا شعاره بالجبهة والمكان وليست المحبة في الحب وإنما هي ميل القلب وميل القلب إلى الشيء إشارته ولا يمنع أن يتعلق ذلك به تعالى كما يتعلق به العلم الآن والرؤية في الآخرة \* قلت \* ما سلكه (ع) هو مذهب إمام الحرمين وما سلكه (ب) هو مختار المقترح وهو التحقيق والله أعلم (قوله) وأن يحب المرء لا يحبه الله (ع) من ثمرة حب الله تعالى الحب فيه (ب) يريد أن الحب في الله تعالى لا ينشأ إلا عن حب الله تعالى ولا يمنع

وان يحب المرء لا يحبه الله

وان يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف (١٤٤) في النار \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار

الحب في الله تعالى لا ينشأ الا عن حب الله تعالى ولا يتمتع أن يكتب الحب في الله سبحانه باستحضار ما أعد الله سبحانه للمتقين فيه وحسبك ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله فذكر منهم رجلين تعابا في الله» (ع) فاذا حصلت المحبة في الله تعالى وقعت الالفة الموجبة للتعاون على البر والتقوى وأمور الدنيا والآخرة (قوله وان يكره أن يعود في الكفر) (د) معناه يصبر والعود والرجوع بمعنى الصبر ورة كثير (ع) وسبب محبة الشيء كونه حسنا في الحس كالصورة الجميلة والصوت الحسن أو في العقل كمحبة الصالحين أو كونه محسنا بجلب نفع أو دفع ضرر وقد تنجع

أن يكتب الحب في الله سبحانه باستحضار ما أعد الله للمتقين فيه (ع) فاذا حصلت المحبة في الله تعالى وقعت الالفة الموجبة للتعاون على البر والتقوى وأمور الدنيا والآخرة (قلت) انظر قیده هذا الحب بأن يكون لله خالصا ولم يقيد حب الرسول بذلك من الايمان الى هنا (١) والجواب من أوجه (أحدها) لما كانت محبة الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث كونه رسولا لا تكون الا لله جل وعلا وقد رتب الحكم عليهما فيما سبق وترتب الحكم على الوصف مشعر بعليته من باب الايمان لم يشترط فيها أن لا يحببه الله تعالى لانه تحصيل الحاصل (ثانيها) أن مطلق حب الرسول صلى الله عليه وسلم يجرى في الغالب الى التصديق به وذوق حلاوة الايمان لان المحب يتقادى محبوبه في غالب الأحيان ومحبة صلى الله عليه وسلم باطلاق لا يتناول من نفع ولو ببعض التخفيف من عذاب النيران اذا كان من أهل الكفران ويدل عليه حديث أبي طالب وأبي لهب عمية فترك هذا الشرط من حبه صلى الله عليه وسلم ترغيبا للخلق في محبته الموجبة لكل الخير أو بعضه (ثالثا) أن الذي ذكر من حبه صلى الله عليه وسلم هو المقام الأعلى منه وهو الميل اليه واشارته على كل شيء سواء حتى على نفس المحب لدخوله في عموم ما سواهما وذلك مستلزم والله تعالى أعلم لحصول أعلى مراتب الايمان (رابعها) ان ذكر محبته صلى الله عليه وسلم مع محبة الله عز وجل ثم اضافته اليه اضافة تشعير بعظيم منزلته عنده ثم الجمع بينهما في ضمير واحد يدل على ان حبه من معنى حب الله تعالى وأنه لأجله فأغنى ذلك عن ذكر الشرط ولما انتقت هذه المعاني الأربعة في حب غيره صلى الله عليه وسلم شرط في الانتفاع الآخرى بذلك الحب أن لا يكون الا لله تعالى ولذا قيل المرء ولم يقل المؤمن أو المطيع ونحوه من الأوصاف المناسبة لان ذلك يدل على كون الحب لله تعالى بالاياء وهذا الشرط يدل عليه بالتصريح على وجه أبلغ وهو الحصر بالاستثناء المفرغ لانه أبلغ من التام إذ بالتصريح بالمستثنى منه ينقطع احتمال ما سواه ومع حذفه يحتمل تقدير كل ما يستثنى منه فكان لازمه أكثر والحصر بالنفي والإبلاغ مما سواه من طرق الحصر \* والظاهر ان هذا القصر قصر افراد ردا على من يتوهم الانتفاع بمحبة انسان لله ولغرض آخر دينوى واذا كان هذا غير نافع في الآخرة فأخرى اذا تمحض الحب للغرض الدينوى فقد دخل قصر القلب في ضمن القصر الافرادى وليس للمرء مفهوم إمالة مفهوم لقب وإمالة المحاطب غالباً فيلحق هذا الحكم عليه بل يتعداه الى الملائكة والى مؤمنى الجن بالقياس للساواة في العلة لا بعموم اللفظ اذ المرء خاص بالآدمى وهو الانسان قاله في الحكم أو الرجل قاله في الجوهرى نعم في رواية من غير هذا الكتاب ذكره في المصابيح من أحب عبدا فيدخل غير الانسان في هذا اللفظ إمالة للاقوة وإمالة لعمومه لوقوعه في صلة العام وتدخل فيه الأمة بقياس لا فارق الجلى (٢) وقال بعض شارحيه ليس المراد بعبد المملوك فقط وانما ذكر ولم يذكر انسان أو شخص مما يشمل المؤمن والمؤمنة لان محبة إمام الله تعالى لا يكاد يؤمن من فتنها انتهى (قوله وأن يكره أن يعود في الكفر) (ح) معناه يصبر والعود والرجوع بمعنى الصبر ورة كثير وأصل المحبة

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد طعم الايمان من كان يحب المرء لا يحبه إلا لله ومن كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان أن يلتقى في النار أحب اليه من أن يرجع في الكفر بعد أن أنقذه الله منه \* حدثني اسحق ابن منصور أخبرنا النضر ابن شميل أخبرنا حماد عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم غير أنه قال من أن يرجع يهوديا أو نصرانيا \* حدثني زهير ابن حرب حدثنا اسمعيل ابن علية ح وحدثنا شيبان ابن أبي شيبة حدثنا عبد الوارث كلاهما عن عبد العزيز عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد وفى حديث عبد الوارث الرجل حتى أكون أحب اليه من أهله وماله والناس

(١) قوله من الايمان الى هنا كذا بالاصل

(٢) كذا بالاصل والصواب بالقياس الجلى لانتفاء الفارق والله أعلم كتبه مصححه



الثلاث في واحد كما اجتمعت في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جمع الله تعالى فيه من جلال الظاهر ولباطن واحسانه الى جميع المسلمين بهديته اياهم الى الطريق المستقيم والشفاعة فيهم وأشار بعضهم الى أنها متصورة في حق الله تعالى فان محبة العبد لله تعالى إنما هي على قدر معرفته بجلاله سبحانه وكمال أوصافه وتزويده سبحانه عن النقص فكل جمال أو جلال أو احسان فنه سبحانه ومن بسط يديه \* ومن محبته تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم الوقوف عند حدوده ومحبة أهل ملته وان يحب العبد لا يحبه الا الله تعالى لأن من أحب شيئاً أحب ما هو بسببه كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فبحبي أحبهم قال مالك وغيره الحب في الله تعالى والبغض فيه من واجبات الدين **قوله** في السند الآخر (عن رجل أراه غندرا عن شعبة) كذا ابن مآهان وجود الجلودى السند فقال ابن مثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة **(قوله لا يؤمن أحدكم)** الحديث (ع) قيل جمع في هذا اللفظ القليل أقسام المحبة الثلاثة محبة الاعظام كمحبة الولد والده ومحبة الرحمة كمحبة الولد والده ومحبة المشاكلة والاحسان

الميل الى ما يوافق المحب ثم الميل يكون لما يستلذه الانسان ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها وقد يستلذه بعقله للعاني الباطنة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقاً وقد يكون لاحسانه اليه ودفع المضار والمكاره عنه وهذه العاني كلها وجوده في النبي صلى الله عليه وسلم وقد أشار بعضهم الى أن هذا متصور في حق الله تعالى فان كل جمال أو جلال أو احسان فنه سبحانه وتعالى ومن بسط يديه جل وعلا **(قلت)** وجه كون هذه الكراهية وجبة لحصول خلاوة الايمان انها نتيجة حصول اليقين فان الكفر سبب الخلود في النيران فالؤمن بكرهه كما يكره النار للملازمة اياها فصار لقوة اليقين يتخيل أن الدخول في الكفر دخول في النار فكرهه كراهيتها واذا فعل هذا في الكفر فعله في سائر المعاصي لمشاركتها له في السببية لاستحقاق النار وما يفرق به من احتمال العفو مقابل باحتمال عدمه والعاقلة يفر بمجرد احتمال الوقوع في أدنى شيء من المعاطب الدنيوية فكيف باحتمال الوقوع في هول الآخرة وعذابها الذي لا طاقة لمخلوق عليه ان أريد بالكفر الكفر المقابل لأصل الايمان وأما ان أريد به كفر النعم وعدم القيام بشكرها وهو الظاهر تناول حينئذ بافظه جميع المعاصي \* والمراد بالعودة في الكفر مطلق الصيرورة والتلبس تقدم انصافه به أم لا كما أشار اليه النووي ومن استعماله فيما لم يتقدم فيه الانصاف قوله تعالى (أو لتعودن في ملتنا) ويحتمل أن يكون في الآية من باب التغليب وان الخطاب للرسل مع أممهم الذين تقدم لهم الانصاف بالكفر \* قال الطيبي إنما كانت الثلاث عنوان كمال الايمان المحصل تلك اللذة لانه لا يتم ايمان الامع يتقن أن المنعم القادر هو الله لا مانع ولا مانع سواء وذلك يوجب صرف القلب اليه بالمحبة والتوكل والجوارح بالطاعة والموافقة وغيره تعالى وسائط عادية وان العطوف الساعي في المصالح والمكائنة (١) حقا هو الرسول عليه الصلاة والسلام فيتوجه بالسرياليه ولا يجب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبين ربه جل وعلا ويتيقن وعده وعيده (٢) يكون موعده كالحاصل فيحسب مجالس الذكر رياض الجنة وأكل مال اليتيم أكل النار والعود في الكفر القاء فيها يكرهه انتهى بالمعنى **(قوله لا يؤمن أحدكم)** الحديث (ع) قيل جمع في هذا اللفظ القليل أقسام المحبة الثلاثة محبة الاعظام كمحبة الولد والده ومحبة الرحمة كمحبة الولد والده ومحبة المشاكلة والاحسان كمحبة الناس بعضهم بعضا فجمع صلى الله عليه وسلم الثلاثة في محبته فلا يصح الايمان الابانة قدره على كل والد ولد ومحسن (ب) ان أراد بانافة القدر الرفع في المنزلة فن لم يعتقد ذلك فليس بمؤمن كما ذكر وان أراد الرفع في المحبة فالأظهر في قوله انه ليس بمؤمن أنه لنفي الكمال

أجمعين \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) يعني عند الله تعالى ويحتمل أن الاصل والمنافع فخر فكتبه مصححه (٢) كذا بالأصل ولعل صوابه بحيث يكون وعده وعيده عنده كالحاصل اه مصححه

كمحبة الناس بعضهم بعضا فجمع صلى الله عليه وسلم ذلك في محبته فلا يصح الايمان الابانة قدره على كل والد وولد وحسن ﴿قلت﴾ ان أراد بانافة القدر الرفع في المنزلة فن لم يعتقد ذلك فليس بمؤمن كما ذكر وان أراد الرفع في المحبة فالأظهر في قوله فليس بمؤمن أنه لنفي الكمال فان محبة الاب والابن جبليه لا تندفع فان وجد على سبيل الفرض من لم تكن محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر فلا نقدر أن نجزم بكفره ﴿ع﴾ ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته وتمنى أن لو عاصره حتى يبذل النفس والمال دونه

فان محبة الأب والابن جبليه لا تندفع فان وجد على سبيل الفرض من لم تكن محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر فلا نقدر أن نجزم بكفره انتهى ﴿قلت﴾ قال بعض الشيوخ معترضا عليه يلزم من رفع المنزلة رفع المحبة ومن لم يحب فداء الرسول عليه السلام من المسكاره بنفسه وأبيه وابنه أو يحب أن يكون لواحد منهم أو لجميعهم من الخير ما لا يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بصحيح الايمان وقد قال عمر رضي الله عنه لا سلام أبي طالب كان احب الى من اسلام الخطاب لان ذلك أقر لعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن القرطبي لا بد من ترجيح محبته صلى الله عليه وسلم على كل أحد لما خصه الله تعالى به وفضله به على جنسه ونوعه من المحاسن الظاهرة والباطنة وظاهر كلام عياض صرف محبته الى اعتقاد تعظيمه ولا شك في كفر من لم يعتقد إلا أنه لا يصح تنزيل الحديث عليه لان اعتقاد الاعظمية ليس المحبة ولا الاحبة ولا يستلزمه ما لانه قد يوجد تعظيم شخص في النفس لا محبته ولان عمر رضي الله عنه لما سمع هذا الحديث قال يا رسول الله لأنت أحب الى من كل شيء إلا من نفسي فقال صلى الله عليه وسلم لا حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال لأنت أحب الى من نفسي فقال الآن يا عمر فهو تصريح بأن المحبة ليست اعتقاد التعظيم بل ميل الى المعظم وتعلق القلب به فغنى الحديث من لم يجد ذلك الميل لم يكمل ايمانه على أن كل مؤمن به صلى الله عليه وسلم ايمانا صحيحا لا يتخلو من هذه المحبة الرجاء وان تفاوتوا فيها الى الاعلى كعمر رضي الله عنه والى الأدنى كمؤمن غافل أكثر أوقاته فاذا تذكره أو شيئا من آثاره اشتاق وود لو رأى ذلك وآثره على نفسه وما سواه ولا يشك في وجدان ذلك وان كان ذلك بزل وسر بعافله ويخفى على هذا ذهاب أصل تلك المحبة انتهى وقال بعضهم لم يرد هذا الحب الطبيعي التابع شهوة النفس فان محبة النفس والولد والمعشوق طبعاً شدة من غيرها وليس هذا الحب اختيار ياتواخذ به اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد الحب العقلي الاختياري وهو ايشار ما يقتضي العقل رجحانه وان خالف الطبع كالدواء يكره طبعاً ويميل اليه العقل لصالحه والعاقول يعلم أن خير الدنيا والآخرة اتباع الرسول وانه أشفق عليه من نفسه والناس كلهم فيرجح جانبه على كل مخلوق ولا يتم الايمان الا بهذا وكما له أن يتبع طبعه عقله حتى يكون الرسول صلى الله عليه وسلم أحب اليه عقلاً وطبعاً ونحو هذا سلك الخطابي ﴿وقال ابن بزرقة ان لم يرد في الحديث نفي كمال الايمان بل نفي أصله أفلسنا منه إفلاس الملق وفضل الله تعالى بأبي ذلك﴾ قال بعض الشيوخ ومما يسهل التكليف بهذا على النفس أن يقدر الانسان أنه لو رأى ما يؤلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لتلقاه عنه بنفسه وسهل عليه فعله (١) فقد أدى ما عليه منه وهذا مقام لا بد منه ووراءه مقامات كثيرة متفاوتة ﴿تنبيه﴾ قال بعض الشافعية يجب أن يحزن على فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا أكثر من الحزن على فقد الأبوين والولد كما يجب أن يحب أكثر من النفس وغيرها وهذا الذي ذكره في الحقيقة من لوازم الاحبة المذكورة في الحديث (ع) ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته

(١) لعلها سقط نصه  
فاذا فعل ذلك والله أعلم  
كتبه مصححه

﴿ حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره ﴾

(د) هو في البخاري لأخيه دون شك (ع) والنفي نفى كمال أى لا يكمل إيمان أحدكم وقيل ظاهره

وتمنى أن لو عاصره حتى يبذل النفس والمال دونه قوله في سنده هذا الحديث (حدثنا شيبان بن أبي شيبة) (ح) هوشيبان بن فروخ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة والله أعلم

﴿ باب لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره ﴾

(ح) هو في البخاري لأخيه دون شك (ع) والنفي نفى كمال وقيل ظاهره على التسوية والمعنى على التفضيل أى حتى يحب لأخيه أن يكون أحسن حالاً لأنه الذى يحب لنفسه ومن هذا المعنى قال الفضيل لابن عيينة إن أردت أن يكون الناس مثلك فما أدبت لله نصيحة فكيف تود أنهم دونك (ح) وقال ابن الصلاح المعنى حتى يحب لأخيه أن يساويه في الخير من جهة لا يزاجه فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئاً من النعمة عليه قال وذلك سهل على القلب السليم (ب) ويرجح بأن التكليف به أيسر وبالأول كالمعذر والحديث والله أعلم بما هو في أمر الدنيا وأما الآخرة فله تعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) ﴿ قالت ﴾ (لا يؤمن) في كثير من الروايات أعني في غير مسلم بحذف الفاعل وفي رواية أحدكم وهو المراد في الأخرى وحذفه أدخل في العموم لصحة اسناده إلى كل ما يصح الاسناد

إليه لبطلان الترجيح بلا مرجح أى لا يؤمن أحد أو عبد أو الرجل وقدر ويت كلها أو مكلف أو من يصح منه الإيمان وحذف الفاعل لعدم به ودلالة السياق واردة أن قل ومنه (إذا أخرج يده لم يكذبها) أى الكائن في تلك الظلمة ولا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر أى الشارب وأما رواية أحدكم فليكونها ظاهرة في خطاب الصحابة فتحتل أن غيرهم مثلهم في ذلك ويحتمل أن يقال إنهم أشرفهم يطالبون بالأكمل وغيرهم لكونه أدنى منزلة منهم يكتب فيهم بأدنى من ذلك ويحتمل أن يكون من الخطاب العام ومعنى الحديث عند أهل السنة لا يؤمن أحدكم إيماناً أكمل أو أفضل أو نحو ذلك والحديث لا بد فيه من تقديرات وإفهام منه غير المراد الأول ﴿ في قوله لأخيه لأنه لما تعدر قصره على أخ النسب تعين تقدير صفة نعمه وغيره أى المؤمن أن فسر الخير (١) بما زاد على الإيمان من الصفات الدينية والدنيوية وهذا أولى قال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق وإن فسر بالأعم حتى يشمل الإيمان الذى هو خير الخير وغيره فيقدر لأخيه الإنسان فيتناول الكافر والمؤمن قال وهذا التقدير أولى لأنه أعم وأشمل من تقدير المؤمن ولأن من الواجبات محبة الإيمان لكل أحد كما وجبت محبة ما يستتبعه

الإيمان من الطاعات أيضاً لا فرق وإنما محبة ذلك للمؤمن على سبيل التأكد والترجيح لتحصيله الإيمان وأما الوجوب ففي حق الجميع انتهى ﴿ قالت ﴾ بل التقدير الأول أولى لأوجه (منها) ما قدمناه من زيادة وصف الأخ بالمسلم في بعض الروايات (ومنها) أن الأخ إذا أطلق في الشرع في مثل هذا لا يتبادر إلى الذهن منه الأخ الإيمان كيف والله سبحانه إنما أثبت الأخوة بين المؤمنين فقال تعالى (إنما المؤمنون إخوة) ومفهوم الوصف أن غير المؤمنين ليس بأخ وأما مفهوم المحصر هنا فلا ينبغي فعله لأنه إنما يقتضى قصر المؤمنين على الأخوة على سبيل المبالغة حتى كأنهم لا وصف لهم سواها (ومنها) أن الحديث إنما سيق لتأكيد الشفقة والرحمة والتواضع والنعمة وبكال الموازنة على كل خير ومنع رؤية الشغوف (٢) ولهذا ذكر لفظ الأخ الموجب لذلك كله وهذه الأوصاف كلها إنما تطلب في حق المؤمنين اذ هم الذين كالبنين يشد بعضهم بعضاً وأما الكافرون فالملطوب في حقهم ضد ذلك والتسمية لهم شرعاً إنما هو بلفظ العداوة

قال لا يؤمن أحدكم حتى  
يجب لأخيه أو قال لجاره  
ما يجب لنفسه \*

(١) يعنى المراد في هذا  
الحديث الثابت في رواية  
النسائي حتى يحبه لأخيه  
من الخير ما يجب لنفسه كما  
نبه عليه النووي كتبه  
مصححه

(٢) أى فضله وزيادته  
عليهم كتبه مصححه

على التسوية والمعنى على التفضيل أى حتى يحب لأخيه أن يكون أحسن حالاً منه لأنه الذى كان يحب  
لنفسه ومن هذا المعنى قال الفضيل لابن عيينة أن أردت أن يكون الناس مثلك فأديت لله نصيحة  
ونحوها مما هو مناف للمقصود بلفظ الأخ في الحديث وقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين  
اتخذوا دينكم هزوا ولعباً) الآية فذكر ما يحرك القلوب ويهيج غضبها ويحمي حمية ذوى النعمة للبلاغة في  
عداوة الكافرين والسعي في اهلالهم وإذلالهم بقدر الامكان وقال تعالى في الثناء على قوم (يحبه  
ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى  
وعداؤكم أولياء) والقرآن والسنة مملوآن بمثل هذا مما هو كالمنافى لمعنى الاخوة حتى إن الشرع قطع بين  
المؤمن وذى نسبه من الكفار وإن كان أقرب الناس اليه كولد وأبيه بعض أحكام النسب من  
الميراث ونحوه وأما بغضنا للكفر وشدة جننا للإيمان فمن أجل ذلك انقطعت الاخوة بيننا وبين  
الكفار وكيف تثبت الاخوة والمواصلة بيننا وبين من اتخذ مع مولانا شرىكا وخرق حجاب الهيبة بعبادة  
مخلوق ودونه لا يملك نفما ولا ضرا وكذب خواصه جل وعلا من خلقه الذين بعثهم رحمة ونعمة لا يقدر على  
شكرها وأفاض بهم أنوار المعارف وأنواع الخيرات دنيا وأخرى صلوات الله وسلامه على جميعهم \*  
وبهذا يظهر أنه لا يحتاج الى تقدير وصف المؤمن أو المسلم في الحديث لأن لفظ أخ غلب عرفا عليهما  
﴿الثاني﴾ في قوله (ما يحب) أى مثل ما على حذف مضاف ولولم يقدر ذلك لأدى الى معنى أن المرء  
لا يحب لنفسه شيئا الذى يحب لنفسه هو بعينه الذى يحب لغيره وذلك لا يصح أن يكون لهما الاستحالة  
كون الشيء الواحد في الوقت الواحد في محلين فتعين صرفه لأخيه \* ونقل ابن بطال أن ظاهره يجب  
لأخيه المساواة ومعناه محبة التفضيل له على نفسه لأن المرء يجب أن يكون أفضل من غيره فيصرف  
ذلك لأخيه فيبقى أن يحب لنفسه أن يكون مفضولا قال بعضهم معنى استحالة أن يكون كل منهما أفضل  
من جهة واحدة فتعين أن يحب لنفسه المفضولية وما ذكره انما يلزم اذا كان يحب لنفسه الافضلية دائما  
وذلك غير لازم اذ قد يحب المساواة كثيرا وإن كان حبه الافضلية أكثر ﴿الثالث﴾ في قوله (ما يحب  
لنفسه) عبر بالنفس لأنها أعز شئ على الانسان ولا بد من تقييده بما يليق بأخيه شرعا من مصلحة دينية  
مباحة أو أخروية والافتد يجب الانسان لنفسه شهوة لا تحل فلا ينبغي أن يحب مثلها لأخيه \* ﴿الرابع﴾  
قال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق يزداني الحديث وذلك مع غير تضايق الحقوق مثل أن يكون مع  
المكلف ما يحب به نفسه فقط أو يستر به عورته فقط فانه يجب عليه أن يبدأ بنفسه قبل ابنه وأبيه  
وأخيه فضلا عن الجانب هذا مقتضى أصول الشرع نحو «أبدأ بنفسك» وقوله صلى الله عليه وسلم  
للذى قال له عندى دينار «تصدق به على نفسك» الحديث وقوله «كفى بالمرء إثما أن يضيع من يقوت»  
﴿فإن قلت﴾ انما الحديث أن يحب له ما يحب لنفسه لأن يفعل له ما يفعل لنفسه ﴿قلت﴾ وإن لم  
يستلزم الحب الفعل لكن جوازه يستلزم جوازه ولما لم يجز الفعل في هذا المقام لم تجز محبة عملا  
بمقتضى عكس النقيض الموافق وهذا البحث يشبه ما قيل أن همه صلى الله عليه وسلم على من تخلف عن  
الجماعة دليل على فرضيتها علينا وجواز العقوبة بالمال فانه اعترض بأنه لم يفعل وأجيب بأنه لا يهمل  
الاجبا يجوز ﴿إن قلت﴾ قوله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) دل على الجواز بل  
على الندب ولذلك مدحوا ﴿قلت﴾ لم تبلغ حالهم ما ذكر من الخوف على النفس بل معهم احتمال لما  
فعلوه وانما هو شاق عليهم لغقرهم ولذا قيل خصاصة ولم يقل موت وأنحوه انتهى ﴿قلت﴾ اذا كان  
المعنى مثل ما يحب لنفسه لم ير دنى مما ذكر لاقتضائه عدم التكليف بالمزاجية فيما حصل للنفس \* ثم قال  
وهذا جواب ما تقدم لعائشة رضى الله عنها يعنى في محبتها صرف الاستخلاف عن أيها لعمر رضى الله

فكيف تود أنهم دونك (د) وقال ابن الصلاح المعنى حتى يحب لأخيه أن يساو به في الخير قال ولا يصعب على القلب السليم ذلك \* قلت \* ويترجح بأن التكليف به أيسر وبالأول كالتعذر والحديث والله أعلم بما هو في أمر الدنيا وأما الآخرة فالله تعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون)

عنهم ما مع تعليلها بخوف التشاؤم بأنها فقد أحبت لايها ما لم تحب لعمر وحكم الحبيب حكم النفس المذكورة في الحديث (فاجاب) أن التشاؤم من الأذايات والمفاسد التي يجب على الإنسان في التخلص منها أن يبدأ بنفسه وأما محبتها صرّف ذلك إلى عمر رضى الله عنه فانها ألوعامت أن الخلافة لا بد منها ولا أرجح منه وترك استخلافه مفسدة تربي على مفسدة التشاؤم لا تركه في حقه لانه أخف الضررين عليه وعلى المسلمين ولا مندوحة عنه وهو ظاهر جار مع الأصول انتهى (قوله حتى يحب) حتى غاية لنفي الايمان وهي جارة الفعل بعدها منصوب بأن مضمرة واجبة الاضمار ويتمنع رفع الفعل بعدها لاقتضاء ذلك كون يحب منفيا كيؤمن أي لا يكون ايمان ومحبة وهو باطل وضد المقصود وقال بعضهم لا يصح العطف بحتى لان عدم الايمان ليس سببا للمحبة انتهى \* قال بعض الشيوخ كأنه يعني وليس هو كقولهم سرت حتى أدخلها بالرفع لان السير سبب في الدخول وكأنه لم يرد إلا بهذا لا بما لزم من نفي الايمان والمحبة عنه ثم هذا المعنى الذي ذكره حتى انما يصح فيما اذا كانت ناصبة ووقعت بعد موجب نحو سرت حتى أدخل وأما اذا وقعت بعد منفي كما هنا فليس فيها بعدها الا النصب عند سيويه وغيره وانما أجاز الرفع الاخفش قياسا وقال ان لم يسمع ومنهم من تأوله على الوفاق وأن ما أجاز الاخفش كان أصله موجبا نحو سرت حتى أدخل فجاء النفي لغير ما أي ما كان سير حتى أدخل وهذا هو الذي أبطلنا حل الحديث عليه وأما حتى العاطفة فلها أحكام آخر ولا يصح حل الحديث عليها انتهى \* وقال ابن بطلال معنى الحديث لا يؤمن أحدكم الايمان التام حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه \* وقال أبو الزناد ظاهره التساوي وحقيقته التفضيل فان الانسان يحب أن يكون أفضل الناس فاذا أحب لأخيه مثله فقد دخل في جملة الفضولين الا ترى أن الانسان يحب أن ينتصف من أخيه حقه ومظالمه فاذا كمل ايمانه وكانت لأخيه مظلمة أو حق باذرا إلى انصافه من نفسه وآثر الحق وان كان عليه فيه بعض المشقة وقدرى هذا المعنى عن الفضيل بن عياض قال لسفيان بن عيينة أن أردت أن يكون الناس مثلك فا نصحت لله فكيف وأنت تود أنهم دونك \* وقيل المراد بالحديث كف الأذى والمكروه عن الناس ومن هذا قول الاخفش بن قيس عن تعامت الحلم قال من نفسى كنت ان كرهت شيئا من غيرى لم أفعل بأحد مثله انتهى \* وزاد ابن التين وقيل معناه لا يؤمن ايمانا كاملا حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الهداية والخير وعمل الآخرة انتهى \* وقال ابن الصلاح في العمل (١) بهذا الحديث وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك اذ معناه لا يكمل ايمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الاسلام مثل ما يحب لنفسه والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يراجه فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئا من النعمة عليه وذلك سهل على القلب السليم وانما يعسر على القلب الدغل عاقا الله أجمعين قال غيره فيجب الخير لأخيه في الجملة دون التفصيل قال النووي وقال بعض الأصحاب الحديث والله أعلم في أمر الدنيا وأما أمر الآخرة فالله سبحانه وتعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) قال بعض الشيوخ ولا بأس به الا ان التنافس لا يستلزم ارادة الافضلية والترجح لاحتمال أن يكون بالمساواة واعترض بعضهم قول أبي الزناد السابق فقال وقول أبي الزناد ظاهر الحديث المساواة وحقيقته التفضيل وتقرير (ع) عليه فيه نظر اذا المراد الزجر عن هذه الارادة لان المقصود الخت على

وحدثني زهير بن حرب  
حدثنا يحيى ابن سعيد عن  
حسين المعلم عن قتادة عن  
أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال والذي نفسي  
بيده لا يؤمن عبد حتى يحب  
لجاره أو قال لأخيه ما يحب  
لنفسه \*

(١) أى في شأنه وحقه اه  
مصححه

## ﴿ أحاديث اكرام الجار ﴾

(قوله لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه) أى دواهيته وهى جمع بائعة (قلت) والظاهر انه خبر لادعاء (ع) كون الرجل بحيث يتقى شره معصية فكيف بهامع الجار الذى عظم الشرع حرمة

التواضع فلا يجب أن يكون أفضل من غيره فهو مستلزم للساواة قال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق كانه توهم ان أبا الزناد يرى أن محبته أن يكون أفضل مأمور بهامطالبة من الحديث فلهذا اعترض وليس كذلك وإنما أراد أبو الزناد أن الانسان بطبعه يحب أن يكون أفضل من غيره فقبل له انما تؤمن اذا أحببت مثل ذلك لأخيك حتى تساويه فى ذلك لكن لما تراحم الافضل اختص به الاخ وهذا لا يخرج عن مقصد الحديث من التواضع بل يدل عليه أخرى لان محبته أن يكون دون أخيه أدخل فى التواضع من محبته مساواته ﴿ تنبيه ﴾ انما قال فى الحديث حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ولم يقل حتى يفعل بأخيه ما يفعل بنفسه لوجوه (منها) أن المحبة هى السبب الاقوى فى الجمل على الفعل لان من أحب شيئاً حباً صادقا لا يصد شئ عن فعله ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى )

لو كان حبك صادقا لأطعته \* إن المحب لمن يحب مطيع

فكانه صلى الله عليه وسلم أرشد الى ضابط الفعل والحامل عليه على وجه العموم الالعارض (ومنها) ان ذكر الفعل لا يغنى عن المحبة لانه قد يفعل تكرها ولا مثال الامر خاصة وهو على الوجه (١) قد يوجب أشد بغض أو يزبد فيه فيؤدى الى خلاف المقصود بخلاف المحبة فانها تغنى عن الفعل لحصوله معها مع حصول المقصود من الألفه والتوادين المؤمنين على أكمل وجه (ومنها) أن الفعل أشق على النفس من المحبة فكان التصريح باشرطه فى الايمان يوجب النفرة عنه فنبه طبيب الأطباء وحكيم الحكماء صلى الله عليه وسلم على ما يحصل المقصود وتقبله النفوس (ومنها) أن الفعل لا يحسن أن يعد ضابطا لانه كثيرا ما يفعل الانسان بنفسه أمورا يكرها لاسترقاق نفسه له وأسرها شهوته اياه أولغير ذلك من الاكراه ونحوه بخلاف المحبة فانها مطردة منضبطة (ومنها) غير ذلك مما لا ينحصر والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ وقد اشتمل الحديث على الإيجاز للتقدير المذكورة ولاستلزامه الوفاء بجميع الحقوق سواء كانت فى معاملة الخلق أو فى معاملته الخالق لما تقدم أن القيام بحقوق الخلق لاجل الله تعالى يستلزم القيام بحقه جل وعلا أخرى إذ هو المنعم تعالى بجميع النعم جملة وتفصيلا وتفضل سبحانه بسبب التواد والوصلة وهو الايمان والاسلام ومن منه انتظم به شغل المؤمنين وحصلت به المكارم وأنواع الخيرات كلها سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

أحل أمة فى حرز ملته \* كاللث حل مع الأشبال فى أجم

وقد عدها الحديث من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وكله جوامع \* وهذا القصر أيضا من قصر الصفة على الموصوف لان حتى الناصبة بمعنى إلا عند طائفة فهو فى معنى لا يؤمن إلا من يحب الى آخره والظاهر أنه قصر قلب رداعلى من يتوهم أن من لم يحصل تلك الصفة مؤمن لكنه بمعنى الكامل

## ﴿ باب اكرام الجار الى آخره ﴾

(ش) (قوله لا يدخل الجنة من لا يؤمن جاره بوائقه) أى دواهيته ان حمل على ظاهره خص بالجار النافق (ح) أو المستحل (ب) فتذهب فائدة ذكر الجار لان ذلك حكم كل عاص ومنافق ومستحل فالأولى جملة على من نفذ فيه الوعيد حتى يخرج بالسفاعة ان مات ولم يتب (فان قلت) من لا يأمن جاره بوائقه ان وقعت

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرنى العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه \* حدثنى حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرنى يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

(١) كذا بالاصل ولعله

سقط الاول ندر اراه مصححه

ونذب الى اكرامه وتوعده بأنه لا يدخل الجنة يحتمل انه لا يدخلها ابتداء الا أن يغفر الله سبحانه له وان  
 حل على ظاهره خص بالجار المنافق (د) أو المستحل \* قلت \* فتذهب فائدة ذكر الجار لان ذلك  
 حكم كل عاص ومنافق ومستحل فالأولى جملة على انه ممن نفذ فيه الوعيد حتى يخرج بالشفاعاة ان مات  
 ولم يتب (فان قلت) من لا يأمن جاره بوائقه ان وقعت منه اذابة أو تسبب فيها فواضح وان لم تقع فعاقبته  
 أنه هم بها فيعارض حديث «اذا هم عبدى بسية ولم يعملها فلا تكتبوها» (قلت) الهم الذي لا يكتب انما  
 هو الهم الذي لم يقع متعلقه في الخارج كالم بشرب الخمر ولم يشرب وهذا وقع متعلقه لتأذى جاره بتوقع  
 ذلك منه كالحارب يخيف السبيل ولم يصب أو يقال الواقع منه والحالة هذه عزم لاهم والعزم مؤاخذته  
 على الصحيح (قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) قلت هو من خطاب  
 التهيج أى من صفة المؤمن لأنه شرط حقيقة (ع) والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر  
 فيسلم كقوله من صمت نجاة \* قلت \* فيتعارض في المباح صدر كلامه وآخره وجعل (د) المباح من  
 قسم ما يطلب السكوت عنه (ع) واختلف في المباح فقال ابن عباس لا يكتب اذا لا يجازى عليه وقال  
 عكرمة يكتب لقوله تعالى (ما يلفظ) الآية (د) ونخص الشافعى معنى الحديث فقال ينظر من يريد  
 الكلام فان لم ير ضررا تكلم وان رآه أو شك فيه سكت (قوله فليكرم جاره) وفي الآخر فلا يؤذ  
 جاره) وفي الآخر (فليحسن الى جاره) (ع) كلها ترجع الى تعظيم حق الجار وقد أوصى الله سبحانه على  
 الاحسان اليه في القرآن الكريم وقال صلى الله عليه وسلم مازال جبريل يوصىنى على الجار حتى ظننته  
 يورثه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لى جارين فالى أيهما أهدى قال الى أقر بهما منك بابا (قوله  
 فليكرم ضيفه) (ط) الضيف القادم ويقع على القليل والكثير والذكر والانثى ويجمع على  
 أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضففته وضيافته اذا زلت به وأضفته وضيافته اذا أنزلته (ع)  
 والضيافة من أدب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تجب عند الاكثر لقوله فليكرم  
 وليحسن لان كل هذه لا تستعمل في الواجب والحديث «جائزة الضيف يوم وليلة» والجائزة العطية

منه اذابة أو تسبب فيها فواضح وان لم تقع فعاقبته انه هم بها فيعارض حديث «اذا هم عبدى بسية ولم  
 يعملها فلا تكتبوها» (قلت) الهم الذي لا يكتب انما هو الهم الذي لم يقع متعلقه في الخارج كالم بشرب  
 الخمر ولم يشرب وهذا وقع متعلقه لتأذى جاره بتوقع ذلك منه كالحارب يخيف السبيل ولم يصب أو يقال  
 الواقع منه والحالة هذه عزم لاهم والعزم مؤاخذته على الصحيح (قوله من كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) (ب) هو من صفة المؤمن لأنه شرط حقيقة  
 \* قلت \* ما ذكره ظاهر إن قلنا بخطاب الكفار بالفرع وأما ان قلنا بعدم الخطاب بها فقد يقال انه  
 شرط على الحقيقة بناء على أن المراد بالخير المأمور بقوله مازاد على كلى الايمان و بالشئ المأمور  
 بالصمت عنه مازاد على كلمات الكفر وأما أن يريد ما هو أعم فلا يكون حينئذ شرطا على الحقيقة  
 (ع) والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر فيسلم كقوله «من صمت نجاة» (ب) فيتعارض في  
 المباح صدر كلامه وآخره وجعل (ح) المباح من قسم ما يطلب السكوت عنه (ع) واختلف في المباح  
 فقال ابن عباس لا يكتب اذا لا يجازى عليه وقال عكرمة يكتب لقوله تعالى (ما يلفظ من قول) الآية (ح)  
 ونخص الشافعى معنى الحديث فقال ينظر من يريد الكلام فان لم ير ضررا تكلم وان رآه أو شك فيه  
 سكت (قوله فليكرم ضيفه) (ط) الضيف القادم ويقع على الواحد والكثير والذكر والانثى  
 ويجمع على أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضففته وضيافته اذا زلت به وأضفته وضيافته اذا أنزلته

من كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فليقل خيرا أو  
 ليصمت ومن كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فليكرم  
 جاره ومن كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فليكرم  
 ضيفه \* وحدنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة حدثنا أبو  
 الاحوص عن أبي حصين  
 عن أبي صالح عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فلا يؤذ  
 جاره ومن كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فليكرم ضيفه  
 ومن كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فليقل خيرا أو  
 ليسكت \* وحدنا اسحق  
 ابن ابراهيم أخبرنا عيسى  
 ابن يونس عن الاعمش  
 عن أبي صالح عن أبي  
 هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بمنثل  
 حديث أبي حصين غير انه  
 قال فليحسن الى جاره  
 \* وحدنا زهير بن حرب  
 ومحمد بن عبد الله بن نمير



والعطية لا تجب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب وأوجبها الليث ليلة الحديث «ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم» وحديث عقبة بن عامر «اذ انزلتم بقوم فأمر والكم بحق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا اخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي» وأجاب الاكثر بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أولانه كان حق المجاهدين لان الحال لم تكن حينئذ اتسعت لجل الزاد أولان المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيفوا من يمر بهم ﴿قلت﴾ ويجاب عن الاول من احتجاجات الاكثر بان صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الاخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه والقدر الاخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي ﴿لما قدم الشيخ أبو محمد الخلاسي تونس من الاندلس ومعه صاحبان له فكاواياً كلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئاً لما رأيهم يتكلفون﴾ والصواب انه يختلف فن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن لا فلا ﴿وعن الثاني بان العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد من أفراد كالمواساة جنسها العطية﴾ وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل (ع) واختلف في المطلوب بها فقال الشافعي وابن عبد الحكم هو الحاضر والبادي وقال مالك وسحنون انما تلزم البادية لان في الحضر من تفقأندقا (١) وسوقا وقد تعين كافيين اجتاز وخيف عليه وكما لو شرطت على أهل الذمة وحديث «الضيافة على أهل الوبر ليست على أهل المدر» موضوع عند أهل المعرفة

جميعاً عن ابن عينة قال ابن  
نجر حدثناسفيان عن عمرو  
أنه سمع نافع بن جبير يخبر  
عن أبي شريح الخزازي أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليحسن  
الى جاره ومن كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر فليكرم  
ضيفه ومن كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليقل خيراً  
أوليسكت\*

(ع) والضيافة من آداب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تجب عند الاكثر لقوله فليكرم وليحسن وهذه لا تستعمل في الواجب والحديث «جائزة الضيف يوم وليلة» والجائزة العطية والعطية لا تجب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب وأوجبها الليث ليلة الحديث «ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم» وحديث عقبة بن عامر «اذ انزلتم بقوم فأمر والكم بحق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا اخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي» وأجاب الاكثر بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أولانه كان حق المجاهدين لان الحال حينئذ لم تكن اتسعت لجل الزاد أولان المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيفوا من يمر بهم (ب) ويجاب عن الاول من احتجاجات الاكثر بان صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الاخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه والقدر الاخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي ﴿لما قدم الشيخ أبو محمد الخلاسي تونس من الاندلس ومعه صاحبان له فكاواياً كلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئاً لما رأيهم يتكلفون﴾ والصواب انه يختلف فن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن لا فلا ﴿وعن الثاني بان العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد من أفراد كالمواساة جنسها العطية﴾ وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل (ع) واختلف في المطلوب بها فقال الشافعي وابن عبد الحكم هي على الحاضر والبادي وقال مالك وسحنون انما تلزم البادية لان في الحضر من تفقأندقا وسوقا وقد تعين كافيين اجتاز وخيف عليه وكما لو شرطت على أهل الذمة وحديث «الضيافة على أهل الوبر ليست على أهل المدر» موضوع عند أهل المعرفة

(١) الفندق كقنفذ هو  
هنا الخان ينزله المسافرين  
كما في كتب اللغة كتبه  
مصححه

## ﴿ أحاديث تغير المنكر ﴾

(قوله أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة مروان) وقيل عمر فعله ليدرك الصلاة من تأخر وقيل لما رأى من ذهب الناس عند فراغ الصلاة فقدمها يجلسوا وقيل عثمان وقيل معاوية وقيل ابن الزبير فعله أيضا والسنة وعمل الخلفاء وفقهاء الأمصار تقديم الصلاة وعده بعضهم إجماعا ولعله بعد الخلاف أو لعله لم يعتد بخلاف بني أمية بعد إجماع الصدر الأول لأنهم كانوا ينالون من علي فكان الناس إذا صلوا تفرقوا فقدموها يجلس الناس ولذا قال أشهب من بدأ بها أعادها بعد الصلاة (قوله فقام رجل) (ع) يأتي في صلاة العيد أن أباسعيد هو الذي جذب مروان فقال مثل ما قال الرجل \* فأجاب مروان بمثل ما أجاب به الرجل فيحتمل أنهما قضيتان اتفقت أحدهما لابي سعيد والآخرى للرجل بحضرة أبي سعيد \* قلت \* يبعد أنهما قضيتان بل هي واحدة بدأ فيها الرجل فلما لم يكف مروان قام أبو سعيد فقال ما ذكر ولذا قال أبو سعيد أما هذا فقد أدى ما عليه يعني من الإنكار (د) وكان اللاحق بالبدية أبو سعيد فلعله لم يحضر من أول وانما جاء في الأثناء وحضر وخاف ولم يخف الرجل لمنعة قومه أو إنه خاف وخطر وذلك جائز في مثل هذا أو حضر وبادر الرجل \* قلت \* يبعد الجواب بأن أباسعيد خاف لأنه غير في الآخر بالقول والفعل الآن يقال أنه تشجع بعد بدية الرجل (قوله ترك ما هنالك) يعني من تقديم الصلاة ثم الاظهر أن غيره سبقه بالترك أو يحتمل أن يعني نفسه (قوله أما هذا فقد أدى ما عليه) (ع) إنكارهما بحضرة هذا الجمع وتسمية أبي سعيد ذلك منكر ايدل أن السنة وعمل الخلفاء تقديم الصلاة وأن ما روى من تقديم الخطبة عن تقدم ذكره لا يصح لأن المغير لا يحمل الناس على مذهبه وانما يغير ما أجمع عليه \* واختلف فيمن قلد الحسبة في التغير وكان من أهل الاجتهاد هل يحمل الناس على مذهبه أو لا يخالف ما خالف مذهبه (قوله من رأى منكم منكرا فليغيره) (ع) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من دعائم الاسلام المجمع على وجوبها ولم يخالف فيه الا من لا يعتد به من الروافض (د) فان احتج الروافض بقوله تعالى (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) رد بأن معنى الآية عند المحققين ان امتثالكم لا يضركم تقصير من لم يمتثل \* قلت \* وفي الاثر أن أبا بكر قرأها على المنبر وقال انكم تتأولونها غير تأويلها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأوا

## ﴿ باب تغير المنكر الى آخره ﴾

(قوله أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة مروان) وقيل عمر فعله ليدرك الصلاة من تأخر وقيل لما رأى من ذهب الناس عند فراغ الصلاة فقدمها يجلسوا (قوله فقام رجل) (ع) يأتي في صلاة العيد أن أباسعيد هو الذي جذب مروان فيحتمل أنهما قضيتان (ب) بعيد بل هي واحدة بدأ فيها الرجل فلما لم يكف مروان قام أبو سعيد فقال ما ذكر (ح) وكان اللاحق بالبدية أبو سعيد فلعله لم يحضر من أول أو حضر وخاف ولم يخف الرجل لمنعة قومه أو خاف وخطر وهو جائز في مثل هذا أو حضر وبادر الرجل (ب) يبعد أن أباسعيد خاف لأنه غير في الآخر بالقول والفعل الآن يقال تشجع بعد بدية الرجل (قوله فليغيره) تغير المنكر واجب بالاجماع ولا يعتد بخلاف الروافض ولا حجة لهم في قوله تعالى (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وهو واجب على الكفاية ويتعين على من علم به أو من قدر عليه دون غيره (ح) وهو مع تأكد طلبه وعظيم أجره لم يقم به الآن الا القليل فعلى الساعي في مرضاة الله أن يعتني بذلك ولا يحاشي أميرا ولا صديقا فان الصديق من عمر دار آخرة صديقه وان خرب ديناه والعدو

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا وكيع عن سفيان ح  
وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا  
محمد بن جعفر حدثنا شعبة  
كلاهما عن قيس بن مسلم  
عن طارق بن شهاب وهذا  
حديث أبي بكر قال أول من  
بدأ بالخطبة يوم العيد قبل  
الصلاة مروان فقام اليه  
رجل فقال الصلاة قبل  
الخطبة فقال قد ترك ما هنالك  
قال أبو سعيد أما هذا فقد  
قضى ما عليه سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول  
من رأى منكم منكرا  
فليغيره بيده فان لم يستطع  
فلسانه فان لم يستطع فبقلبه

الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يصبهم الله بعداب من عنده (ع) وجوبه بالسمع بالالعقل خلافاً للمعتزلة (د) وهو على الكفاية ويتعين على من علم به أو لم يقدر عليه الا هو وهو مع تأكد طلبه وعظيم أجره لم يقيم به الآن الا القليل فعلى الساعى فى مرضاة الله أن يعنى بذلك ولا يحاشى أميراً ولا صديقاً فان الصديق من عمر دار آخرة صديقه وان خرب دار دنياه والعدو من خرب دار آخرة صديقه وان عمر دار دنياه وشرط القيام به العلم ثم ما اشتهر حكمه كالصلاة وحرمة الزنا يستوى فى القيام به العلماء وغيرهم ومادق من الافعال والاقوال فانما يقوم به العلماء ثم العلماء لا يغيرون الاما اتفق عليه ولا يغيرون فى مسائل الخلاف لانه ان كان كل مجتهد مصيباً فواضح وكذلك على أن المصيب واحد لان الخطئى غيراً ثم نعم يندب الى الخروج من الخلاف للاتفاق على رجحان الخروج منه ولا يشترط فى القيام به أن يكون ممثلاً فى نفسه لانه تعلق به حقان حق الكف فى نفسه ونهى غيره ولا يسقط حق حقاً **قلت** **﴿**وقالت المعتزلة لا ينهى عن المنكر الا برىء منه وقال بعضهم ينهى عن غير ما هو ملتبس به واحتجوا بقوله تعالى **﴿**أنا أمرون الناس بالبر **﴾** الآية وغلابعض الاشعية وقال يجب على الزانى كف بصره عن النظر الى وجه المزنى بها فيكون عاصياً بالزنا مطيعاً بالكف (د) ويسقط اذا خيف من القيام به مفسدة أشد **﴿**قلت **﴿**كتب سحنون الى على بن مسلم جداً أبى اسحق الجبائى وكان قاضيه على صفاقس أما بعد فانه قد بلغنى أن قبلك أنا سايغير ون المنكر بأكرمه فازجرهم عن ذلك (د) ولا يسقط بظن القائم به ان القيام به لا يفيد بل يقوم والذ كرى تنفع المؤمنين **﴿**قلت **﴿**وقال الزمخشري يسقط لان فى ذلك اذلال النفس والمؤمن لا بذل نفسه ويكفى فى بيان ضعف قوله ضعف دليله فان النهى عن اذلال النفس محمول على اذلالها باتباع الشهوات وقد قال مالك لا لتحل السكنى ببلد يعلن فيها بالمعاصى **﴿**قوله **﴿**فليغيره بيده الى آخره **﴾** (ع) الحديث أصل فى كيفية التغير فيجب أن يكون المغير عالماً بما هو منكرو كيفية التغير فيغير بكل وجه يغلب على الظن زوال المنكر به فالتغير باليد أن يكسر آلات الباطل ويريق الخمر وينزع الغصب أو يأمر بذلك فان خاف من التغير باليد مفسدة أشد غير بالقول فيعظ ويخوف ويندب الى الخير ويستحب أن يرفق بالجاهل وذى العزة الظالم المتقى شره فانه أدعى للقبول ولذا استحب فى المغير أن يكون من أهل الصلاح فان القول منه أنفع ويغلب على غيرهما فان خاف أيضاً من التغير بالقول مفسدة أشد غير بالقلب الا أن يجد من يستعين به الا أن يؤدى الى إشهار سلاح فليرجع الى ذى الامر وان شاء اقتصر على التغير بالقلب وكان فى سعة **﴿**هذا فقه الباب عند المحققين خلافاً لمن رأى أن يغير وان أدى الى قتله (د) والتغير بالقلب أن يكره المعصية ويود أن لو قدر **﴿**قلت **﴿**وكان الشيخ يقول انه الدعاء بقطع المنكر وان دعا على المتعاطى جاز **﴿**قوله **﴿**وذلك أضعف الايمان **﴾** **﴿**قلت **﴿**يعنى أضعف خصاله الراجعة الى كيفية التغير لا خصاله

وذلك أضعف الايمان  
 \* حدثنا أبو كريب محمد  
 ابن العلاء حدثنا أبو معاوية  
 حدثنا الاعمش عن اسمعيل  
 ابن رجاء عن أبيه عن أبي

بالعكس وشرط القيام به العلم الاما اشتهر كالصلاة وحرمة الزنا ونحوها ولا يشترط أن يكون ممثلاً فى نفسه خلافاً للمعتزلة ويسقط اذا خيف من القيام به مفسدة أشد ولا يسقط بظن القائم ان القيام به لا يفيد والذ كرى تنفع المؤمنين (ب) وقال الزمخشري يسقط لان فى ذلك اذلال نفسه والمؤمن لا بذل نفسه ويكفى فى ضعف قوله دليله فان النهى عن اذلال النفس محمول على اذلالها بالشهوات وقد قال مالك لا لتحل السكنى ببلد يعلن فيه بالمعاصى **﴿**قوله **﴿**فليغيره بيده **﴾** اشارة الى مراعاة الترتيب فى كيفية التغير وانه لا ييسر فافوقه (ح) والتغير بالقلب أن يكره المعصية ويود أن لو قدر (ب) وكان ابن عرفة يقول انه الدعاء بقطع المنكر وان دعا على المتعاطى جاز **﴿**قوله **﴿**وذلك أضعف الايمان **﴾** (ب)

مطلقا لانه تقدم أن أضعفها اماطة الاذى عن الطريق وقد يعنى أضعفها مطلقا ويجمع بين الحديثين بأن يكون الاماطة والتغيير بالقلب متساويين في انه لا أضعف منهما وكان التغيير بالقلب أضعفها لانه ليس بعده مرتبة أخرى للتغيير وهو معنى ما في الآخر ليس وراء ذلك حجة خردل ومعنى أضعف الايمان أقل ثمراته \* (د) قال امام الحرمين واذالم ينزجر والى الوقت عن الظلم فلا أهل الحل والعقد أن يتواطؤا على خلعه ولو بنصب الحرب وما ذكره من خلعه غريب فيجب حمله على ما ذالم يحذف مفسدة أشد \* قال وليس للجهتد في التغيير البحث والتجسس واقتحام الدور وانما يغير ما ظهر قال المازري الآن يخاف فوت مفسدة تثبت بأمارة قوية كمن أخبره من يثق به أن هذه الدار رجلا خلا باهر آة يزني بها أو يقتلها فانه يبحث ويتجسس ويقتم خوف القوات وما قصر عن ذلك فلا يبحث ولا يتجسس ولا يكشف الستر فلو سمع آلات الباطل فلا يقتم ويغير من خارج لان المنكر ظاهر \* (د) ومما يتساهل فيه الناس أن يرى من يبيع سلعة معيبة ولا ينكر عليه وقد نص العلماء على انه يجب أن ينكر عليه ويعرف المشتري بذلك ومن كلام الشافعي من وعظ أخاه سرانصحه وزانه ومن وعظه علانية فضحه وشانه

\* (حديث قوله مامن نبي بعثه الله قبلي الا كان له من أمته) \*

\* قلت \* أمة النبي أتباعه ويطلق أيضا على عموم أهل دعوته فيندرج فيها أصناف الكفر \* وأكثراستعمالها في الاحاديث بالمعنى الاول (قوله حوار يون وأصحاب) قلت عورض بحديث يحيى النبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد \* وأجيب بأنه باعتبار الاكثرأى مامن نبي في الاكثرأى بانه على حذف الصفة أى مامن نبي له أتباع \* وكان الشيخ يجيب بأن ذلك في الانبياء وهذا

يعنى أضعف خصاله الرجعة الى كيفية التغيير لاختصاله مطلقا لانه تقدم أن أضعفها اماطة الاذى وقد يعنى أضعفها مطلقا ويجمع بين الحديثين بأن يكون الاماطة والتغيير بالقلب متساويين في انه لا أضعف منهما وكان التغيير بالقلب أضعفها لانه ليس بعده مرتبة أخرى للتغيير وهو معنى قوله في الآخر ليس وراء ذلك حجة خردل ومعنى أضعف الايمان أقل ثمراته (ح) قال امام الحرمين واذالم ينزجر والى الوقت عن الظلم فلا أهل الحل والعقد أن يتواطؤا على خلعه ولو بنصب الحرب وما ذكره من خلعه غريب فيجب حمله على ما ذالم يحذف مفسدة أشد \* قال وليس للجهتد في التغيير البحث والتجسس واقتحام الدور وانما يغير ما ظهر قال المازري الآن يخاف فوت مفسدة تثبت بأمارة قوية كمن أخبره من يثق به أن هذه الدار رجلا خلا باهر آة يزني بها أو يقتلها فانه يبحث ويتجسس ويقتم خوف القوات وما قصر عن ذلك فلا يبحث ولا يتجسس ولا يكشف الستر فلو سمع آلات الباطل فلا يقتم ويغير من خارج لان المنكر ظاهر (ح) ومما يتساهل فيه الناس أن يرى من يبيع سلعة معيبة ولا ينكر عليه وقد نص العلماء على انه يجب أن ينكر عليه ويعرف المشتري بذلك ومن كلام الشافعي من وعظ أخاه سرانصحه وزانه ومن وعظه علانية فضحه وشانه (قوله وعن قيس) معطوف على اسمعيل معناه رواه الأعمش عن اسمعيل وعن قيس (قوله الا كان له من أمته) (ب) أمة النبي أتباعه ويطلق أيضا على عموم أهل دعوته فيندرج فيها أصناف الكفر وأكثراستعمالها في الاحاديث بالمعنى الاول (قوله حوار يون وأصحاب) (ب) عورض بحديث يحيى النبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد وأجيب بأنه باعتبار الاكثرأى مامن نبي في الاكثرأى بانه على حذف الصفة أى مامن نبي له أتباع وكان الشيخ ابن عرفة يجيب بأن ذلك في الانبياء وهذا في الرسل (ع) والحوار يون قيل هم خاصة الانبياء وقيل

سعيد الخدرى وعن قيس  
ابن مسلم عن طارق بن  
شهاب عن أبي سعيد  
الخدرى في قصة مروان  
وحديث أبي سعيد عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثل حديث شعبة وسفيان  
\* حدثني عمرو الناقد  
وأبو بكر بن النضر وعبد  
ابن حميد واللفظ لعبد القوا  
حدثنا يعقوب بن ابراهيم  
ابن سعد قال حدثنا أبي عن  
صالح بن كيسان عن الحرث  
عن جعفر بن عبد الله  
ابن الحكم عن عبد الرحمن  
ابن المسور عن أبي رافع  
عن عبد الله بن مسعود  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال مامن نبي بعثه الله  
في أمة قبلي الا كان له من  
أمة حوار يون وأصحاب  
يأخذون بسنته ويقعدون

بأمره ثم أنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدهم بيسده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حبة نردل \* قال أبو رافع حدثني عبد الله بن عمر فأنكره على فقدّم ابن مسعود فنزل بقناة فاستبغى اليه عبد الله بن عمر يعوده فانطلقت معه فلما جلسنا سألت ابن مسعود عن هذا الحديث فحدثني كما حدثني ابن عمر فقال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع \* وحدثني أبو بكر بن اسحق بن محمد أخبرنا ابن أبي مريم أخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثني الحرث بن الفضيل الخطمي عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور بن غمرمة عن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان من نبي الا وكان له حواريون يهتدون بهديه ويستنون بسنته بمثل حديث صالح

في الرسل (ع) والحواريون قيل هم خاصة الانبياء وقيل أفضل أصحابه ومنه سمي خبز الحواري لانه أشرف الخبز وقيل خصال الانبياء أي الخالص من كل عيب والحواري الدقيق الذي نخل \* وقيل هم الاخلاء \* وقال ابن الانباري قيل الحواريون المجاهدون وقيل الملوك وقيل الصباغون وقيل القطارون وقيل بيض الثياب ومنه قيل في أصحاب عيسى عليه السلام حواريون لانهم كانوا يقصرون الثياب ويحورونها أي يبيضونها (قوله ثم انها) قلت في العطف بتم تنبيه على أن تغيير السنن انما يقع بعد طول ويحتمل انها للبعد في الرتبة وضمير انها للقصة والمعنى ثم يجيء بعد أولئك السلف الصالح قوم لا خلاق لهم في أمر الديانات (قوله خلوف) (ع) هو جمع خلف والخلف الآتي بعده وفي لامة الفتح والسكون فهو بالسكون الخالف بشر ومنه (نخلف من بعدهم خلف) وبالفتح الخالف بخير ومنه يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله \* وحكى الفراء الضبطين في الهم وحكماهما أبو زيد فهما (قوله حبة نردل) أي مرتبة للتغيير (قوله بقناة) (ع) كذا السمرقندي وهو الصواب وقناة وادمن أودية المدينة عليه مال من أموالهم ورواه الجمهور بفنائه وهو تصحيف (د) الفناء ما بين أيدي المنازل والدور \* قلت \* هذا تفسيره لغة وهو في عرف الفقهاء ما فضل عن المارة من الطريق الواسعة النافذة فالشارع الضيق وغير النافذ لا فناء لهما ولا باب الألفية أن يتفعوا بما لا يضر بالمارة واختلف هل لهم أن يكروها (قوله قال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع) (ع) يعني عن أبي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ذكر ابن مسعود وكذا ذكر البخاري في التاريخ (الجبالي) وأنكر ابن حنبل هذا الحديث وقال الحارث غير محفوظ الحديث وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول اصبروا حتى تلقوني على الحوض (د) قال ابن الصلاح وثقه ابن معين وروى عنه جماعة من الثقات ولم نجد له ذكر في كتب الضعفاء ثم انه لم ينفرد بالحارث بالحديث بل توبع عليه حسبا أشار به كلام صاحب بن كيسان وذكر الدارقطني في كتاب العلل أن الحديث روى من وجوه آخر غير طريق الحارث \* وأما قوله فاصبروا حتى تلقوني فذلك حيث يلزم

أفضل أصحابه وقيل خصال الانبياء أي الخالص من كل عيب والحواري الدقيق الذي نخل وقيل هم الاخلاء وقال ابن الانباري قيل الحواريون المجاهدون وقيل الملوك (قوله ثم انها) (ب) في العطف بتم تنبيه على أن تغيير السنن انما يقع بعد طول ويحتمل انها للبعد في الرتبة وضمير انها للقصة والمعنى ثم يجيء بعد أولئك السلف الصالح قوم لا خلاق لهم في أمر الديانات (قوله نخلف) بضم اللام أي تحدث وخلف بضم الخاء جمع خالف بالسكون وهو الخالف بشر ومنه (نخلف من بعدهم خلف) وبالفتح الخالف بخير هذا هو الأكثر ومنهم من جوز الوجهين في كل منهما ومنهم من جوز الفتح في الشر ولم يجوز الاسكان في الخير (قوله حبة نردل) أي مرتبة للتغيير (قوله بقناة) بالفتح ممنوع من الصرف بالعلمية والتأنيث وهو وادمن أودية المدينة كذا رواه السمرقندي ورواه الجمهور بفنائه بالفاء مع المد وهو تصحيف (ح) الفناء ما بين أيدي المنازل والدور (ب) هذا تفسيره لغة وهو في عرف الفقهاء ما فضل عن المارة من الطريق الواسعة النافذة فالشارع الضيق وغير النافذ لا فناء لهما ولا باب الألفية أن يتفعوا بما لا يضر بالمارة واختلف هل لهم أن يكروها (قوله بهديه) بفتح الهاء واسكان الدال أي بطريقته وسنته (قوله قال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع) (ع) يعني عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ذكر ابن مسعود وأنكر ابن حنبل هذا الحديث وقال الحارث

من التغيير مفسدة أشد على أن الحديث انما هو في الامم السابقة وقدح ابن حنبل في هذا بهذا عجب  
( قوله ) ولم يذكر اجتماع ابن عمر معه ( د ) أنكر الحريري أن يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال  
اجتمع فلان وفلان وخالفه الجوهرى فقال جامعه على كذا أى اجتمع معه

### \* ( أحاديث الايمان بمان ) \*

( قوله ) أشار بيده الى اليمين ) قلت يأتى الكلام لابن الصلاح أنه يعنى باليمين القطر المعروف والاكثر  
على انه لا يعنيه لانه لم يكن ابتداء الايمان منه ثم اختلفوا ( ع ) فقيل يعنى بمكة لانها من تهامة وتهامة  
يمن وقيل يعنى مكة والمدينة لانه قاله وهو بتبوك وهما حينئذيين وبين اليمن وقيل أراد تهامة وقيل أراد  
الانصار لانهم يمانيون واستحقوا ذلك لبدارهم الى الاسلام طوعا بخلاف أهل الحجاز القاسية قلوبهم  
عن ذكر الله تعالى ويبعد أن يعنى تهامة لأن أكثر أهلها ربيعة ومضر الذين وصفهم صلى الله عليه وسلم  
بالقسوة وذكر الطبري أن عيينة بن حصن فضل أهل نجد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كذبت بل  
أهل اليمن الايمان بمان \* والذي يغلب على الظن ويخلد في اليقين انه صلى الله عليه وسلم يعنى الانصار  
الذين استجابوا لله وللرسول طوعا ونصر وارسوله وهم يمانيو النسب وبدل عليه قوله صلى الله عليه  
وسلم أنا كم أهل اليمن ( د ) قال ابن الصلاح بل هو الذي يبعده لان الانصار كانوا من جملة المخاطبين بقوله  
أنا كم \* وأيضا فان الذي أتى ليس الانصار \* قلت \* قد تقدم ان العرب عن واسم عملية وأن يمان  
المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان فكون الانصار يمانيين هو أنهم من ولد يعرب ( قوله ) في الآخر  
( والقسوة وغلظ القلوب في الفدادين ) ( د ) القسوة عدم قبول الموعدة والغلظ عدم الفهم وقيل

غير محفوظ الحديث وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول اصبر واحتى تلقوني  
على الخوض ( ح ) قال ابن الصلاح وثقه ابن معين وروى عنه جماعة من الثقات ولم يجده ذكرا في  
كتب الضعفاء ثم انه لم ينفرد به بل ذكر الدارقطني في كتاب العلل أن الحديث روى من وجوه آخر  
غير طريق الحارث \* وأما قوله فاصبر واحتى تلقوني فذلك حيث يلزم من التغيير مفسدة أشد على أن  
الحديث انما هو في الامم السابقة وقدح ابن حنبل في هذا بهذا عجب ( قوله ) ولم يذكر اجتماع ابن عمر  
معه ( ح ) أنكر الحريري أن يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال اجتمع فلان وفلان وخالفه  
الجوهرى فقال جامعه على كذا أى اجتمع معه

### \* باب الايمان بمان الى آخره \*

( ش ) ( قوله ) أشار بها الى اليمين ( ب ) يأتى الكلام لابن الصلاح انه يعنى باليمين القطر المعروف  
والاكثر انه لا يعنيه لانه لم يكن ابتداء الايمان منه ثم اختلفوا ( ع ) فقيل يعنى بمكة لانها من تهامة وتهامة  
يمن وقيل مكة والمدينة لانه قاله وهو بتبوك وهما حينئذيين وبين اليمن وقيل تهامة وقيل الانصار لانهم  
يمانيون واستحقوا ذلك لبدارهم بالاسلام طوعا بخلاف أهل الحجاز القاسية قلوبهم عن ذكر الله تعالى  
ويبعد أن يعنى تهامة لأن أكثر أهلها ربيعة ومضر الذين وصفهم صلى الله عليه وسلم بالقسوة والذي يغلب  
على الظن ويخلد في اليقين أنهم الانصار لانهم الذين استجابوا لله وللرسول طوعا ونصر وارسوله وهم  
يمانيو النسب وبدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن ( ح ) قال ابن الصلاح بل يبعده لان  
الانصار من جملة المخاطبين بقوله أنا كم وأيضا فان الذي أتى ليس الانصار ( ب ) تقدم ان العرب عن  
واسم عملية وأن يمان المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان والانصار من ولد يعرب ( قوله ) والقسوة وغلظ  
القلوب في الفدادين ( ح ) القسوة عدم قبول الموعدة والغلظ عدم الفهم وقيل هما معنى واحد ( ب )

ولم يذكر قدوم ابن مسعود  
واجتماع ابن عمر معه \*  
حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا أبو أسامة  
ح وحدثنا ابن نمير حدثنا  
أبي ح وحدثنا أبو  
كريب حدثنا ابن ادريس  
كلهم عن اسمعيل بن أبي  
خالد ح وحدثنا يحيى  
ابن حبيب الحارثي الأودي  
واللفظ له حدثنا معتمر  
عن اسمعيل قال سمعت  
قيسار روى عن أبي مسعود  
قال أشار النبي صلى الله  
عليه وسلم بيده نحو اليمين  
فقال ألا إن الايمان ههنا  
وإن القسوة وغلظ القلوب  
في الفدادين

هما بمعنى واحد ﴿قلت﴾ القسوة ضد اللين والغلظ ضد الرقة والحكمة فيهما تفسيران وهما هنا كناية عن بعدهم عن الاعتبار وأن العظة لا تؤثر فيهم (قوله في الفدادين) (ع) ضبطه الشيباني بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وفسرها بيقر الحارث وهم أهل الجفاء لبعدهم عن الحاضرة وروده أبو عبيدة بأن العرب لم تكن تعرف الحارث وإنما هو في الروم بالشام وهي إنما فتحت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضا وفسره بالكثرة من كسب الأبل يكسب من المائتين إلى الألف من الفديد وهي الأبل الكثيرة وقال الأصمعي هو الذي يرتفع صوته في حرته وماشيته فد الرجل فديدا إذا اشتد صوته وقال ابن دريد هو الرجل شديد وطء الأرض لمرح أو سرعة والصواب أنه المكثرا لا بقيد من الأبل لأن الأكلار موجب للخيلاء واحتقار الناس ومنه ما جاء تقول الأرض لليت ربما مشيت على فداد أي ذامال كثير وقيل ذاطع شديد وإنما خص الأبل لأنها أكثر مال العرب وأهلها أهل جفاء وقد قال مالك سألت عن تفسيره فقيل هم أهل الجفاء ولا يبعد قول الأصمعي والشيباني لأن في كل من تلك الأصناف قسوة بسبب اشتغالهم بأموالهم مثل ما في أهل الخيل والأبل وقد يكون الجفاء والقسوة من طبيعة هؤلاء ويكون وصفهم بأنهم أصحاب إبل كالتعريف لهم وقال ثعلب الفدادون الجالون والبقارون

القسوة ضد اللين والغلظ ضد الرقة والحكمة فيهما تفسيران وهما هنا كناية عن بعدهم عن الاعتبار وأن العظة لا تؤثر فيهم (قوله في الفدادين) (ع) رواه الشيباني بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وفسرها بيقر الحارث وهم أهل الجفاء لبعدهم عن الحاضرة فعلى هذا يكون على حذف مضاف أي أصحابها وروده أبو عبيدة بأن العرب لم تكن تعرف الحارث وإنما هو في الروم بالشام وهي إنما فتحت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضا وفسره بالكثرة من كسب الأبل يكسب من المائتين إلى الألف من الفديد وهي الأبل الكثيرة وقال الأصمعي هو الذي يرتفع صوته في حرته وماشيته فد الرجل فديدا إذا اشتد صوته وقال ابن دريد هو الرجل شديد الوطء لمرح أو سرعة والصواب أنه المكثرا لا بقيد من الأبل لأن الأكلار موجب للخيلاء واحتقار الناس ومنه ما جاء تقول الأرض للرجل ربما مشيت على فداد أي ذامال كثير وقيل ذاطع شديد وإنما خص الأبل لأنها أكثر مال العرب وأهلها أهل جفاء ولا يبعد قول الأصمعي والشيباني لأن في كل من تلك الأصناف قسوة بسبب اشتغالهم بأموالهم مثل أهل الخيل والأبل وقد يكون الجفاء والقسوة من طبع هؤلاء ويكون وصفهم بأنهم أهل إبل كالتعريف لهم وقال ثعلب الفدادون الجالون والبقارون والريعان (قوله عند أصول أذنان الأبل) معناه الذين لهم جلبه وصياح عند سوقهم لها ﴿قلت﴾ فائدة ذكر هذا الظرف تصوير هذه الحالة المستهجنة والاشارة إلى منافاتها لارتياض النفس بحسن أدلة الشريعة وفهم أسرارها الحامل على لين القلب وأدعاؤه لوقوف هذه الأمور على ملازمة مجالس الفقه والحكمة ومخالطة أرباب الصدور والعلماء العاملين واكتساب محاسن أخلاقهم بملازمة صحبتهم وترك أضدادهم وما يوجب البعد من مجالسهم من الأشغال الدنيوية والحرف المشغلة عن كل خير وأين هذا من عكف نفسه على صحبة حيوان بهيمي ورضي لنفسه أن تكون ملازمة لذنها

عند أصول أذنان الأبل

عليك بأرباب الصدور فغن غدا \* مضافا لأرباب الصدور تصدرا  
واياك أن ترضى بصحبة ساقط \* فتخط قدرا من علاك وتحقرا



والجارون والريعيان (قوله حيث يطلع قرنا الشيطان) (ع) يعنى المشرق ويعنى بالمشرق نجدا لانها من المدينة شرقا وكذلك هي من تبوك إن كان قال ذلك بتبوك ويدل على أنه يعنى نجدا حديث ابن عمر حيث قال اللهم بارك لنا فى يمننا وشامنا قالوا يا رسول الله وفى نجدنا فأظنه قال فى الثالثة هناك الزلازل والطاعون وبها يطلع قرن الشيطان وحديث اللهم اشد وطأتك على مضر قال فى الحديث وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له والقرنان جانباً الرأس قيل وهما هنا حقيقة لما جاء أنه ينتصب قائماً عند طلوعها التطلع بين قرنيه ليومهم أن له يسجد المصلون والقرن أيضاً الجماعة النابتة كحديث هذا قرن ظهر أى أهل بدعة ظهر والقرنان ربيعة ومضر وأضافهما إليه لاتباعهم له فى معاندة النبوة ومناوأة الدين وقد يكون القرن بمعنى القوة وهما أيضاً ربيعة ومضر لأن بهما يتقوى على ما هم به وقال الخطابي القرن يضرب به فى المثل لا يجمد من الأمر (قوله فى ربيعة ومضر) ﴿قلت﴾ ربيعة ومضر فى النسب أخوان هما ابن تازار بن معد بن عدنان وهما فى الأعراب بدل من الفدادين أى القسوة وغلظ القلوب فى ربيعة ومضر الكاثنين بالمشرق وقال (١) الخطابي والمراد مضر وهو أول من سن حذاء الأبل تنسيطها لأنه كان من أحسن الناس صوتاً **قوله فى الآخر** (جاء أهل اليمن) ﴿قلت﴾ تقدم لأن الإصلاح أنه يعنى باليمن القطر المعروف ووصفهم بكونهم أرق أفئدة من ربيعة ومضر القاسية قلوبهم عن ذكر الله تعالى وقال فى الطريق الثانى هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة وفى الثالث ألين قلوباً وأرق أفئدة فاتفتت الطرق الثلاثة على إضافة الرقة إلى الأفئدة والضعف واللين إلى القلوب (ط) فعلى أن الفؤاد والقلب بمعنى واحد فاللين والضعف والرقة معان متقاربة يرجع الجميع إلى سرعة قبول الموعظة ضد ما أصف به ربيعة ومضر من القسوة وغلظ القلوب وعلى أن الفؤاد اسم لدخول القلب فاللين والضعف سرعة انعطاف القلوب وتقلبها إلى الخير والرقة الصفاء وعدم تكاثف الحجب أى أن قلوبهم أسرع انعطافاً إلى الخير لمفاء أفئدتها وعدم الحجب وقيل اللين والضعف خفض الجناح ولين الجانب والرقة الشفقة على الخلق فى الباطن فكأنه يقول أحسن فى الظاهر والباطن (قوله الإيمان بمان) (د) الجمهور بتخفيف الياء لأن ألفه زيدت بدلاً

وهذا تعرف أنه يدخل فى معنى الحديث من لازم الجلوس مع أذناب الناس والجملة منهم أو عكف نفسه على صحبة البهائم للتجاراة أو الحرانة أو رضى لنفسه بملازمة الأسواق ومحال الصخب وكثرة الصياح والتخليط لمجرد أمور الدنيا والله تعالى أعلم (قوله حيث يطلع قرنا الشيطان) أى المشرق والقرنان جانباً الرأس قيل هما هنا حقيقة لما جاء أنه ينتصب قائماً عند طلوعها التطلع بين قرنيه ليومهم أن له يسجد المصلون وقيل جماعته من الكفار وأضافهما إليه لاتباعهم له (ح) والمراد بذلك اختصاص المشرق بمز يد من تسلط الشيطان ومن الكفر (قوله فى ربيعة ومضر) بدل من الفدادين أى القسوة فى ربيعة ومضر الفدادين الكاثنين بالمشرق (ب) ربيعة ومضر فى النسب أخوان هما ابن تازار بن معد بن عدنان (قوله الإيمان بمان وبمانية) (ح) الجمهور بتخفيف الياء لأن ألفه زيدت بدلاً من ياء النسب فلا يجمع بينهما وحكى المبرد وسيبويه عن بعض العرب فيها التشديد (ع) أن أربيد باليمن الانصار فالتقدير معظم أهل الإيمان وأنصار الدين بمان وإن أريد به مكة والمدينة فالتقدير مبدأ الإيمان وقيل معناه أهل اليمن أكمل الناس إيماناً (قوله والفقهاء بمان) (ح) الفقهاء الفهم وعند الأصوليين العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المستدل على أعيانها والمراد به هنا الفقهاء فى الدين (ع) ويصح

(١) فى نسخة الطحاوى

فليحمر

(٢) قوله والمراد مضر

كذاباً لا يصل ولا يتجاوز عن شئ

فخره الله سبحانه

حيث يطلع قرنا الشيطان

فى ربيعة ومضر \* حدثنا

أبو الربيع الزهراني حدثنا

حماد بن زيد حدثنا أيوب

حدثنا محمد بن أبي هريرة

قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم جاء أهل

اليمن هم أرق أفئدة

الإيمان بمان والفقهاء بمان

من ياء النسب فلا يجمع بينهما وحكى المبرد وسيبويه عن بعض العرب فيها التشديد (ع) وهذا مثل الاول في العدول بالايان عن ربيعة ومضر ونسبته الى اليمن وذكر الطحاوي فيه حديثاً أن عيينة بن حصن فضل أهل نجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم أهل اليمن الايمان يمان ثم ان أريد باليمن الانصار فالتقدير معظم أهل الايمان وأنصار الدين يمان وان أريد به مكة والمدينة فالتقدير مبدأ الايمان وقيل معناه أهل اليمن أكل الناس ايماناً (قوله والفقه يمان) (د) الفقه لغة الفهم وهو عند الاصوليين العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستدل على أعيانها والمراد به هنا الفقه في الدين (ع) ويحتاج به لترجيح فقه مالك لانه يمانى النسب والدار (ب) يمانى الدار لان المدينة يمان على ما تقدم ويمانى النسب لانه من أصبح وأصبح يمانى لامن ذرية اسمعيل عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام وتقدم بيان ذلك في حديث جبريل عليه السلام (قوله والحكمة يمانية) (ع) قال ابن عرفة الحكمة لغة ما منع من الجهل فالحكيم من منعه عقله منه مأخوذة من حكمة الدابة وهى حديدة اللجام لانها تمنعها وقيل الحكمة الاصابة في القول وقيل طاعة الله تعالى وقيل الفهم عنه \* وعن مالك أنها الفقه في الدين (د) وهى عندي العلم النافع المصحوب بانارة البصيرة وتهذيب النفس وقال ابن دريد كل ما يؤدى الى مكربة أو يمنع من قبيح حكمة (قوله في الآخر) (رأس الكفر) أى معظمه في المشرق (ع) قيل يعنى بالمشرق فارس لانها حينئذ دار معظمه ورد بقوله في بقية الحديث «أهل الوبر» وفارس ليسوا بأهل الوبر وقيل يعنى نجد ما سكن ربيعة ومضر وهى مشرق على ما تقدم لقوله في حديث ابن عمر حين قال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في يمننا وشامنا قالوا وفي نجدنا يا رسول الله قال هنالك الزلازل والطاعون وبها يطاع قرن الشيطان وفي الآخر حين قال اللهم اشدد وطأتك على مضر قال في الحديث (١) وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له ولدعائه على مضر في غير موطن ولقول حذيفة لا تدع مضر عبداً لله إلا قتلوه أو قتلوه وكذا قال لهم حذيفة حين دخلوا على عثمان ومثلوا الحجر والبيت لا تبرح ظامة مضر

به لترجيح فقه مالك لانه يمانى النسب والدار (ب) يمانى الدار لان المدينة يمانى ويمانى النسب لانه من أصبح وأصبح يمانى لامن ذرية اسمعيل عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام (قوله والحكمة يمانية) (ع) قال ابن عرفة الحكمة لغة ما منع من الجهل فالحكيم من منعه عقله منه مأخوذة من حكمة الدابة وهى حديدة اللجام لانها تمنعها وقيل الحكمة الاصابة في القول وقيل طاعة الله تعالى وقيل الفهم عنه وعن مالك أنها الفقه في الدين (ح) وهى عندي العلم النافع المصحوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس (قوله هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة) اتفقت الطرق هنا على اضافة الرقة الى الأفئدة والضعف واللين الى القلوب (ط) فعلى أن الفؤاد والقلب بمعنى واحد فاللين والضعف والرقة معان متقاربة يرجع الجميع الى سرعة قبول الموعظة ضد ما تصفت به ربيعة ومضر وعلى أن الفؤاد اسم لداخل القلب فاللين والضعف سرعة انعطاف القلوب وتقلبها الى الخير والرقة الصفاء وعدم تسكاف الحجب أى إن قلوبهم أسرع انعطافاً الى الخير لصفاء أفئدتها وعدم الحجب وقيل اللين والضعف خفض الجناح ولين الجانب والرقة الشفقة على الخلق في الباطن فكانه يقول أحسن في الظاهر والباطن (قوله رأس الكفر) أى معظمه قبل المشرق (ح) كان المشرق في زمنه صلى الله عليه وسلم دار كفر وكذا يكون في زمن الدجال وهو فيما بين ذلك منشأ الفتن ومثار الترك الأمة

والحكمة يمانية \* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثني عمرو الناقد حدثنا اسحق ابن يوسف الازرق كلاهما عن ابن عون عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثني عمرو الناقد وحسن الحلواني قالا حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح عن الأعرج قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة الفقه يمان والحكمة يمانية \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق

(١) قوله قال في الحديث كذا بالاصل ولا يخلو عن شئ اهـ مصححه

والفخر والخيلاء في أهل الخيل وأهل الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإيمان يمان والكفر قبل المشرق والسكينة في أهل الغنم والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر \* حدثني حملة هو ابن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخر والخيلاء (١٦١) في الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا

أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد مثله وزاد الإيمان يمان والحكمة يمانية \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان عن شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلوبا الإيمان يمان والحكمة يمانية والسكينة في أهل الغنم والفخر والخيلاء في الفدادين أهل الوبر قبل مطلع الشمس \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم أرق قلوبا وأرق أفئدة الإيمان يمان والحكمة يمانية رأس

لكل عبد لله مؤمن تغتته أو تقتله وقيل يعني ما وقع بالعراق في الصدر الأول من الفتن الشديدة كيوم الجمل وصفين وحرواء وفتن بني أمية وخرج دعاة بني العباس وارتجاج الأرض فتنة وكل ذلك كان بمشرق نجد والعراق وجاء في حديث الخوارج يخرج قوم من المشرق والكفر على هذا كفر نعمة وقيل يعني الكفر حقيقة ورأسه الدجال لأنه يخرج من المشرق (د) كان المشرق في زمنه صلى الله عليه وسلم دار كفر وكذا يكون في زمن الدجال وهو فيا بين ذلك منشأ الفتن ومثار الترك الامنة الغاشمة العاتية (قوله والفخر والخيلاء) (د) الفخر التفاخر بعرض الدنيا من نسب أو جاه أو مال والخيلاء بالمد التبخر في المشى (ع) هو التكبر في كل شيء ومنه قول طلحة لكان لا تخول عليك أي لا تكبر وقال ابن دريد هو التكبر مع جرائز (د) والوبر للابل كالصوف للغنم والشعر للعز (قوله والسكينة) (ع) هي السكون والوقار وقيل الرحمة وعلى التفسيرين فهي ضد ما في الفدادين من الخيلاء والقسوة (قوله والإيمان في أهل الحجاز) (ع) حجة لمن قال في الأول يعني باليمن مكة والمدينة لأنهما من الحجاز لأن حجازا من جهة الشام سعة ومن جهة تهامة بدر وعكاظ قال الأصمعي إذا انحدرت من نجد من ثنايا ذات عرق فقد انتهت إلى البحر فإذا استقبلت الحجاز وأنت بنجد فذلك الحجاز سميت بذلك لأنها حجزت بانحدارها (ط) وقال القتيبي سمي حجازا لحجزه بين نجد وتهامة وقال ابن دريد من حجزه بين نجد والسرعة وقد يكون يعني بالحجاز هنا المدينة فقط ويؤيده حديث أن الإيمان ليأرز إلى المدينة وفي الحديث ترجع فقه أهل الحجاز والمدينة وترجع فقه مالك \* قلت \* تقدم لابن الصلاح أن المراد باليمن القطر المعروف وأنه لا يلزم من نسبة الإيمان إليه نفيه عن غيره فلا تعارض بين قوله الإيمان يمان وقوله الإيمان في أهل الحجاز

الغاشمة العاتية (قوله والفخر والخيلاء) (ح) الفخر التفاخر بعرض الدنيا من نسب أو جاه أو مال والخيلاء بالمد التبخر في المشى (ع) هو التكبر في كل شيء وقال ابن دريد هو التكبر مع جرائز (ح) والوبر للابل كالصوف للغنم والشعر للعز (قوله والسكينة) (ع) هي السكون والوقار وقيل الرحمة وعلى التفسيرين فهي ضد ما في الفدادين من الخيلاء والقسوة (قوله والإيمان في أهل الحجاز) حجة لمن قال في الأول يعني باليمن مكة والمدينة لأنهما من الحجاز (ب) تقدم لابن الصلاح أن المراد باليمن القطر المعروف وأنه لا يلزم من نسبة الإيمان إليه نفيه عن غيره فلا تعارض بين قوله الإيمان يمان وقوله الإيمان في أهل الحجاز (قوله في رواية سند الحديث) (أبو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والراي المعجمتين

الكفر قبل المشرق (٢١ - شرح الابي والسوسى - ل) \* وحدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قالوا حدثنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد ولم يذكر رأس الكفر قبل المشرق \* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن يحيى بن جعفر قالوا حدثنا شعبة عن الأعمش بهذا الاسناد مثل حديث جرير وزاد والفخر والخيلاء في أصحاب الابل والسكينة والوقار في أصحاب الشاء \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن الحرث المخزومي عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غلظ القلوب والجفاء في المشرق والإيمان في أهل الحجاز

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الى آخره ﴾

﴿ قلت ﴾ اللفظ يقتضى وقف دخول الجنة على التعاب فلا يدخل الجنة كاره ولا يقوله أهل السنة وقتلنا ذلك لان الموقوف على شئ موقوف على ذلك الشئ فأجاب ابن الصلاح بان المراد بدخول الجنة ابتداءً \* وأجاب النووي بان معنى الحديث وقف دخولها على الايمان ووقف كمال الايمان على التعاب \* ﴿ قلت ﴾ فعلى الاول الايمان الثانى هو الاول والمراد بهما الكمال أى لا تدخلوا الجنة ابتداءً حتى تؤمنوا الايمان الكامل ولا تؤمنوا الايمان الكامل حتى تعابوا وعلى الثانى هو غيره ومدلول الجملتين مختلف ولا ارتباط لاحداهما بالآخرى فمدلول الاولى وقف دخول الجنة على الايمان المطلق الذى هو التصديق ومدلول الثانية وقف الايمان الكامل على التعاب والاى أسعد بالسياق \* ويصح عندي وجه ثالث وهو أن يكون الايمان الثانى هو الاول والمراد به المطلق ولم يذكر الثانى من حيث الوقف عليه بل من حيث النهى عن الاقتصار عليه فالمعنى لا تدخلون الجنة حتى تصدقوا ولا تقتصروا على التصديق بل حتى تضيفوا اليه التعاب \* ﴿ فان قلت ﴾ وقف الايمان على التعاب ان كان التعاب من الجانبين كما تقتضيه المفاعلة لزم التكليف بفعل الغير ولا يجوز وان كان من جهة واحدة لزم التكليف بالامر الجلبى لان المحبة جلبية \* ﴿ قلت ﴾ فعل الغير ان كان سببه من المكلف صح التكليف به وينصرف التكليف الى ذلك السبب والسبب هنا افشاء السلام ( قوله ولا تؤمنوا ) (د) هو باسقاط النون فى كل الاصول وهى لغة معروفة \* ﴿ قلت ﴾ يريدانه من الحذف للتخفيف ( ط ) وثبتت فى بعضها ووجهه ان لا نفى لانهى \* ﴿ قلت ﴾ يصح فيها النهى على ما تقدم لنا ( قوله أفسوا السلام ) (ع) مفتاح جاب المودة افشائه لم تكن الالفة وافشائه دليل التواضع وخلاف ما أنذر به من انه يكون فى آخر الزمان معرفة

﴿ باب لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الى آخره ﴾

(ش) (ب) اللفظ يقتضى وقف دخول الجنة على التعاب ضرورة أن الموقوف على الموقوف على شئ موقوف على ذلك الشئ فلا يدخل الجنة كاره ولا يقوله أهل السنة \* أجاب ابن الصلاح بأن المراد لا يدخلها ابتداءً وأجاب الواوى بأن المعنى وقف كمال الايمان على التعاب ووقف دخول الجنة على حقيقة الايمان فعلى الاول الايمان الثانى هو الاول والمراد بهما الكمال وعلى الثانى هو غيره ولا ارتباط بين الجملتين والاى أسعد بالسياق (ب) ويصح عندي وجه ثالث وهو أن يكون الايمان الثانى هو الاول والمراد به المطلق ولم يذكر الثانى من حيث الوقف عليه بل من حيث النهى عن الاقتصار عليه فالمعنى لا تدخلون الجنة حتى تصدقوا ولا تقتصروا على التصديق بل حتى تضيفوا اليه التعاب \* ﴿ فان قلت ﴾ ان كان التعاب من الجانبين كما تقتضيه المفاعلة لزم التكليف بفعل الغير ولا يجوز وان كان من جهة واحدة لزم التكليف بالامر الجلبى \* ﴿ قلت ﴾ فعل الغير ان كان سببه من المكلف صح التكليف به وينصرف الى سببه والسبب افشاء السلام \* ﴿ قلت ﴾ وحذف النون من ولا تؤمنوا على الاولين تخفيف وهى لغة معروفة وعلى الثالث للجزم ( قوله أفسوا السلام ) هو بقطع الهمزة

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تجابوا أولاً ذلكم على شئ اذا فعلته - وه تعابتم أفسوا السلام بينكم \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا بمثل حديث أبي معاوية وكيع \*

## ﴿ أحاديث الدين النصيحة ﴾

**قوله في السند** قال سفيان قلت لسهيل إن عمر أحدثنا عن القعقاع عن أبيك ورجوت أن يسقط عني رجلا فقال سمعته من الذي سمعته منه أبي (ع) فيه حرص الأئمة على علو السند ورجا أن يسقط عنه رجلا فأسقط عنه رجلين لأنه ظن أن سهيلا سمعته من أبيه فاذا هو سمعته من شيخ أبيه (د) وليس لتمييم الداربي في مسلم غير هذا الحديث وليس له في البخاري شيء (قوله الدين) أي عماده (النصيحة) (د) كقوله الحج عرفة أي معظمه وقول بعضهم أنه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الدين لا يصح بل هو وحده المدار وجعل الخطابي النصيحة في وجازة لفظها وجمعها كلفظ الفلاح الجامع خير الدنيا والآخرة (ع) وحد الصير في النصيحة بأنها فعل الشيء الذي به الإصلاح وحدها الخطابي بأنها كلام يراد به الخير للنصوح (م) واشتقاقها من نصحت العسل إذا صغيت لأن الناصح يصفى قوله من الغش ويحتمل أنه من نصحت الثوب إذا خطمه لأن الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب بالناصح والمنصحة أي بالخيط والابرة (د) قال ابن بطلان وهي فرض كفاية وشرط لزومها أمن الناصح على نفسه وعامه أنه يقبل منه فإن خشى الأذى فهو في سعة (قلت) وتقدم عدم اشتراط ذلك في تغيير المنكر فانظر الفرق (قوله لله وكتابه ورسوله) (ع) نصيحة الله تعالى بالإيمان به وبما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه والتزام تكاليفه والعمل بها على الوجه المطلوب من إخلاص وغيره (د) قال الخطابي نصيحة الله تعالى إنما ترجع إلى العبد لأن الله تعالى غني عن نصيح الناصحين (ع) ونصح كتابه التصديق بأنه من عند الله تعالى ومعجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفهم معانيه والوقوف عند حدوده وتلاوته على

## ﴿ باب الدين النصيحة إلى آخره ﴾

**﴿ش﴾ قوله ورجوت أن يسقط عني رجلا** فيه حرص الأئمة على علو السند فانه رجلا أن يسقط عنه رجلا فأسقط عنه رجلين لأنه ظن أن سهيلا سمعته من أبيه فاذا هو سمعته من شيخ أبيه (ح) وليس لتمييم الداربي في مسلم غير هذا الحديث وليس له في البخاري شيء (قوله الدين) أي عماده (النصيحة) (ح) وقول بعضهم أنه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الدين لا يصح بل هو وحده المدار وجعل الخطابي النصيحة في وجازة لفظها وجمعها كلفظ الفلاح الجامع خير الدنيا والآخرة (ع) وحد الصير في النصيحة بأنها فعل الشيء الذي به الإصلاح وحدها الخطابي بأنها الكلام الذي يراد به الخير للنصوح (م) واشتقاقها من نصحت العسل إذا صغيت لأن الناصح يصفى قوله من الغش ويحتمل أنه من نصحت الثوب إذا خطمه لأن الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب بالناصح والمنصحة أي بالخيط والابرة (ح) قال ابن بطلان وهي فرض كفاية وشرط لزومها أمن الناصح على نفسه وعامه أنه يقبل منه فإن خشى الأذى فهو في سعة (ب) وتقدم عدم اشتراط ذلك في تغيير المنكر فانظر الفرق (قلت) أما الأمن على النفس فشرط فيهما وأما العلم بالقبول فلعمل الفرق بين اشتراطه في النصيحة دون تغيير المنكر تحقق التلبس بالمفسدة في المنكر فلا يسع السكوت عن تغييره باحتمال عدم القبول المحتمل للصدق والكذب بخلاف النصيحة فإن المفسدة لم يقطع فيها بالوقوع فكانت أخف والله تعالى أعلم (قوله لله وكتابه ورسوله) (ع) نصيحة الله تعالى بالإيمان به وبما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه والتزام تكاليفه والعمل بها على الوجه المطلوب من إخلاص وغيره (ح) قال الخطابي ونصيحة الله تعالى إنما ترجع إلى العبد لأن الله سبحانه غني عن نصيح الناصحين (ع) ونصح كتابه

حدثنا محمد بن عباد  
المسكي حدثنا سفيان  
قال قلت لسهيل إن عمر (١)  
حدثنا عن القعقاع عن  
أبيك قال (٢) ورجوت  
أن يسقط عني رجلا قال  
فقال سمعته من الذي  
سمعته منه أبي كان صديقا  
له بالشام ثم حدثنا سفيان  
عن سهيل عن عطاء بن  
يزيد عن تميم الداربي أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الدين النصيحة ثلاث قلنا  
لمن قال لله عز وجل  
ولكتابه ورسوله

(١) أي ابن دينار  
(٢) أي سفيان

(١) من الاغرار اھ مصححه

الوجه الذي ينبغي والذب عنه بدفع شبه الرائعين وتحريف المبطلين \* ونصح رسول الله صلى الله عليه وسلم التصديق برسالته والوقوف عند أمره ونهيته ونصرته حيابيدل النفس والمال دونه وميتا بالذب عن السنة ونشرها والدعاء اليها والتخلق بأخلاقه الكريمة ومحبة آل بيته وأحبابه وتجنب من ابتدع في سنته **(قوله ولائمة المسلمين وعامتهم)** (ع) النصح للائمة طاعتهم في الحق واعانتهم عليه وأمرهم به وتذكيرهم الله تعالى وإعلامهم بما لم يبلغهم من أمر المسلمين وتأليف القلوب لطاعتهم (د) والصلاة خلفهم والجهاد معهم ودفع الصدقة اليهم والدعاء لهم بالصالح وأن لا يغروا (١) بالثناء الكاذب هذا إن أريد بالائمة الخلفاء ولائهم وهو المشهور وإن أريد به العلماء فالنصح لهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم (ع) والنصح لعامة المسلمين ارشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وعونهم على ذلك وتعليم جاهلهم وتبنيه غافلهم والذب عنهم وعن أعراضهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وسد خللهم وترك حسدهم وغشهم وجلب النفع اليهم ودفع الضرر عنهم (د) وكان في السلف من تبلغ به النصيحة الى الاضرار بدنياء

### ﴿ حديث جرير ﴾

**(قوله)** بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم \* بايعت مفاعلة من البيع وكانوا اذا بايعوا الامام قبضوا على يديه توكيدا للأمر فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري فجاءت المفاعلة في بايعت من ذلك \* وأما البيعة فهي عرفا معاهدة الامام على تسليم النظر في كل الأمور اليه على وجه لا ينازع **(قوله)** على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعلى النصح لكل مسلم (ع) انما تعددت بيعات الصحابة واختلفت ألقاظها لأنها كانت بحسب ما يحتاج اليه في الحال من تجديد عهد أو تأكيد أمر فذكر في هذا الحديث انها كانت على الثلاث ولم يذكر الصوم وغيره من الشرائع لدخوله في مسمى الطاعة (د) التصديق بأنه من عند الله تعالى ومجزرة رسوله صلى الله عليه وسلم وتفهيم معانيه والوقوف عند حدوده وتلاوته على الوجه الذي ينبغي والذب عنه بدفع شبه الرائعين وتحريف المبطلين ونصح رسوله صلى الله عليه وسلم التصديق برسالته والوقوف عند أمره ونهيته ونصرته حيابيدل النفس والمال دونه وميتا بالذب عن سنته ونشرها والدعاء اليها والتخلق بأخلاقه الكريمة ومحبة آل بيته وأحبابه وتجنب من ابتدع في سنته صلى الله عليه وسلم **(قوله ولائمة المسلمين وعامتهم)** (ع) النصح للائمة طاعتهم في الحق واعانتهم عليه وأمرهم به وتذكيرهم الله تعالى وإعلامهم بما لم يبلغهم من أمر المسلمين وتأليف القلوب لطاعتهم (ح) والصلاة خلفهم والجهاد معهم ودفع الصدقة اليهم والدعاء لهم بالصالح وأن لا يغروا بالثناء الكاذب هذا إن أريد بالائمة الخلفاء ولائهم وهو المشهور وإن أريد به العلماء فالنصح لهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم (ع) والنصح لعامة المسلمين ارشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وعونهم على ذلك وتعليم جاهلهم وتبنيه غافلهم والذب عنهم وعن أعراضهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وسد خللهم وترك حسدهم وغشهم **(قوله)** بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) بايعت مفاعلة من البيع وكانوا اذا بايعوا الامام قبضوا على يديه توكيدا للأمر فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري \* وأما البيعة فهي عرفا معاهدة الامام على تسليم النظر في كل الأمور اليه على وجه لا ينازع **(قوله)** على اقام الصلاة الى آخره (ا) اختلفت بيعات الصحابة لأنها كانت بحسب ما يحتاج اليه في الحال ولم يذكرها الصوم وغيره من الشرائع لدخوله في مسمى الطاعة (ح) ذكر الطبري أن جريرا أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتراه بثلاثة درهم وجاء به لينقده فقال جريرا لصاحب الفرس

ولا ئمة المسلمين وعامتهم \* وحدثنى محمد ابن حاتم حدثنا ابن مهدي حدثنا سفيان عن سهيل ابن أبي صالح عن عطاء ابن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثنى أمية بن بسطام العيشي قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا روح وهو ابن القاسم قال حدثنا سهيل عن عطاء بن يزيد سمعه وهو يحدث أباصالح عن تميم الداري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله ابن نمير وأبو أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن نمير قالوا حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة سمع جرير بن عبد الله يقول بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على النصح لكل

ذكر الطبري أن جريرا أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتراه بثلاثمائة درهم وجاء به لينقده فقال جرير لصاحب الفرس انه خير من ثلثائة أقتنيه بأربعمائة قال ذلك لك يا أبا عبد الله فقال انه خير منها أقتنيه بخمسمائة فقال ذلك لك فزال يقول له مثل ذلك حتى اشتراه بثمنامائة فقيل له في ذلك فقال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (قوله فلقنني فيما استطعت) (د) هو بفتح التاء وهو من شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته اذ لم يقيد به بذلك عم في كل الاحوال وقد يحجز في بعضها

### ﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن ﴾

(م) احتج به الخوارج على التكفير بالذنوب والمعتزلة على أن الفاسق لا يسمى مؤمنا (ع) ولنا في الرد على الجميع قوله في حديث أبي ذر الآتي وان زنى وان سرق لانه لا يدخل الجنة الا مؤمن وهذا الحديث عندنا مؤول (د) فيحمل على انه لنفي الكمال أى لا يزني وهو كامل الايمان من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو لا علم الا مانع ولا مال الا لا بل أو على المستحل وقيل المعنى وهو آمن من عقوبة الله تعالى (ع) وتأوله الحسن والطبري على انه لنفي اسم المدح أى وهو يقال له مؤمن بل زان أو شارب خمر وتأوله المهلب أنه لنفي البصيرة أى وهو ذو بصيرة وجملة ابن عباس أنه لنفي النور أى وهو ذو نور ذكر في ذلك حديثنا انه صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده اليه رده وقيل انه نهى لا خبر وهو بعيد لا يساعده اللفظ ولا الرواية \* وقال ابن شهاب انه من المتشابه فيترك تأويله الى الله تعالى وقال أجزوا هذه الاحاديث كما أجزاها من كان قبلكم فان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجزواها وأورأوها من المشكل وذكر الطبري عن محمد بن زيد بن واقد بن عمر بن الخطاب انه أنكر الحديث وغلط الرواية قال وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني المؤمن ولا يسرق (د) وأحسن تأويل فيه الاول (ط) بل حملها على المستحل

انه خير من ثلثائة أقتنيه بأربعمائة فقال ذلك لك يا أبا عبد الله فقال انه خير منها أقتنيه بخمسمائة فقال ذلك لك فزال يقول له مثل ذلك حتى اشتراه بثمنامائة فقيل له في ذلك فقال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (قوله فلقنني فيما استطعت) بفتح التاء هذا من شفقتة صلى الله عليه وسلم (قوله وحدنا أمية بن بسطام) بكسر الباء على المشهور وحكى قصها واختلف هل ينصرف أولا وزياذ بن علاقة بكسر العين وبالقاف وسريج بن يونس بالسين المهملة وبالجم (قوله قال يعقوب في روايته حدثنا سيار) والمدلس اذا قال عن لا يصح به الا إن ثبت سماعه من جهة أخرى في رواية يعقوب اتصال رواية هشيم بسيار

### ﴿ باب لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الى آخره ﴾

﴿ش﴾ احتج به الخوارج على التكفير بالذنوب والمعتزلة على ان الفاسق لا يسمى مؤمنا والحجة عليهم قوله في حديث أبي ذر وان زنى وان سرق لانه لا يدخل الجنة الا مؤمن وهذا الحديث عندنا مؤول فيحمل على أن المنفي كمال الايمان من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو لا علم الا مانع أو نوره وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده اليه رده أو يحمل على المستحل \* واستشكله الشيوخ بانه لا يبق لذكر الرتافائدة لانه شأن كل ذنب يستحل وقيل المعنى وهو

مسلم \* حدثنا سريج بن يونس ويعقوب الدورقي قالا حدثنا هشيم عن سيار عن الشعبي عن جرير قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فلقنني فيما استطعت والنصح لكل مسلم \* قال يعقوب في روايته قال حدثنا سيار حدثني حرملة بن يحيى بن عبد الله ابن عمران التميمي قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا سامة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب يقولان قال أبو هريرة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر



حين يشر بها وهو مؤمن قال ابن شهاب وأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة يلحق معهم ولا ينتبه نية ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتبه وهو مؤمن \* وحدثنني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن أبي هريرة أنه (١٦٦) قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لا يزني الزاني واقص الحديث بمثله مع ذكر النبهة ولم يذكر ذات شرف وقال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي بكر هذا إلا النبهة \* وحدثنني محمد بن مهران الرازي أخبرني عيسى بن يونس حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة ابن عبد الرحمن وأبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحرث ابن هشام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث عقيل عن الزهري عن أبي بكر ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة وذكر النبهة ولم يقل ذات شرف \* وحدثنني حسن بن علي الحلواني حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا عبد العزيز بن المطالب عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار مولى ميمونة وحيد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن

\* قلت \* لم يزل الشيوخ يستبعدونه لأنه لا يبيح لذكر الزنا فائدة لأنه شأن كل ذنب يستحل وما ذكر عن ابن زيد لا يدفع الحاجة إلى التأويل بل يتأكد كدبان الزنا واقع وخبره صلى الله عليه وسلم واجب الصدق الآن يكون لا يزني المؤمن نهيا لا خبرا ويحتمل أن يكون المعنى وهو مستحضر الإيمان ويؤيده قول الفخر لا يزني الزاني وهو عاقل لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح بخلاف المعقول وتأوله بعضهم بأن المراد بالإيمان فيه الحياة أي وهو مستحي من الله تعالى والحياة شعبة من الإيمان كما تقدم وحمله غيره على التشديد كقوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) (قوله) وكان أبو هريرة يلحق بهم (د) يعني رواية لا رأيا (ابن الصلاح) لأن أبا نعيم ذكر الحديث في مخرجه على مسلم من طريق همام بن منبه فيه «والذي نفس محمد بيده ولا ينتبه أحدكم نبهة» وهذا تصريح برفعه وكذا ذكر البخاري الحديث من طريق الليث بسند مسلم معطوفا فيه ذكر النبهة دون فصل بقوله وكان أبو هريرة وهو مراد مسلم بقوله واقص الحديث يذكر مع ذكر النبهة وحذف الهاء اختصارا ويحتمل أن لا تكون محذوفة يضبط الفعل فيها للمفعول أو يكون في موضع الحال أي واقص الحديث مذكورا معه ذكر النبهة وإنما أفرد أبو بكر لأنه إنما بلغه أن غيره لا يرفعه كما ذكر مسلم من طريق ابن المسيب وأبي سلمة (قوله) ذات شرف (ع) أي يتشرف الناس بالنظر إليها ورواه الحرابي بالمهملة أي ذات كثرة فيستعظمها الناس كنبهة الفساق في القتن الحادثة بخلاف ما لا خطر له كالثمرة والفلس قال بعضهم ونبه في هذا الحديث على جميع ضروب المخالفة فنبه بالزنا آمن من عقوبة الله تعالى وتأوله الحسن والطبري على أنه لفي اسم المدح أي إنما يقال له زان وشارب المؤمنين وقيل أنه نهى لا خبر وهو بعيد لا يساعده اللفظ ولا الرواية وقال ابن شهاب أنه من المتشابه فيترك تأويله إلى الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى وهو مستحضر الإيمان ويؤيده قول الفخر لا يزني الزاني وهو عاقل لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح على خلاف المعقول ومنهم من تأول الإيمان بالحياة (قوله) وكان أبو هريرة يلحق بهم (ح) يعني رواية لا رأيا وأشار إليه مسلم بقوله واقص الحديث يذكر مع ذكر النبهة أي يذكره وحذف الهاء اختصارا ويحتمل أن لا تكون محذوفة يضبط الفعل مبنيا للمفعول ويكون في موضع الحال أي واقص الحديث مذكورا معه ذكر النبهة وإنما أفرد أبو بكر لأنه إنما بلغه أن غيره لا يرفعه كما ذكر مسلم من طريق ابن المسيب وأبي سلمة (قوله) ذات شرف (ع) أي يتشرف الناس بالنظر إليها ورواه الحرابي بالمهملة أي ذات كثرة فيستعظمها الناس كنبهة الفساق في القتن الحادثة بخلاف ما لا خطر له كالثمرة والفلس قال بعضهم ونبه في هذا الحديث على جميع ضروب المخالفة فنبه بالزنا على جميع

النبى صلى الله عليه وسلم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحديثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كل هؤلاء بمثل حديث الزهري غير أن العلاء وصفوان بن سليم ليس في حديثهما يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وفي حديث همام يرفع إليه المؤمنون أعينهم فيها وهو حين ينتبه مؤمن وزاد ولا يغفل أحدكم حين يغفل وهو مؤمن

فياكم أياكم \*

على جميع ما حرم من الشهوات وبالخر على جميع ما يشغل عن الله تعالى وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجه خفية وبالتهمة عن احتقار الناس وأخذ الشيء من غير وجه علانية ويعمل بفتح الياء وضم العين من الغلول وهي الخيانة في المغنم **(قوله)** والتوبة معروضة أي عرضها الله على العصاة رحمة منه لعلمه بضعفهم عن دفع هوى النفس والشیطان فجعل التوبة مخصصة من ذلك وهي واجبة (د) وأجمع المسلمون على قبولها وأركانها الاقلاع والندم والعزم أن لا يعود فان تاب من ذنب عمدا ولم تبطل الأولى وتصح من بعض الذنوب خلافا للمعتزلة في المستثنين **(قلت)** يأتي الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى

### ﴿أحاديث خصال المنافق﴾

**(قوله)** أربع منكن فيه (د) أي وغلبن عليه لا من ندرن فيه ولا بد من تأويل الحديث لانه قد تجتمع في الواحد ولا يخرج ذلك عن الاسلام كما اجتمعت في اخوة يوسف وبعض السلف وبعض العلماء **(قلت)** لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون عليه هذا التمثيل وانه لا يليق بورعه مع انه لم ينضق الحال في التمثيل والكلام أصله لعطاء الا ان عطاء ذكره في معرض الردبه وهو ذكره في معرض التمثيل ولم ينضق الحال **﴿حضر بعض البصريين مجلس عطاء فقال البصري سمعت الحسن يقول من كانت فيه ثلاث لم تنجح أن نسمة من منافقا فقال عطاء للبصري اذا رجعت فاقرا الحسن السلام وقل له يقول لك عطاء ما تقول في اخوة يوسف أليس انهم حدثوا فكذبوا واعدوا فأخلفوا واؤتمنوا فخانوا أ كانوا منافقين ثم نظر الى أصحابه وقال اذا حدثتم عن العلماء فما كان صوابا فاقبلوه وما ليس بصواب فردوه وكأنه أنكر على الحسن وأنت تعرف ان هذا الانكار لا يتوجه على الحسن لانه تقدم ان المراد وغلبن عليه واخوة يوسف انما كانت منهم**

ما حرم من الشهوات وبالخر على جميع ما يشغل عن الله تعالى وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجه خفية وبالتهمة عن احتقار الناس وأخذ الشيء من غير وجه علانية ويغل هو بفتح الياء وضم العين من الغلول وهي الخيانة في المغنم **(قوله)** والتوبة معروضة أي عرضها الله سبحانه على العصاة رحمة منه لعلمه بضعفهم عن دفع هوى النفس والشیطان فجعل التوبة مخصصة من ذلك وهي واجبة على الفور اجماعا **﴿وأما رجال الاسناد فقيه حرملة التيجي وهو بضم التاء وفتحها وفيه عقيل بضم العين**

### ﴿باب ليس من الايمان أخلاق المنافقين الى آخره﴾

**﴿ش﴾ (قوله)** أربع من كن فيه (ح) أي وغلبن عليه لا من ندرن فيه كاخوة يوسف (ب) لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون عليه هذا التمثيل وانه لا يليق بورعه والكلام أصله لعطاء الا ان عطاء ذكره في معرض الردبه وهو ذكره في معرض التمثيل ولم ينضق الحال **﴿حضر بعض البصريين مجلس عطاء فقال البصري سمعت الحسن يقول من كانت فيه ثلاث لم تنجح أن نسمة من منافقا فقال عطاء للبصري اذا رجعت فاقرا الحسن السلام وقل له يقول لك عطاء ما تقول في اخوة يوسف أليس انهم حدثوا فكذبوا واعدوا فأخلفوا واؤتمنوا فخانوا أ كانوا منافقين ثم نظر الى أصحابه وقال اذا حدثتم عن العلماء فما كان صوابا فاقبلوه وما ليس بصواب فردوه وكأنه أنكر على الحسن وأنت تعرف ان هذا الانكار لا يتوجه على الحسن لانه تقدم ان المراد وغلبن عليه واخوة يوسف انما كانت**

حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد **﴿وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبي هريرة رفعه قال لا يزني الزاني ثم ذكر بمثل حديث شعبة حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا الأعمش ح وحدثني زهير بن حرب ثنا وكيع ثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه**

منهم نذرة ولم يصروا عليها **(قوله كان منافقا)** (م) هذه ذنوب ونحن لانكفر بها فيعمل على انه أراد منافق زمنه لان أصحابه منزّهون عنها فكأنها لا توجد الا في منافق حقيقة أو على من فعلها واتخذها عادة لها وبالدين أو انه أراد النفاق لغة لانه لغة اظهر خلاف الضمير ومن فيه هذه الخلال كذلك قال الكاذب يظهر أنه صادق والمخلف يظهر انه نفي وكذا في بقيتها (ابن الانباري) وفي تسمية المنافق ثلاثة أقوال قيل انه من النفاق في الارض أى السرب فيها لانه يستتر بنفاقه كما يستتر الداخل في السرب وقيل من النفاق وهي إحدى جعري البر بوع لان له جعري ين يقال لأحدهما النفاق والآخر القاصعاء فاذا دخل عليه من احدهما خرج من الأخرى وكذا المنافق يخرج من الايمان من غير الوجه الذي دخل فيه وقيل لشبهه بالبر بوع لكن من وجه آخر وهو أن البر بوع يخرق الارض من أسفل حتى اذا قرب وجهها أرق التراب فاذا رابه شيء دفع التراب برأسه وخرج فظاهر جعريه تراب وباطنه حفر وكذا المنافق ظاهره ايمان وباطنه كفر **﴿ قلت ﴾** القاصعاء هي التي يدخل منها من قصع اذا دخل والنفاق هي التي يخرج منها يقال نفاق البر بوع اذا خرج من نفاقه (ع) والظاهر في الحديث جعله على التشبيه أى كان شبه منافق لخلق به بأخلاقهم ويكون معنى خالصاً أنه خالص في هذه الخصال لا في النفاق حقيقة ويكون نفاقه على من حدثه واثقته وعاهده لا على الناس عموماً وبجعله على منافق زمانه أخذ الحسن وابن المسيب وبه أخذ ابن عمر وابن عباس وذكر في ذلك أنهم أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما أهمهم من ذلك فضحك فقال «مالكم ولماذا انما خصت بذلك المنافقين» **﴿ قلت ﴾** قال رجل لابن المسيب نقص على هذا الحديث عيشي لاني لأسلم من الأربع أو من واحدة فضحك وقال أهمني ما أهمك فسألت ابن عمر وابن عباس فقالا أنهم نادوا فسألناه صلى الله عليه وسلم فقال ما تقدم (د) وذكر الخطابي وجهاً آخر وهو أن المراد بذلك التحذير من اعتياده ويجري إلى الكفر لما جاء من أن المعاصي يريد الكفر **(قوله واذا خاصم فجر)** (م) أى مال عن الحق وقال الكذب (الهروي) أصل الفجور الميل عن القصد والآية العلامة والخلة بالقبح الخصلة وبالضم

كان منافقا خالصاً ومن كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا وعد أخلف واذا خاصم فجر غير أن في حديث سفيان وإن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق **﴿ حدثنا يحيى ابن أيوب وقيس بن سعيد**

منهم نذرة ولم يصروا عليها انتهى **﴿ قلت ﴾** مع كونها كانت في الصغر وقبل البلوغ على ما ورد والله تعالى أعلم **(قوله كان منافقا)** أهل السنة لا يكفرون بذنوب سوى الكفر فيعمل على أنه أراد منافق زمنه صلى الله عليه وسلم لان أصحابه منزّهون عنها وعلى من فعلها واتخذها عادة لها وبالدين أو انه أراد النفاق لغة وهو اضمحلال الضمير ومعنى كونه منافقا خالصاً أى شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال أو يكون نفاقه خالصاً في حق من حدثه وعده واثقته وخاصمه وعاهده من الناس لانه منافق في الاسلام (ابن الانباري) في تسمية المنافق ثلاثة أقوال قيل انه من النفاق في الارض أى السرب فيها لانه يستتر بنفاقه كما يستتر الداخل في السرب وقيل من النفاق احدي جعري البر بوع لان له جعريين احدهما النفاق والآخر القاصعاء اذا دخل عليه من احدهما خرج من الأخرى وقيل لشبهه بالبر بوع من وجه آخر وهو أن البر بوع يخرق الأرض من أسفل ويرق وجهها فاذا رابه شيء دفع التراب برأسه وخرج فظاهر جعريه تراب وباطنه حفر وكذا المنافق ظاهره ايمان وباطنه كفر (ع) القاصعاء هي التي يدخل منها من قصع اذا دخل والنفاق هي التي يخرج منها يقال نفاق البر بوع اذا خرج من نفاقه ويجعل الحديث على منافق أهل زمانه صلى الله عليه وسلم أخذ الحسن وابن المسيب وبه أخذ ابن عمر وابن عباس وذكر في ذلك أنهم أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما أهمهم من ذلك فضحك فقال «مالكم ولماذا انما خصت بذلك المنافقين» **(قوله واذا خاصم فجر)** (م) أى مال

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا واعد أخلف وإذا أؤتمن خان \* حدثنا أبو بكر بن اسحق أنا ابن أبي مريم أنا محمد بن جعفر أنبأني العلاء بن عبد الرحمن ابن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علامة المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا واعد أخلف وإذا أؤتمن خان \* حدثنا عقبه بن مكرم العمي ثنا يحيى بن محمد بن قيس أبو زكير قال سمعت العلاء ابن عبد الرحمن يحدث بهذا الاسناد قال آية

المنافق ثلاث وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم \* وحدثني أبو نصر القار وعبد الأعلى بن حماد الزمى قال حدثنا حماد بن سامة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى بن محمد عن العلاء وذكره عن وان صام وصلى وزعم أنه مسلم \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر وعبد الله بن نمير قال حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كفر الرجل أخاه فقد باء بها أحدهما

الصحة **قوله** في الآخر (ثلاث) وتقدم في الأول أنها أربع وزاد في الثلاث واحدة ليست في الأربع (ط) فيحتمل أنه استبعد من العلم بصفات المنافقين ما لم يكن عنده إمام يوحى أو برؤية ذلك فيهم ويجمع بين الحديثين بأن تكون الخصال خصال للمنافقين صفات غيرها كما قال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة) الآية وخصت الخمس بهم لكونها فيهم أظهر ولاهم يقصدون بها فساد المؤمنين

### \* أحاديث تكفير الرجل أخاه \*

(**قوله** إذا كفر الرجل أخاه) \* قلت \* تكفيره نسبتاً إياه إلى الكفر بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر أو باعتقاد ذلك فيه كاعتقاد الخوارج تكفير المؤمنين بالذنوب وليس من ذلك تكفيرنا أهل الأهواء على أحد القولين (**قوله** فقد باء بها أحدهما) (م) أصل البواء اللزوم ومنه حديث أبو بكر بن عبيد الله بن أبي ألتزم وأعتزف وهي في الحديث بمعنى رجع (ابن أبي زمنين) ولا تستعمل إلا في الشر كباؤا بغضب فالمعنى رجع بكلمة الكفر أحدهما \* قلت \* والجزم أنه لا بد أن يبوء بها أحدهما بينه ما زاد في الطريق الآخر بقوله إن كان كما قال والارجعت عليه وبهذه الزيادة كان الطريق الثاني أخص لأنه بهاني قوة منفصلة بين صدقها والطريق الأول في قوة منفصلة فقط أي المعنى فيها كل مكفر أخاه فداءً إما أن يكفر القائل أو المقول له وبين صدق ذلك في الثاني بقوله إن كان كما قال والا كفر القائل (فإن قلت) إذا لم يكن المقول له كذلك فغاية القائل أنه ساب أو كاذب أو قاذف ولا شيء من ذلك بكفر عندكم فالحديث حجة للكفر بالذنوب \* قلت \* أولها الامام بحمله على مستحل قول ذلك أو يجعل الضمير عائداً على السبئية المفهومة من السياق أي فقد باء بالسبئية أحدهما (ع) أو يجعل عائداً على تنقصته لآخيه أي فقد باء بالتنقصه أحدهما وقيل المعنى رجع عليه تكفيره لآخيه لا الكفر حقيقة لأنه لما كفر مسامحاً فكأنه كفر نفسه وحمله مالك على أن المراد به الخوارج

عن الحق وقال الكذب (الهروى) أصل الفجور الميل عن القصد والآية العلامة والخلة بالفتح الخصلة وبالضم الصحة **قوله** في الآخر (ثلاث) وتقدم في الأول أنها أربع وزاد في الثلاث واحدة ليست في الأربع (ط) فيحتمل أنه استبعد من العلم بصفات المنافقين ما لم يكن عنده إمام يوحى وإما برؤية ذلك فيهم ويجمع بين الحديثين بأن تكون الخصال خصال للمنافقين صفات غيرها كما قال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة) الآية وخصت الخمس لكونها فيهم أظهر ولاهم يقصدون بها فساد المؤمنين \* وأمّا رجال أسناده ففهم العلاء بن عبد الرحمن مولى الحرقة بضم الحاء المهملة وفتح الراء وبالقف وهم بطن من جهينة \* وعقبه بن مكرم بضم الميم واسكان الكاف وفتح الراء \* وأما العمي فبفتح العين وتشديد الميم المكسورة منسوب إلى بني العم بطن من تميم \* وأبو زكير بضم الزاي وفتح الكاف واسكان الياء وبعدها راء قبل هـ وقلب له وكنيته أبو محمد \* وأبو نصر التمار بالصاد المهملة واسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن الحارث وهو ابن أخي بشر بن الحارث الحافى الزاهد رضي الله عنهما

### \* باب من قال لآخيه كافر إلى آخره \*

(**قوله** إذا كفر الرجل أخاه) (ب) تكفيره نسبتاً إياه إلى الكفر بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر أو باعتقاد ذلك فيه كاعتقاد الخوارج تكفير المؤمنين بالذنوب وليس من ذلك تكفيرنا أهل الأهواء على أحد القولين (**قوله** فقد باء بها أحدهما) أصل البواء في اللغة اللزوم وهو هنا بمعنى رجع أي رجع بكلمة الكفر أحدهما (ب) والجزم بأنه لا بد أن يبوء بها أحدهما بينه ما زاد

الذين يكفرون المؤمنين (د) وهذا ضعيف لاننا لا نكفر الخوارج وأهل الزيغ على الصحيح (قلت) فهم أن معنى قول مالك أن كان الخوارج كذلك والا كفر من كفرهم وليس الأمر كذلك فإن هذا الجمل وقع في العتبية قال أراه في الحرورية (ابن رشد) يعني أن الحرورية تبوء باثم تكفيرهم المؤمنين بالذنوب قال ويحتمل أن يريد أن الذي يكفر الحرورية أن كان كما قال والا كفر القائل والاول المشهور فالتضعيف انما هو على غير المشهور وحمل ابن رشد الحديث على أنه كفر حقيقة لكن فيمن كفر أخاه حقيقة لانه ان كان المقول له كافرا فقد صدق والا كفر القائل لان اعتقاده «ما عليه المؤمن من الايمان كفر» واعتقاده الايمان كفرا كفر قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وكان الشيخ يقول لا يمنع حمل الحديث على ظاهره من تكفير القائل على القول بأن الداعي على غيره بالكفر كفر ولا يظهر لان الداعي انما كفر على القول بذلك من جهة أنه لما ادعا بال كفر كانه رضىه والرضا بالكفر كفر بخلاف هذا والحديث ظاهر في تحريم تكفير الرجل أخاه فان وقع فهو سبب وإذية وقال مالك من آذى مسلما أدب **قوله** في الآخر (أيما رجل قال لأخيه كافر) (ط) ضبطه بعضهم بغير تنوين على أنه منادى وهو خطأ لأن حذف حرف النداء من النكرة قليل لا ينقاس والصواب تنوينه على الخبر أي هو كافر **قوله** في الآخر (أيما رجل ادعى لغير أبيه) أي انتسب وهو أيضا من نحو ما تقدم في الحاجة إلى التأويل لان انتسابه لغير أبيه قد ف

في الطريق الآخر من قوله ان كان كما قال والارجعت عليه وهذه الزيادة كان الطريق الثاني أخص لانه بهافي قوة منفصلة بين صدقها والطريق الأول في قوة منفصلة فقط (١) أي المعنى فيها كل مكفر أخاه فدأما إيمان يكفر القائل أو المقول له وبين صدق ذلك في الثاني بأنه ان كان كما قال والا كفر القائل **فان قلت** اذالم يكن المقول له كذلك فعناية القائل أنه سب أو كاذب أو قاذف ولا شيء من ذلك بكفر عندكم فالحديث حجة للكفر بالذنوب **قلت** أولها الامام بحمله على مستحل قول ذلك أو يجعل الضمير عائدا على السيئة المفهومة من السياق أي فقد باء بالسيئة أحدهما (ع) أو يجعل عائدا على تنقصه لأخيه أي فقد باء بالتنقص أحدهما وقيل المعنى رجع عليه تكفيره لأخيه لا الكفر حقيقة لانه لما كفر مسلما فكانه كفر نفسه وحمله مالك على أن المراد به الخوارج الذين يكفرون المؤمنين (ح) وهذا ضعيف لاننا لا نكفر الخوارج وأهل الزيغ على الصحيح (ب) فهم أن معنى قول مالك ان كان الخوارج كذلك والا كفر مكفرهم وليس الأمر كذلك فان هذا الجمل وقع في العتبية قال أراه في الحرورية (ابن رشد) يعني أن الحرورية تبوء باثم تكفيرهم المؤمنين بالذنوب قال ويحتمل أن يريد أن الذي يكفر الحرورية أن كان كما قال وألا كفر والاول المشهور فالتضعيف انما هو على غير المشهور وحمل ابن رشد الحديث على أنه كفر حقيقة لكن فيمن كفر أخاه حقيقة لانه ان كان المقول له كافرا فقد صدق والا كفر القائل لان اعتقاده «ما عليه المؤمن من الايمان كفر» واعتقاده الايمان كفرا كفر قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وكان الشيخ ابن عرفة يقول لا يمنع حمل الحديث على ظاهره من تكفير القائل على القول بأن الداعي على غيره بالكفر كفر ولا يظهر لان الداعي انما كفر على القول بذلك من جهة أنه لما ادعا بال كفر كانه رضىه والرضا بالكفر كفر بخلاف هذا والحديث ظاهر في تحريم تكفير الرجل أخاه فان وقع فهو سبب وإذية **وقال** مالك من آذى أدب **(قوله** قال لأخيه كافر) (ط) ضبطه بعضهم بغير تنوين على أنه منادى وهو خطأ لأن حذف حرف النداء من النكرة قليل لا ينقاس والصواب تنوينه على الخبر أي هو كافر **(قوله** ادعى لغير أبيه) أي انتسب وهو ما قذف أو عقوق ولا شيء من ذلك بكفر فلا ند

\* وحدنا يحيى بن يحيى التميمي ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال يحيى بن يحيى أنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال والارجعت عليه \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا أبي ثنا حسين المعلم عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر أن أبا الاسود وهو الدؤلى حدثه عن أبي ذر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه

(١) أي لم يبين صدقها اه

مصنفه

أو كذب أو عقوق ولا شيء من ذلك بكفر فيحمل أيضا على المستحل أو أنه أراد كفر النعمة أي جحد حق أبيه (ط) أو أنه أطلق الكفر مجازا لشبهه بفعل أهل الكفر لأنهم كانوا يفعلونه في الجاهلية ﴿قلت﴾ انظروا انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصلاح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم أو ليعطى هذا لا يظهر أنه يتناوله الوعيد ﴿وانظروا انتسب لأبيه من زنا وكان الشيخ يقول أنه أخف لأنه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريح حيث قال الولد أبي الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه غير ولده فيحتمل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوى الخطط ربيب فكان يناديه يا ولدي فكان معاصره ويعدونها من مجرحاته ومعنى (رغب عن أبيه) ترك الانتساب إليه أنفة عنه وانتسب إلى غيره يقال رغب عنه إذا تركه وكرهه ورغب فيه إذا أحبه (قول) ومن ادعى ما ليس له (د) يعني في كل شيء سواء تعلق به حق لغيره أم لا (قلت) فيتناول من يدعى علما لا يحسنه أو يرغب في خطة لا يستحقها وكل ذلك كان الشيوخ يعدونه جرحا (ع) وفيه أن حكم الحاكم لا يحل المرام كما قال في الحديث الآخر «فن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذه فأما أقطع له قطعة من نار» قال أبو حنيفة أنه يحمله وجبتنا عليه الحديث ﴿قلت﴾ إنما يحمله لأنه إنما يغير الظاهر وأما الباطن فهو ما كان عليه قبل حكمه ويأتى الكلام على المسئلة إن شاء الله تعالى في كتاب الأفضية ومعنى (ليس منا) أي ليس على سنتنا ومعنى فليتبوأ مقعده من النار يريد الآن يغفر الله سبحانه له (قول) أو قال عدو الله ﴿قلت﴾ الحديث نص في أن نسبة الرجل غيره إلى عداوة الله تعالى تكفير له وكذا نسبة نفسه إلى ذلك وهو دليل قوله تعالى (من كان عدوا لله

إلا كفر ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتبوأ مقعده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله

من التأويل أيضا فيحمل على المستحل أو المراد كفر النعمة أي جحد حق أبيه (ط) أو أنه أطلق الكفر مجازا لشبهه بفعل أهل الكفر لأنهم كانوا يفعلونه في الجاهلية (ب) انظروا انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصلاح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم أو يعطى هذا لا يظهر أنه يتناوله الوعيد ﴿وانظروا انتسب لأبيه من زنا وكان الشيخ يقول أنه أخف لأنه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريح حيث قال الولد أبي الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه غير ولده فيحتمل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوى الخطط ربيب فكان يناديه يا ولدي فكان معاصره ويعدونها من مجرحاته ومعنى (رغب عن أبيه) ترك الانتساب إليه أنفة عنه وانتسب إلى غيره (قول) ومن ادعى ما ليس له (ح) يعني في كل شيء سواء تعلق به حق لغيره أم لا (ب) فيتناول من يدعى علما لا يحسنه أو يرغب في خطة لا يستحقها وكل ذلك كان الشيوخ يعدونه جرحا ومعنى ليس منا أي ليس على سنتنا ومعنى فليتبوأ مقعده من النار الآن يغفر الله سبحانه له (قول) أو قال عدو الله (ب) الحديث نص في أن نسبة الرجل غيره إلى عداوة الله تعالى تكفير له وكذا نسبة نفسه لذلك وهو دليل قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته) الآية وكانت نزلت (١) سنة أربع وثمانين وسبعمائة بتونس في رجل يدعى القبطان قال لرجل في أثناء تنازعهم أنا عدوك وعدونيك فعمل فيه مجلس عن أمر خليفة الوقت الامام الاكمل أبي العباس ابن الأمراء الراشدين فأفتى الشيخ أبو عبد الله الغرياني بأنه من تدبستاب وأخذ كفره من الآية وهو أخذ حسن واستتابته من قوله تعالى (قل للذين كفروا) الآية وقال غيره من أهل المجلس إنما كفر

(١) أي نازلة اه مصححه

وملائكته) الآية وكانت زلات سنة أربع وثمانين وسبعمائة بتونس في رجل يدعى القبطان قال  
 لرجل في أثناء تنازعهم أنا عدوك وعدو نبيك فعمل فيه مجلس عن أمر خليفة الوقت الامام الاكبر  
 أبي العباس ابن الامراء الراشدين فأفتى الشيخ أبو عبد الله الغرياني بأنه مرتد يستتاب وأخذ كفره  
 من الآية وهو أخذ حسن واستتابته من قوله تعالى (قل للذين كفروا) الآية وقال غيره من أهل المجلس  
 إنما كفر وكفر تنقيص فلا يستتاب واستدلوا بجزئيات يأتي ذكرها ولم يكن شيخ الوقت وظاهرة العصر  
 أبو عبد الله بن عرفة حضر هذا المجلس لكن رفع اليه فرجح كونه منقصا وبلغه عن أبي رجحت  
 كونه مرتدا وكناقر أنا عليه العام المحصل للفخر وبقيت منه أوراق فدخلت عليه أسأله قراءة  
 الأوراق التي بقيت من المحصل فقال العلم إذا لم يجد نفعاً فلا حد بقرائه من حاجة وكنت أحسب أن  
 عندي من يحيي دين الله بعدى قلت وما ذلك قال سمعت عنك أنك صوبت قول الغرياني فقلت لم  
 أنتصب للترجيح ولكن لم يظهر لي أن الرجل منقص ولا وجه للجزئيات التي احتج بها عليه فدخل  
 فأخرج الشفاء ونأوله من قرأتك الجزئيات الثلاث (الأولى) حديث سبت امرأته رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال من يكفيني عدوتي فقتلت (الثانية) أن خالد بن الوليد قتل مالك بن نويرة بقوله عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبكم (الثالثة) فتيا ابن عتاب بقتل العشار الذي قال أد واشك إلى  
 نبيك وإن سألت وجهات فمقدسأل وجهل نبيك ثم قال لي فالجواب والحديث نص في القضية وقوله  
 صاحبكم وقوله اشك إلى نبيك كل منهما أخف من قوله أنا عدوك وعدو نبيك فقلت الحديث إنما هو  
 نص في أن كل سب عدو ولا شك فيه وإنما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كنفسها  
 ولا يتضح أن قوله أنا عدوك وعدو نبيك تنقيص بل ربما أشعر بترفع المقول له ذلك لانا نجد الوضعا

كفر تنقيص فلا يستتاب واستدلوا بجزئيات يأتي ذكرها ولم يكن شيخ الوقت وظاهرة العصر أبو  
 عبد الله بن عرفة حضر هذا المجلس لكن رفع اليه فرجح كونه منقصا وبلغه عن أبي رجحت كونه  
 مرتدا وكناقر أنا عليه العام المحصل للفخر وبقيت منه أوراق فدخلت عليه أسأله قراءة الأوراق  
 التي بقيت من المحصل فقال العلم إذا لم يجد نفعاً فلا حد بقرائه من حاجة وكنت أحسب أن عندي من  
 يحيي دين الله من بعدى قلت وما ذلك قال سمعت عنك أنك صوبت قول الغرياني فقلت لم أنتصب  
 للترجيح ولكن لم يظهر لي أن الرجل منقص ولا وجه للجزئيات التي احتج بها عليه فدخل  
 الشفاء ونأوله من قرأتك الجزئيات الثلاث (الأولى) حديث سبت امرأته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال من يكفيني عدوتي فقتلت (الثانية) أن خالد بن الوليد قتل مالك بن نويرة بقوله عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم صاحبكم (الثالثة) فتيا ابن عتاب بقتل العشار الذي قال أد واشك إلى نبيك وإن سألت  
 وجهات فمقدسأل وجهل نبيك له ثم قال لي فالجواب والحديث نص في القضية وقوله صاحبكم  
 اشك إلى نبيك كل منهما أخف من قوله أنا عدوك وعدو نبيك فقلت الحديث إنما هو نص في أن كل سب  
 عدو ولا شك فيه وإنما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كنفسها ولا يتضح أن قوله أنا  
 عدوك تنقيص بل ربما أشعر بترفع المقول له ذلك لانا نجد الوضعا يجمعون لأنفسهم منزلة بذلك يقول  
 الواحد منهم أنا عدو الأمير والأمير عدوتي وما يقصد بذلك الارتفاع نفسه لانه في رتبة من يعادي الأمير وأما  
 قل خالد مالك بن نويرة فذهب صحابي فلا يحتج به على الصحيح مع أن عمر ودي مال كامن بيت المال  
 ورأى أن قتله غير صواب وأما فتيا ابن عتاب فأنما أفتى بقتل من قال الكلمات الثلاث ولا شك في كون  
 الأخيرين تنقيصا والقبطان أتم وافقم على أنه ليس بزنديق ولم يتضح لي كونه منقصا فالمتحقق فيه



يجعلون لانفسهم منزلة بذلك يقول الواحد منهم أنا عدو الأمير والأمير عدو لي وما يقصد بذلك الرفع نفسه وأنه في نسبة من يعادى الأمير \* وأما قتل خالد مالك بن نورية فذهب صحابي لا يحتاج به على الصحيح مع ان عمرودى مالساكن بيت المال ورأى أن قتله غير صواب \* وأما قتل ابن عتاب فإنه أفتى بقتل من قال الكلمات الثلاث ولا شك في كون الأخيرتين تنقيصا والقبطان أتم واقفتم على أنه ليس بزندق ولم يتضح لي كونه متنقصا فالمحقق فيه أنه مرتد فوافق على صحة الجواب عن الجزئيات المذكورات بما ذكر وقال ان يظهر لك ما قال غيرك فارجع اليه وان لم يظهر فلا يحمل لك أن ترجع فقلت لم يظهر لي الا ما قلت لكم وكان القاضي حكم بقتل القبطان فأعذر اليه فمحجز فقتل (د) ضبطنا عدو الله بالنصب على انه منادى وبالرفع على الخبر أى هو عدو الله ( قوله الإحار عليه ) أى رجوع (د) والاستثناء قيل انه واقع على المعنى أى لا يدعوه أحد الإحار عليه ويحتمل انه معطوف على ليس من رجل فيكون جارا على اللفظ \* قلت \* انما حمل في الوجه الاول على المعنى الذى هو النفي لان المقصود اثبات أن يرجع بها ولا يثبت ذلك الا بالنفي ليكون الاستثناء من النفي اثباتا ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك لان الاستثناء من الاثبات نفي عكس المطلوب ( قوله في الآخر لما دعى زياد ) ( د ) ضبطناه بضم الدال مبنيا للمفعول ووجدتها بخط العبد رى مفتوحة مبنيا للمفاعل

أنه مرتد فوافق على صحة الجواب عن الجزئيات المذكورات بما ذكر وقال ان يظهر لك ما قال غيرك فارجع اليه وان لم يظهر لك فلا يحمل لك أن ترجع فقلت لم يظهر لي الا ما قلت لكم وكان القاضي حكم بقتل القبطان فأعذر اليه فمحجز فقتل \* قلت \* لقد أحسن الشيخ الأبي في جوابه عن الجزئيات الثلاث بما يليق بمثله الا أنه بقي أن يقال اذا سلم أن قتل المرأة في الجزئية الأولى انما كان لسببها وتنقيصها لا لطلق كفرها والا لما قتل للنهي عن قتل النساء والشرع أو ما بترتيب طلب قتلها على كونها عدوة له الى أن عداوتها سبب في قتلها والا لم يكن لترتيب الحكم عليه فائدة فيلزم أن كونها عدوة نفس كونها سبابة أو لازماله مساو يا وحينئذ تنعكس القضية كنفسها عكسا اتفاقا فيصدق كل عدو فهو سبأ أو متنقص فالمصرح اذا بان أنه عدو للرسول صلى الله عليه وسلم مقرر على نفسه بأنه متنقص له فيلزم قتله من غير استنابة \* وقد يقال إن فائدة ترتيب الحكم على العداوة التنبيه على أنها الحاملة على التنقص والسبب في حق المرأة ولا يلزم من ثبوت العداوة في حق غيرها المؤاخذه بحكم التنقص الذى عنه ينشأ الآن يقع ذلك التنقص وأيضا فالعداوة من باب المشكك فليس

للتنقص حتى يستدل بمطلقها عليه \* والحق كان في مسألة القبطان أن يسأل الله تلك فان ظهر منه أن مقصده بتلك المقالة احتقار شأن منازعه وشأن نبيه بحيث كما هو المقصود من مثل تلك المقالة لكثير من الناس فلا إشكال في أن كفر من البساط أن مقصده المبالغة في هجران منازعه حتى إنه يهجر من أجله الدين ككفره كفر ارتداد والله تعالى أعلم (ح) ضبطنا عدو الله بالنصب على أى هو عدو الله ( قوله الإحار عليه ) أى رجوع (ح) الاستثناء قيل انه واقع الإحار عليه ويحتمل أنه معطوف على ليس من رجل فيكون جارا على الله الاول على المعنى الذى هو النفي لان المقصود اثبات أن يرجع بها ولا يثبت الاستثناء من النفي اثباتا ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك لان الاستثناء من ( قوله لما دعى زياد ) ( ح ) ضبطناه بضم الدال مبنيا للمفعول ووجا

وليس كذلك الإحار عليه \* حدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو عن جعفر ابن ربيعة عن عراك بن مالك أنه سمع أبا هريرة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن يرغب عن أبيه فهو كافر \* حدثني عمرو الناقد حدثنا هشيم بن بشير أنا خالد عن أبي عثمان قال لما دعى زياد لقيت

ووجهه أن زيادا لما وافق معاوية فكَأَنَّهُ هُوَ ادعى **قوله** لأبي بكره (ما هذا الذي صنعتُم) (د) أى ما هذا الذي جرى لأخيك لأنه أخو أبى بكره لأمه وكان يعرف بزياد بن أبى عبيد الثقفى وكان من أصحاب على فادعاه معاوية وألحقه بأبيه فصار يقال زياد بن أبى سفيان ويقال أيضا زياد بن أبيه؛ ويقال أيضا زياد بن سمية وأنكر الناس استلحاق معاوية له وكان أبو بكره أحد من أنكر وحلف أن لا يكلم زيادا أبدا فعمل أباعثان لم يبلغه أنكار أبى بكره أو بلغه وعنى ما هذا الذى صنع أخوك ﴿قلت﴾ وسبب استلحاق معاوية له فيما ذكره البيهاسى أن عليا كان ولي زيادا فارس فضبط أمره هابعد أن كان بين كورها اختلاف ثم ولاه إصطخر فلما قتل على وبويع الحسن بعث معاوية الى زياد يتهدد فقام زياد خطيبا وقال ان ابن آكلة الاكباد وذكرا ألفاظا أخر بعث يهددنى وأوينى وبينه ابنا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبعين ألفا واضعين قبائع سيوفهم تحت أذقانهم لا يرون شيئا دون الموت أما والله لئن خلص الى ليجدنى أحمد ضراب بالسيف فلما بايع الحسن معاوية وسلم اليه الخلافة دخل المعيرة بن شعبة على معاوية فأنشده معاوية

واذا بحث بسرفای \* ناصح یستره اولاتب

فقال يا أمير المؤمنين ان استودعني تستودعنا صحاشيقا وعاء وثيقا قال وما ذلك قال فكرت في أمر زياد واعة صامه بقلع فارس فلم أنم الليلة فقال المغيرة ليس زياد هالك يا أمير المؤمنين فقال معاوية بشس الوطاء العجز. داهية العرب معه الأموال متحصن بقلع فارس يدبر الرأي ويربط الخيل وما يؤمنني أن يبائع لرجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في اتيانه قال نعم وتطف فأتاه فأدار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشمر على الآن وارم الغرض ودع الفضول فقال المغيرة في محض الرأي بشاعة ولا خير في التصديق إنه لن يمد أحديده الى هذا الأمر غير

أبا بكره فقالت له ما هذا  
الذي صنعت انى سمعت  
سعد بن أبى وقاص يقول

مبنيا للفاعل ووجهه أن زياد الموافق معاوية فكانه هو ادعى ( قوله لأبي بكره ما هذا الذي صنعتكم )  
( ح ) أى ما هذا الذي جرى لأخيك لانه أخو أبى بكره لانه وكان يعرف بزياد بن أبى عبيد الثقفى  
وكان من أصحاب على فادعاه معاوية وألحقه بأبيه فصار يقال زياد بن أبى سفيان ويقال أيضا زياد بن  
أبيه ويقال أيضا زياد بن سمية وأنكر الناس استلحاق معاوية له وكان أبو بكره أحد من أنكروا  
وحاف أن لا يكلم زياد أبدا فلعل أبا عثمان لم يبلغه انكار أبى بكره أو بلغه وعنى ما صنع أخوك ( ب )  
وسبب استلحاق معاوية له فياذكر البياسى أن عليا رضى الله عنه كان ولى زياد افارس فضبط أمرها  
بعد أن كان بين كورها اختلاف ثم ولاء إصطخر فلما قتل على وبويع الحسن رضى الله عنهما بعث  
معاوية الى زياد يتهده فقام زياد خطيبا وقال ان ابن آكله الأكلاد وذكر ألفاظا آخر بعث  
يهدهنى وبينى وبينه ابنا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبعين ألفا واضعين قبائع سيوفهم  
تحت أذقانهم لا يرون شيأ دون الموت والله لئن خالص الى ليجدى أحد ضراب بالسيف فلما بايع  
الحسن معاوية وسلم اليه الخلافة دخل المغيرة بن شعبه على معاوية فأشده معاوية

واذا بحث بسر فالى \* ناصح يستره اولاتيج

فقال يا أمير المؤمنين ان استودعني نستمودع ناصحاً حقيقياً \* ووعاء وثيقاً \* وما ذاك قال فكبرت في أمر زياد واعتصامه بقلع فارس فلم أتم الليلة فقال المغيرة ليس زياد هناك يا أمير المؤمنين فقال بنس الوطاء العجز داهية العرب معه الاموال فحصى بقلع فارس بدر الرأى ويربط الخيل هيأوني أن يبايع رجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في شأنه قال نعم وتلفظ فأناء فادار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشعر على وأرم الغرض ودع

لأنه بعد أن ظهر  
تتقص وان ظهر  
استند اليه كان  
يرى بالرفع على الخبر  
أي لا يدوم أحد  
أنا حمل في الوجه  
لأنه لا يكون

الحسن وقد بايع معاوية فخذ لنفسك قبل الوطء ويستغنى عنك وهو يريد أن يلحقك بأبيه فأرى أن  
تتخصص اليه وتلحق أهلك بأهله وتعير الناس أذنا صماء فقال لا أغرس عودا في غير منبته \* وكتب  
معاوية إلى زياد علام تهلك نفسك أقدم إلى وأعطني بما جيت وما خرج عنك وما بقي وأنت آمن ثم  
أن شئت المقام عندي والارجعت إلى مأمنك فلم يزل به المغيرة حتى أقدمه فسأله معاوية عما صار إليه  
من أموال فارس فأخبره بما بعث به إلى علي وعما أنفق في وجوه النفقة فصدقه وعرض عليه أن يلحقه  
بأبيه أبي سفيان فأبى فأرسلت إليه جويرية بنت أبي سفيان فأتاها فأذنت له ونشرت شعرها بين يديه  
وقالت له أنت أخي أخبرني بذلك أبي فاعتزم على قبول الدعوة فأخرجه معاوية إلى الجامع وأحضر  
الناس وأحضر زيادا وأربعة شهود أحدهم المنذر بن الزبير فشهد أنه سمع عليا يقول كنت عند عمر  
ابن الخطاب فقدم زياد بكتاب أبي موسى الأشعري فتكلم زياد بكلام أعجب عمر فقال أ كنت قائلا هذا  
للناس على المنبر فقال هم أهون على منك يا أمير المؤمنين فقال أبو سفيان وكان حاضرا هو ابني فقلت  
وما يمنعك فقال هذا العير الناهق ثم شهد آخر بذلك فقام أبو مريم السلولي فقال ما أدري ما شهادة علي  
ولكني كنت خارا بالطائف فربي أبو سفيان في سفر فطعم وشرب ثم سألتني بغيا فأتيت به بسمية جارية  
بني عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها ثم قال ما أصبت مثلها لقد سلت ماء ظهري استللا  
تبينت أثر الحمل في عينيها فقال له زياد مهلا يا أبا مريم إنما بعثت شاهدا ولم تبعث شائما فقال قلت الحق على  
ما كان ولو أعفيتوني لكان أحب إلى فقام زياد وقال أيها الناس هذا الشاهد قد ذكر ما سمعتم  
ولست أدري حق ذلك من باطله وإنما كان أبو عبيد أبا مبرور ووليا مشكورا والشهود أعلم بما قالوا  
فقام يونس بن أبي عبيد الثقفي فقال يا معاوية قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش  
واللعاهر الحجر فعكست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعد فقلت الولد  
للفراش واللعاهر الحجر فعكست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت الولد للعاشر  
وللفراش الحجر فخالفت كتاب الله وسنة رسوله بشهادة أبي مريم على زنا أبي سفيان فقال معاوية

لفضول فقال المغيرة في محض الرأي بشاعة ولا خير في التصديق إنه لم يد أحديده إلى هذا الأمر غير  
الحسن وقد بايع معاوية فخذ لنفسك قبل الوطء ويستغنى عنك وهو يريد أن يلحقك بأبيه فأرى  
أن تتخصص اليه وتلحق أهلك بأهله وتعير الناس أذنا صماء فقال لا أغرس عودا في غير منبته وكتب  
معاوية إلى زياد علام تهلك نفسك أقبل إلى وأعطني بما جيت وما خرج عنك وما بقي وأنت آمن ثم  
أن شئت المقام عندي والارجعت إلى مأمنك فلم يزل به المغيرة حتى أقدمه فسأله معاوية عما صار إليه  
من أموال فارس فأخبره بما بعث به إلى علي وعما أنفق في وجوه النفقة فصدقه وعرض عليه أن يلحقه  
بأبيه أبي سفيان فأبى فأرسلت إليه جويرية بنت أبي سفيان فأتاها فأذنت له ونشرت شعرها بين يديه  
وقالت له أنت أخي أخبرني بذلك أبي فاعتزم على قبول الدعوة فأخرجه معاوية إلى الجامع وأحضر  
الناس وأحضر زيادا وأربعة شهود أحدهم المنذر بن الزبير فشهد أنه سمع عليا يقول كنت عند عمر  
ابن الخطاب فقدم زياد بكتاب أبي موسى الأشعري فتكلم زياد بكلام أعجب عمر فقال أ كنت قائلا هذا  
للناس هذا على المنبر قال هم أهون على منك يا أمير المؤمنين فقال أبو سفيان وكان حاضرا هو ابني فقلت  
وما يمنعك قال هذا العير الناهق ثم شهد آخر بذلك فقام أبو مريم السلولي قال ما أدري ما شهادة علي  
ولكني كنت خارا بالطائف فربي أبو سفيان في سفر فطعم وشرب ثم سألتني بغيا فأتيت به بسمية جارية  
بني عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها ثم قال ما أصبت مثلها لقد سلت ماء ظهري  
استللا تبينت أثر الحمل في عينيها فقال زياد مهلا يا أبا مريم إنما بعثت شاهدا ولم تبعث شائما فقال قلت

ياونس والله لتنتهين أولاً طيرن بك طيراً طياً وقوعها فأفغذ معاوية هذه الشهادة وأثبت زياد الأبي سفيان وولاه البصرة وللورخين في ذلك حكايات وأشعار **(قوله سمع أذني)** (ع) ضبطناه بسكون الميم وقع العين على المصدر وافراد الأذن كأنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع سمع أذني وضبطناه أيضاً بضم العين وهو الوجه قال سيويه والعرب تقول سمع أذني زيد يقول كذا بالرفع وعن القاضي أبي علي بكسر هاء وفتح العين فعلاً ماضياً والصواب ما تقدم (د) وليس إنكاره الثالث بشيء والكل صحيح وكذا ضبطه ابن الصلاح وغيره \* وتحريم الجنة عليه على ما تقدم من التاويلات

**حديث قوله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق**

**(قوله سباب)** مصدر سب كقتال مصدر قاتل ثم يحتمل أنه بمعنى سب والاضافة حينئذ يصح أن تكون للفاعل وأن تكون للفعل على الخلاف في صحة بناء المصدر للفعل ويحتمل أنه على بابه من المفاعلة أي تشاتمهما فسق فيعارض حديث المتسابقين ما قاله الفاعل البادي ما لم يعتد المظالم ، لانه نص في أن إثم تشاتمهما إنما هو على البادي \* ويجب أن حديث السباب محتمل فیرد ذلك النص وإنما كان على البادي لانه المتسبب والآخر إنما هو مكافئ ولهذا قال ما لم يعتد المظالم لانه اذا اعتدى خرج عن حد

الحق كما كان ولو أعتقه فني لكان أحب الي فقام زياد وقال أيها الناس هذا الشاهد قد ذكر ما سبتم ولست أدري حق ذلك من باطله وإنما كان أبو عبيد أبا مبر وراو وليا مشكورا والشهود أعلم فقام يونس بن أبي عبيد الثقفي فقال يا معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الولد للفراس وللعاهر الحجر فكم ست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت الولد للعاهر وللفراس الحجر فخالفت كتاب الله وسنة رسوله بشهادة أبي مريم علي زنا أبي سفيان فقال معاوية يا يونس والله لتنتهين أولاً طيرن بك طيراً طياً وقوعها فأفغذ معاوية هذه الشهادة وأثبت زياد الأبي سفيان وولاه البصرة وللورخين في ذلك حكايات وأشعار **(قوله سمع أذني)** (ع) ضبطناه بسكون الميم وقع العين على المصدر وافراد الأذن \* وضبطناه أيضاً بضم العين وهو الوجه \* قال سيويه والعرب تقول سمع أذني زيد يقول كذا بالرفع وعن القاضي أبي علي بكسر هاء وفتح العين فعلاً ماضياً والصواب ما تقدم (ح) وليس إنكاره الثالث بشيء والكل صحيح وكذا ضبطه ابن الصلاح وغيره \* وتحريم الجنة عليه على ما تقدم من التاويلات \* وأما رجال الاسناد ففيه ابن بريده بضم الباء واسمه عبد الله وليس هو سليمان بن بريده أخوه وهما ثقتان تابعيان جليلان ولداني بطن في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه \* ويحيى بن يعمر بفتح الميم وضمها \* وأبو الاسود هو الدؤلي واسمه ظالم بن عمرو وقيل اسمه عمرو بن ظالم وقيل عثمان بن عمرو وقيل عمر بن سفيان وهو بصري قاضيا وكان من عقلاء الرجال تابعي جليل \* وهر بن الابل بالثناة وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء \* وأبو عثمان النهدي بفتح النون واسمه عبد الرحمن بن مل مثل الميم ومشدد اللام \* وأبو بكره اسمه نعيم بن الحارث بن كادة بفتح الكاف واللام وقيل له أبو بكره لانه تدلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصن الطائف ببكرة مات بالبصرة سنة احدى وقيل اثنتين وخمسين رضي الله تعالى عنه

**باب سباب المسلم فسوق الى آخره**

**ش** سباب مصدر سب كقتال مصدر قاتل ثم يحتمل أنه بمعنى سب والاضافة حينئذ يصح أن تكون للفاعل وأن تكون للفعل ويحتمل أنه على بابه من المفاعلة أي تشاتمهما فسق فيعارض حديث المتسابقين ما قاله الفاعل البادي ما لم يعتد المظالم ، لانه نص في أن إثم تشاتمهما إنما هو على

سمع أذني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من ادعى أباقي الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام فقال أبو بكره وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وأبو معاوية عن عاصم عن أبي عثمان عن سعد وأبي بكره كلاهما يقول سمعته أذناي ووعاه قلبي محمد صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام \* حدثنا محمد بن بكر ابن الريان وعون بن سلام قالا حدثنا محمد بن طلحة ح وحدثنا محمد بن مشني حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان ح وحدثنا محمد بن مشني حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه كلهم عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق

وقال كافر قال زبيد فقات لأبي وائل أنت (١٧٧) سمعته من عبد الله بن وهب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وليس في

حديث شعبة قول زبيد لأبي وائل \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن مثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة عن منصور عن حدثنا ابن غير حدثنا عفان حدثنا شعبة عن الأعمش كلاهما عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار جميعاً عن محمد بن جعفر عن شعبة عن حدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظه حدثنا أبي حدثنا شعبة عن علي بن مدرك سمع أبا زرعة يحدث عن جده جرير قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا بعدي كفاراً بعض \* حدثنا عبيد الله ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن واقد بن محمد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر بن خلاد الباهلي قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زيد أنه سمع أبا به حدثنا عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع (١) أي المار بين يدي

المكافأة وإثم المظالم إنما هو تقديرى والافلا إثم اذلم يعتد (ع) والفسوق لغة الخروج ومنه فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها وهو شرعاً الخروج عن الطاعة (د) ولا خلاف في حرمة سب المسلم بغير حق وفسق فاعله \* قلت \* وعقوبته الأدب لانه إذابة وقال مالك من آذى مسلماً أديباً والمحكم فيما هو سب العرف في المدونة ومن قال لرجل يا شراب الخمر أو يا آكل الربا أو يا خائن أو يا حمار أو يا ثور أو يا خنزير أو يا فاسق أو يا فاجر أو يا ابن الفاحشة نكل وإن قال له يا فاجر يا غلامه حد الآن يدعي محرماً مثل أن يجده حياً فيخلف أنه أراد ذلك وينكل وجعل الشيخ الهجاء من السب ويستثنى من السب ما كان للدأب وهو ما أشار إليه النووي بقوله بغير حق (قوله) وقاله كافر (ع) هو أيضاً من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل فيعمل على المستعمل وأنه فعل كفراً وأنه كفر نعمة أن الله ألف بين المؤمنين وأنه الكفر لغة أي مجد حق أخيه اذ من حقه أن لا يقاتله وقد يراد بالقتال المشارة والمدافعة كما لفتة في حديث المار (١)

### \* حديث قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً \*

(قوله حجة الوداع) (د) المعروف بفتح الحاء والمسموع من العرب فيها الكسر (هـ) والقياس الفتح لانها اسم للمرة الواحدة لا الهية حتى تكسر وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس وأوصاهم أن يبلغ الشاهد الغائب ومعنى استنصت أسكت (قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً) (م) تمسك به الخوارج في التكفير بالذنوب لان المعنى لا تكفر وبعدي يضرب بعضكم رقاب بعض والمبتدعة في أن الاجماع يدين بحجة قالوا لان نهى الأمة عن الكفر يدل على جوازهم لانه لو كان ممنعاً لم ينه عنه واذا جاز أن يجتمع معاً على الكفر فعلى الخطأ إذا دأبوا \* والجواب عن الاول أن كفاراً معناه مكفر بن أى مستترين بالسلاح يضرب بعضكم رقاب بعض وأصل الكفر الستر \* (ع)

البادئ \* ويجب أن حديث السباب محتمل فيرد لذلك النص وإنما كان على البادئ لانه المتسبب والآخر إنما هو مكافئ ولهذا قال ما لم يعتد المظالم فيخرج حينئذ عن حد المكافأة (ح) ولا خلاف في حرمة سب المسلم بغير حق وفسق فاعله (ب) وعقوبته الأدب لانه إذابة \* وقال مالك من آذى مسلماً أديباً والمحكم فيما هو سب العرف مثل يا خائن يا حمار يا ثور يا فاجر ما لم يقل بغلانة فانه يعد وجعل الشيخ الهجاء من السب ويستثنى من السب ما كان للدأب وهو ما أشار إليه النووي بقوله بغير حق (قوله) وقاله كافر (ع) لا بد من التأويل فيعمل على المستعمل وأنه فعل كفراً وأنه كفر نعمة أن الله ألف بين المؤمنين وأنه الكفر لغة أي مجد حق أخيه \* وأما الاسناد ففيه محمد بن بكر بالباء المفتوحة والكاف المشددة ابن الريان بالراء المفتوحة والياء المشددة من أسفل المشددة \* وعون بن سلام بتشديد اللام عن زبيد بضم الزاي المججمة وقع الباء للموعدة

### \* باب لا ترجعوا بعدي كفاراً الى آخره \*

\* (ش) حجة الوداع (ح) المعروف بفتح الحاء والمسموع من العرب فيها الكسر (هـ) والقياس الفتح لانها اسم للمرة الواحدة لا الهية وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس وأوصاهم أن يبلغ الشاهد الغائب ومعنى استنصت أسكت (قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً) (م) تمسك به الخوارج في التكفير بالذنوب \* وأجيب بأجوبة (الاول) ان كفاراً معناه مكفر بن أى مستترين بالسلاح يضرب بعضكم رقاب بعض وأصل الكفر الستر (والثاني) حمله على التشبيه أى أشباه الكفار يضرب

والاولى حمله على التشبيه أى أشباه الكفار يضرب بعضكم رقاب بعض كقوله تعالى ( كيف تكفرون بالله ) الآية أى كيف تتشبهون بالكفار نزلت في لبس الانصار السلاح بعضهم لبعض لسعي يهوديهم في ذلك \* ويحتمل أن يعنى الكفر لغة أى لا تجدوا ماعلمتم به من حرمة دماءكم لانه قاله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع إثر قوله ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام فهو شرح لما تقدم من تحريم بعضهم على بعض \* أو يعنى كفر نعمة الله تعالى عليهم في أن ألف بين قلوبهم ويرجعون الى ضد ذلك \* وقال الخطابي المعنى لا يكفر بعضهم بعضا فاستحلوا ذلك ضرب بعضهم رقاب بعض \* وقيل المراد أهل الردة أى لا تردوا \* وهذا كله على رواية رفع يضرب في موضع الحال ورواه بعضهم بسكون الباء وهو يحيل المعنى لان النهى في الحقيقة انما هو عن الضرب وانما يستقيم مع الرفع وأما على الجزم فيصير النهى انما هو عن الكفر والضرب جواب وجزاء على ذلك \* قلت \* انما يحيل اللفظ بصرف النهى الى غير المنهى عنه لفظا وأما المعنى فلا يحيله من هذا الوجه لانه اذا نهى عن الكفر لما يؤدى اليه من الضرب كان النهى عن الضرب بطريق الأولى وانما يحيله من ناحية أن الجزم في جواب النهى بتقدير شرط فينقلب النهى معه نفيا فاذا قلت لا تضرب زيدا يكرمك فالتقدير لا تضربه يكرمك فان لم يحسن النفي وجب الرفع فتقول لاندن من الأسد يا كلك بالرفع ولا يصح الجزم لانه يصير المعنى لا تدن من الأسد يا كلك وليس كذلك بل اذا لم تدن منه لم يأكلك والحديث وزان المثال فيصير المعنى على الجزم لا تكفر وايضرب بعضهم رقاب بعض وليس الامر كذلك بل اذا لم تكفروا لم يضرب بعضهم رقاب بعض ولولا انه أشار الى إحالة المعنى بالوجه الذى ذكر لقلت انما يعنى بأحالة المعنى هذا الذى قلنا لان الحديث على الجزم كالمثال المذكور (م) وماتمسك المبتدعة به خطأ لان الامكان الذى يشترط في التكليف انما هو أن يكون الفعل ممكنا في نفسه وانما امتنع لغيره فاجاءهم على الخطأ وان جاز في نفسه فهو ممتنع لاجبار الشارع بأنه لا يقع والناظر في نفسه الممتنع لغيره يصح التكليف به وانما يمتنع التكليف بالممتنع لذاته على القول بأنه لا يجوز التكليف بما لا يطاق ( قوله ويحكم أوقال ويلكم ) (ع) قيل ليس المراد بهما الدعاء بالهلاك بل هما كلمتان استعملتهما العرب للتعجب والترحم قال سيويه ويل لمن وقع في هلاك وويح زجر لمن أشرف عليه

ويحكم أوقال ويلكم

بعضكم رقاب بعض كقوله تعالى ( كيف تكفرون بالله ) أى كيف تتشبهون بالكفار نزلت في لبس الانصار السلاح بعضهم لبعض لسعي يهوديهم في ذلك ( والثالث ) المراد الكفر اللغوى أى لا تجدوا ماعلمتم به من حرمة دماءكم \* ( والرابع ) يعنى كفر نعمة الله تعالى عليهم في أن ألف بين قلوبهم \* ( والخامس ) قال الخطابي المعنى لا يكفر بعضهم بعضا فاستحلوا ذلك ضرب بعضهم رقاب بعض \* ( والسادس ) المراد أهل الردة أى لا تردوا وهذا كله على رواية الرفع في يضرب وهو في موضع الحال \* ورواه بعضهم بسكون الباء وهو يحيل المعنى لان النهى في الحقيقة انما هو عن الضرب وانما يستقيم مع الرفع وأما على الجزم فيصير النهى انما هو عن الكفر والضرب جواب وجزاء على ذلك قاله (ع) وقال انما يحيل اللفظ بصرف النهى الى غير المنهى عنه لفظا وأما المعنى فلا يحيله من هذا الوجه لانه اذا نهى عن الكفر لما يؤدى اليه من الضرب كان النهى عن الضرب بطريق الأولى وانما يحيله من ناحية أن الجزم في جواب النهى بتقدير شرط فينقلب النهى معه نفيا فاذا قلت لا تضرب زيدا يكرمك فالتقدير لا تضربه يكرمك فان لم يحسن النفي وجب الرفع فتقول لاندن من الأسد يا كلك بالرفع اذ لا يصح الجزم لان من الأسد يا كلك والحديث وزان المثال ولولا انه أشار الى إحالة المعنى بالوجه الذى ذكر لقلت انما يعنى بأحالة المعنى هذا الذى قلنا لان الحديث على الجزم

لا ترجعوا بعدى كفارا  
يضرب بعضهم رقاب بعض  
\* وحدثنى حملة بن يحيى  
ثنا عبد الله بن وهب قال  
حدثني عمر بن محمد أن أباه  
حدثه عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثل حديث شعبة عن  
واقد \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا أبو معاوية  
ح وحدثننا ابن نير واللفظ  
له قال ثنا أبي ومحمد بن عبيد  
كلهم عن الأعمش عن أبي  
صالح عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اثنتان في الناس  
هما بهم كفر الطعن في  
النسب والنياحة على الميت  
\* حدثني علي بن حجر  
السعدي ثنا اسمعيل يعني  
ابن عليته عن منصور بن  
عبد الرحمن عن الشعبي  
عن جرير أنه سمعه يقول  
أيما عبد أبى من مواله فقد  
كفر حتى يرجع اليهم فقال  
منصور قد والله روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ولكني أكره أن يروى  
عني ههنا بالبصرة \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
حفص بن غياث عن داود  
عن الشعبي عن جرير قال  
قال رسول الله صلى الله  
وسلم أيما عبد أبى فقد  
برئت منه الذمة \*

وعنه أيضا لهما للترحم (المهروى) ويجوز أن وقع في هاتكة لا يستحقها فيترحم عليه وويل لمن وقع  
فهاو يستحقها فلا يترحم عليه وعن ابن عباس الويل المشقة وقال الحرابي وويل للهاك (قوله بعدى)  
(ع) قال الطبري يعني بعدم وقفي هذا ويحتمل أن يريد بعدم وقفي لعلمه أن ذلك لا يقع في حياته

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ ثنتان في الناس هما بهم كفر ﴾

أي فهم كفر هذا أيضا من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل (ع) فيحتمل أنه على حذف مضاف أي  
أعمال كفر وأخلاق جاهلية \* وقد كان صلى الله عليه وسلم يأخذ على النساء في بيعتهن أن لا ينحن قال  
ليس منامن لطم الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وكذا نهى عن السخرية والنز والغبية  
والقذف لأن الجميع من أعمال الجاهلية وقال إن الله أذهب عنكم عيب الجاهلية ونفخها بالانساب  
ليس الاثمن تقي أو فاجر شقي ويحتمل أن يريد به كفر النعمة لأن الله تعالى قد أنعم بأن جعل  
النسب سببا للتعارف والتواصل ووعدا بالثواب على الصبر على المصيبة فنقطع نسباً أو سخط قضاء فقد  
كفر نعمته

﴿ أحاديث إباق العبد ﴾

(قوله إذا أبى العبد) (د) فتح الباء من أبى أفصح من الكسر ومعنى كفر جحد حق مواليه  
أو كفر حقيقة أن استحله وكرهه أن يحدث به بالبصرة لكثرة من بهامن المعتزلة والمكفرين بالذنوب  
إذ لم فيه متمسك ولم يكرهه أن يحدث به بمحضرة الخواص كما فعل (قوله في الآخر) برئت منه الذمة  
(ع) يقال في هذا وفي الدين وغيرهما من الأشياء بكسر الراء ومهمل ويسهل وأما برئ من المرض

كالتمثال المذكور (قوله بعدى) قال الطبري أي بعدم وقفي هذا ويحتمل أن يريد بعدم وقفي لعلمه أن  
ذلك لا يقع في حياته \* رأيا لاسناد فقيهه على بن مدرك بضم الميم واسكان الدال وكسر الراء وفه  
واقدين محمد بالقاف (ح) وليس في الصحيحين واقد بالقاف

﴿ باب الطعن في الانساب الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله هما بهم كفر) أي فهم الباء بمعنى في ولا بد من التأويل أيضا فيحتمل أنه على حذف  
مضاف أي أعمال كفر وأخلاق جاهلية ويحتمل أن يريد به كفر نعمة لأن الله تعالى قد أنعم بأن جعل  
النسب سببا للتعارف والتواصل ووعدا بالثواب على الصبر على المصيبة فنقطع نسباً أو سخط قضاء فقد  
كفر نعمته

﴿ باب العبد إذا أبى فهو كفر الى آخره ﴾

(ش) فتح الباء من أبى أفصح من الكسر ومعنى كفر جحد حق مواليه أو كفر حقيقة أن استحلّه  
وكرهه أن يحدث به بالبصرة لكثرة من بهامن المعتزلة والمكفرين بالذنوب إذ لم فيه متمسك ولم يكرهه  
أن يحدث به بمحضرة الخواص كما فعل (قوله عن جرير أنه سمعه) معناه أن منصوراً روى هذا  
الحديث عن الشعبي عن جرير موقوفاً عليه ثم قال منصور بعد حكايته أيامه موقوفاً والله أنه لم رفوع  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعلموه أيها الخواص الحاضرون فانما أكره أن أصرح برفعه من لفظ  
روايي فيشيع عني بالبصرة المملوءة بالمبتدعة (قوله برئت منه الذمة) يقال في هذا وفي الدين وغيرهما



فلغة الحجاز فيها الفتح ولغة تميم الكسر ويهمز ولاهمز ومستقبله يبرأ على الوجهين و جاء في لغة  
برؤ بالضم والمراد بالذمة عهد الايمان ويعنى انه خرج منه ويقتل ان فعله مستحلاً وفي الحديث من  
صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة لله وذمة رسوله \* وقد يعنى بالذمة  
ضمان الشرع وأمانه الذي جعله للمؤمنين من كفاية الأعداء من الجن والانس في بعض الاحيان ومنه  
سمى أهل الذمة لأنهم في أمان المسلمين وضمانهم فالحق أنه كان في ضمان الشرع من عقوبة سيده له  
فلما أبقي خفر بباقة هذا الأمان والضمان أو يكون هذا في عبد كافر استخياه الامام فأبقي لدار الحرب  
فأسقط بباقة ذمام الاسلام بحقن دمه وصار كأحد الحريين (د) وقال ابن الصلاح وقد تكون الذمة هنا  
بمعنى الذمام وهو الاحترام أى لا احترام له **قوله** في الآخر ( لن تقبل له صلاة ) ( م ) أى عمل وكفى  
بالصلاة عن غيرها وقد يكون ذكر الصلاة ليعنى خفي لان مامن موضع يصلى فيه الا وهو منهى عن البقاء  
فيه لامر به بالرجوع الى سيده فأشبه الصلاة في الدار المغصوبة أو يكون الحديث محمولا على المستحل  
(د) وقال ابن الصلاح لا يحتاج الى تأويل لانه انما في القبول ويصح في عمل المسلم أن يكون صحيحا غير  
متقبل كالصلاة في الدار المغصوبة هي صحيحة أى مسقطه للقضاء غير متقبلة اذ لا ثواب لها على الصحيح  
وما قاله ظاهر لاشك في حسنه **قلت** \* تقدم البحث في ذلك أول الكتاب

### ﴿ أحاديث أصبح من عبادى مؤمن بي وكافر ﴾

**قوله** في السند (عن صالح عن عبيد الله) (م) قيل هو في نسخة ابن ماهان عن صالح عن الزهري عن  
عبيد الله وادخل الزهري خطأ لان صالحاً أسن منه وهو يروي به عن عبيد الله دون واسطة ( **قوله**  
بالحديثية ) ( ط ) هي موضع على أميال من مكة وصله صلى الله عليه وسلم محرماً بعمرة فصدته المشركون

من الاشياء بكسر الراء ويهمز ويسهل وأما برأ من المرض فلغة الحجاز فيها الفتح ولغة تميم الكسر  
ويهمز ولاهمز (ع) والمراد بالذمة عهد الايمان يعنى أنه خرج منه ويقتل ان فعله مستحلاً وقد يعنى  
بالذمة ضمان الشرع وأمانه الذي جعله للمؤمنين من كفاية الأعداء من الجن والانس في بعض الاحيان  
ومنه سمي أهل الذمة لأنهم في أمان المسلمين وضمانهم فالحق أنه كان في ضمان الشرع من عقوبة  
سيده له فلما أبقي زال ذلك أو يكون هذا في عبد كافر استخياه الامام فأبقي لدار الحرب فأسقط ذمام  
الاسلام بحقن دمه وصار كأحد الحريين (ح) وقال ابن الصلاح وقد تكون الذمة بمعنى الذمام وهو  
الاحترام أى لا احترام له ( **قوله** لن تقبل له صلاة ) ( ح ) أى عمل وكفى بالصلاة عن غيرها وقد  
يكون ذكر الصلاة ليعنى خفي لان مامن موضع يصلى فيه الا وهو منهى عن البقاء فيه لامر به بالرجوع  
الى سيده فأشبه الصلاة في الدار المغصوبة أو يكون الحديث محمولا على المستحل (ح) وقال ابن  
الصلاح لا يحتاج الى تأويل لانه انما في القبول وهو أخص من الصحة

### ﴿ باب من قال مطرنا بالاثواء فهو كفر الى آخره ﴾

(ش) **قوله** في السند (عن صالح عن عبيد الله) (ح) قيل هو في نسخة ابن ماهان عن صالح عن  
الزهري عن عبيد الله وادخل الزهري خطأ لان صالحاً أسن منه وهو يروي به عن عبيد الله دون  
واسطة ( **قوله** بالحديثية ) ( ط ) هي موضع على أميال من مكة وصله صلى الله عليه وسلم محرماً بعمرة  
فصدته المشركون فصالحهم ورجع ولم يدخل حتى العام المقبل (ع) الكسائي وأكثر الرواة وهي

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا  
جرير عن المغيرة عن  
الشعبي قال كان جرير  
يحدث عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا  
أبقي العبد لم تقبل له صلاة \*  
حدثنا يحيى بن يحيى قال  
قرأت على مالك عن صالح  
ابن كيسان عن عبيد الله بن  
عبيد الله بن عتبة عن زيد  
ابن خالد الجهني قال صلى  
بنار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صلاة الصبح  
بالحديثية

فصلهم ورجع ولم يدخل مكة العام ودخل العام المقبل (ع) الكسائي وأكثر الرواة وهي لغة الحجاز يشددون ياءها وحذاقهم والأصمعي وهي لغة العراق على تخفيفها وكذا اختلفوا في راء الجرانة و ياء المسيب فالحجازيون يشددون الراء ويكسرون الياء والعراقيون يخففونها ويقتحون الياء (قوله أثر سماء) أي مطر (د) وفي الأثر لغتان كسر الهمزة وسكون الناء وقتهما (ع) وجع سماء اسمية وسمي وسمي المطر سماء تسمية للشئ باسم محله لانه ينزل من السماء أي السحاب وسمي السحاب سماء كما سمي من زلزال كل ماعلا وأطل فهو سماء وسماء كل شئ ما ارتفع منه (قوله مطر نابوء كذا) (ط) النوء مصدر ناء الرجل نوا إذا نهض متاقلا (د) ثم استعمل في ناء الكوكب إذا طلع وقبل إذا غرب ثم سمي الكوكب نوا فقا لواء مطر نابوء كذا أي بنجم كذا من تسمية الفاعل بالمصدر وانما نسبت العرب المطر الى النجوم لان ثمانية وعشرين كوكبا معروفه المطالع في السنة وهي المسماة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة كوكب عند طوع الفجر ويظهر نظيره فكانت العرب اذا حدث عند ذلك مطر نسبت به الى الغارب ومنهم من ينسبه الى الطالع نسبة ايجاد وتأثير ويطلقون القول المذكور في الحديث فنبى الشعر عن ذلك خوف أن يعتقد أحدا عتادهم (قوله مؤمن بي) أي مصدق بأن المطر من فعلي أرحم به من أشياء من خلق (قوله فذلك كافر) (م) قائل مطر نابوء كذا كافر إذا جعل المطر من فعل الكوكب كما يقوله بعض الفلاسفة أن الله سبحانه لم يخلق الا واحدا هو العقل الأول ثم كان عن هذا العقل غيره الى أن انتهى ذلك الى الأمطار والنبات في تخليط لهم ليس هذا موضع ذكره وان نسب الفعل الى الله تعالى وجعل اتصالات الكواكب علامة على خلق الله تعالى المطر عندها وهو الظن بمن يقوله من العوام فهذا ليس بكافر إذا عبر عن ذلك بلفظ غير موهم لا ينكره الشرع وقد أشار في الموطأ الى هذا التفصيل فذكر هذا الحديث في المعنى الاول وذكر حديث اذا نشأت بحرية ثم تشاءمت فذلك عين غديقة في المعنى الثاني لانه أشار الى الرابط العادي وأما أن يقول بنوء كذا فلا وان لم يعتقد التأثير لانه يشبه قول معتقده وقد نهى الله سبحانه عن التشبه بالكفار فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) اذا كانت راعنا كلمة اليهودي معرضون بها

لغة الحجاز يشددون ياءها وحذاقهم والأصمعي وهي لغة العراق على تخفيفها وكذا اختلفوا في الجرانة فالحجازيون يشددون الراء والعراقيون يخففونها (قوله اثر سماء) أي مطر (قوله فذلك كافر) (م) قائل مطر نابوء كذا (ط) النوء مصدر ناء الرجل نوا إذا نهض متاقلا ثم استعمل في ناء الكوكب إذا طلع وقبل إذا غرب ثم سمي الكوكب نوا فقا لواء مطر نابوء كذا أي بنجم كذا من تسمية الفاعل بالمصدر وانما نسبت العرب المطر الى النجوم لان ثمانية وعشرين كوكبا معروفه المطالع في السنة وهي المسماة بمنازل القمر يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة كوكب عند طوع الفجر ويظهر نظيره وكانت العرب اذا حدث عند ذلك مطر نسبت به الى الغارب ومنهم من ينسبه الى الطالع نسبة ايجاد وتأثير ويطلقون القول المذكور في الحديث فنبى الشعر عن ذلك خوف أن يعتقد أحدا عتادهم (قوله مؤمن بي) أي مصدق بأن المطر من فعلي أرحم به من أشياء من خلق (قوله فذلك كافر بي) ان كان يعتقد اعتقاد الفلاسفة أن الله تعالى لم يخلق إلا شأ واحد هو العقل الاول ثم كان عن هذا العقل غيره حتى انتهى ذلك الى الأمطار والنبات في تخليط لهم وهذا يرضى به الامساجد العقل فلا اشكال في كفره وان نسب الفعل الى الله تعالى وجعل اتصالات الكواكب علامات على خلق الله تعالى المطر عندها وهو الظن بمن يقوله من العوام فهذا ليس بكافر إذا عبر بلفظ غير موهم أما

أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرؤن ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطر نابوء فليل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطر نابوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب

(١) قلت تقدم له ضبطه بالوجهين اللذين ضبطه بهما الأبى اللهم الآن بدعي أن الرواية ما ذكر وهو بعيد كتبه مصححه

(١) قوله مدبرة الاولى  
يقع الباء والثانية بكسر  
هـ كتيبه مصححه

حدثنا حرملة بن يحيى  
وعمر بن سواد العامري  
ومحمد بن سالم المرادي قال  
المرادي ثنا عبد الله  
ابن وهب عن يونس  
وقال الآخرون أخبرنا ابن  
وهب قال أخبرني يونس  
عن ابن شهاب حدثني  
عبيد الله بن عبد الله بن  
عتبة أن أبا هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ألم تر إلى ما قال ربكم  
قال ما أنعمت على عبادي  
من نعمة إلا أصبح فريق  
منهم بها كافرين يقولون  
الكوواكب والكواكب  
\* وحدثني محمد بن سالم  
المرادي ثنا عبد الله بن  
وهب عن عمرو بن الحرث  
ح وحدثني عمرو بن سواد  
أن أبا عبد الله بن وهب أن  
عمرو بن الحرث أن أبا  
يونس مولى أبي هريرة حدثه  
عن أبي هريرة عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال  
ما أنزل الله من السماء من  
بركة إلا أصبح فريق من  
الناس بها كافرين ينزل الله  
الغيث فيقولون الكواكب  
كذا وكذا وفي حديث  
المرادي بكوكب كذا وكذا

(ع) والكفر المذكور كفر نعمة بدليل أنه في الحديث الآخر قابل كافر أبشأ كافر وأقوله في الآخر  
ما أنعمت على عبادي من نعمة الحديث وكان كفر نعمة لأنه لم يصفه إلى ربه واعتبر عادات غير مؤثرة  
وآلات مدبرة غير مدبرة (١) وإنما يجوز ذلك على معنى الوقت والآلة كما قال عمر كرمي لنوء  
الثر يا وكما قال صلى الله عليه وسلم أذا نشأت بحرية الحديث وقال الحرابي إنما جاءت الآثار بالغليظ لأن  
العرب كانت تزعم أن المطر من فعل الكوكب وأما من يسند الفعل إلى الله ويجعل الكوكب وقتا  
كأوقات الليل والنهار فواسع كما قال أبو هريرة سقانا الله ولم يسقنا الكوكب \* قلت \* تقدم  
الكلام في التكفير بذلك في حديث جبريل عليه السلام \* وتحليل الفلاسفة هو أن إرسطو ومن  
تابعه من فلاسفة الإسلام كالفارابي وابن سينا قالوا إن الباري تعالى من حيث أنه واجب الوجود  
يجب أن يكون واحدا ومن حيث أنه واجب أن لا يخلق الا واحدا اذ لو خلق اثنين لكان ذلك  
باعتبار أمرين مختلفين في ذاته وتلك كثرة تنافي ما وجب له من الوحدة وذلك الواحد الصادر هو  
العقل الاول ثم صدر عن ذلك العقل أربعة جواهر عقل ونفس وفلك مركب من جوهرين هما مادة  
وصورة ثم صدر عن العقل الثاني أربعة جواهر أيضا هم هكذا على الترتيب إلى أن كملت عشرة عقول  
وتسع أنفس وتسعة أفلاك ثم تحركت الافلاك فحدثت العناصر الاربعة التي هي الماء والهواء  
والنار والتراب ثم تمازجت هذه العناصر فحدث العالم السفلي وهو ما تحت مقعر القمر عالم الكون  
والفساد وسموه بذلك لان الاجسام العلوية أعني الافلاك العارية عن العناصر تركبت من المادة  
والصورة تركيبا لا يقبل الخرق والانحلال والعالم السفلي تركب من العناصر الاربعة تركيبا يقبل  
الانحلال فسموا ذلك التركيب والانحلال كونا وفساد اثم تركيب الموجودات في عالم الكون والفساد  
من آثار طبائع العناصر وهيولى عالم الكون والفساد قابلة لاختلاف الاشكال والصور والآثار  
التي في العالم العلوي متناسبة غير قابلة لاختلاف الصور فالشمس لا تقبل أن تكون على غير تلك  
الصورة وما يجري في العالم هو من آثار نفوس الافلاك وعقولها \* رأصلهم في الموجود الاول سبحانه أن  
لا يخلق شيئا باختيار فاجاد العقل الاول اعما هو بالذات ايجاب العلة معلوها فالعالم العلوي والسفلي  
لا مفتوح لوجودهما عندهم لان العلة والمعلول موجودان معا وتقدم العلة على المعلول انما هو بالذات  
لا بالوجود في هذين وتحليل كثير ليس هذا موضع استيفائه ولا مستند لهم فيه على طريق البرهان  
واذا ضويقوا في المطالبة به قالوا لا يدرك بالبرهان فيه وانما يدرك بالرياضيات فمن أحكمها علم ما قلناه  
ضرورة قال المحققون وهذا سخر فان الرياضيات هي الهندسة والحساب والهيئة والموسيقى وهذه  
لا ارتباط بينها وبين المطلوب فان الهندسة انما هي النظر في هيئة الجسم المتصل والحساب النظر في  
الكم المنفصل والهيئة النظر في كيفية الاجسام والموسيقى النظر في ترتيب الالمان وتوطينها على وجه  
مخصوص ثم إنهم رضوا في القطعيات بما لا يفيد الاشبهة الظن (ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور)  
والموجود الاول فاعل بالاختيار لا بالذات فهو تعالى فاعل الكل والى قدرته ينتسب الجميع خالق كل  
شيء لا إله الا هو الواحد القهار . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت  
الوهاب (قوله في الآخر ما أنعمت على عبادي من نعمة) وفي الآخر (ما أنزلت من بركة) \* قلت \*

الموهم نحو مطرنا بنوء كذا فلا يجوز وان لم يعتد التأثير لانه يشبه قول معتقده (قوله ما أنعمت على  
عبادي من نعمة) وفي الآخر (ما أنزلت من بركة) (ب) يعني بالنعمة والبركة المطر لا عموم النعم ثم يحتمل  
أن هذه المقالة كانت منهم فيما قبل واستمرت ويحتمل أنها كانت فيما قبل الاخبار بهذا الحديث

وحدثني عباس بن عبد العظيم العبدي ثنا النضر بن محمد ثنا عكرمة وهو ابن عمار ثنا أبو زميل حدثني ابن عباس قال مطر الناس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح (١٨٣) من الناس شاكروهم كافر قالوا هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد

صدق نوء كذا وكذا قال فنزلت

هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم حتى بلغ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر قال سمعت أنسا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آية المنافق بغض الأنصار وآية المؤمن حب الأنصار \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حب الأنصار آية الإيمان وبغضهم آية النفاق \* وحدثني زهير بن حرب قال حدثني معاذ بن معاذ ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الأنصار لا يحبهم المؤمن ولا يبغضهم المنافق من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله قال شعبة قلت لعدي سمعته من البراء قال إياي حدث \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد

يعني بالنعمة والبركة المطر لا عموم النعم ثم يحتمل أن هذه الآية منهم كانت فيما قبل واستمرت ويحتمل أنها إنما كانت فيما قبل الاخبار بهذا الحديث **قوله** في سند حديث ابن عباس (العبدي) (ع) وعند العذري العبدي وهو تصحيف **(قوله)** فنزلت فلا أقسم بمواقع النجوم (ع) يعني بالنجوم نجوم السماء ومواقعها مطالعها أو مغاربها أو انكدارها وانتثارها في القيامة على اختلاف المفسرين في ذلك قيل المراد بمواقع النجوم منازل القرآن لانه نزل بنجوم ما قيل بمواقع النجوم محكم القرآن واختلف أيضا في الرزق المذكور فقال ابن عباس (تجعلون رزقكم) أي شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا

### \* أحاديث حب الانصار \*

**(قوله آية المنافق الى آخره)** \* قلت \* الأنصار لغة جمع ناصر وهم في العرف اسم لأنصاره صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج ولم يكن الأنصار اسماء لهم في الجاهلية حتى سماهم به الله سبحانه في القرآن والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوهما الحارث بن ثعلبة وأمهما قيلة بنت كاهل بن عذرة قضائية وقيل هي ابنة جفنة بن عمرو بن عامر وهم أعني الأنصار ممن ولد ليعين بن قحطان لامن ذرية اسمعيل عليه السلام \* ثم قد علمت أن الحكم في القضية تارة يكون بحسب العنوان نحو الكتاب متحرك وتارة بحسب الموضوع نحو الانسان كاتب والحكم في الحديث من القسم الاول فان الأنصار من علمت سابقتهم في اعزاز الدين وبذلهم النفس والمال في نصرته صلى الله عليه وسلم فمن أحبهم من هذه الحيشية فهو مؤمن ومن أبغضهم منافق وكافر فلا يتناول الحديث من أحبهم أو أبغضهم لدواتهم أو لأسباب آخر نعم هو في بغضهم عاص فليجتهد في رده ذلك عن نفسه بأن يتذكر ما لهم من السابقة والمنزلة

**(قوله فنزلت فلا أقسم بمواقع النجوم)** (ع) يعني بالنجوم نجوم السماء ومواقعها مطالعها أو مغاربها أو انكدارها وانتثارها في القيامة على اختلاف المفسرين في ذلك وقيل المراد بمواقع النجوم منازل القرآن وقيل مواقع النجوم محكم القرآن لانه نزل كذلك واختلف أيضا في الرزق المذكور فقال ابن عباس (تجعلون رزقكم) أي شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا \* وأما الاسناد ففيه عمرو ابن سواد بتشديد الواو وآخره دال ومنهم من يخفف الواو ومنهم من يقوله بتشديد الواو والراء (١) وفيه عباس بن العبدي وعند العذري العبدي وهو تصحيف \* وفيه أبو زميل بضم الزاي وفتح الميم واسمه سمال ابن الوليد الحنفي الميامي قال ابن عبد البر أجمعوا على أنه ثقة

### \* باب حب الانصار من الايمان الى آخره \*

(ش) الأنصار في اللغة جمع ناصر وغلب في العرف على أنصاره صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج ولم يكن الأنصار اسماء لهم في الجاهلية حتى سماهم الله به في القرآن \* والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوهما الحارث بن ثعلبة وأمهما قيلة بنت كاهل بن عذرة قضائية وقيل ابنة جفنة بن عمرو وهم أعني الأنصار ممن ولد ليعين بن قحطان لامن ذرية اسمعيل عليه السلام **(قوله آية المنافق الى آخره)** (ب) قد علمت أن الحكم في القضية تارة يكون بحسب العنوان نحو الكتاب متحرك والاصابع وتارة بحسب الموضوع نحو الانسان كاتب والحكم في الحديث من القسم الاول فمن أحب الأنصار من (١) قالت هذا الضبط الاخير لم يذكره أحد ممن صنف في الرجال فلهذا تحريفي من يقوله قاله مصححه

الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر

من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فان قلت ﴾ والمهاجرون أيضا لهم هذه الحيشية فلم خص الانصار ﴿ قلت ﴾ قد جاء ما يشير الى أنهم مثلهم وهو قوله في حديث البزار في كل الصحابة فبعض أحبهم وبيغضى أبغضهم أو يقال انما خصهم لان المناققين كانوا يترصون بالمؤمنين الدوائر ويرون أن الحامى لهم منها انما هم الانصار لمنعتهم ودارهم فكانوا يبغضونهم لذلك جعل صلى الله عليه وسلم ذلك آية المناق ( قوله فلق الحبة ) أى شقها بالنبات وهى بفتح الحاء اسم لما يزرع من الحبوب وبكسرها اسم لما ينبت بنفسه منها ومعنى برأ خلقى والنسمة قيل النفس وقيل الانسان وقيل كل ذى روح وقيل كل ذى نفس بفتح الفاء **قوله في الآخر** ( إنه لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ) الى آخره ﴿ قلت ﴾ بوجه نحو ما تقدم فى الانصار فان عليا بمن علمت سابقته ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فن أحبه من هذه الحيشية فهو مؤمن ومن أبغضه منها فهو منافق وفى الصفوة رثى بن بد بن هرون فى النوم فقيل ما فعل الله بك قال غفر وعاتب قيل فىم عاتبك قال قال ياز بدتروى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خيرا قال ياز بدانه كان يبغض أبا الحسن على بن أبى طالب والفقهاء يذكرون على سبيل الفرض أن العبد اذار وى حديثا يتضمن عتقه قبل ولا يذكرون فى ذلك نص حديث وأحسن ما يمثل به ذلك الأصل هذا الحديث وحديث أبى قتادة فى تنفيل القاتل بالسلب المذكور فى كتاب الجهاد

حيشية نصرتهم للنبي صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن ومن أبغضهم منها فهو كافر فلا يتناول الحديث من أحبهم أو أبغضهم لدوائهم أو لأسباب آخر نعم هو فى بغضهم عاص فليجهد فى درء ذلك عن نفسه بان يتذكر ما لهم من السابقة والمزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فان قلت ﴾ والمهاجرون لهم أيضا هذه الحيشية فلم خص الانصار ﴿ قلت ﴾ قد جاء ما يشير الى أنهم مثلهم وهو قوله فى حديث البزار فى كل الصحابة فبعض أحبهم وبيغضى أبغضهم أو يقال انما خصهم لان المناققين كانوا يترصون بالمؤمنين الدوائر ويرون أن الحامى لهم منها انما هم الانصار لمنعتهم ودارهم فكانوا يبغضونهم لذلك جعل صلى الله عليه وسلم ذلك آية المناق ( قوله فلق الحبة ) هو بالفتح للحاء اسم لما يزرع من الحبوب وبكسرها اسم لما ينبت بنفسه منها وقلها شقها بالنبات ومعنى برأ خلقى والنسمة قيل النفس وقيل الانسان وقيل كل ذى روح وقيل كل ذى نفس بفتح الفاء **قوله في الآخر** ( إنه لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ) الى آخره (ب) بوجه نحو ما سبق فى الانصار فان عليا بمن علمت سابقته ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى الله عليه وسلم وفى الصفوة رثى بن بد بن هرون فى النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر وعاتب قيل فىم عاتبك قال ياز بدتروى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خيرا قال ياز بدانه كان يبغض أبا الحسن على بن أبى طالب والفقهاء يذكرون على سبيل الفرض أن العبد اذار وى حديثا يتضمن عتقه قبل ولا يذكرون فى ذلك نص حديث وأحسن ما يمثل به ذلك الأصل هذا الحديث وحديث أبى قتادة فى تنفيل القاتل بالسلب المذكور فى كتاب الجهاد وأما الاسناد ففيه عبد الله بن جبر فعبد مكبر فى اسمه واسم أبيه وجبر بفتح الجيم واسكان الباء ويقال أيضا فيه جابر وفيه البراء بن عازب بالمد وهو المعروف وحكى فيه ابن الصلاح القصر وفيه يعقوب بن عبد الرحمن القارى بتشديد الياء منسوب الى القارة قبيلة معروفة وفيه زبكر الراى وتشديد الراء ابن حبيش بضم الحاء المهملة مصغرا وآخره شين مججمة وهو من المعمرين أدرك الجاهلية ومات سنة اثنتين وثمانين وهو ابن مائة وعشرين وقيل اثنتين وعشرين وقيل سبع وعشرين سنة

وحدثنا عثمان بن محمد بن  
أبى شيبة قال ثنا جرير  
وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة  
ثنا أبو أسامة كلاهما عن  
الأعمش عن أبى صالح عن  
أبى سعيد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا يبغض  
الانصار رجل يؤمن بالله  
واليوم الآخر \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبى شيبة ثنا وكيع وأبو  
معاوية عن الأعمش  
وحدثنا يحيى بن يحيى  
واللفظ له قال أنا أبو معاوية  
عن الأعمش عن عدى بن  
ثابت عن زرقال قال على  
والذى فلق الحبة وبرأ  
النسمة إنه لعهد النبي الامى  
صلى الله عليه وسلم الى أن  
لا يجبى إلا مؤمن ولا  
يبغضنى إلا منافق \*

## ﴿ أحاديث ما في النساء من قلة العقل ﴾

(قوله يا معشر النساء) (د) المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالإنسان معشر والجن معشر والنساء معشر والشياطين معشر (ط) ويعني بالصدقة غير الواجبة لا الواجبة لقوله في بعض الطرق ولومن حليكن اذلاز كافة في الحلي والاستغفار طلب المغفرة وقد يكتفي بها عن التوبة لانه انما يكون عن ندم وهو دون توبة جدير بالرد وتكثير للوزر لانها حالة المناق المستهزئة ﴿قلت﴾ الاستغفار انما هو طلب المغفرة فكما يجوز طلبها باللفظ الاستغفار مع التلبس بالخالفه يجوز طلبها باللفظ الاستغفار كما تدل عليه الآي والأحاديث (قوله رأيتهن) أي رأيتهن صنفكن لا المخاطبات وأكثريتهن هو السبب في أمرهن بالاكتنار ﴿فان قلت﴾ أكثريتهن مع قوله في حديث أهل الجنة لكل واحد منكم زوجتان تدل أن صنف النساء أكثر من صنف الرجال ﴿قلت﴾ أكثريتهن حينئذ لا تستلزم أكثريتهن دائما أو يقال الزوجتان انما هما بعد الخروج من النار وانهما ليستا آدميتين وهو دليل قوله تعالى (وزوجناهم بحور عين) (قوله جزلة) أي ذات عقل (ع) قال ابن دريد الجزلة العقل وفي كتاب العين امرأة جزلة أي ذات عجرة عظيمة والجزل العظيم من كل شيء ومنه عطاء جزل ﴿قلت﴾ ومن جزلتها أنهم تسأل الاعن السبب لتعثر زمنه (قوله تكثرن اللعن) (ع) اللعن لغة لطرده وشرعا لطرده عن رحمة الله تعالى ففيه أن اللعن وكفران العشير من الذنوب (د) كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار وأما اللعن فمن المعاصي الصغائر لأنه كبيرة لقوله وتكثرن اللعن والصغيرة اذا كثرت صارت كبيرة وانفقوا أنه لا يجوز لعن المعين وان كان كافرا لان اللعن ابعاد عن رحمة الله تعالى ولا يبعد عنهم لان تعرف خاتمة الا أن يعلم بنص أنه مات أو يموت كافرا كأبي لهب وابليس وأما اللعن بصفة كالحالقة وآكل الربا والظالم بخاثر لوروده (ط) وكثرة اللعن كانت عادة نساء العرب ثم غلبت في الرجال حتى كانوا اذا استحسنوا شيئا لعنوه فيقولون ما أشعره لعنه الله ولذا كانت قصيدة ابن دريد تسمى الملعونة لحسنها كانوا اذا سمعوا قالوا ذلك (قوله وتكفرن العشير) (ع) العشير الزوج والزوجة لانهن من المعاشرة وكل منهما معاشر الآخر والعشير أيضا الخليط والصاحب قال الباجي ويحتمل أن

## ﴿ باب ما في النساء من نقص العقل والدين الى آخره ﴾

(قوله يا معشر النساء) (ح) المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالإنسان معشر والجن معشر والشياطين معشر (ط) ويعني بالصدقة غير الواجبة لقوله في بعض الطرق ولومن حليكن والاستغفار طلب المغفرة وقد يكتفي به عن التوبة لانه انما يكون عن ندم وهو دون توبة جدير بالرد وتكثير للوزر لانها حالة المناق المستهزئة (ب) الاستغفار انما هو طلب المغفرة فكما يجوز طلبها باللفظ الاستغفار مع التلبس بالخالفه يجوز طلبها بالاستغفار كما تدل عليه الآي والأحاديث (قوله رأيتهن) أي صنفكن (قوله جزلة) أي ذات عقل (ب) ومن جزلتها أنهم تسأل الاعن السبب لتعثر زمنه (قوله تكثرن اللعن) (ع) اللعن لغة لطرده وشرعا لطرده عن رحمة الله تعالى ففيه أن اللعن وكفران العشير من الذنوب (ح) كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار وأما اللعن فانه من المعاصي لانه كبيرة لقوله تكثرن اللعن والصغيرة اذا كثرت صارت كبيرة وانفقوا انه لا يجوز لعن المعين وان كان كافرا الا أن يعلم بنص أنه مات أو يموت كافرا كأبي لهب وابليس وأما اللعن بصفة كالحالقة وآكل الربا والظالم بخاثر لوروده (قوله وتكفرن العشير) العشير الزوج والزوجة

حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر  
المصري أنا الليث عن  
الهاده عن عبد الله بن دينار  
عن عبد الله بن عمر عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال يا معشر النساء  
تصدقن وأكثرن الاستغفار  
فأني رأيتهن أكثر أهل  
النار فقالت امرأة منهن  
جزلة ومالنا يا رسول الله  
أكثر أهل النار قال  
تكثرن اللعن وتكفرن  
العشير ما رأيتهن

يريد به في الحديث الزوج خاصة ويحتمل أن يريد به كل من عاشرته والحديث يدل على خلاف ما قال  
لأنه شرحه بما رجح إلى معنى الزوج وأيضاً فاستحقاقهن النار يدل أنه الزوج لعظم حقه عليهن دون  
غيره (ع) كفران العشير من الذنوب وقال الداودي كفران النعمة من أكبر المعاصي قال ولو كان كفراً  
حقيقة لم يمكن منها الزوج ولم يتوارثا (د) بل كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار (قوله من ناقصات  
عقل) (ط) هو صفة لمحذوف أي ما رأيت أحداً من ناقصات وأغلب تعجب من الرجال كيف يغلبهم من  
قصرت درجته عنهم \* (قلت) \* الرجال في معنى المفعولين ولا يجوز التعجب من فعل المفعول  
فالمصواب أنه تعجب من كثرة غلبتهن (ع) ومن معنى الحديث في غلبتهن الرجال قول الأعشى «وهن  
شر غالب لمن غلب» وقول معاوية يغلبن السكران ويغلبن اللثام وقول صاحبة أم زرع وأغلبه والناس  
يغلب \* (قلت) \* ذكر الغزالي أن ابن المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقى  
أربعين سنة لا يرى إلا من داره إلى المسجد ومع هذا فكان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء  
واللب العقل الخالص من لباب الشيء وهو خاصه أي إنك مع ما فيك من الرذيلتين خلقتن سالبات  
لنهي الرجال ذوي العقل (قوله أمان نقصان عقلها) (م) نقصان شهادتهن لا يستقل دليلاً على نقصان  
عقلهن حتى يتم بمآذبه الله سبحانه عليه من عدم ضبطهن بقوله تعالى (فقد كرا أحداهما الأخرى) وقد  
اختلف في العقل فتأمل هو العلم وقيل هو بعض العلوم الضرورية وقيل قوة يفرق بها بين حقائق  
الأشياء المعقولة فالأول تبع فيه اللغة إذ لا فرق بين عامته وعقلته فنقص عقلهن عليه حقيقة لأن الضبط  
من العلم فنقصه نقص عقله على أنه قوة فتعص الضبط يدل على نقص تلك القوة \* (قلت) \* الغافل  
بالأول القاضي والثاني أبو المأملي والثالث المحاسبي (د) قال أصحابنا المتكلمون محل العقل القلب  
وقال بعض العلماء محل الدماغ (قوله وأما نقصان دينها) (أ) إلى آخره (م) نقص دينها بذلك صحيح إذا  
قلنا العبادات الدين لأن من نقص عبادة نقص ديناً ولا يعترض بالمسافر فيقال أنه يقصر ولا يقال أنه  
ناقص الدين لأن تركه الصلاة إنما هو تنزيه لله تعالى أن يعبدنه مستقدرات بخلاف المسافر فجاء النقص  
فيهم من هذا الوجه وأيضاً فالنقص للمسافر غير لازم لأن لا يسافر فلا يسقط عنه وهو لمن لازم إذ  
ليس لمن أن لا يحض وقد لا يحتاج إلى هذا لأن المسافر إنما يغير العدد وهن يتركن الصلاة جملة \* (ع)

ويطلق أيضاً على الخليط والمصاحب (قوله من ناقصات عقل) (ط) صفة لمحذوف أي ما رأيت أحداً من  
ناقصات وأغلب تعجب من الرجال كيف يغلبهم من قصر درجته عنهم (ب) الرجال في معنى المفعولين  
ولا يجوز التعجب من فعل المفعول فالمصواب أنه تعجب من كثرة غلبتهن الرجال \* وذكر الغزالي أن ابن  
المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقى أربعين سنة لا يرى إلا من داره إلى المسجد  
ومع هذا كان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء واللب العقل الخالص من لباب الشيء  
وهو خالصه (قوله وأما نقصان دينها) لا يعترض بالمسافر فإنه يقصر ولا يقال أنه ناقص دين لأن  
تركه الصلاة إنما هو تنزيه لله تعالى أن يعبدنه مستقدرات بخلاف المسافر وأيضاً فالنقص للمسافر غير  
لازم إذ له أن لا يسافر وقد لا يحتاج إلى هذا لأن المسافر إنما يغير العدد وهن يتركن الصلاة جملة (ب)  
فرقه الثاني ينتج له العكس لأن الذي وقعت به المعارضة إنما هو مسافر قصر فإذا قصر وكان له أن لا  
يسافر فهو أولى بالنقص والصواب الفرق بأن المسافر إنما يغير العدد (ح) والحديث بين في أن  
الحائض لا تناب على تركها الصلاة وقالوا في المسافر والمريض يتركان النوافل لعذرهما إنما يكتب  
لهما ثواب ذلك الذي كان في الصحة والحضر وفرق بأنه كانت نيتهما الدوام لولا العذر والحائض لم تكن

من ناقصات عقل ودين  
أغلب لذي لب منسكن  
قالت يا رسول الله وما  
نقصان العقل والدين قال  
أما نقصان العقل فشهادة  
امرأتين تعدل شهادة  
رجل فهذا نقصان العقل  
وتمسكت اليبالي ما تصلى  
وتفطر في رمضان فهذا  
نقصان الدين \* وحدثني أبو  
الطاهر أخبرنا ابن وهب  
عن بكر بن منصور عن  
ابن الهادي هذا الإسناد مثله \*

(١) لعله رواية في هذا  
الحديث نصها وأما نقصان  
دينها فإنها تمسكت الخ كما  
في البخاري أو هو نقل  
بالمعنى كما هو غالب عادة  
هؤلاء الشراح كتبته  
مصححه



ينكسر فرقه الاول بأنه قد أصبح لهن الذكر والتلاوة وهو من معنى الصلاة وفعل المناسك الا الطواف  
 والمعتكفة تفعل ما كانت تفعله الا الصلاة والبقاء في المسجد على أحد القولين عندنا \* (قلت) \*  
 لا ينكسر بذلك لان الامام لم يفرق بأنهما منعت من كل العبادات حتى يجاب بأنه قد أصبح لها كثير منها  
 وانما فرق بأنهما منعت من الصلاة التي هي أشرف العبادات وان العبد أقرب ما يكون من الله سبحانه  
 فيها وفرق الامام الثاني ينتج له العكس لان الذي وقعت فيه المعارضة انما هو مسافر قصر فاذا قصر  
 وكان له أن لا يسافر فهو أولى بالنقص والصواب الفرق بأن المسافر انما غير العدد (د) والحديث بين في  
 ان الحائض لا تناب على تركها الصلاة وقالوا في المسافر والمريض يتركان نوافل الصلاة لعذرهما انهما  
 يكتب لهما ثواب ما كانا يتفعلان به في الصحة والحضر وفرق بأنهما كانت نيتهما الدوام لولا العذر  
 والحائض لم تكن نيتهما الدوام وانما نظير الحائض من كان يتفعل مرة ويترك أخرى فهذا لا يكتب له  
 لانه لم تكن نيته الدوام **قوله** في سند الطريق الاخر من رواية اسمعيل (عن عمرو بن أبي عمرو عن  
 المقبري) (ع) قال الدمشقي المقبري هاهو أبو سعيد والدمشقي قال الدارقطني ور واه سليمان بن بلال  
 عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد قال وقول سليمان أصح (د) وفي بناء المقبري الفتح وهو نسب الى  
 المقبرة وفي بناء المقبرة الحركات الثلاث وقيل في نسبه الى المقبرة انه كان ينزل الى المقابر وقيل ان منزله  
 كان عندها وقيل ان عمر وكله بحفرها

### حديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة \*

أي وسجدها (قلت) والظاهر في الشيطان أنه ابليس لقوله فعصيت ولم يبك ندما بل حسدا أن دخل  
 الجنة بالسبب الذي عصى هو به ولا يمنع أن يكون بكاه حقيقة لانه جسم ولا يتفق له هذا دائما لان  
 اذا ليست من الفاظ العموم والويل الهلاك وتقدم انها كلمة تقال عند الوقوع في الهلاك والألف في  
 ويلناه للندبة **(قوله** أمر ابن آدم بالسجود) (ع) السجود لغة الميل ووضع الجبهة في الارض  
 والخضوع والمطأطة سجدت النخلة مالت وسجدت الناقة طأطأت رأسها ويقال سجد ثلاثيا في الاربعة

نيتهما الدوام وانما نظير الحائض من كان يترك مرة ويترك أخرى فهذا لا يكتب له لانه لم تكن نيته  
 الدوام \* وأما الاسناد ففيه ابن الهادي واسمه يزيد بن عبد الله بن أسامة وأسامة هو الهادي لانه كان  
 يوقد نار البيت الذي فيها الأضياف ومن سلك الطريق (ح) وهكذا يقوله المحدثون بغيرياء وهو صحيح على  
 لغة والمختار الهادي بالياء \* وفيه بكر بن مضر بفتح الباء من بكر وضم الميم من مضر

### باب من يسجد لله فله الجنة الى آخره \*

**ش** **قوله** اذا قرأ ابن آدم السجدة) أي وسجدها (ب) والظاهر في الشيطان أنه ابليس لقوله  
 فعصيت ولم يبك ندما بل حسدا أن دخل الجنة بالسبب الذي عصى هو به ولا يمنع أن يكون بكاه  
 حقيقة لانه جسم ولا يتفق له هذا دائما لان اذا ليست من ألفاظ العموم والويل الهلاك والألف في  
 ويلناه للندبة **(قوله** أمر ابن آدم بالسجود) (ع) السجود لغة الميل ووضع الجبهة في الارض  
 والخضوع والمطأطة (ط) انما السجود الخضوع استعمل في الثلاثة الباقية لانها لازمة الخضوع  
 (ب) فيكون فيها مجازا لانه خير من الاشتراك الذي هو ظاهر الاول واحتجت به الحنفية على وجوب  
 سجود التلاوة قالوا لانه شبهه بما هو واجب بدليل الذم على تركه \* وأجيب بأنه شبهه في الصورة  
 لافي الحكم رآه فذكر ما سلف له (ط) وأيضا لم يذم على ترك السجود فقط بل وعلى استكباره وتسفيهه

(ط) انما السجود الخضوع واستعمل في الثلاثة الباقية لانها لازمة الخضوع (قلت) فيكون فيها مجاز وظاهر الاول أنه فيها حقيقة فيعارض المجاز والاشتراك والمجاز خير من الاشتراك (ع) وأما أسجد الرأى فقال يعقوب أسجد اذا طأطأ وقال ابن دريد اذا دام الاطراق الى الارض (م) واحتجت به الحنفية على وجوب سجود التلاوة قالوا لأنه شبهه بالسجود الذي أمر به والذي أمر به واجب لانه ذم على تركه ويجب بأنه انما شبهه به في الصورة لا في الحكم رآه فذكر ما سلف له (ط) وأيضا لم يذم على تركه السجود فقط بل وعلى استكباره وتسفيهه أمر به سبحانه حيث قال (أنا خير منه) وبه كفر لا بتركه السجود (م) ولو احتجوا بقوله أمر ابن آدم لصح على مذهب الاشعرى في أن المندوب غير مأمر به (ع) الخلاف في أن المندوب مأمر به انما هو في أمر الشارع والتعبير هنا من لفظ ابليس فلهذا في التعبير بالأمر كما أخطأ في قوله (أنا خير منه) (فان قيل) قد أقره صلى الله عليه وسلم بتركه الانكار عليه قيل قد ترك كثير من مقالات الكفار ولم يكن ذلك اقرارا لها وكذلك ليس في قوله فله الجنة دليل على وجوبها لانه ليس كل ما يدخل به الجنة واجبا قال المفسرون وكان سجود الملائكة لآدم عليه السلام تحية له لاعبادة لآدم عليه السلام وقيل ان سجود التحية مباح كسجود إخوة يوسف في قوله تعالى (وخر واله سجدا)

### ﴿ أحاديث التكفير بترك الصلاة ﴾

(قوله بين الرجل والكفر ترك الصلاة) (ع) أي بين المسلم وبين أن يتسم بسمة الكفر ترك الصلاة وقد يكون معنى الحديث أن الصلاة يميز المسلم من الكافر فاذا تركها دخل في أهل الكفر \* (قلت) \* معنى الاول ترك الصلاة صفة أهل الكفر فاذا تركها ائصف بصفتهم ولا فرق بين الوجهين في المعنى لان كلاهما يرجع الى كون الترك سببا في الكفر \* ويتضح ذلك بأن تعرف ان الكائن بين أمرين أمر به وبه كفر لا بتركه السجود (م) ولو احتجوا بقوله أمر ابن آدم لصح على مذهب الاشعرى في أن المندوب غير مأمر به (ع) الخلاف في أن المندوب مأمر به انما هو في أمر الشارع والتعبير هنا بالامر من لفظ ابليس فلهذا أخطأ كما أخطأ في قوله (أنا خير منه)

### ﴿ باب التكفير بترك الصلاة الى آخره ﴾

(قوله بين المسلم والكافر ترك الصلاة) (م) أي بين المسلم وبين أن يتسم بسمة الكفر ترك الصلاة وقد يكون المعنى أن الصلاة يميز المسلم من الكافر فاذا تركها دخل في أهل الكفر (ب) معنى الاول ترك الصلاة صفة أهل الكفر فاذا تركها ائصف بصفتهم ولا فرق بين الوجهين في المعنى لان كلاهما يرجع الى كون الترك سببا في الكفر \* ويتضح ذلك بأن تعرف ان الكائن بين الامرين في مثل هذا التركيب تارة يكون سببا في حصول ما بعده لما قبله نحو بين وبين رؤية الهلال أن أنظر اليه وتارة يكون مانعا من حصوله له نحو بين وبين رؤيته هذا الجبل والحديث من القسم الاول ويشكل جعله من الثاني لان الاصل في المانع اذا أزيل حصل الممنوع وترك الصلاة ليس كذلك وجعله (ح) منه وأخذ يتكلف الجواب فقال يتخرج على حذف مضاف تقديره بين الرجل والكفر عدم ترك الصلاة وأنت تعرف أن ما ذكرناه آيين وأقرب \* (قلت) \* قال الطيبي ترك الصلاة مبدء النظر خبره ومتعلقه محذوف قدم ليفيد الاختصاص ويؤيده حديث كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة وظاهر الحديث نظير قوله تعالى (ومن بيننا وبينك حجاب) وقوله جل وعز (وجعل بين البصرين حاجرا) فاذا ذهب الى

حدثنا يحيى بن يحيى  
القيسي وعثمان بن أبي  
شيبه كلاهما عن جرير  
قال يحيى أخبرنا جرير  
عن الاعمش عن أبي  
سفيان قال سمعت جابرا  
يقول سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول ان  
بين الرجل وبين الشرك  
والكفر ترك الصلاة \*

في هذا التركيب تارة يكون سببا في حصول ما بعده لما قبله نحو بين وبين رؤية الهلال أن أنظر إليه وتارة يكون مانعا من حصوله له نحو بين وبين رؤيته هذا الجبل والحديث من القسم الاول ويشكل جعله من الثاني لان الاصل في المانع أنه اذا أزيل حصل الممنوع وترك الصلاة انما يزيل بفعلها وفما لا يكون موجبا للكفر وجعله (د) منه وأخذ يتكلف ابواب فقال يتخرج على حذف مضاف فقال التقدير بين الرجل وبين الكفر عدم ترك الصلاة وعدم تركها انما يرتفع بالترك وترك الصلاة كفر وأنت تعرف ان ما ذكرناه أبين وأقرب (ع) وأجمعوا على كفر من جحد وجوب الصلاة (قلت) ولما نقل هذا الاجماع في درس شيخنا أبي عبد الله بن عرفة عارضته بقول ابن الحاجب في كتابه الاصل « وفي منكر حكم الاجماع ثالثا ان كان نحو العبادات الخمس كفر » فغاض الشيخ وأهل مجلسه في التماس الجواب ولم يتحصل من جوابهم ما يحسن كتبه وأقرب ما يجاب به أن يحمل الخلاف المذكور على منكر حكمه متأولا كحال مانعي الزكاة أيام أبي بكر على ان المازري في شرح أقضية التلقين لم يحك خلافا في عدم كفرهم وقال انه مذهب أهل السنة ولكن الخلاف في كفرهم موجود في العصر الاول (ع) واختلف فيمن أقر بوجوبها وأبى ولم يفعل ولم يعد أن يفعل فقال السكوفي والمزني لا يقتل ويعزر حتى يصلي واختاره بعض شيوخنا وقال جماعة من السلف وابن حبيب يقتل كفرا ولا يستتاب عند ابن حبيب محتجين بالحديث وقال الكافة يقتل حدا محتجين باجماع الصدر الاول على موافقتهم ودفعهم في مقابر المسلمين واختلف في استتابهم قال ابن القصار ومن لم يستتبهم جعله من الحدود التي لا يسقطها النبوة والصحيح ما ذهب اليه الكافة من عدم الكفر لقوله تعالى ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ) الآية والقول لقوله تعالى ( فان تابوا ) الآية (قلت) خرج ابن رشد على قتله حدا أو كفرا الارث وعدمه (ع) وان وعد أن يصلي ولم يفعل فاختلف فيه وفي استتابته وتأخيره ومذهب مالك أنه يؤخر حتى يخرج الوقت فان خرج ولم يصل قتل (قلت) الخلاف الذي فيه هو أن مالكا قال يقتل وقال ابن حبيب

هذا المعنى وجب خلاف المقصود ولذلك قيل فيه وجوه (أحدها) أن ترك الصلاة معبر به عن فعل ضده لان فعل الصلاة هو الخارج بين الايمان والكفر فاذا ارتفع رفع المانع (وثانيها) قول القاضي يحتمل أن يؤول ترك الصلاة بالحد الواقع بينهما فن تركها دخل الحدود حام حول الكفر ودنا منه ﴿ قلت ﴾ وعلى هذا لا يؤخذ من الحديث كفر تارك الصلاة (وثالثها) متعلق الطرف محذوف تقديره ترك الصلاة وصلة بين العبد والكفر والمعنى بوصله اليه قال الطيبي وأمتن الوجوه وأقواها الثاني ثم الوجوه الثلاثة من باب التغليظ أي المؤمن لا يتركها نحو قوله تعالى ( ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ) ﴿ قلت ﴾ انما يحتاج الى هذا في الاول والثالث وأما الثاني فلا دليل فيه على الكفر كما أشرنا اليه فيما سبق ﴿ قال ﴾ ويمكن أن يقال إن الكلام مصوب (١) على غير مقتضى الظاهر لان الظاهر أن يقال بين الايمان والكفر ترك الصلاة أو بين المؤمن والكافر تركها فوضع موضع المؤمن العبد وموضع الكافر الكفر فجعله نفس الكفر بالنعم وإشعارا بان حقيقة العبودية أن يخضع لمعبوده ويشكر نعمه الظاهرة والباطنة وحقيقة من اتصف بالكفر أن يستنكف عن عبوديته ويسترحق نعمه وينمسه (٢) وأظهر الشكروا كله وعموده وقوامه أداء الصلاة واقامتها كانه قيل الفرق بين المؤمن والكافر ترك أداء شكر المنعم الحقيقي فن أقامه فهو مؤمن ومن تركه فهو كافر فعلى هذا الكفر بمعنى كفران النعمة والعبودية اظهر التذلل ولا يستحقها الا لمن له غاية الافضال وهو الله تعالى (ع) وأجمعوا على كفر من جحد وجوب الصلاة (ب) ولما نقل هذا الاجماع في درس شيخنا

(١) أي عمال به صوب  
أي ناحية غير مقتضى  
الظاهر أي يخرج عليه  
كتبه مصححه

(٢) بالصاد أي يحقره  
ولا يشكره اه مصححه

لا يقتل بل يوجع أذبا والذي في تأخير هوانه يؤخر في المشهور إلى آخر الوقت الضرورى وقال ابن خوزين من دأب إلى آخر الاختيارى وأما أنه يؤخر حتى يخرج الوقت جملة كما ذكر فلم أره مع أنه الذى يقتضيه النظر لأن يخرج الوقت يتحقق الترك أو يعنى بالآخر وقت الضرورة ووجهه والدعاء أحق ما احتيط لها وفى قتله بالسيف أو نخصا قولان لا شبه وبعض المتأخرين \* (ع) واختاف فى ترك غيرهما من الفرائض كالزكاة والصوم والحج والوضوء والغسل فقال مالك من قال لا أتوضأ أو لا أصوم يستتاب فإن تاب ولا قتل وإن قال لا أزكى أخذت منه كرها فإن أبى قوتل وإن قال لا أحج لم يجبر لأنه على التراخى وقال ابن حبيب من قال لا أتوضأ أو لا أغتسل أو لا أصوم أو ترك الزكاة والحج فهو كافر وقاله الحكم وجماعة من السلف وقال غيرهم لا يكفر إلا بجملة الوجوب واحتجوا باجماع الصدر الأول على مواريثه ودفنه فى مقابر المسلمين وهكذا فى الزكاة إذا امتنع منها ولم يصرح

### ✽ أحاديث تفضيل بعض الاعمال على بعض ✽

(قوله) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل (ب) قلت ✽ السائل أبو ذر وإنما سأل عنه ليلتزمه كما دأبهم فى الحرص على الخير ويصح لغة إطلاق أن بعض الأعمال أفضل وأقبح من بعض واختلف فى إطلاق أو جوب وأحل وأحرم فنعاه الباقلانى وتوقف فيه السيورى وعبد الحميد والمنع مقتضى العربية لأن أفعل التفضيل لا يبنى إلا ما يقبل الزيادة والنقص كالتعجب وهذه الصفات لا تقبل ما إذا لا يقال واجب جدا وكذا فى بقيتها وصحة اقتران لفظة جدا بصفة هى معيار ما يقبل الزيادة والنقص وما وقع فى المدونة فى كتاب الصلاة من قوله وكان أولاها بالقضاء وأوجبها عند الله وفى كتاب الجعل قلت فإن ضرب أجلا قال ذلك أحرم وفى كتاب المساقاة ولا بأس أن يلغى البياض

أبى عبد الله بن عرفة عارضته بقول ابن الحاجب فى كتابه الاصلى دوفى منكر حكم الاجماع ثالثها أن كان نحو العبادات الخمس كفر « فحاض الشيخ وأهل مجلسه فى التماس الجواب ولم يتحصل من جوابهم ما يحسن كتمه \* وأقرب ما يجاب به أن يجعل الخلاف المذكور فى منكر حكمه متأولا كحال مانع الزكاة أيام أبى بكر على أن المازرى فى شرح أفضية التلقين لم يحك خلافا فى عدم كفرهم وقال أنه مذهب أهل السنة ولكن الخلاف فى كفرهم موجود فى العصر الاول (ع) ان وعد أن يصلى ولم يفعل فاختلف فيه وفى استتابة وتأخير هوانه يؤخر حتى يخرج الوقت فان خرج ولم يصل قتل (ب) الخلاف فيه هو أن مالك كالأقوال يقتل وقال ابن حبيب لا يقتل بل يوجع أذبا والذي فى تأخير هوانه يؤخر فى المشهور إلى آخر الوقت الضرورى وقال ابن خوزين من دأب إلى آخر الاختيارى وأما أنه يؤخر حتى يخرج الوقت جملة كما ذكر فلم أره مع أنه الذى يقتضيه النظر لأن يخرج الوقت يتحقق الترك أو يعنى بالآخر وقت الضرورة ووجهه والدعاء أحق ما احتيط لها وفى قتله بالسيف أو نخصا قولان لا شبه وبعض المتأخرين (قوله) بين الرجل والشرك والكفر (ح) هكذا فى جميع الأصول بالواو وهو من عطف العام على الخاص لأن الكفر أعم من الشرك

### ✽ باب أفضل الأعمال الايمان بالله الى آخره ✽

(قوله) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل (ب) السائل أبو ذر وإنما سأل عنه ليلتزمه كما دأبهم فى الحرص على الخير ويصح لغة إطلاق أن بعض الأعمال أفضل وأقبح من بعض واختلف فى إطلاق أو جوب وأحل وأحرم فنعاه الباقلانى وتوقف فيه السيورى وعبد الحميد والمنع مقتضى

وحدثنا أبو غسان السمعى ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة

✽ حدثنا منصور بن أبى مزاحم ثنا ابراهيم بن سعد ح وحدثنى محمد بن جعفر ابن زياد انا ابراهيم يعنى ابن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال

للعامل وهو أحله فؤول بأوجب لأنه أكثر ثواباً وأحرماً لأنه أكثر أثماً وأحل لأنه أوضح أدلة (قوله إيمان بالله) (ع) جعل الإيمان هنا عملاً وهو غيره عند المتكلمين لأنه عندهم التصديق وعليه يدل حديث جبريل عليه السلام لأنه جعله فيه عمل قلب وجعل الإسلام عمل جوارح وتقدم لنا نحن أنه التصديق والنطق وأن تمامه العمل وأجمعوا أنه لا يكون مؤمنًا تام الإيمان إلا بعقد وقول وعمل وهذا الإيمان هو الذي ينبغي من النار رأساً ويعصم الدم والمال ولهذا الارتباط الذي بين الثلاثة صح إطلاق الإيمان على مجموعها وعلى كل واحد منها وكان أفضل الأعمال لأنه شرط في كلها وقد يحتل أن يريد بالإيمان المجعول أفضل الذكر الخفي من تعظيم حق الله تعالى وحق رسوله عليه الصلاة والسلام وإدامة الذكر وتدبر آيات كتاب الله تعالى وهي من أعمال القلب كما جاء أفضل الذكر الخفي (ط) وقد يوجه كون الإيمان أفضل بأن شرف الصفة بشرف متعلقة ومتعلق الإيمان الله ورسوله وكتابه (قوله الجهاد) (ع) اختلفت الطرق في ثناء الإيمان فجعله هنا الجهاد ولم يذكر الصلاة والزكاة وجعله في حديث ابن مسعود الصلاة ثم بر الوالدین ثم الجهاد وفي طريق آخر من حديثه بدأ بالصلاة لأول ميقاتهم ذكر الحج والجهاد ولم يذكر الحج في حديث أبي ذر و تقدم في حديث أي الإسلام خير قال أن تطعم الطعام فقيل إنما اختلف جوابه في ذلك لا اختلاف في حال السائل فأجاب كلا بما هو إلا أكثر في حقه (د) قال القفال فقد يكون السائل ذا نية فالجهاد في حق هذا أفضل وقد يكون له والدان لو خرج للجهاد ضاعا فالبر في حق هذا أفضل كما ورد أن رجلاً سأله عن الجهاد فقال ألك والدان قال نعم قال ففيهما فجاهد وقد يختلف جوابه بحسب ما يراه أليق بالزمان كما لو نزل العدو وخيف استئصاله وكما كان في صدر الإسلام حين كان المراد إغزاز الدين ويشهد لصحة هذه الاعتبارات حديث ابن عباس حجة لمن لم يحج خيراً من أربعين غزوة وغزوة لمن حج خيراً من أربعين حجة \* قال وقد يجمع بأن يكون الكلام على تقدير من أي من أفضل الأعمال كما فيكون الإيمان أفضله وتستوى هي في كونها من أفضل ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدليل آخر قال ولا يمنع من هذا كونه في بعض الطرق عطف بشم لأن ثم قد تكون للترتيب في الذكر لافي الحكم قال صاحب التحرير وألا تكون للترتيب وهو بعيد

إيمان بالله قيل ثم ماذا قال  
الجهاد في سبيل الله قيل ثم

المرية لان أفعّل التفضيل لا يبنى الا بما يقبل الزيادة والنقص كالتمجيد وهذه الصفات لا تقبلها اذا لا يقال واجب جدا وكذا في بقيتها وصحة اقتران لفظة جدا بصفة هي معيار ما يقبل الزيادة والنقص وما وقع في المدونة في كتاب الصلاة من قوله وكان أولا هما بالقضاء أو وجبه ما عند الله وفي كتاب الجمل قلت فان ضرب أجلا قال ذلك أحرم وفي كتاب المساقاة ولا بأس أن يلغى البياض للعامل وهو أحسنه فقول بأوجب لانه أكثر ثوابا وأحرم لانه أكثر إثمًا وأحل لانه أوضح أدلة **(قول)** ايمان بالله انما كان أفضل الاعمال لأنه شرط في جميعها (ط) وقد يوجه كونه أفضل بان شرف الصفة بشرف متعلقها ومتعلق الايمان الله ورسوله وكتابه (ع) وقد يحتمل ان يريد بالايان المجمعول أفضل الذ كر الخفي من تعظيم حق الله تعالى وحق رسوله صلى الله عليه وسلم وادامة الذ كر وتدبر آيات كتاب الله تعالى وهي من أعمال القلب كإجاء أفضل الذ كر الخفي **(قول)** الجهاد جعله هنا ثانيا في طريق آخر جعل فيها الترتيب على غير هذا فقيل انما اختلف جوابه في ذلك لاختلاف حال السائل فاجاب كلا بما هو الاكثر في حقه (ح) قال القفال قد يكون السائل ذانجدة فالجهاد في حقه أفضل وقد يكون له والدان لو خرج للجهاد ضاعا فالبر في حقه أفضل وقد يختلف جوابه بحسب ما يراه أليق بالزمان كما لو نزل العدو وخفف استنصاه وكما كان في صدر الاسلام حين كان المراد إغراز الدين ويشهد لصحة هذه

(قوله حج مبرور) (ع) قال ثمر هو السالم من الاثم ومنه بر في عيئته وبيعه اذا سلم من الاثم والخذلية وقال الحرابي هو المتقبل أي المثاب عليه وقيل هو المبذول فيه النوال لقوله وقد قيل يا رسول الله ما بر الحج قال إطعام الطعام وطيب الكلام من البر الذي هو فعل الجليل وقد يكون من البر بمعنى الصدق فيكون الحج المبرور الصادق الخالص فيه (د) تفسيره بالمتقبل مشكل لأنه لا يعلم المتقبل إلا أن يقال يعلم بالامارات كما يقال من علاماته ازدياد الخير (قلت) وكان الشيخ يقول يحتمل أن يفسر بالواجب (قوله وأعلاها ثمننا) (قلت) هو من عطف التفسير وكانت أفضل لأنها ترجع لكثرة المتصدق به اذا الصدقة بدينار ليست كالصدقة بألف وأخذ اللخمى بظاهر الحديث فقال عتق الكافر الاكثر ثمننا أفضل من عتق المسلم ودونه وقال الشافعي عتق رقبتين بثمن الأنفس أفضل بخلاف الاضحية فان رأسها أفضل من رأسين لان القصد منها طيب اللحم ومن العتق الاستخلاص من ذل الرق واستخلاص رقبتين أفضل ومقتضى الحديث لافرق بين الذكر والانثى ومن شيوخنا من كان يرجح عتق الذكر لما يخشى من الفساد على الانثى ولا يبعد أن يكون فك الأسير أفضل من العتق لأنه واجب وأيضا فان الاستخلاص من ذل الكفر كدمنه من ذل الرق (قوله تعين ضايعا أو تصنع لآخرق) (ع) ضايع هنا والضايع في الآخر رويناها من جميع الطرق عن هشام بالصاد المجمة والياء المثناة من أسفل الامن طريق عبد الغافر فانهما فيه بالصاد المهملة والنون وهو الصواب لمقابله بأخرق وهو الذي لاصنعة له (م) رجل أخرق وامرأة أخرقاء فان حذقافي الصنعة قيل في الرجل صنع بفتح النون والصاد وفي المرأة صناع بالألف بعد النون قال أبو ذؤيب في الرجل وعليهما مسرودتان قضاهما \* داود أو صنع السوابغ تبع

وقال آخر في المرأة

صناع باسفاها حمان لفرجها \* جواد بقوت البطن والعرض وافر

(ع) وهو بالمجمة أيضا صحيح لكن الزهري وابن المديني والدارقطني يقولون انه تصحيف من هشام

الاعتذارات حديث ابن عباس حجة لمن لم يحج خيرا من أربعين غزوة وغزوة لمن حج خيرا من أربعين حجة قال وقد يجمع بان يكون الكلام على تقدير من أي من أفضل الاعمال كذا فيكون الايمان افضلها وتستوى هي في كونها من افضل ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدليل آخر ولا يمنع من هذا العطف في بعض الطرق بثمن لانها قد تكون للترتيب في الذكر (قوله حج مبرور) قيل هو السالم من الاثم وقيل هو المتقبل وقيل هو المبذول فيه النوال (ح) تفسيره بالمتقبل مشكل لأنه لا يعلم إلا أن يقال يعلم بالامارات كما يقال من علاماته ازدياد الخير (ب) وكان الشيخ يقول يحتمل أن يفسر بالواجب (قوله وأعلاها ثمننا) (ب) هو من عطف التفسير وكانت أفضل لأنها ترجع لكثرة المتصدق به وأخذ اللخمى بظاهر الحديث فقال عتق الكافر الاكثر ثمننا أفضل من عتق المسلم ودونه \* وقال الشافعي عتق رقبتين بثمن الأنفس أفضل بخلاف الاضحية فان رأسها أفضل من رأسين لان القصد منها طيب اللحم ومن العتق الاستخلاص من ذل الرق ومقتضى الحديث لافرق بين الذكر والانثى \* ومن شيوخنا من رجح عتق الذكر لما يخشى من الفساد على الانثى ولا يبعد أن يكون فك الأسير أفضل من العتق لأنه واجب وأيضا فان الاستخلاص من ذل الكفر كدمنه من ذل الرق (قوله تعين صانعا أو تصنع لآخرق) (ع) رويناها بالصاد المجمة والياء المثناة من أسفل الامن طريق عبد الغافر فانه فيه بالصاد المهملة والنون وهو الصواب لمقابله بأخرق وهو الذي لاصنعة له (م) يقال رجل أخرق وامرأة

ماذا قال حج مبرور \* وفي رواية محمد بن جعفر قال ايمان بالله ورسوله \* وحديثه محمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق انا معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله \* حديثي أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد حدثنا هشام بن عروة وحديثنا خلف بن هشام واللفظ له ثنا حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي مرواح الليثي عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال الايمان بالله والجهاد في سبيله قال قلت أي الرقاب أفضل قال أنفسها عند أهلها وأكثرها ثمننا قال قلت فان لم أفعل قال تعين صانعا أو تصنع لآخرق قال قلت يا رسول الله أريت ان ضعفت عن بعض العمل

قال تكف شرك عن الناس فانها صدقة منك على نفسك \* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حيد قال عبد أنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن حبيب مولى عروة بن الزبير عن عروة بن الزبير عن أبي هريرة عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه غير أنه قال فتعين الصانع أو تصنع لا تحرق \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن سعد بن أياس أبي عمر والشيباني عن (١٩٣) عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه

وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة لوقتها قال قلت ثم أي قال بر الوالدين قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فارتكت أسنزيده الإرعاء عليه \* وحدثنا محمد بن أبي عمر المسكي حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا أبو يعفور عن الوليد بن العيزار عن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا نبي الله أي الأعمال أقرب إلى الجنة قال الصلاة على مواقيتها قلت وماذا يأنى الله قال بر الوالدين قلت وماذا يأنى الله قال الجهاد في سبيل الله \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي ثنا شعبة عن الوليد بن العيزار أنه سمع أبا عمرو الشيباني قال حدثني صاحب هذه الدار وأشار إلى دار عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قال قلت ثم أي قال ثم بر الوالدين

(قوله تكف شرك عن الناس) (ط) فيه أن الكف تكليف يثاب عليه بشرط النية فلو كف غفلة لم يشب وقيل لا يتعلق به تكليف لانه نفي محض (قوله الصلاة لوقتها) (ط) اللام للتوقيت كقوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس) ورواه الدارقطني من طريق صحيح لأول ميقاتها وهو ظاهر في أنها أفضل الأعمال وفيه تفصيل يأتي (قوله بر الوالدين) (د) هو فعل ما يسرهما والاحسان إلى صديقهما الحديث أن من البر الكرام الرجل أهل ود أبيه (ط) والترحم عليهما وإيصال ما يمكن من الخير إليهما (قلت) كان بين يدي الشيخ أبي اسحق الجبيني أن يجلس فجعل انسان يطيل النظر إليه فقال له الشيخ لو أهدى إليك طبق منه ما كنت تصنع به قال آكل وأطعم والدتي قال وأبوك قال انه قد مات قال اذا مات أين قطع بره ما كنت تصنع به حيا تصدق به عليه تصل إليه بركته في قبره (قوله ارعاء عليه) أي ابقاء لئلا أخرج به فيه رعاية الأب مع العلماء

خرقاء فان حذقا في الصنعة قيل في الرجل صنع بفتح النون والصاد وفي المرأة صناع بالالف بعد النون (قوله تكف شرك عن الناس) (ط) فيه أن الكف تكليف يثاب عليه بشرط النية فلو كف غفلة لم يشب وقيل لا يتعلق به تكليف لانه نفي محض (قوله الصلاة لوقتها) (ط) اللام للتوقيت كقوله تعالى (لدلوك الشمس) ورواه الدارقطني من طريق صحيح لأول ميقاتها وهو ظاهر في أنها أفضل الأعمال وفيه تفصيل يأتي (قوله بر الوالدين) (ح) هو فعل ما يسرهما والاحسان إلى صديقهما الحديث إن من البر الكرام الرجل أهل ود أبيه (ط) والترحم عليهما وإيصال ما يمكن من الخير إليهما (ب) كان بين يدي الشيخ أبي اسحق الجبيني أن يجلس فجعل انسان يطيل النظر إليه فقال له الشيخ لو أهدى إليك طبق منه ما كنت تصنع به قال آكل وأطعم والدتي قال وأبوك قال انه قد مات قال اذا مات أين قطع بره ما كنت تصنع به حيا تصدق به عليه تصل إليه بركته في قبره (قوله أسنزيده) (ح) الرواية باسقاط أن وهي مرادة (قوله ارعاء عليه) أي ابقاء عليه ورفقه لئلا أخرج به فيه رعاية الآداب مع العلماء وترك التثقيب عليهم \* قلت \* وهو أمر قد ترك اعتباره في أعصارنا الردية ولا حول ولا قوة إلا بالله \* وأما الاسناد ففيه أبو هريرة واسمه عبد الرحمن بن صخر على الصحيح \* وفيه أبو ذر واسمه جندب بضم الدال وفتحها ابن جنادة بضم الجيم وقيل غير ذلك \* وفيه منصور بن أبي مزاحم بالخاء والراء \* وفيه ابن شهاب واسمه محمد بن مسلم \* والريث الزهري واسمه سليمان بن داود \* وأبو هريرة بضم الميم وبالراء والخاء المهملة والواو مكسورة \* وأما الشيباني الراوي عن الوليد بن العيزار فهو أبو اسحق سليمان بن فيروز الكوفي \* وأما أبو يعفور فبالعين المهملة والفاء والراء واسمه عبد الرحمن ابن عبيد بن نسطاس بكسر النون وبالسین المهملة ونسطاس غير منصرف \* وأما الوليد بن العيزار فبالعين المهملة المفتوحة وبالراء قبل الالف والراء بعدها \* وعلى بن مسهر بضم الميم وكسر الهاء

(٢٥ - شرح الآبي والسوسي - له) قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن ولو استزدته لزادني \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله وزاد وأشار إلى دار عبد الله وماسمها لنا \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن أبي عمرو والشيباني عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الأعمال أو العمل الصلاة



## ﴿ أحاديث الكبار ﴾

(قوله أى الذنوب أعظم) أى أشدها عقوبة (قلت) لا يقال السؤال عن أفضل الأعمال وجهه ماتقدم وأما أعظم الذنوب فترك السؤال عنه أرجح ليقع الكف عن الجميع ويشهد لذلك حديث إن الله أخفى ثلاثاً في ثلاث لان هذا وجهه أيضاً ليكون التعرّض منه أكثر (قوله ندا) (م) الند المثل (قلت) بل هو أخص لانه المثل المناوى من ند اذا نفر وخالف (فان قلت) يلزم أن يكون غير المناوى غير منهى عنه لانه لا يلزم من النهى عن الأخص النهى عن الاعم والمثل منهى عن اتخاذه خالف أولم يخالف (قلت) هو كقوله تعالى (ومار بك بظلام للعبيد) (قوله وهو خلقك) قلت هو بيان للفرق وتبجيج للجعل ويحتج به الأشعري في أن أخص وصفه تعالى القدرة (قوله ثم أى) يعنى أى شئ أعظم (قلت) فالتنوين فيه للعوض وليست ثم للترتيب في الزمان اذ لا يتصور فيه ولا في الرتبة لان شرطه كون المعطوف أعظم كقوله \* يرى غمرات الموت ثم يزورها \*

وهو هنا العكس ففى للترتيب في الاخبار (قوله أن تقتل ولدك) (قلت) الولد قيد في كون القتل أقبح لافي كونه كبيرة لانه ضد ما جبلت عليه الآباء من الرقة فلا يقع الا من جافى الطبع لاسيما وقد قيل انهم كانوا يدفنونه حياً (قوله مخافة أن يطعم معك) (ع) هو إشارة لما في القرآن الكريم من قوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) وفي الأخرى (من إملاق) فالأولى نهى للاغنياء أن يقتلوا خوف الفقر الآتى والثانية للفقراء أن يقتلوا تخفيفاً للعيال والعرب انما كانت تفعله في البنات لتخفيف المؤنة وفقرط لغيره لما يمرض من فضيحة النساء ويتحملون ذلك في الذكر لما يرجون فيه من حياية الجانب وتكثير العشيرة بخلاف البنات \* قلت \* قال السهلي وما ذكر أنهم يعضونه خشية الاملاق أصح وهو المؤودة في قوله (واذا المؤودة سئلت) (قوله أن تزاني حليلة جارك)

## ﴿ باب أى الذنوب أعظم الى آخره ﴾

(قوله أى الذنوب أعظم) أى أشدها عقوبة (ب) لا يقال السؤال عن أفضل الاعمال وجهه ماتقدم وأما أعظم الذنوب فترك السؤال عنه أفضل وأرجح ليقع الكف عن الجميع ويشهد لذلك حديث إن الله أخفى ثلاثاً في ثلاث لان هذا وجهه أيضاً ليكون التعرّض منه أكثر (قوله ندا) (م) الند المثل (ب) بل هو أخص لانه المثل المناوى من ند اذا نفر وخالف \* فان قلت \* يلزم أن يكون غير المناوى غير منهى عنه \* قلت \* هو كقوله تعالى (ومار بك بظلام للعبيد) (قوله وهو خلقك) (ب) هو بيان للفرق وتبجيج للجعل ويحتج به الأشعري في أن أخص وصفه تعالى القدرة (قوله ثم أى) التنوين فيه للعوض أى أى شئ \* قال الفا كهاني في شرح العمدة والأولى قراءته بالسكون لانه اسم معرب فيوقف عليه رفعاً وخفضاً بالسكون كغيره من المعربات وثم هنا للترتيب في الاخبار (قوله ان تقتل ولدك) قيد في أنه أكبر الكبار لافي كونه كبيرة لانه ضد ما جبلت عليه الآباء من الرقة فلا يقع الا من جافى الطبع لاسيما وقد قيل انهم كانوا يدفنونه حياً (قوله مخافة أن يطعم معك) جامع لضمون ما في الآيتين وهو قوله تعالى (خشية املاق) و (من املاق) فالأولى نهى للاغنياء أن يقتلوا خوف حدوث الفقر والثانية نهى للفقراء أن يقتلوا تخفيفاً للعيال وأكثر ما كانت الجاهلية تفعله في الاناث ويتحملون مؤنة الذكر لما يرجون فيه من حياية الجانب وكثرة العشيرة (قوله ان تزاني حليلة جارك) أى من يحل له وطؤها من حره وأمة أو ذكراً لحليلة تخرج من حرج الغالب فلا فهو له وأما العظ

لوقتها وبر الولدين \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا جرير وقال عثمان حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنوب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قال قلت له إن ذلك لعظيم قال قلت ثم أى قال ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قال قلت ثم أى قال ثم أن تزاني حليلة جارك

(ع) خص حليمة الجار لان الغالب أن الرجل انما يراى من قرب مكانه أو مكن لقائه ونبه بالحليمة على عظم حق الجار وأنه يجب أن يغار على حليمة جاره من الفاحشة مثل ما يغار على حليمة نفسه وخص الثلاثة بالدكر لاعتقاد العرب لها في الجاهلية \* قلت \* قد علمت أن المخرج مخرج الغالب لا المصهور له وهو هنا لفظ الحليمة لان الغالب في الجارة أن تكون حليمة أى متزوجة فلا مفهوم له إذا فرق بين قبح الزنا بالجارة متزوجة كانت أو عزبة وأما لفظ الجارة فلم يخرج مخرج الغالب بل مخرج شدة قبح الزنا بالانه زنا وابطال الحق الجوار \* وفي حديث المقداد لأن زنى أحد عشر نسوة أيسر عليه من أن يزنى بامرأة جاره وكانت العرب تقدر بصون حرم الجار قال عنترة

واغض طرفي ما بدت لي جارتى \* حتى يوارى جارتى مأواها

ومن معنى ما ذكر أن الزنا بالجارة أيسر ما روى أن ابنة بعض الكبراء زنت بعبداء أو عبداً يها فقيل لها أبا لعبد وأنت في نسبك وأنت (١) فقالت قرب الوساد وطول السناد أفضى بي إلى الفساد وتعمى بالسناد طول الحديث وقرب المكان **قوله** في الآخر (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر) (د) ولما كان قبح المفساد يختلف انقسمت عند الجمهور إلى كبار وصغائر وقال ابن عباس لا صغائر لعظم من يعصى بها وأنكره الغزالي وقال أنكر الصغائر لا يليق بالفقه لصحة الأحاديث بأن من الذنوب ما يكفره الوضوء والصلاة واجتناب الكبائر وذلك دليل على الانقسام (ع) ويقول ابن عباس إن كل ما عصى الله به كبيرة قال المحققون \* (د) ثم إذا انقسمت فالشرع وصف مخالقات بأنها كبار ومخالفات بأنها صغائر لا على معنى الحصر فيعين من القسمين وبقيت مخالقات لم يصفها واختلفوا قال الأكثر الأولى تفسير الكبيرة ليكون التحريم منها أكثر وقال الواحدى الأولى عدم التفسير ليقع الكف عن الجميع مخوف الوقوع فيها هو كبيرة ويكون شبه إخفاء ليلة القدر وساعة الإجابة في الجمعة واسم الله الأعظم \* ثم اختلف القائلون بالتفسير فقال ابن عباس الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه قيل أهى سبع قال هى إلى السبعين أقرب وروى إلى السبع مائة \* وعنه أيضاً ما نوه الله سبحانه عليه بعد ذاب أو قرن بغضب أولعنه \* ونحوه عن الحسن وقيل هى ما نوه الله عليه بعد ذاب أو رتب عليه حد وقال الغزالي هى ما فصل دون استئثار خوف ولا اعتقاب ندم ينقص اللذة لان الموقع للذنوب دون أحد هما مجترئ متهاون وما وقع مع أحدهما صغيرة \* وقال ابن الصلاح الكبيرة ما عظم من الذنوب بحيث يصح أن يقال عليه عظيم كبير ولذلك أمارات ترتيب الحد والتوعيد بالنار والاقتران بلعنة أو غضب أو تسمية فاعلمها فاسقاً \* وقال عز الدين ويعرف الفرق بأن تعرض مفسدة الذنب فإن نقصت عن مفسدة أقل الكبائر المنصوص عليها فهى صغيرة وإن ساوتها أو كانت أعظم فهى كبيرة فالشرك كبيرة بالنص وتلطخ الكعبة بالقدور وإلقاء المصحف فيه مساو لذلك والزنا والقتل كبيرتان أيضاً بالنص وحبس امرأة لمن زنى بها أو يقتلها لينص عليه ولكنه أعظم مفسدة من أكل مال اليتيم المنصوص عليه والفرار يوم الزحف كبيرة بالنص والدلالة على عورات المسلمين مع العلم بأنهم يسبون أموالهم لينص عليه ولكنه أعظم من الفرار وكذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها بخلاف كذبة يؤخذ بها مرة فهذه صغيرة (ع) وألحق العلماء بالكبائر الإصرار على الصغائر فمن ابن عباس لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار يعنى أن الكبيرة يححوها الاستغفار والصغيرة كبيرة مع الإصرار (د) واختلف

الجار فلم يخرج مخرج الغالب بل مخرج شدة التبعيض للزنا لما فيه من ابطال حق الجار \* وفي حديث المقداد لأن زنى أحد عشر نسوة أيسر عليه من أن يزنى بامرأة جاره ولأن التمكن منه أقرب \* روى أن ابنة لبعض الكبراء زنت بعبداء أو عبداً يها فقيل لها أبا لعبد وأنت في نسبك وأنت فقالت قرب

(١) أى كذا وكذا حذفه  
لدلالة الحال عليه  
كتبه مصححه

\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم جميعاً عن جرير قال عثمان حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله أى الذنب أكبر عند الله قال أن تدع الله ندا وهو خلقك قال ثم أى قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قال قلت ثم أى قال أن ترائى حليمة جارك فأرسل الله عز وجل تصديقها (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً) \* حدثنى عمرو بن محمد بكير بن محمد الناقد حدثنا اسمعيل بن عليه عن سعيد الجريري حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه أنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً

في حد الاصرار فقال عز الدين هو تكرار الصغيرة تكرار يشعر بقله المبالاة اشعار الكبيرة بذلك أو فعل صغائر من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك وقال ابن الصلاح هو ادامة الفعل والعزم على ادامته ادامة يصح معها اطلاق وصف العظم عليه وليس بشيء (قوله) الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقول الزور (ع) معنى أكبر أشد عقوبة ولا خفاء بأن الشرك أكبرها واختلفت الطرق فيايليه في هذا العقوق وفي المتقدم من القتل وفي الآتي أكبر الكبار شهادة الزور ولا يدل ما جعل ناليه في طريق أنه لا أكبر منه بعد الشرك لمعارضته ما في الآخر ووجه الجمع انه انما اختلف جوابه في ذلك لان جوابه كان بحسب ما الحاجة الى بيانه حينئذ أمس إما الكثرة ارتكابه أو خوف موافقة كما تقدم في تسمية أفضل الأعمال وجمع الطحاوي بأن قال يضم ما جعل ثاني الشرك في طريق الى ما جعل ثاني في الاخرى ويجعلان في درجة واحدة من الاثم وكذلك فيما جعل ثالثا وجمع بعضهم بأن قال القتل والزنا قدما على العقوق والعموس فالطريق الذي جعل العقوق فيها ثانيا انما هو لعدم حفظ الراوى واليه مال بعض من لقيناه وليس بسديد لان تحميل الراوى مالم يرو وتعليطه فيما روى باب لوقع دخل على الشريعة منه خطب وكذلك ما تضمنته الاحاديث من عدالكبار لا يقتضى أنه لا كبيرة الا ذلك فان اللواط أكبر من الزنا ولم يذكره في الاحاديث الا أن يقال نبه على ما هو من جنسه في المعصية وان اختلف في القبح فنبه بالزنا بالجارية عليه بالا جنسية وعلى اللواط وفعل النساء بالنساء كما نبه بقتل الولد خشية الاملاق على قتل غيره وان كان قتل الولد أقبح ويعضد هذا الوجه قوله فأنزله الله تصديق ذلك (والذين لا يدعون) الآية فدخل تحت عموم لفظه الزنا بالجارية لتأ كد حرمها وحرمتمز وجها ﴿قلت﴾ ويدل على ان اللواط أقبح مما لمسكى في القوت قال يقال يهتر العرش ويغضب الرحمن لقتل نفس بغير حق وغشيان الذكر الذكر والاثني الاثنى قال وفي خبر «لواغتسل اللوطى بماء البعر ما غسله» (١) قوله في الآخر (وعقوق الوالدين) (ع) هو قطع ما يجب لهما من البر (د) وقال عز الدين لم أقف فيه على ضابط أعقده فانه لا يجب طاعتها في كل شيء وقد حرم على الولد أن يغزو دون اذنها لانها مايتأذيان بما يصيبه من جرح أو قتل وقال ابن الصلاح هو فعل مايتأذيان به تأذيا غير هين مع كونه ليس من الواجبات وقيل هو مخالفتها فيما ليس بمعصية وطاعتها عند هذا القائل واجبة فيما ليس بمعصية وقد أوجب كثير طاعتها في الشبهات واجازة بعضهم سفره للتجرب بغير اذنها ليس بخلاف لما ذكرناه لانه كلام مطلق وما ذكرناه تفسيره (قوله) وقول الزور (ط) هي الشهادة بالكذب ﴿قلت﴾ ليست هي كذلك وانما هي أن يشهد بما لم يعلم عمدا وان طابقت الواقع كن شهد أن زيدا قتل عمر او هو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق وان شهدوا بموته ثم قدم حيا فان

(١) في موضوعات القارئ وتميز الطيب من الخبيث نقلا عن السخاوي أنه وكل ما في معناه باطل كتبه مصححه

الاشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متسكنا فجلس فازال يكررها

الوساد و طول السناد أفضى الى الفساد وتغنى بالسناد طول الحديث (قوله) وعقوق الوالدين (ح) وقال عز الدين لم أقف فيه على ضابط أعقده فانه لا يجب طاعتها في كل شيء وقد حرم على الولد أن يغزو دون اذنها لانها مايتأذيان بما يصيبه من جرح أو قتل وقال ابن الصلاح هو فعل مايتأذيان به تأذيا غير هين مع كونه ليس من الواجبات وقيل هو مخالفتها فيما ليس بمعصية وطاعتها عند هذا القائل واجبة فيما ليس بمعصية وقد أوجب كثير طاعتها في الشبهات واجازة بعضهم سفره للتجارة بغير اذنها ليس بخلاف لما ذكرناه لانه كلام مطلق وما ذكرناه تفسيره (قوله) وقول الزور (ط) هي الشهادة بالكذب (ب) ليست هي كذلك وانما هي أن يشهد بما لم يعلم عمدا وان طابقت الواقع كن شهد أن زيدا قتل عمر او هو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق قتل عمرا وهو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق

حتى قلنا ليه سكت

\* وحدثني يحيى بن حبيب

الحارثي ثنا خالد وهو ابن

الحارث ثنا شعبة أخبرنا

عبيد الله بن أبي بكر عن

أنس عن النبي صلى الله

عليه وسلم في الكبائر

قال الشرك بالله وعقوق

والوالدين وقتل النفس

وقول الزور \* حدثنا

محمد بن الوليد بن عبيد

الجيد ثنا محمد بن جعفر

ثنا شعبة حدثني عبيد الله

ابن أبي بكر قال سمعت

أنس بن مالك قال ذكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكبائر وأسئل عن

الكبائر فقال الشرك

بالله وقتل النفس وعقوق

والوالدين وقال ألا أنبئكم

بأكبر الكبائر قال قول

الزور وأقال شهادة الزور

قال شعبة وأكبر ظني أنه

قال شهادة الزور \*

حدثني هرون بن سعيد

الأيلي حدثنا ابن وهب

أخبرني سليمان بن بلال عن

نور بن زيد عن أبي الغيث

عن أبي هريرة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

قال اجتنبوا السبع

الموبقات قيل يا رسول الله

وما هن قال الشرك بالله

والسحر وقتل النفس التي

حرم الله الإلحاق وأكل الربا

ذكر وعذرا كرويتهم إياه صريعا في القتلى وقد طعن فظنوا أنه مات فليست بزور والافهي زور  
وظاهر كلام الباجي أن غير العايد شاهد زور لانه قال ومن ثبت أنه شهد بزور فان كان نسيانا أو غفلة  
فلا شيء عليه وان كثر منه ردت شهادته ولم يحكم بنفسه (ط) وكان من أكبر الكبائر لانها يتوصل بها  
الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك أعظم منها (د) القتل أعظم منها  
وظاهر الحديث حتى لو أتلف بها اليسير وقال عز الدين انما ذلك اذا أتلف بها خطيرا وقد يضبط  
بنصاب السرقة فان نقص عنه احتمل أن يكون كبيرة سدا للباب كما جعل شرب نقطة من الخمر كبيرة  
وانكاره صلى الله عليه وسلم وتكراره تعظيما للامر **قوله** في الآخر (اجتنبوا) أي ابعدوا وهو أبلغ من  
اتركوا (ع) والموبقات المهلكات من وبق بالفتح يبق وبق بضم الواو اذا هلك ومنه قوله تعالى  
(وجعلنا بينهم موبقا) أي من العذاب وقيل موعدا وقيل محبسا (ط) وهو جمع وابقة والكبائر أكثر  
من سبع وانما خص هذه لانه استجد العلم بها الآن لأن الأحكام كانت تتجدد ولانها التي سئل عنها أولا لانها  
التي دعت الحاجة الى ذكرها حينئذ **قلت** \* ولذا لا يحتاج به لالغاء مفهوم العدد لان السبع انما  
ذكرت لوجه مما ذكر **(قوله والسحر)** **قلت** \* يأتي الكلام على حقيقة وعلمه ان شاء الله  
تعالى (د) والجمهور أن تعلمه وتعليمه كبيرة وأجاز بعض أصحابنا تعلمه ليبتل على مدعيه وليفرق بينه  
وبين المجزأة وحل الحديث على الفعل **(قوله وقتل النفس)** قد تقدم ما جاء به ترعرش الرحمن  
و يغضب الله لثلاث واختلف في توبة القاتل وعن ابن عباس أنه مغل في النار **(قوله وأكل الربا)** قلت  
يعني كسبه والعمل به اقتناه أو صرفه في أكل أو غيره وانما خص الأكل لانه معظم ما يكسبه  
والر با حقيقة وعادة انما يستعمل في ربا الفضل والنساء وفيهما جاء التشديد في الآي والا حاديتهما  
المراد في الحديث واطلاقه على كل حرام مجاز فلا يحمل الحديث عليه اذ لا يصدق على كل حرام أنه كبيرة

وان شهدوا بموته ثم قدم حيا فان ذكر وعذرا كرويتهم إياه صريعا في القتلى وقد طعن فظنوا أنه  
مات فليست بزور والافهي زور ووظاهر كلام الباجي أن غير العايد شاهد زور لانه قال ومن ثبت أنه  
شهد بزور فان كان نسيانا أو غفلة فلا شيء عليه وان كثر منه ردت شهادته ولم يحكم بنفسه (ط) وكان من  
أكبر الكبائر لانها يتوصل بها الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك  
أعظم منها (ح) القتل أعظم منها وظاهر الحديث حتى لو أتلف بها اليسير وقال عز الدين انما ذلك اذا أتلف  
بها خطيرا وقد يضبط بنصاب السرقة فان نقص عنه احتمل أن يكون كبيرة سدا للباب كما جعل شرب  
نقطة من الخمر كبيرة **(قوله ليه سكت)** انما نوه شفقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرامة  
لما زعجه ويغضبه **قوله** في الآخر (اجتنبوا) أي ابعدوا وهو أبلغ من تركوا (ع) والموبقات المهلكات  
من وبق بالفتح يبق وبق بضم الواو اذا هلك ومنه (وجعلنا بينهم موبقا) (ط) والكبائر أكثر من سبع  
وانما خص هذه لانه استجد العلم بها الآن لأن الأحكام كانت تتجدد ولانها التي سئل عنها أولا لانها التي  
دعت الحاجة الى ذكرها حينئذ (ب) ولذا لا يحتاج به لالغاء مفهوم العدد لان السبع انما ذكر  
لوجه مما ذكر **(قوله والسحر)** (ب) يأتي الكلام على حقيقة وعلمه ان شاء الله تعالى (ح) والجمهور أن  
تعلمه وتعليمه كبيرة وأجاز بعض أصحابنا تعلمه ليبتل على مدعيه وليفرق بينه وبين المجزأة وحل  
الحديث على الفعل **(قوله وقتل النفس)** اختلف في توبة القاتل وعن ابن عباس أنه مغل في النار  
**(قوله وأكل الربا)** (ب) يعني كسبه والعمل به اقتناه أو صرفه في أكل أو غيره وانما خص الأكل

( قوله وأكل مال اليتيم ) ( قلت ) كان كبيرة لعدم الناظر له ولما يؤدى اليه من ضياعه واليتيم لغة الانفراد واليتيم لغة الاناسى من فقد أباه وفي البهائم من فقد أمه ( ابن عطية ) بشرط الصغر فيهما ( الزمخشري ) ولا يشترط لوجود الانفراد في الكبير الا انه غالب استعماله في الصغير قال وحديث « لا يتيم بعد البلوغ » تعليم شريعة لا تعليم لغة قال وقول قريش في رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أبي طالب يحتمل أنه على الأصل أو أنه حكاية ما مضى لانه ربي في حجر عمه \* والحديث نص في منع الأكل حتى الولي وقال به قوم وأجاز الاكثر للولي أن يأكل بالمعروف لقوله تعالى ( فليأكل بالمعروف ) وأجاب المانع بأنه أمر للولي أن يأكل من مال نفسه بالمعروف ولا يبذر خوف أن يحتاج فيمده إلى مال اليتيم أو أنه أمر للولي أن يقتصر على اليتيم خوف أن يحتاج أو أنه الاكل على وجه السلف كما قال عمر أنزلت نفسي في مال الله منزلة ولي يتيم إن استغنيست استغففت وإن احتجت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت \* والمذهب أنه ان خدم المال وقام به أكل بقدر الحاجة تغنيا كان أوفقيرا ( ابن رشد ) وأجاز بعض العلماء للفقير خاصة أن يكتسب بقدر الحاجة وإن لم يخدم المال وانما يتفقده ويتشرف عليه فان كان فقيرا أكل ما لا يثمن له كاللبن والفاكهة واختلف في الغنى فقيل كالفقير وقيل لا لقوله ( ومن كان غنيا فليستعفف ) \* وأما خلط الولي طعام اليتيم معه في العتيبة ان نال اليتيم من ذلك أكثر من حظه فلا بأس به والالم ينجبني ( قوله والتولى يوم الزحف ) ( ع ) رد قول الحسن انه ليس بكبيرة وان الآية خاصة بأهل بدر أى ومن يولهم يوم بدر وقول من زعم أنهم منسوخة بقوله تعالى ( ان يكن منكم عشرون ) الآية ثم نسخت هذه بقوله ( فان يكن منكم مائة ) والصواب انها محكمة لكن خفف ما فيها بما في الاخرى \* ( قلت ) قال ابن التماساني يجوز نسخ الأتقل الى الأخف فقد نص على ان التخفيف

وأكل مال اليتيم والتولى  
يوم الزحف

لانه معظم ما يكسبه والربا حقيقة وعادة انما يستعمل في ربا الفضل والنساء وفيهما جاء التشديد في الآي والا حاديت وهما المراد في الحديث أو اطلاقه على كل حرام مجاز فلا يعمل الحديث عليه اذ لا يصدق على كل حرام أنه كبيرة ( قوله وأكل مال اليتيم ) ( ب ) كان كبيرة لعدم الناظر له ولما يؤدى اليه من ضياعه واليتيم لغة الانفراد واليتيم في الاناسى من فقد أباه وفي البهائم من فقد أمه ( ابن عطية ) بشرط الصغر فيهما ( الزمخشري ) لا يشترط لوجود الانفراد في الكبير الا أنه غالب استعماله في الصغير قال وحديث « لا يتيم بعد البلوغ » تعليم شريعة لا تعليم لغة وقول قريش في رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أبي طالب يحتمل أنه على الأصل أو أنه حكاية ما مضى \* والحديث نص في منع الأكل حتى للولي وقال به قوم وأجاز الاكثر للولي أن يأكل بالمعروف لقوله تعالى ( فليأكل بالمعروف ) وأجاب المانع بأنه أمر للولي أن يأكل من مال نفسه بالمعروف خوف أن يحتاج فيمده إلى مال اليتيم أو أنه أمر للولي أن يقتصر على اليتيم خوف أن يحتاج أو أنه الاكل على وجه السلف كما قال عمر أنزلت نفسي في مال الله منزلة ولي يتيم ان استغنيست استغففت وإن احتجت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت \* والمذهب انه ان خدم المال وقام به أكل بقدر الحاجة تغنيا كان أوفقيرا ( ابن رشد ) وأجاز بعض العلماء للفقير خاصة أن يكتسب بقدر الحاجة وإن لم يخدم المال وانما يتفقده ويتشرف عليه فان كان فقيرا أكل ما لا يثمن له كاللبن والفاكهة واختلف في الغنى فقيل كالفقير وقيل لا لقوله تعالى ( ومن كان غنيا فليستعفف ) \* وأما خلط الولي طعام اليتيم معه في العتيبة ان نال اليتيم من ذلك أكثر من حظه فلا بأس به والالم ينجبني ( قوله والتولى يوم الزحف ) ( ع ) رد قول الحسن أنه ليس بكبيرة وان الآية خاصة بأهل بدر ويرد قول من زعم أنهم منسوخة بقوله تعالى ( ان يكن منكم عشرون ) الآية ثم

نسخ والتولى الذى هو الكبيرة هو التولى من الضعف \* ويوم الزحف قال ابن العربي هو ساعة القتال وقال ابن منير هو الادراب (١) فى أرض العدو فالتولى بعده وقبل القتال كبيرة عليه لا على الاول والتوبة منه كغيره \* وكان الشيخ يقول لا تصح توبته الا بأن يحضر زحفا آخر ويثبت ولا يخفى عليك مافيه (ابن المنير) حضر ابن العربي بعض زحوف الأندلس ففر فمين فر فلماولى القضاء لم يجد حساده مايجرحونه به الا ذلك فكان سبب تمكنهم من إذايته وتأخيرهم (قوله) وقذف المحصنات وكذلك قذف المحصنين فهو كقوله من أعتق شركا له فى عبد (قوله فى الآخر) (من الكبائر) (ط) يعنى من أكبر لانه يتسبب فى شتمها وشتمها عقوق من أكبر الكبائر (ط) ولأن شتم الاجنبى كبيرة وشتم الاب أقبح منه فيكون من أكبر الكبائر \* (قلت) لم يقصد شتم أبيه وليس فعل السبب كفعل المسبب على كل حال فالصواب كونه كبيرة كما جعله فى الحديث لا من أكبر (قوله) قالوا كيف يشتم الرجل أباه استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل ما كانوا عليه من حميد الاخلاق والا فهو بعدهم كثير (قوله) يسب الرجل أباه (م) جعل فعل السبب كفعل المسبب فيحتج به لمنع أحد القولين بيع ثياب الحر لمن لا يحل له لبسها والعنب لمن يعصرها خرا والمذهب فى هذا سد الذرائع كقوله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله الآية)

نسخت هذه بقوله (فان يكن منكم مائة) الآية والصواب أنها محكمة لكن خفف مافيهما بالأخرى (ب) قال ابن التلمذ انى يجوز نسخ الأثقل الى الأخف فقد نص على أن التخفيف نسخ والتولى الذى هو الكبيرة هو التولى من الضعف ويوم الزحف هو ساعة القتال قاله ابن العربي وقال ابن منير هو الادراب فى أرض العدو \* فالتولى بعده وقبل القتال كبيرة عليه لا على الاول والتوبة منه كغيره وقال الشيخ يقول لا تصح توبته الا بأن يحضر زحفا آخر ويثبت ولا يخفى عليك مافيه (ابن المنير) حضر ابن العربي بعض زحوف الأندلس ففر فمين فر فلماولى القضاء لم يجد حساده مايجرحونه به الا ذلك فكان سبب تمكنهم من إذايته وتأخيرهم (قوله) وقذف المحصنات (قوله) وكذا قذف المحصنين فهو كقوله من أعتق شركا له فى عبد \* (قلت) وقد يكون مسمى المحصنات مقصودا لان المعرفة فى حقهما أكثر وأثمل والمحصنات هنا العفاف (قوله فى الآخر) (من الكبائر) (ع) يعنى من أكبر الكبائر لانه يتسبب فى شتمها وشتمها عقوق من أكبر الكبائر (ط) ولأن شتم الاجنبى كبيرة وشتم الاب أقبح منه فيكون من أكبر الكبائر (ب) لم يقصد شتم أبيه وليس فعل السبب كفعل المسبب على كل حال فالصواب كونه كبيرة كما جعله فى الحديث لا من أكبر (قوله) كيف يشتم استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل على ما كانوا عليه من حميد الاخلاق والا فهو بعدهم كثير (قوله) يسب الرجل أباه (الرجل) جعل فعل السبب كفعل المسبب فيحتج به لاحد القولين لمنع بيع ثياب الحر لمن لا يحل له لبسها والعنب لمن يعصرها خرا والمذهب فى هذا سد الذرائع \* وأما الاسناد ففيه أبو بكر بقرعة الباء وفيه عبيد الله بن أبي بكر هو أبو بكر بن أنس بن مالك فعبيد الله يروى عن جده (قوله) وأكبر ظنى هو بالباء الموحدة \* وأبو الفيت اسمه سالم (قوله فى أول الباب) (عن سعيد الجريرى) بضم الجيم منسوب الى جرير مصغرا وهو جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء بطن من بكر بن وائل وهو سعيد بن اياس أبو مسعود البصرى

(١) أى الدخول فيها كتبه  
مصححه

وقذف المحصنات الغافلات  
المؤمنات \* حدثنا قتيبة  
ابن سعيد ثنا الليث عن  
ابن الهاد عن سعد بن ابراهيم  
عن حيد بن عبد الرحمن  
عن عبد الله بن عمرو  
ابن العاص أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من  
الكبائر شتم الرجل والديه  
قالوا يارسول الله وهل  
يشتم الرجل والديه قال  
نعم يسب أباه يسب أمه فيسب  
أباه ويسب أمه فيسب أمه  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ومحمد بن مثنى ومحمد  
ابن بشار جميعا عن محمد  
ابن جعفر عن شعبة ح  
وحدثني محمد بن حاتم ثنا  
يحيى بن سعيد ثنا سفيان  
كلاهما عن سعد بن ابراهيم  
بهذا الاسناد مثله \*

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ﴾

(ع) أوله الخطابي بأنه يعنى الكبر عن الايمان لقوله ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من ايمان فقابل الايمان بالكبر قال ويحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة كقوله تعالى ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) الآية وهذا الوجه بعيد من اللفظ ويحتمل أن يريد أنه لا يدخلها ابتداء بل حتى يجازى (د) والوجه الاول أيضا بعيد من السياق وانما يعنى الكبر عرفا فالصواب ما ذكره عياض (قوله قال رجل) (ع) هو مالك بن مرارة الرهاوى (د) مرارة بضم الميم والرهاوى بفتح الراء ونسبه الى رها بضمها حى من مذحج وذكر الحافظ ابن بشكوال في اسم الرجل أقوالا كثيرة وقيل هو عبد الله ابن عمرو بن العاصى (قوله يجب أن يكون) قلت هذه المحبة وان كانت بالطبع فهي بعدور وهذا الحديث شريعة فيستحب العمل بجميع ما تضمنه لان ما يحبه الشرع مطلوب وتوهم الرجل أن ذلك من الكبر فاجيب بأنه ليس منه (قوله ان الله جميل يحب الجمال) (ع) لا يسمى الله تعالى الابطاواتر وانفقد عليه الاجماع واختلف هل يسمى بما ورد من طريق الآحاد \* واحتج المانع بأن التسمية ترجع الى اعتقاد ما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والمطلوب في ذلك القطع والآحاد لا تفيد واحتج المجيز بأن الدعاء بالاسم والذي كره به عمل والعمل يكفي في طريقه الظن والصواب الجواز لما احتج به المجيز لقوله تعالى ( ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ) ﴿ قلت ﴾ الذكر بالاسم والدعاء به فرع اعتقاد معناه والمطلوب فيه القطع فالصواب المنع (ع) واختلف في تسميته تعالى ووصفه بصفة كمال لم يرد فيها إذن ولا منع فأجيز ومنع ﴿ قلت ﴾ قال المقترح القول بالمنع مدخول لان المنع حكم شرعى والافرض أنه لم يرد فيه شيء ﴿ قلت ﴾ والجواز أيضا حكم شرعى فالصواب الوقف وهو مذهب الامام \* واتفقوا انه لا يجوز القياس في أسمائه تعالى (ع) وصحة التسمية بجميع في هذا الحديث ووردت أيضا في حديث تعيين الأسماء من رواية عبد العزيز بن عبد الرحمن وهو ضعيف ﴿ قلت ﴾

حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار وابراهيم بن دينار جميعا عن يحيى بن حماد قال ابن مثنى حدثني يحيى بن حماد أخبرنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل ان الرجل يجب أن يكون ثوبه حسنا وعمله حسنة قال ان الله عز وجل جميل يحب الجمال

﴿ باب لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر الى آخره ﴾

(ش) الخطابي يعنى الكبر عن الايمان لقوله ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من ايمان فقابل الايمان بالكبر بالبلاء لا بالفناء أخت القاف ويحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة كقوله تعالى ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) وهو بعيد من اللفظ ويحتمل أن يريد لا يدخلها ابتداء بل حتى يجازى وهذا أقرب لبقاء الكبر به على مدلوله العرفى (قوله قال رجل) (ع) هو مالك بن مرارة الرهاوى (ح) مرارة بضم الميم والرهاوى بفتح الراء ونسبه الى رها بضمها حى من مذحج (قوله يجب أن يكون) (ب) هذه المحبة وان كانت بالطبع فهي بعدور وهذا الحديث شريعة فيستحب العمل بجميع ما تضمنه لان ما يحبه الشرع مطلوب وتوهم الرجل أن ذلك من الكبر فأجيب بأنه ليس منه (قوله ان الله جميل يحب الجمال) (ع) اختلف هل يسمى سبحانه بما ورد من طريق الآحاد واحتج المانع بأن التسمية ترجع الى اعتقاد ما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والمطلوب في ذلك القطع \* واحتج المجيز بأن الدعاء بالاسم والذي كره به عمل والعمل يكفي في طريقه الظن والصواب الجواز لما احتج به المجيز لقوله تعالى ( ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ) (ب) الذكر بالاسم والدعاء به فرع اعتقاد معناه والمطلوب فيه القطع فالصواب المنع ﴿ قلت ﴾ وقد يقال العقل يستقل في الاعتقاد فلم يبق الا العمل فالصواب الجواز (ع) واختلف في تسميته تعالى ووصفه بصفة كمال لم يرد



حديث انها تسعة وتسعون دون تعيين اتفق عليه الصحيحان وحديث تعيينها ذكره الترمذي وقال فيه إنه حسن ولم يذكر فيه جيلا واختلف في معناه (م) هو من أسماء التنزيه لان الجليل منها هو الحسن الصورة وحسنها يستلزم السلامة من النقص ويحتمل أنه بمعنى مجمل أى محسن (ع) وقال القشيري انه بمعنى جليل \* وحكى الخطابي أنه بمعنى ذى النور والبهجة أى خالقهما \* وقال أبو بكر الصوفي ان معناه جليل الفعال فكيف يكلف ويعين ويجزل الثواب قال ومعنى (يحب الجلال) أى يحب منكم التجليل فى أن لا تظهروا الحاجة الى غيره \* قلت \* هذا خلاف ما يدل عليه السياق من انه التجليل فى الهيئته (قوله الكبر بطر الحق وغمط الناس) (م) بطر الحق إبطاله من قولهم ذهب دمه بطرا أى باطلا \* وقال الزجاج هو التكبر عن الحق فلا يقبله \* وقال الاصمعي هو الحيدة عن الحق فلا يراه حقا (ط) أى الكبر العظمة فغنى تكبر تعاطف وحديث العظمة ردائى والكبرياء إزارى يقتضى انهما خلافاً فيكون الفرق ان الكبر اضافى يقتضى متكبرا عليه ولذا فسرته فى الحديث بغمط الناس والعظمة لا تقتضيه لان الانسان يتعاطف فى نفسه أى يحتال وهذا المعنى هو التمجب وأما الكبر عرفا فقد فسرته فى الحديث \* (م) وغمط الناس بالصاد والطاء المهملة احتقارهم \* (ع) رواية الصاد لم تقع فى الصحيحين وهى فى الترمذى وأبى داود

### \* أحاديث من مات وهو لا يشرك \*

**قوله فى السند** قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نير سمعت (د) قول الصحابي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم متصل واختلف فى قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاكثر هو متصل وقيل مرسل \* ثم الاكثر أن مرسل الصحابي حجة بخلاف مرسل غيره وهذا الحديث فيها إذن ولا منع فأجيز ومنع (ب) قال الماترح القول بالمتع مدخول لان المتع حكم شرعى والفرض أنه لم يرد فيه شئ \* (ب) والجواز أيضا حكم شرعى فالصواب الوقت وهو مذهب الامام \* واتفقوا أنه لا يجوز القياس فى اسمائه تعالى (م) الجليل من أسماء التنزيه لان الجليل منها هو الحسن الصورة وحسنها يستلزم السلامة من النقص ويحتمل أنه بمعنى مجمل أى محسن (قوله يحب الجلال) قيل معناه يحب منكم التجليل فى أن لا تظهروا الحاجة الى غيره (ب) هذا خلاف ما دل عليه السياق أنه التجليل فى الهيئته (قوله الكبر بطر الحق وغمط الناس) (م) بطر الحق إبطاله من قولهم ذهب دمه بطرا أى باطلا \* وقال الزجاج هو التكبر عن الحق فلا يقبله \* وقال الاصمعي هو الحيدة عن الحق فلا يراه حقا (ط) الكبر العظمة فغنى تكبر تعاطف وحديث العظمة ردائى والكبرياء إزارى يقتضى أنهما خلافاً فيكون الفرق أن الكبر اضافى يقتضى متكبرا عليه ولذا فسرته فى الحديث بغمط الناس والعظمة لا تقتضيه لان الانسان يتعاطف فى نفسه أى يحتال وهذا المعنى هو التمجب وأما الكبر عرفا فقد فسرته فى الحديث (م) وغمط الناس بالصاد والطاء المهملتين احتقارهم (ع) رواية الصاد لم تقع فى الصحيحين وهى فى الترمذى وأبى داود \* وأما الاسناد ففيه أبان بجوز صرفه وعدم صرفه والصرف أفصح \* وتغلب بالغين المحجمة وكسر اللام \* والعقبى بضم الفاء وفتح القاف \* ونجاء بكسر الميم واسكان النون وبالجمم وآخره باء موحدة \* ومسرر بضم الميم وكسر الهاء

### \* باب من مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة الى آخره \*

**ش قوله فى السند** قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نير سمعت (هـ) هذا من

الكبر بطر الحق وغمط الناس \* حدثنا منجاب بن الحارث التميمي وسويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر قال منجاب أخبرنا ابن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من كبرياء \* حدثنا محمد بن بشار ثنا أبو داود ثنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نير ثنا أبى وكيع عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات بشارك

بأنه شيئاً دخل النار وقالت أنا ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة \* (٢٠٢) وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب

مرسل ومتصل وفي الاحتجاج بهذا النوع خلاف والصحيح صحة تغليب الاتصال وقيل الحكم للارسال وقيل للدلالة أكثر رواة وقيل للاحتفاظ منهم **(قوله)** وقلت أنا (ع) يريد أنه لم يسمعه وإنما قاله لأنه دليل القرآن ومفهوم قوله من مات مشركاً دخل النار وأخذ بعضهم منه القول بدليل الخطاب وهو أخذ من لم يعرف دليل الخطاب فإن دليل الخطاب إنما يفيد أنه لا يدخل النار وابن مسعود لم يقل أنه يدخل الجنة من دليل الخطاب بل من جهة أنه ليس ثم إلا الجنة أو النار فإذا انتفت احداهما وجبت الأخرى **(قلت)** \* يريد أن دليل الخطاب المسمى بمفهوم المخالفة هو إثبات نقيض الحكم المنطوق للمسكوت عنه والمسكوت من مات يؤمن بالله واليوم الآخر ونقيض الحكم المذكور الثابت له أن لا يدخل النار وهو أعم من دخول الجنة فإن ابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة بالمفهوم بل بواسطة ما ذكر والمفهوم لا يتوقف على واسطة نحو في النعم السائمة الزكاة فقهره أنه المعروفة لازكاة فيها دون وقف على شيء (د) والاحسن أنه سمعه لثبوته في حديث جابر لكن نسبه حين التحديث فنسبه إلى ما ذكر **(قوله في الآخر ما الموجبين)** يعني موجبة الجنة وموجبة النار **(قوله)** وإن زنى وإن سرق (ع) قالت قال ابن مالك لا بد من تقدير أداة الاستفهام فالتقدير أو أن زنى أدخل الجنة وقدره غيره أي يدخل الجنة وإن زنى وتكون الجملة حالاً وترك ذكر الجواب تنبيه المعنى الانتكار (ع) هذا على ما تقدم من أن المعاصي في المشيئة وأنه إن نفذ فيه الوعيد لا بد له من دخول الجنة وما يقتضيه الحديث من أمن العصاة مؤول بما تقدم للبخاري وغيره **(قلت)** \* وفيه أن الكبار لا تعبط الأعمال لأن القائل بالاحباط يحيل دخول الجنة لمن هذه صفته

احتماط مسلم رضى الله عنه فبين أن أحد الصحابين وهو ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اشكال في اتصاله وقال الآخر وهو وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأكثر هو متصل وقيل مرسل ثم لا أكثران مرسل الصعابي حجة بخلاف مرسل غيره وهذا الحديث مرسل ومتصل وفي الاحتجاج بهذا النوع خلاف والصحيح صحة تغليب الاتصال وقيل الحكم للارسال وقيل للدلالة أكثر رواة وقيل للاحتفاظ منهم \* وأبو سفيان الراوي عن جابر اسمه طلحة بن نافع \* وأبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس \* وأماقرة فهو ابن خالد \* وأما المعروف فهو يفتح الميم واسكان العين المهمة وبراء مهمة مكررة \* قال الأعمش رأيت المعروف وهو ابن مائة وعشرين سنة أسود الرأس واللحية \* واحد بن خراش بالخاء المعجمة المكسورة **(قوله)** وقلت أنا أي لم يسمعه وإنما قاله لأنه دليل القرآن ومفهوم قوله من مات مشركاً دخل النار وأخذ منه القول بدليل الخطاب وهو أخذ من لم يعرفه فإن دليل الخطاب إنما يفيد أنه لا يدخل النار وابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة من دليل الخطاب بل من جهة أنه ليس ثم إلا الجنة ونار فإذا انتفت احداهما وجبت الأخرى (ب) يريد أن دليل الخطاب المسمى بمفهوم المخالفة إنما يثبت فيه للمسكوت نقيض الحكم المنطوق والمسكوت من مات يؤمن بالله واليوم الآخر ونقيض الحكم الثابت له أن لا يدخل النار وهو أعم من دخول الجنة فإن ابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة بالمفهوم بل بواسطة ما ذكر والمفهوم لا يتوقف على واسطة (ح) والاحسن أنه سمعه لثبوته في حديث جابر لكنه نسبه حين التحديث فنسبه إلى ما ذكر **قوله في الآخرة** (ما الموجبين) أي موجبة الجنة وموجبة النار **(قوله)** وإن زنى وإن سرق (ب) قال ابن مالك لا بد من تقدير أداة الاستفهام أي أو أن زنى يدخل الجنة وقدره غيره أي يدخل الجنة وإن زنى وتكون الجملة

السلام فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قالت وإن زنى وإن سرق قال إن زنى وإن سرق \*

قالا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ما الموجبين فقال من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار \* حدثني أبو أيوب الغيلاني سليمان بن عبيد الله وحجاج بن أساعر قالا ثنا عبد الملك بن عمرو ثنا قرعة عن أبي الزبير قال ثنا جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقي الله يشرك به شيئاً دخل النار قال أبو أيوب قال أبو الزبير عن جابر وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله \* وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن واصل الأحذب عن العمور بن سويد قال سمعت أباذر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنا أنى جبريل عليه

حدثني زهير بن حرب  
وأحمد بن خراش قالنا ثنا  
عبد الصمد بن عبد الوارث  
قال ثنا أبي ثنا حسين  
المعلم عن ابن بريدة أن يحيى  
ابن يعمر حدثه أن أبا  
الاسود الدبلي حدثه أن أبا  
ذر حدثه قال أتيت النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو قائم  
عليه ثوب أبيض ثم أتيت به  
فأذا هو قائم ثم أتيت به وقد  
استيقظ فجلس اليه فقال  
ما من عبد قال لا إله إلا الله  
ثم مات على ذلك إلا دخل  
الجنة قلت وان زنى وإن  
سرق قال وان زنى وإن  
سرق قلت وان زنى وإن  
سرق قال وان زنى وإن  
سرق قلت وان زنى وإن  
سرق قال وان زنى وإن  
سرق ثلاثاً ثم قال في الرابعة  
على رغم أنف أبي ذر قال  
فخرج أبو ذر وهو يقول  
وان رغم أنف أبي ذر  
حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا ليث ح وحدثنا  
محمد بن ربح واللفظ متقارب  
أخبرنا الليث عن ابن شهاب  
عن عطاء بن يزيد الليثي  
عن عبيد الله بن عدي  
ابن الحيار عن المقداد بن  
الاسود أنه أخبره أنه قال  
يا رسول الله أرأيت إن  
لقيت رجلاً من الكفار  
فقاتلني فضرب إحدى  
يدي بالسيف فقطعهما

**قوله** في سند الآخر (عن أبي الاسود الدبلي) **قلت** يأتي الكلام عليه حيث تكلم عليه عياض  
( **قوله** عليه ثوب أبيض ) قيل ذكره لتحقيق الرواية لأن تحقيقها أبعث للسامع والاستثناء مفرغ أى  
ليس لمن مات مؤمناً حال سوى حال دخول الجنة وتكرير أبى ذر ذلك استبعاد وتجب من دخوله  
الجنة مع اتصافه بما ذكر (ط) وإنما استبعده لحديث لا يزنى الزاني وهو مؤمن وتكرير رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انكار لاستبعاده وقد قال تعالى ( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم )  
الآية ( **قوله** على رغم ) (ط) الرغم مصدر في راءه الحركات الثلاث وروينا الحديث منها بالفتح وهو  
من الرغام بالفتح وهو التراب فعنى أرغم الله أنفه ألصقه بالتراب ومعنى رغم أنفى لله ألصق بالتراب  
**قلت** هذا معنى اللفظ لغة ثم استعمل مجازاً في الذل فأرغم الله أنفه معناه أذله من اطلاق السبب  
على المسبب وقيل إنه مأخوذ من المراغمة وهى الاضطراب والتخير ومنه قوله تعالى ( يجد فى الأرض  
مراماً ) أى مهر با واضطراباً فالمعنى على الأول وان ذل أنف أبى ذر وعلى الثانى وان اضطرب (ع)  
وكل على وجه المجاز والاغناء فى الكلام والافأبو ذر لا يكره أن يرحم الله عباده

**أحاديث من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله**

( **قوله** أرأيت ) (ط) فيه السؤال عمالم يقع والجواب عنه وعليه الأئمة فى القديم والحديث وكرهه  
بعض السلف ورأى أن اشتغال المجتهد بذلك غلو \* ووقف اعرابى على حلقة ربيعة فقيل له ما الذى فقال  
ما هذا فيه منذ اليوم واحتج للكره بقوله تعالى ( لا تسألوا عن أشياء ) ( ابن العربى ) الاحتجاج بها  
جهل لانها انما هى فيما يسوء الجواب عنه **قلت** قال ابن المنير كان مالك لا يجيب فى مسئلة حتى  
حالا وترك ذكر الجواب تنبيهاً للمعنى الانكار (ع) وما يقتضيه الحديث من أمن العصاة يؤول بما تقدم  
للبخارى وغيره ( **قوله** عليه ثوب أبيض ) قيل ذكره لتحقيق الرواية والاستثناء مفرغ أى ليس لمن  
مات مؤمناً حال سوى حال دخول الجنة وتكرير أبى ذر استبعاد وتجب من دخول الجنة مع اتصافه بما  
ذكر (ط) وإنما استبعده لحديث لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن ( **قوله** على رغم ) (ط) الرغم مصدر  
وفى راءه الحركات الثلاث وروينا الحديث منها بالفتح وهو من الرغام بالفتح وهو التراب فعنى أرغم الله  
أنفه ألصقه بالتراب (ب) هذا معنى اللفظ لغة ثم استعمل مجازاً في الذل فأرغم الله أنفه أذله من اطلاق  
السبب على المسبب وقيل إنه مأخوذ من المراغمة وهى الاضطراب والتخير ومنه ( يجد فى الأرض  
مراماً ) أى مهر با واضطراباً فالمعنى على الأول وان ذل أنف أبى ذر وعلى الثانى وان اضطرب (ع)  
وكل على وجه المجاز والاغناء فى الكلام والافأبو ذر لا يكره أن يرحم الله عباده

**باب من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله الى آخره**

( **قوله** أرأيت ) (ط) فيه السؤال عمالم يقع والجواب عنه وعليه عمل الأئمة فى القديم والحديث وكرهه  
بعض السلف ورأى أن اشتغال المجتهد بذلك غلو \* ووقف اعرابى على حلقة ربيعة فقيل له ما الذى فقال  
ما هذا فيه منذ اليوم \* واحتج للكره بقوله تعالى ( لا تسألوا ) عن أشياء ( ابن العربى ) والاحتجاج  
بها جهل لانها انما هى فيما يسوء الجواب عنه (ب) قال ابن المنير كان مالك لا يجيب فى مسألة حتى يسأل  
فان قيل زلت أجاب رالا أمسك ويقول بلغنى أن المسألة اذا نزلت أعين عليها المتكلم وإلا اخذل  
المتكاف ولذا كان أصل مذهبه انما هى أجوبة لأمسائل مرتبة ومن ثم صعب مذهبه (ب) وزاده  
صعوبة ما اتسع فيه أهل مذهبه من التفريعات والفروض حتى انهم فرضوا ما يستحيل وقوعه

يسأل فان قيل نزات أجاب وإلا أمسك عن الجواب ويقول بلغني أن المسئلة إذا نزلت أعين عليها المتكلم وإلا خذل المتكلف ولذا كان أصل مذهبه أنما هي أجوبة لامسائل مرتبة ومن ثم صعب مذهبه ﴿قلت﴾ وزاده صعوبة ما اتسع فيه أهل مذهبه من التفرعات والفروض حتى أنهم فرضوا ما يستحيل وقوعه عادة فقالوا ولو وطئ الخنثى نفسه فولد له هل يرث بالأبوة أو بالأبوة مومة وأنه لو تزاد له ولد من ظهره وآخر من بطنه لم يتوارثا لأنهم لم يجتمعا في ظهر ولا بطن وفرضوا مسئلة الستة حلاء واجتماع عيمد وكسوف مع أنه يستحيل عادة واعتذر بعضهم عن ذلك بأنهم إنما فرضوا ما يقتضيه الفقه بتقدير الوقوع ورد المازرى لأنه ليس من شأن الفقهاء تقدير خوارق العادات (قوله) فقال أسأمت (أي دخلت في الاسلام) (ط) التعبير بأسأمت يحتمل أنه من راوى قول المقداد لقول المقداد في الطريق الثاني فقال لا اله الا الله ويحتمل أنه من تعبير المقداد فيحتاج به للدخول في الاسلام بكل ما يدل على الدخول فيه من قول أو فعل مما ينزل منزلة النطق بالشهادتين وقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم باسلام بني جذيمة الذين قتلهم خالد وهم يقولون صبأنا صبأنا ولم يحسنوا أن يقولوا أسأمتا فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه إلى السماء وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم وداهم صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول كلمة أسأمت إنما توجب الكف عن القتل ثم يستفهم بعد ذلك وهو خلاف ما دل عليه الحديث (قوله) أفأقتله ﴿قلت﴾ سأل لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الحكم على الظاهر وقال لا تقتله لان كلمته أوجبت اسلامه وعصمت دمه ولعل المقداد لم يكن سمع حديث أمّرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله (قوله) فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمة التي قال (ع) قال

عادة فقالوا ولو وطئ الخنثى نفسه فولد له هل يرث بالأبوة أو بالأبوة مومة وأنه لو تزاد له ولد من ظهره وآخر من بطنه لم يتوارثا لأنهم لم يجتمعا في ظهر ولا بطن وفرضوا مسئلة الستة حلاء واجتماع عيمد وكسوف واعتذر بعضهم عن ذلك بأنهم إنما فرضوا ما يقتضيه الفقه بتقدير الوقوع ورد المازرى بأن تقدير الخوارق ليس من شأن الفقهاء ﴿قلت﴾ ولو اشتغل الانسان بما يخصه من واجب ونحوه ويتعلم أمراض قلبه وأدويةها واتقان عقائده والتفقه في معنى القرآن والحديث ليكن أركى لعمله وأضوأ لقلبه لكن النفوس الردية واخوتها من شياطين الانس والجن لم تترك العقل أن ينفذ لوجه مصلحة ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اشغلنا بكتابك عما سواك واقطع عنا كل قاطع يقطع عنا عنك يا أرحم الراحمين (قوله) لا ذمى بشجرة (أي اعتصم منى وهو معنى قوله قالها متعوذا أي معتصما وهو بكسر الواو (قوله) فقال أسأمت (أي دخلت في الاسلام) (ط) والتعبير به يحتمل أنه من راوى قول المقداد لقول المقداد في الطريق الثاني فقال لا اله الا الله ويحتمل أنه من تعبير المقداد فيحتاج به للدخول في الاسلام بكل ما يدل عليه من قول أو فعل وقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم باسلام بني جذيمة الذين قتلهم خالد وهم يقولون صبأنا صبأنا ولم يحسنوا أن يقولوا أسأمتا فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه إلى السماء وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم وداهم صلى الله عليه وسلم (ب) وكان الشيخ يقول كلمة أسأمت إنما توجب الكف عن القتل ثم يستفهم بعد ذلك وهو خلاف ما دل عليه الحديث (قوله) أفأقتله (سأل لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الحكم على الظاهر ولعل المقداد لم يكن سمع حديث أمّرت أن أقاتل الناس (قوله) فانه بمنزلة قبل أن تقتله الى آخره) قيل معناه قتلت مؤمنا مثلك لان الكلمة عصمت دمه وأنت بمنزلة اذ لعله كان يحفى

ثم لا ذمى بشجرة فقال أسأمت لله أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله قال فقلت يا رسول الله إنه قد قطع يدى ثم قال ذلك بعد أن قطعها أفأقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال \*

بعضهم معناه قلت مؤمناً مثلك لان الكلمة عصمت دمه وانت بمنزلة اذ لمه كان يخفى ايمانه من قوم كفار وأخرج كرها وقطع يدك متأولاً جواز ذلك في الدفع عن نفسه كما كنت أنت بمكة تخفى ايمانك وأخرج أهل مكة من معهم من المسلمين كرها وتأولت جواز قتله بعد أن قال كلمته \* ويشهد لهذا التأويل ما في البخاري من زيادة « وقال النبي صلى الله عليه وسلم للقنادل اذ كان يخفى ايمانه بين قوم كفار فأظهر ايمانه فقتلته كذلك كنت أنت بمكة تخفى ايمانك بين قوم كفار » وقال ابن القصار معناه فان قتله قتل من هو بمنزلة في عصمة الدم وأنت في اباحة دمك بالقصاص له لولا التأويل بمنزلة في اباحه دمه قبل أن يقول كلمته \* وقيل المعنى فان قتله فأنت مثله قبل أن يقول كلمته في مخالفة الحق وان اختلف وجه المخالفة فخالفته كفر ومخالفتك عصيان (ط) جعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص لا يصح لانه متأول والقصاص يسقط بالتأويل بخلاف الاثم والمطالبة في الآخرة لقوله لأسامة كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ولم يستغفر له مع سؤال أسامة ذلك والمقداد نظيره وقلنا يا ثمان لخطئهما في الاجتهاد وعلى هذا يكون قوله وأنت بمنزلة قبل أن يقول كلمته تشبيهاً في استحقاق مطلق الاثم وان اختلف سببه هو في المقداد اثم قصر في الاجتهاد وفي الرجل اثم كفر \* قلت لم يجعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص الا في عدم التأويل وحكمه بتأنيهاً أي تعقبه والجواب عن احتجاجة بقوله كيف تصنع بلاله الا الله **قوله** في السند الآخر ( الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن ابن شهاب عن عطاء عن عبيد الله أن المقداد (ع) قال الدمشقي ليس عطاء بمعروف في سند الوليد ثم اختلف فيه عن الأوزاعي وعن الوليد أما عن الأوزاعي فرواه الفرزاري وغيره من أصحاب الأوزاعي عن ابراهيم بن مرة عن الزهري عن عبيد الله بن زيادة ابراهيم واسقاط عطاء \* وأما الذي عن الوليد بن مسلم فرواه الوليد القرشي عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن الزهري عن عبيد الله بأسقاط ابراهيم وعطاء ورواه عيسى بن مساور عن الوليد عن الأوزاعي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبيد الله بأسقاط ابراهيم وجعل حميد مكان عطاء ورواه الفرزاني عن الأوزاعي عن ابراهيم عن الزهري عن المقداد مرسل \* قال الجبائي والصحيح في سند هذا الحديث ما ذكره مسلم أولاً من طريق الليث (د) واذا صح منها فلا يضر ما وقع فيه من الاضطراب من طريق الوليد عن الأوزاعي وأيضاً فانه ما ذكره في الاتباع وتقدم له أنه يصح أن يذكر في الاتباع ما فيه بعض ضعف وأكثر استدراك الدارقطني انما هي من هذا النحو أي انما استدرك عليه

ايمانه وأخرج كرها وقطع يدك متأولاً جواز ذلك للدفع عن نفسه كما كنت أنت بمكة تخفى ايمانك وأخرج أهل مكة من معهم من المسلمين كرها وتأولت جواز قتله بعد أن قال كلمته \* ويؤيده زيادة البخاري لمعناه في هذا الحديث \* وقال ابن القصار معناه فان قتله قتل من هو بمنزلة في عصمة الدم وأنت في اباحة دمك بالقصاص له لولا التأويل بمنزلة في اباحه دمه قبل أن يقول كلمته وقيل المعنى ان قتله فأنت مثله قبل أن يقول كلمته في مخالفة الحق وان اختلف وجه المخالفة فخالفته كفر ومخالفتك عصيان (ط) جعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص لا يصح لانه متأول والقصاص يسقط بالتأويل بخلاف الاثم والمطالبة في الآخرة لقوله لأسامة كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ولم يستغفر له مع سؤال أسامة ذلك والمقداد نظيره وقلنا يا ثمان لخطئهما في الاجتهاد فعلى هذا يكون قوله وأنت بمنزلة قبل أن يقول كلمته تشبيهاً في استحقاق مطلق الاثم وان اختلف سببه في المقداد لثمة صيره في الاجتهاد وفي الرجل لكفره (ب) لم يجعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص الا في عدم التأويل وحكمه بتأنيهاً أي تعقبه والجواب عن احتجاجة بقوله كيف تصنع بلاله الا الله **قوله** أما الأوزاعي وابن جريج في

وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
وعبد بن حميد قال ثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
ح وحدثنا اسحق بن  
موسى الانصاري ثنا  
الوليد بن مسلم عن  
الأوزاعي ح وحدثنا  
محمد بن رافع ثنا عبد  
الرزاق ثنا ابن جريج  
جميعاً عن الزهري بهذا  
الاسناد أما الأوزاعي  
وابن جريج في حديثهما  
قال أسامة لله كما قال  
الليث في حديثه وأما معمر

ماصح من غير تلك الطريق التي استدرك (قوله فلما أهويت) (م) قال الخليل أهوى اليه بيده (ابن القوطية) هو بيت اليه بالسيف والشيء وأهويته أهوته (أبو زيد) الاهواء التناول باليد والضرب (قوله ان المقداد بن عمرو ابن الاسود الكندي) (ع) الاسود قرشي لانه الاسود بن عبد يغوث الزهري والمقداد هو ابن عمرو البهراني كان الاسود تنبأه في الجاهلية فلما نهى الله سبحانه عن التنبى انتسب لابييه عمرو فيقر بالتبوين ويكتب ابن الاسود بالالف ويتبع في اعرابه المقداد صفة أو بدلا لاعمر (د) فيكون المقداد وصف بأنه ابن لهما كانه قال المقداد بن عمرو الذي يقال له ابن الاسود فان ابن الاسود أغلب عليه وأشهر فيه وفائدة وصفه بأنه ابن لهما تكميل التعريف لانه قد يكون أحد يعرفه بأحد الاسمين دون الآخر ولهذا المعنى نظائر (قوله الكندي) (ع) كذا البخاري وهو وهم وانما عمرو بهراني باتفاق أهل النسب وفي تاريخ البخاري والطبري البهراني الكندي وهو أيضا وهم لان بهرام بن قضاة لانه بهر بن الحاف بن قضاة وبهر وكندة لا ترجع احداهما الى الأخرى وانما يجتمعان في جبر عند من يجعل قضاة من جبر وفيما فوق ذلك عند من يجعلهما من معد ولعله كندي بالحلف أو بالجوار وانما الكندي حقيقة من الصحابة المقدام بالميم ابن معدى كرب (د) وذكر الحافظ ابن صالح صاحب الليث بن سعد أن المقداد كان حالف في كندة فنسب اليها وروى عن سفيان بن صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف الهاء وبالباء الموحدة قال كنت صاحباً للمقداد في الجاهلية وكان من بهر فأصاب فيهم دما فهرب الى كندة وحالف فيها فأصاب فيهم دما أيضا فهرب الى مكة فخالف الاسود وذكر أبو عمرو أن الاسود حالفه وتنبأه فنسب الى بهر بالاصل والى كندة وزهرة بالحلف \* قلت \* تقدم الخلاف في قضاة هل هو ابن معد أو ابن مالك بن جبر وأن العرب عربان يمن واسماعيلية وان يمناهو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام فيمنع بما فوق ذلك ما فوق يمن الى سام بن نوح لانهما لوان اجتماعا فيمنع كان العرب كلها يمنا وليس كذلك وانما الخلاف هل هي كلها من ذرية اسمعيل عليه السلام أو منقسمة الى يمن واسماعيلية وهو الصحيح

ففي حديثه فلما أهويت لأقوله قال لانه الله \* وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي أن عبيد الله بن عدي بن الحيار أخبره أن المقداد بن عمرو ابن الاسود الكندي وكان حليفا لبيتي زهرة وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يا رسول الله أرايت ان لقيت رجلا من الكفار ثم ذكر بمنزل حديث الليث \*

حديثهما) هكذا هو في أكثر الاصول بقاء واحدة واسقاط الفاء في جواب أما وهو جائز مع حذف القول أى فقالا في حديثهما وفي كثير من الاصول بد كرفاء الجواب (قوله فلما أهويت) (م) قال الخليل أهوى اليه بيده (ابن القوطية) هو بيت اليه بالسيف والشيء وأهويته أهوته (أبو زيد) الاهواء التناول باليد والضرب (قوله ان المقداد بن عمرو ابن الاسود) المقداد هو ابن عمرو بن ثعلبة هذا نسبه الحقيقي وكان الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف قد تنبأه في الجاهلية فنسب اليه وصار به أشهر وأعرف فقوله ثانيا ان المقداد بن عمرو ابن الاسود قد يغلط في ضبطه وقراءته والصواب فيه أن يقرأ عمرو مجرورا بمنونا وابن الاسود بنصب النون ويكتب بالالف لانه صفة للمقداد أو بدل كانه قال المقداد بن عمرو الذي يقال له ابن الاسود أيضا وفائدة وصفه بأنه ابن لهما تكميل التعريف لانه قد يكون أحد يعرفه بأحد الاسمين دون الآخر ولهذا المعنى نظائر (قوله الكندي) (ع) كذا البخاري وهو وهم وانما عمرو بهراني باتفاق أهل النسب (ح) وذكر الحافظ ابن صالح صاحب الليث بن سعد أن المقداد كان حالف في كندة فنسب اليها وروى عن سفيان بن صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف الهاء وبالباء الموحدة قال كنت صاحباً للمقداد في الجاهلية وكان من بهر فأصاب فيهم دما فهرب الى كندة وحالف فيها فأصاب فيهم دما أيضا فهرب الى مكة فخالف الاسود وذكر أبو عمرو أن الاسود حالفه وتنبأه فنسب الى بهر بالاصل والى كندة وزهرة بالحلف (قوله ان المقداد) الى قوله (انه قال يا رسول

## ﴿ أحاديث أسامة ﴾

( قوله الحرقات ) ( ط ) هو موضع من بلاد جهينة والتسمية به كالتسمية بعرفات وأذرعان وفي راءه الضم والفتح ( قوله أقال لاله إلا الله وقتلته ) ﴿ قات ﴾ ذكر الزمخشري وغيره أن الرجل هو مرداس ابن نهيك من أهل فداك أسلم ولم يسلم قومه فلما أدركوه في سرية كان أميرها غالب بن فضالة فرقومه وبقى مرداس لتثبته في اسلامه فلما رأى الخيل لجأ إلى عاقول من الجبل فلما تلاحقت به الخيل نزل وكبر وتشهد بالشهادتين وقال السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فوجد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجداً شديداً وقال أقتل قومه لما معه قال أسامة استغفر لي فقال كيف تصنع بلا إله إلا الله فقال أسامة استغفر لي وقال أعتق رقبة ( ع ) وإنما قتله لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع كما لا ينفع عند الاحتضار ( م ) ولهذا التأويل سقط عنه القصص والحديث حجة لاحدى الروايتين بسقوط الدية في خطأ الامام وفيمن أذن له بالشيء فأنقذه غلطا كالأجير والخائن ( ع ) إنما يسقط بالتأويل القصص وأما الدية فلا وإنما سقطت لأن الرجل كان من قوم عدو وليس له ولي مسلم تكون له دية فأنما فيه الكفارة لقوله تعالى ( فان كان من قوم عدو لكم ) وهو تأويل ابن عباس في الآية أي أنها في المؤمن يقتل خطأ وقومه كفار وليس له ولي مسلم فأنما فيه الكفارة وعن مالك أنها في قوم معاهدين والمشهور عنهما فيمن لم يهاجر من المسلمين لقوله تعالى ( مالكم من ولايتهم من شيء ) الآية والحديث حجة للتأويلات الثلاث وقد يكون سقوطها لأن القتل انما ثبت بقول أسامة والعاقلة لا تعمل اعترافا ولم يكن عند أسامة مال يدفع منه أو أنه علم أن الرجل لم يقلها صدقاً من قلبه وإنما قالها خوف السيف فهو كافر وشدد الانكار

الله ) أعادانه أطول الكلام \* وعدى بن الحيار بكسر الخاء المعجمة والجندى بضم الجيم وفتح الدال وتضم جندع بطن من ليث فلما أقال الليث ثم الجندى بدأ بالعام ثم الخاص ولو عكس لكان خطأ \* وابن ظبيان بفتح الظاء المعجمة وكسر هاو ليس عند أهل اللغة إلا الفتح \* وأحد ابن خراش بكسر الخاء المعجمة \* وخالد بن الأنيب بفتح الهمزة وباء ثلثة ساكنة ثم باء موحدة مقبوحة ثم جيم \* والأنيب العريض النج وهو ما بين السكاهل والظهر \* وصفوان بن محرز باسكان الحاء المهملة وبراى وزاى \* وجندب بضم الدال وفتحها وعسم بن سلامة بعينين مهملتين مفتوحتين والسين بينهما ساكنة وسلامة بفتح السين وتخفيف اللام ( قوله الحرقات ) ( ط ) هو موضع من بلاد جهينة والتسمية به كالتسمية بعرفات وأذرعان وفي راءه الضم والفتح والحاء ضموحة في الوجهين ( قوله أقال لاله إلا الله وقتلته ) ( ب ) ذكر الزمخشري وغيره أن الرجل هو مرداس بن نهيك من أهل فداك أسلم ولم يسلم قومه فلما أدركوه في سرية كان أميرها غالب بن فضالة فرقومه وبقى هو ثقة باسلامه فلما رأى الخيل لجأ إلى عاقول من الجبل فلما تلاحقت به الخيل نزل وكبر وتشهد بالشهادتين وقال السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فوجد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجداً شديداً وقال أقتل قومه لما معه قال أسامة فقتل استغفر لي فقال كيف تصنع بلا إله إلا الله فقال أسامة استغفر لي وقال أعتق رقبة ( ع ) وإنما قتله لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع كما لا ينفع عند الاحتضار ( م ) ولهذا التأويل سقط عنه القصص والحديث حجة لاحدى الروايتين بسقوط الدية في خطأ الامام وفيمن أذن له في شيء فأنقذه غلطا كالأجير والخائن ( ع ) إنما يسقط بالتأويل للقصص أما الدية فلا وإنما سقطت لأن الرجل كان من قوم عدو وليس له ولي مسلم تكون له دية

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
أبو خالد الأحمر وحديثنا  
أبو كريب واسحق بن  
إبراهيم عن أبي معاوية  
كلاهما عن الأعمش عن  
أبي ظبيان عن أسامة بن  
زيد وهذا حديث ابن أبي  
شيبه قال بعثنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
في سرية فصحبنا الحرقات  
من جهينة فأدركت رجلاً  
فقال لاله إلا الله فطعنته  
فوقع في نفسي من ذلك  
فذكرته لأبي صلى الله عليه  
وسلم فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أقال  
لاه إلا الله وقتلته قال قلت  
يا رسول الله إنما قالها خوفاً  
من السلاح



على أسامة خوف أن يقع ثانية على من يقولوا صدقا ولذا حلف أسامة أن لا يقاتل مسلمانا ولذا تخلف عن نصرته على بن أبي طالب \* (ط) وهذه الأجوبة لا تسلم من اعتراض فالأولى أن يجاب بأن الدية لم تكن شرعت والجواب بأنها أدبت ولم تنقل بعيدا ولو كان لم يخف ولم أر من اعتذر عن سقوط الكفارة فلعلها أيضا لم تكن شرعت والتأويل وإن أسقط القصاص لم يسقط التوبخ كما وقع ولا العقوبة في الآخرة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع بلال الله إذا جاءته يوم القيامة أي فبم تجيب إذا قيل لم قتلت من قال لا إله إلا الله ولذا لم يقبل عذره \* قلت \* تأمل اعتذار الثلاثة عن سقوط الدية والكفارة يقتضى عندهم أن القتل خطأ والحديث وقع في جامع العتبية وتكلم عليه ابن رشد فقال قتل أسامة الرجل ليس من العمد الذي فيه الأثم ولا من الخطأ الذي فيه الدية والكفارة وإنما هو عن اجتهاد تبين خطؤه ففيه لأسامة أجر واحد ولو أصاب لكان له أجران وإنما عففه النبي صلى الله عليه وسلم لتركه الاحتياط فإن الاحوط عدم قتله \* قال ولا يعترض على هذا بأنه صلى الله عليه وسلم أدى دية الخثعميين الذين قتلهم خالد وقد اعتصموا بالسجود ولا بقوله حين قتل خالد أيضا بنى جديمة وهم يقولون صبأنا صبأنا اللهم أنى أبرأ اليك مما صنع خالد لأن خالد اجتهد وأخطأ كأسامة وإنما أدى النبي صلى الله عليه وسلم الدية تفضلا واستملا فالغيره وعنف بذلك القول خالد ابتزك الاحوط أيضا فإن الاحوط أن يقف حتى يعلم ما معنى صبأنا \* وما ذكر القرطبي من أنه لم يستغفر له وأنه لم ير أحدا اعتذر عن سقوط الكفارة قد سمعت ما قال فيه ابن رشد وما تقدم للزحخشري وغيره من أن أسامة قال فاستغفر لي وقال أعتق رقبة \* وذكر ابن عطية عند قوله تعالى (وان نكثوا أيمانهم) الآية أنه اختلف فيمن فعل اليوم مثل

فانما فيه الكفارة لقوله تعالى (وان كان من قوم عدو لكم) الآية وهو تأويل ابن عباس فيها أي إنها في المؤمن يقتل خطأ وقومه كفار وليس له رضى مسلم \* وعن مالك أنها في قوم معاهدين والمشهور عنه أنها فيمن لم يهاجر من المسلمين لقوله تعالى (مالكم من ولايتهم من شيء) الآية والحديث حجة للتأويلات الثلاثة \* وقد يكون سقوطها لأن القتل انما ثبت بقول أسامة والعاقلة لا تحمّل اعتذارا لم يكن عند أسامة مال يدفع منه وأنه علم أن الرجل لم يقلها صدقا من قلبه وإنما شدد على أسامة خوف أن يقع ثانية فيمن قالها صدقا ولذا حلف أسامة أن لا يقاتل مسلمانا ولذا تخلف عن نصرته على بن أبي طالب (ط) وهذه الأجوبة لا تسلم من اعتراض فالأولى أن يجاب بأن الدية لم تكن شرعت والجواب بأنها أدبت ولم تنقل بعيدا ولو كان لم يخف ولم أر من اعتذر عن سقوط الكفارة فلعلها أيضا لم تكن شرعت والتأويل وإن أسقط القصاص لم يسقط التوبخ كما وقع ولا العقوبة في الآخرة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع بلال الله إذا جاءته يوم القيامة فأتجيب إذا قيل لم قتلت من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ولذا لم يقبل عذره (ب) تأمل اعتذار الثلاثة عن سقوط الدية والكفارة يقتضى عندهم أنه من القتل خطأ والحديث وقع في جامع العتبية وتكلم عليه ابن رشد فقال قتل أسامة ليس من العمد الذي فيه الأثم ولا من الخطأ الذي فيه الدية والكفارة وإنما هو عن اجتهاد تبين خطؤه ففيه لأسامة أجر واحد وإنما عفى الله عليه وسلم لتركه الاحتياط \* قال ولا يعترض على هذا بأنه صلى الله عليه وسلم رأى دية الخثعميين الذين قتلهم خالد وقد اعتصموا بالسجود لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم أنما رأى الديّة تفضلا واستملا فالغيره \* وما ذكر القرطبي من أنه لم يستغفر له وأنه لم ير أحدا اعتذر عن سقوط الكفارة قد سمعت ما قال فيه ابن رشد وما تقدم للزحخشري وغيره من أن أسامة قال فاستغفر لي وقال أعتق رقبة \* وذكر ابن عطية عند قوله تعالى (وان نكثوا أيمانهم) الآية اختلف في من فعل اليوم مثل ما فعل

قال أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا خالها لايكررها على حتى تمنيت أني أسأمت يومئذ قال فقال سعد وأنا والله لا أقتل مسلما حتى يقتله ذوالبطين يعني أسامة قال قال رجل ألم يقل الله عز وجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) فقال سعد قد قاتلنا حتى لا تكون فتنة وأنت وأصحابك تريدون أن تقتلوا حتى تكون فتنة حدثني يعقوب بن ابراهيم الدورقي حدثنا هشيم أخبرنا حصين حدثنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد بن حارثة يحدث قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرقة من جهينة فصبغنا القوم فهزمناهم قال ولحقنا أنا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشيناه قال لاله الا الله قال فكف عنه الانصاري قطعته برحى حتى قتله قال فلما قدما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أسامة أقتلته بعد ما قال لاله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان متعوذا قال فقال أقتلته بعد ما قال لاله الا الله قال فإزال يكررها على حتى تمنيت أني لم أكن أسأمت قبل ذلك اليوم

ما فعل أسامة هل يقتل أو تغلظ عليه الدية أو يعذر بالتأويل (قوله) أفلا شققت عن قلبه لم تعلم هل قالها صدقا (ط) وفيه إثبات كلام النفس (ع) وفيه أن الأحكام انما تناط بالظاهر لان الباطن لا يوصل اليه وان من أسلم في هذه الحالة يقبل منه ويحرم قتله ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول الآن يكون القتل قد وجب عليه كما لو تعرض كافر لجنب النبي صلى الله عليه وسلم بما وجب قتله فلما قرب للقتل أسلم فلا يقبل منه في رفع ما وجب عليه من القتل كما لا تسقط توبة المحارب ما وجب عليه من القصاص (قوله) فإزال يكررها (ط) أي يكرر أفلا شققت وفي الآخر انه كرر كيف تصنع بلاله الا الله فيحتمل أنه كرر الامر بن فنقل راو واحدة ونقل الآخر أخرى (قوله) حتى تمنيت أني أسأمت يومئذ (ط) تمنيه ذلك ليسلم من تلك الجناية وكأنه استصغرا متقدم له من اسلامه وعمله الصالح في جنب تلك الجناية لشدة ما رأى من انكاره صلى الله عليه وسلم (د) تمنيه أن يسلم الآن ليجب ما قبله ﴿قلت﴾ فهما أنه ممن حقيقة ولا يصح اذ لا يجوز تمنى البقاء على الكفر وانما هو مجاز وتمناه في الخوف (قوله) حتى يقتله ذوالبطين (ع) كان أسامة حلف أن لا يقاتل مسلما لما اتفق في هذه القضية فاقتدى به سعد وعذرهما في ذلك بسطناه في كتاب الفتن آخر الكتاب وسمى ذوالبطين لانه كانت له بطن ﴿قلت﴾ ولا يريد سعد أنه ان قاتل قاتلت وانما هو ممن الوقف على الممتنع وقوعه (قوله) قال لاله الا الله كناية عن الشهادتين لانها التي تمنع من القتل ولا يبعد أن تكون كلمة التوحيد وحدها مانعة من القتل لاسيما من مشرك (قوله) فقال لي أقتلته وفي الطريق الآخر (فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ويجمع بين الطريقين بأن يكون صلى الله عليه وسلم سأله فقال له أسامة ذلك (قوله)

أسامة هل يقتل أو تغلظ فيه الدية أو يعذر بالتأويل (قوله) أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها (ح) الغافل في قالها هو القلب ومعناه أنك انما كلفت من العمل بما ظهر بالالسان وأما ما في القلب فاست بقادر على معرفته (ط) فيه ان من أسلم في هذه الحالة يقبل منه ويحرم قتله (ب) كان الشيخ يقول الا أن يكون القتل قد وجب عليه كما لو تعرض كافر لجنب النبي صلى الله عليه وسلم بما وجب قتله فلما قرب للقتل أسلم لم يسقط القتل عنه كما لا تسقط توبة المحارب ما وجب عليه من القصاص (قوله) فإزال يكررها (ط) أي يكرر أفلا شققت وفي الآخر انه كرر كيف تصنع بلاله الا الله فيحتمل أنه كرر الامر بن (قوله) حتى تمنيت أني أسأمت يومئذ (ط) تمنيه ذلك ليسلم من تلك الجناية وكأنه استصغرا متقدم له من اسلامه وعمله الصالح في جنب تلك الجناية لشدة ما رأى من انكاره صلى الله عليه وسلم (ح) تمنى أن يسلم الآن ليجب ما قبله (ب) فهما أنه ممن حقيقة ولا يصح اذ لا يجوز تمنى البقاء على الكفر وانما هو مجاز وتمناه في الخوف ﴿قلت﴾ ولعل المجاز مراد الأولين فعند الاول تمنى لازم الاسلام الآن وهو السلامة من تلك الجناية وعند الثاني هدرها أما البقاء على الكفر من حيث هو فالقطع انه لا يقتناه مؤمن (قوله) حتى يقتله ذوالبطين) اقتداء من سعد بن أبي وقاص بأسامة رضي الله عنهما والمراد أنه لا يقتل مسلما كما أن أسامة كذلك لما سبق أنه حلف أن لا يقاتل مسلما فممن الوقف على الممتنع وقوعه لا أن مقصوده التقليد وان أسامة ان قاتل قاتل معه وسمى أسامة ذوالبطين لانه كان له بطن (قوله) قال لاله الا الله كناية عن الشهادتين لانها التي تمنع من القتل ولا يبعد أن تكون كلمة التوحيد وحدها مانعة من القتل لاسيما من مشرك (قوله) فقال لي أقتلته وفي الطريق الآخر (فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ويجمع بين الطريقين بأن يكون صلى الله عليه وسلم سأله فقال له أسامة

\* حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش ثنا عمرو بن عاصم ثنا معتمر قال سمعت أبي يحدث أن خالدا الأثبيج ابن أخي صفوان بن محرز حدث عن صفوان بن محرز أنه حدثه أن جندب بن عبد الله البجلي بعث إلى عسيس بن سلامة زمن قننة ابن الزبير فقال اجع لي نفر من اخوانك حتى أحدثهم فبعث رسولاً اليهم فلما اجتمعوا جاء جندب وعليه برنس أصفر فقال تحدثوا بما كنتم تحدثون به حتى دار الحديث اليه فله أدار الحديث اليه حسر البرنس عن رأسه فقال اني آتيتكم ولا أريد أن أخبركم عن نبيكم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثاً من المسلمين إلى قوم من المشركين وإنهم التقوا فكان رجل من المشركين إذا شاء أن يقصد إلى رجل من المسلمين قتلته فقتله وإن رجلاً من المسلمين قصد غفلة قال وكننا نحدث أنه أسامة بن زيد فلما رجع عليه السيف قال لا اله الا الله فقتله فجاء البشير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فأخبره حتى أخبره (٢١٠) خبر الرجل كيف صنع فدعاه فسأله فقال لم قتلته فقال

يا رسول الله وجع في المسلمين وقتل فلانا وفلانا وسمى له نفرًا وإني جئت عليه فلما رأى السيف قال لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبلته قال نعم قال فكيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال فجعل لا يزيد على ان يقول كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ﴿ حدثنى زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قالاً ثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وابن نمير كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قرأت على

في الآخر (اجع لي نفر من أصحابك أحدثهم) فيه انه ينبغي للرجل الكبير أن يعطو يسكن عند نزول العتق (قوله ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم) (د) يشكل مع قوله اجع لي نفر من أصحابك أحدثهم ويحجب بأن لازائدة كما هي في (ما منعك ألا تسجد) ويصح أن لا تكون زائدة ويكون المعنى ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم بل أعظمكم بكلامي ولكن أزيدكم الآن على ما كنت نويت \* والبرنس بضم الباء والنون كل ثوب رأسه منه دراعة كان أوجبة أو غيرهما

﴿ أحاديث من فعل كذا وكذا فليس منا ﴾

(قوله من حمل علينا السلاح فليس منا) (ط) حملها عليه صلى الله عليه وسلم وكفر وحملها على غيره من المسلمين وهو المراد هنا ذنب ونحن لا تكفر بالذنب فيعمل على المستحل أو يعني على سنتنا وهدينا ﴿ قلت ﴾ وكان هذا جواباً لأن هديه أخص من مطلق اتباعه فلا يلزم من كونه أيسر على هديه أن لا يكون من أمته اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم (د) كان ابن عيينة يكره تأويل الحديث لأن عدم التأويل أزجر ﴿ قلت ﴾ ويعني يحمل السلاح حملها لا يتحقق وإن لم يقاتل كالحارب يحملها ولم يقاتل

ذلك (قوله ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم) (ح) يشكل مع قوله اجع لي نفرًا ويحجب بأن لازائدة كما هي في ما منعك أن لا تسجد ويصح أن لا تكون زائدة والمعنى ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم بل أعظمكم بكلامي ولكن أزيدكم الآن على ما كنت نويت \* والبرنس بضم الباء والنون كل ثوب رأسه منه دراعة كانت أوجبة أو غيرهما (قوله وكننا نحدث أنه أسامة) هو بضم النون وفتح الدال (قوله فلما رجع عليه السيف) يراد بالجيم والفاء والسيف منصوب فيهما لأن رجع يستعمل متعدياً ومنه (فان رجعت الله)

﴿ باب من حمل علينا السلاح فليس منا إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) حملها عليه صلى الله عليه وسلم وكفر وحملها على غيره من المسلمين ذنب ونحن لا تكفر بالذنب فيعمل على المستحل أو يعني على سنتنا وهدينا (ب) وكان هذا جواباً لأن الهدى أخص من مطلق اتباعه ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم (ح) كان ابن عيينة يكره التأويل لأن عدمه أزجر

مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا ثنا مصعب وهو ابن المقدم ثنا عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سل علينا السيف فليس منا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براء الأشعري وأبو كريب قالوا ثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري ح وحدثنا أبو الاحوص محمد بن حيان حدثنا ابن أبي حازم كلاهما عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشنا فليس منا \*

فلاية: اول حملها لنصرة من تجب نصرته من المسلمين **(قول مر على صبرة)** قالت الاظهر في مروره أنه بقصد إمالته فقد أمور المسلمين أولي شترى ما يحتاج اليه فعلى الاول يتأكد طلب مثله من الأئمة أو يقيمون لذلك وعلى الثاني ففيه رجحان دخول أهل الفضل السوق لما يحتاجون اليه لانه صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الراجح الآن يقال إنما فعله ليدل على الجواز فيكون دليلاً على الجواز (ابن رشد) ولا خلاف في عدم كراهته \* وفي العتية قال مالك وكان من شأن الناس الخروج الى الأسواق والجلوس بها \* كان ابن عمر ربما أتى السوق وجلس فيه حتى قال يحيى بن سعيد ما أخذت كثيراً من حديث ابن المسيب وسالم الا في السوق حيث يجلسون منه \* والصبرة الطعام المصبور من الصبر وهو الحبس لانها حبست للبيع **(قول)** أفلا جعلته فوق الطعام \* **(قالت)** يدل على أنه صبرها لبيعها جلة دون كيل أو كل قفيز بكذا لأنه الذي يتأني فيه الغش ومن هذا النمط بيع التين والعنب سلا ويجعل الجيد في الأعلى وهو ما ينبغي التقدم فيه وللشترى القيام (١) اذا قوى الخلاف بين الأعلى والأسفل لأنه من الغش وان لم يقو فلا قيام له اذ ليس من الغش لانه من الغرر اليسير الذي لا تخلو منه البياعات فصار كالدخول عليه وأما ما يتفق في المقاطع من جعل طاقة التقلب أحسن فليس من الغش لان المشتري لا يقتصر على تقليبها نعم هو غش ان كان المشتري ممن يجهل ذلك كالبدوى ولم يأت في الحديث انه أدبه ولا أخرجه من السوق فلعله ممن لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول \* وتحصيل القول في ذلك أن المغشوش إن تعذر تخليص الغش منه كالحبر الناقص واللبن بالماء والثوب الخفيف النسيج والجلد الذي الدبغ فن كان ذلك بيده يريده لنفسه ترك له وان كان لبيعه لم يقصده الغش كمن اشتراه لبيعه أو كان من صنعة وغلبته الصنعة أو ذكر وجهها يعذر به يبيع عليه بعد البيان ممن يستعمله لنفسه أو يوضع عند أمين لبيع على ذلك \* وان قصده الغش فقال ابن عتاب يؤدب ويخرج من السوق ليرتاح المسامون منه وقال أيضاً هو وابن القطان بحرق الثياب والجلد واختلاف في

(ب) ويعني بحمل السلاح حملها لاجب وان لم يقابل كالحارب فلا يتناول حملها لنصرة من تجب نصرته **(قول مر على صبرة)** (ب) الاظهر انه بقصد إمالته فقد أمور المسلمين فيتأكد طلب مثله من الأئمة أولي شترى ما يحتاج اليه ففيه رجحان دخول أهل الفضل السوق لما يحتاجون لانه صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الراجح الآن يقال إنما فعله ليدل على الجواز (ابن رشد) ولا خلاف في عدم كراهته \* وفي العتية قال مالك وكان من شأن الناس الخروج الى الأسواق والجلوس بها \* كان ابن عمر ربما أتى السوق وجلس فيها قال يحيى بن سعيد ما أخذت كثيراً من حديث ابن المسيب وسالم الا في السوق حيث يجلسون منه انتهى **(قالت)** يترجح أو يجب في زنه نأترك الجلوس في الأسواق والطرق لكثرة مناكرها وعدم القدرة على تغييرها والله تعالى أعلم \* والصبرة الطعام المصبور من الصبر وهو الحبس **(قول)** أفلا جعلته فوق الطعام (ب) يدل على أنه صبرها لبيعها جلة دون كيل أو كل قفيز بكذا لأنه الذي يتأني فيه الغش ومن هذا النمط بيع التين والعنب سلا ويجعل الجيد أعلى وهو ما ينبغي التقدم فيه وللشترى القيام اذا قوى الخلاف بين الأعلى والأسفل لانه من الغش وان لم يقو فلا قيام له اذ ليس من الغش لانه من الغرر اليسير الذي لا تخلو منه البياعات فصار كالدخول عليه وأما ما يتفق في المقاطع من جعل طاقة التقلب أحسن فليس من الغش لان المشتري لا يقتصر على تقليبها نعم هو غش ان كان المشتري ممن يجهل ذلك كالبدوى ولم يأت في الحديث أنه أدبه ولا أخرجه من السوق فلعله ممن لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول \* وتحصيل القول في ذلك أن

(١) أى الرجوع على  
البائع اهـ مصححه

وحدثننا يحيى بن أيوب  
وقتيبة وابن حجر جميعاً عن  
اسماعيل بن جعفر قال ابن  
أيوب ثنا اسمعيل قال  
أخبرني العلاء عن أبيه  
عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مر  
على صبرة طعام فأدخل  
يده فيها فنالت أصابعه بلالاً  
فقال ما هذا يا صاحب  
الطعام فقال أصابته السماء  
يا رسول الله قال أفلا جعلته  
فوق الطعام كي يراه الناس  
من غش فليس مني

الخيزر الناقص فقال ابن عتاب يتصدق به بعد الكسر لاستحلالهم أموال الناس وقال ابن القطان لا يتصدق به اذ لا يحل مال مسلم الا باذنه واختار ابن المناصف أن يحسب ما غش به من نقص كيل أو وزن أو غير ذلك من نوع الغش ويتصدق به عن أربابه لأنه لغير معين ويؤدب بقدر اجتهاد الحاكم كالغاصب والمختلس يردان ما أخذ الا أن يكون لم يتكر رمنه ذلك فيكفي في أدبه القول \* ويشهد لابن عتاب قول مالك في سماع ابن القاسم ويتصدق باللبن المغشوش ويشهد لابن القطان قوله في غير هذا السماع لا يحل ذنب من الذنوب مال مسلم **قوله** في الآخر (ليس من من ضرب الخ) ضرب الخلد لطمه وشق الجيب تقطيع الثوب ودعوى الجاهلية رفع الصوت عند المصيبة بنياحة أو غيرها (د) وفي حاء الحجر الفتح والكسر (**قوله** أنا بريء) (ع) يعني من تصويب فعلهم أو مما يستوجبون على ذلك من العقوبة أو بما رزني من بيان حكمه وأصل البراءة الانفصال ومنه بآراء الرجل امر أنه أي فارقه \* والصالقة قال المروى الرافعة صوتها عند المصيبة من الصاق بالصاد والسين وهو الصوت الشديد ومنه قوله تعالى (سلوكم) الآية وقال أبو زيد السلق الولولة بشدة (ابن الاعرابي) هو ضرب الوجه \* (ع) ويدل أنه الصوت الشديد قوله في نفس الحديث فأقبلت امر أنه تصيح برنة فقال لذلك القول \* والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة \* والرنه رفع الصوت عند المصيبة (ع) وقال صاحب المطالع هي ترجيع الصوت بالبكاء ويقال أرنت فهي مرنة ولا يقال رنت وحديث «لعنت الرانة» من تغيير النقلة ويرد ما ذكر أن الجوهرى وغيره قال يقال أرنت ورنت قال والرنة

المغشوش إن تعذر تخليص الغش منه كالخيزر الناقص واللبن بالماء والثوب الخفيف النسيج والجلد الذي الدبغ فا كان من ذلك بيده يريده لنفسه تركله وان كان ليبيعه ولم يقصد به الغش كمن اشتراه ليبيعه أو كان من صنعه وغلبته الصنعة أو ذكر وجهها يعذر به يبيع عليه بعد البيان ممن يستعمله لنفسه أو يوضع عند أمين لبيع على ذلك وان قصد به الغش فقال ابن عتاب يؤدب ويخرج من السوق ليرتاح المسامحون منه وقال أيضا هو وابن القطان يحرق الثياب والجلد واختلغا في الخيزر الناقص فقال ابن عتاب يتصدق به بعد الكسر لاستحلالهم أموال الناس وقال ابن القطان لا يتصدق به اذ لا يحل مال مسلم الا باذنه واختار ابن المناصف أن يحسب ما غش به من نقص كيل أو وزن أو غير ذلك من نوع الغش ويتصدق به عن أربابه لأنه لغير معين ويؤدب بقدر اجتهاد الحاكم كالغاصب ويشهد لابن عتاب قول مالك في سماع ابن القاسم ويتصدق باللبن المغشوش \* ويشهد لابن القطان قوله في غير هذا السماع لا يحل ذنب من الذنوب مال مسلم **قوله** في الآخر (ليس من من ضرب الى آخره) ضرب الخلد لطمه وشق الجيب تقطيع الثوب ودعوى الجاهلية رفع الصوت عند المصيبة بنياحة أو غيرها (ح) وفي حاء الحجر الفتح والكسر (**قوله** أنا بريء) (ع) يعني من تصويب فعلهم أو مما يستوجبون على ذلك من العقوبة أو بما رزني من بيان حكمه وأصل البراءة الانفصال \* والصالقة قال المروى الرافعة صوتها عند المصيبة من الصاق بالصاد والسين وهو الصوت الشديد ومنه قوله تعالى (سلوكم بألسنة) وقال أبو زيد السلق الولولة بشدة (ابن الاعرابي) هو ضرب الوجه والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة \* والرنه بفتح الراء وتشديد النون رفع الصوت عند المصيبة (ع) وقال صاحب المطالع هي ترجيع الصوت بالبكاء يقال أرنت فهي مرنة ولا يقال رنت وحديث لعنت الرانة من تغيير النقلة ويرد ما ذكر أن الجوهرى وغيره قال يقال أرنت ورنت قال والرانة دال \* ويرد بضم الموحدة \* ويعقوب بن عبد الرحمن القاري بتشديد الياء منسوب الى

حدثنا يحيى بن يحيى  
حدثنا أبو معاوية ح  
وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا أبو معاوية  
وكيع ح وحدثنا  
ابن نمير ثنا أبي جميعا عن  
الاعمش عن عبد الله بن  
مرة عن مسروق عن  
عبد الله قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ليس  
من من ضرب الخلد  
أو شق الجيوب أو دعا  
بدعوى الجاهلية هذا  
حديث يحيى وأما ابن نمير  
وأبو بكر فقالا وشق  
ودعا غير ألف \* وحدثنا  
عثمان بن أبي شيبة ثنا  
جرير ح وحدثنا اسحق  
ابن ابراهيم وعلي بن خشرم  
قالا أخبرنا عيسى بن يونس  
جميعا عن الاعمش بهذا  
الاسناد وقالوا وشق ودعا  
\* حدثنا الحكم بن موسى  
القنطري ثنا يحيى بن  
هجرة عن عبد الرحمن بن  
يزيد بن جابر أن القاسم  
ابن مخيمرة حدثه قال  
حدثني أبو بردة بن أبي  
موسى قال وجع أبو  
موسى وجعا غشى عليه  
ورأسه في حجر امرأة  
من أهله فصاحت امرأة  
من أهله فلم يستطع أن يرد  
عليها شيئا فلما أفاق قال أنا  
بريء مما برئ منه رسول

الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من الصالحات والخالقة والشاقة \* حدثنا عبد بن حميد واسحق بن منصور قالوا أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى قال سمعت أبا بصيرة يذكر عن عبد الرحمن بن يزيد وأبي بردة بن أبي موسى قالوا أنعمي على أبي موسى فأقبلت امرأته أم عبد الله (٢١٣) تصيح برنة قلائم أفاق فقال ألم تعلمي وكان يحدها أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال أنا يرى \*  
 ممن خلق وخلق وحرق  
 \* وحدثني عبد الله بن مطيع  
 حدثنا هشيم عن حصين  
 عن عياض الأشعري عن  
 امرأه أبي موسى عن أبي  
 موسى عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ح وحدثني  
 تاج بن الشاعر حدثنا  
 عبد الصمد قال ثنا أبي  
 حدثنا داود يعني ابن أبي  
 هند ثنا عاصم الاحول  
 عن صفوان بن محرز  
 عن أبي موسى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ح  
 وحدثني الحسن بن علي  
 الحلواني ثنا عبد الصمد  
 حدثنا شعبة عن عبد الملك  
 ابن عمير عن ربيع بن حراش  
 عن أبي موسى عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم بهذا الحديث  
 غير أن في حديث عياض  
 الأشعري قال ليس منا ولم  
 يقل برى \* وحدثنا شيان  
 بن فروخ وعبد الله بن محمد  
 بن أسماء الضبي قالنا ناهدي  
 وهو ابن ميمون ثنا واصل  
 الأحمد عن أبي وائل عن  
 حذيفة أنه بلغه أن رجلا من  
 الحديث فقال حذيفة سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول لا يدخل الجنة  
 نمام \* حدثنا علي بن حجر  
 السعدي واسحق بن إبراهيم

والزني والارنان بمعنى قوله في سند الآخر (ع) عن عبد الصمد عن شعبة (ع) قال الدارقطني غير عبد الصمد من أصحاب شعبة أنما يرى به عن شعبة موقوفا (د) وهذا لا يضر لأن الصحيح فيما رفعه ووقف أن الحكم للرفع وقيل للوقوف وقيل للاضطراب ورواه وقيل للاكثر رواة على أن مسامحا ما ذكره في الاتباع وكذلك الخلاف أيضا فيما وصل وأرسل

### حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نمام

وفي الآخر قاتل وهما بمعنى (د) ثم يسمي بضم النون وكسر هاء فها هو نمام ونم وقت يقت بضم القاف لا غير (ع) هو من قتل الحديث اذا سمعته وجمعه وكذلك فعل النمام (د) والنيمة عرفا نقل كلام الرجل الى غيره لقصد الافساد بينهما (الغزالي) ولا يقتصر بها على ذلك بل هي كشف ما يكره كشفه من قول أو فعل كرهه المنقول عنه أو اليه أو ثالثا قلنا أو فعل ليدخل فيه من أخبر بخبيثة انسان لانه من افشاء السر \* قال وعلى من نقل اليه أن لا يصدق الناقل لأنه فاسق وأن ينهيه من النصيحة وأن يبغضه لأنه مبغض عند الله تعالى ويجب بغض من يبغضه الله سبحانه ولا ينظر بالمقول عنه شر ولا يجعله مانعاً اليه عنه على التجسس عليه ولا يحكي ما نقل اليه لانه يصير نماما \* وحكمها الحرمة إلا أن تتضمن مصلحة شرعية فلا تمتنع كاخبار الامام عن يريده أن يوقع فسادا وكاخبار الرجل عن يريده أن يفتك به

القارة قبيلة \* وأبو الاحوص محمد بن حيان بالياء المثناة \* وعلى بن خشرم بفتح الخاء واسكان الشين المجتمعتين وقع الرأ و قوله القنطري بفتح القاف والطاء منسوب الى قنطرة بردان بفتح الباء والراء جسر ببغداد \* والقاسم بن مخيمرة بضم الميم الأولى و بفتح الخاء المججمة وكسر الميم الثانية \* وأبو عيسى بضم العين وبالسین المهملتين وأبو صخرة وقع هنا بالياء آخره ويقال أيضا أبو صخر واسمه جامع بن شداد قوله في الآخر (ع) عبد الصمد عن شعبة (ع) قال الدارقطني غير عبد الصمد من أصحاب شعبة أنما يرى به عن شعبة موقوفا (ح) وهذا لا يضر لأن الصحيح فيما رفعه ووقف أن الحكم للرفع وقيل للوقوف وقيل للاضطراب رواة وقيل للاكثر رواة على أن مسامحا ما ذكره في الاتباع وكذا الخلاف أيضا فيما وصل وأرسل

### باب لا يدخل الجنة نمام الى آخره

وفي الآخر قاتل وهما بمعنى ثم يسمي بضم النون وكسر هاء فها هو نمام ونم وقت يقت بضم القاف لا غير (ع) هو من تقت الحديث اذا سمعته وجمعه وكذلك فعل النمام (ح) والنيمة عرفا نقل كلام الانسان الى غيره لقصد الافساد بينهما (الغزالي) ولا يقتصر بها على ذلك بل هي كشف ما يكره كشفه من قول أو فعل كرهه المنقول عنه أو اليه أو ثالثا قلنا أو فعل ليدخل فيه من أخبر بخبيثة انسان لانه من افشاء السر قال وعلى من نقل اليه أن لا يصدق القائل لأنه فاسق وأن ينهيه من النصيحة وأن يبغضه لأنه مبغض عند الله تعالى ولا يجعله مانعاً اليه عنه على التجسس عليه ولا يحكي ما نقل اليه لانه يصير نماما أيضا وحكمها الحرمة إلا أن تتضمن مصلحة شرعية فلا تمتنع كاخبار الامام عن يريده أن يوقع فسادا وكاخبار الرجل عن يريده أن يفتك به أو بأهله أو ماله وقد تجب وذلك بحسب المواطن (قوله لا يدخل الجنة) يحمل على المستحل أو لا يدخلها ابتداء \* وأما الاسناد ففيه شيان بن فروخ بفتح الفاء وتشديد

قال اسحق أخبرنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن همام بن الحرث قال كان رجل ينقل الحديث الى الأمير فكننا جالوسا في المسجد فقال القوم هذا ممن ينقل الحديث الى الأمير قال فجاء حتى جلس اليه فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قاتل



أوباهله أو بآله وقد تجب وذلك بحسب المواطن \* والحديث من نحو ما تقدم في الحاجة إلى التأويل فيعمل على المستحل أو أنه لا يدخلها ابتداء

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ﴾

(ع) قيل معنى لا يكلمهم أى دون واسطة وقيل كلام رضا بل كلام سخط (ط) كقوله تعالى ( اخسأوا ) وكما في البخارى لمن منع فضل الماء « اليوم أمنك فضلى كما منعت فضل ما لم تعمله يدالك » وقيل هو كناية عن الاعراض والغضب \* ومعنى لا ينظر اليهم لا يرجمهم لان نظره تعالى الى عباد رحة لهم \* ومعنى ولا يزكهم لا يظهرهم من ذنوبهم لعظم جرمهم وقيل لا يثنى عليهم ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه \* ﴿ قلت ﴾ لا يكلمهم ولا يزكهم لا يتعين فيهما التأويل لصحة النفي فيهما ويتعين في لا ينظر اليهم لانه تعالى يرى كل موجود ( قوله المسبل ازاره ) أى الجاره خيلاء أى كبرا \* ﴿ قلت ﴾ الازار ما يتعزم به وكانت العرب لا تعرف السراويلات وانما تعرف الأزر \* ذكر ابن عبد ربه أن اعرابيا وجد سراويل فأخرج يديه من ساقيه وجعل يلتمس من أين يخرج رأسه فلم يجد فرى به وقال انه لقميص شيطان (ع) وانما خص الازار لانه أكثر لباس العرب ويشهد لذلك قوله في الآخر جرثوبه فعم وقد وقع في أبي داود مفسرا فذكر القميص والازار والعمامة \* ﴿ قلت ﴾ ومعنى فعم جمع ما يلبس وحرك بحسبه فجر السراويل والقميص اطالهما أسفل من الكعبين واطالة كم القميص \* ففي العتية رأى عمر رجلا أطال كفيه فقطعهما عليه على أطراف أصابعه \* وسئل الشيخ عن البرنس اذا أطلق ينزل الى تحت الكعب فقال الرأء المضمومة وبالهاء المعجمة آخره حيث وقع في الاسماء \* ومحمد بن أسماء الضبعي بضم الصاد المعجمة وقع الباء الموحدة \* وعلى بن حجر بالهاء المهملة مضمومة أوله والجيم الساكنة ثانية \* ومنجيب بكسر الميم ومسهر بضم الميم وكسر الهاء

﴿ باب ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ قيل لا يكلمهم دون واسطة وقيل كلام رضا بل كلام سخط \* ومعنى لا ينظر اليهم لا يرجمهم ومعنى لا يزكهم لا يظهرهم من ذنوبهم لعظم جرمهم وقيل لا يثنى عليهم ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه (ب) لا يتعين التأويل في الاولين لصحة نفىهما ويتعين في لا ينظر لانه تعالى يرى كل موجود \* ﴿ قلت ﴾ فان قيل وكذلك الكلام يتعلق بكل معلوم فهو أعم من الوجود \* قيل معنى تكليمه تعالى لشخص خلق ادراكه يتعلق بصفة كلامه القديم لا أن معناه أنه مجدد له كلاما لم يكن . تعالى أن يتصف بالحوادث فصح اذا أن لا يكلم شخصا بمعنى لا يتخلق له ادراكه كاتعلق بكلامه ولا ينافى ذلك عموم تعلق كلامه القديم بخلاف ادراك البصر لولم يتعلق بوجوده لزم أن يقوم بالذات ضده لاستحالة عرو والذات القابلة لصفة عنها وعن ضدها \* ﴿ فان قيل ﴾ القدرة القديمة تتعلق بالممكنات ولم يلزم من عدم تعلقها بايجاد ممكن أن يقوم بالذات ضدها \* ﴿ قلت ﴾ الفرق أن القدرة صفة يتأتى بها ايجاد الممكنات واعدامها والثاني ثابت لها تعلقت بايجاد الممكن واعدامه أولم يتعلق بخلاف البصر فليس معناه صفة يتأتى بها ادراك الموجود ادراكا خاصا بل صفة يدركها الموجود ادراكا خاصا وهذا التعلق نفسى لها فاذا انعدم انعدمت الصفة وجاء ضدها \* والحاصل ان قولك لا ينظر الله الى كذا اذا أريد به الحقيقة هو في الاستحالة كقولك لا يعلم الله كذا اذا النظر ادراك خاص ( قوله المسبل ازاره ) أى الجاره خيلاء أى كبرا (ب) الازار ما يتعزم به وكانت العرب لا تعرف السراويلات (ع) وخص

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع عن الاعمش ح وحدثننا منجيب بن الحرث التميمي واللفظ له حدثنا علي بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال كنا جالسا مع حذيفة في المسجد فجاء رجل حتى جلس اليها فقيل لحذيفة إن هذا يرفع الى السلطان أشياء فقال حذيفة إرادة أن يسمعه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد ابن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن علي بن مدرك عن أبي زرعة عن خرشة ابن الحر عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قال فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال أبو ذر خابوا وخسروا من هم يارسول الله قال المسبل



ان كان يرفع على العاتق وانما ينزل اذا أطلق فليس من اللباس الى تحت الكعب \* قلت \* لان المعتاد لبسه وهو كذلك أن يرفع على العاتق والوعيد المرتب على الجر خيلاء انما هو على الجر بالفعل لا على الجر بالا مكان وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم الحد الحسن والجائز والمنعرج في النسائي وأبي داود قال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقيه قال ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعب وما أسفل من ذلك في النار (ع) وتقييده الجر بالخيلاء يدل أن جره لغيرها لا يضر \* كان أبو بكر رضي الله عنه لا يثبت إزاره على عاتقه فلما سمع الحديث قال يا رسول الله إن جانب إزاره يسترخى قال لست منهم \* قلت \* ذكره البخاري (قوله والمنان) \* قلت \* منان صيغة مبالغة من المن ولذا فسرته في الآخر بأنه الذي لا يعطى شيئاً الا من به فلا يتناول الوعيد المذكور الا من كثر منه وهو في ذلك بخلاف ابطاله الصدقة وما جاء في بعض طرق الحديث البخل المنان ليس بأخص مما في الأم حتى يقال لا يتناول الوعيد الا من أضاف الى كثرة المن البخل لان المن يستلزم البخل لأن المنان لا يمن الا بما عظم في عينه وشح باخراجه والجواد لا يستعظم فلا يمن ويدل على انه يستلزمه قول الأول

وإن امرأ أهدى الى صنعة \* وذكرناها مرة لبخيل

واذا كان التذكير بالنعمة يستلزم البخل فكيف بالمن الذي هو أخص منه وانما كان أخص منه لأنه تقرير النعمة على من أسديت اليه (قوله والمنفق سلعة باليمن الكاذبة) (ع) جمعت هذه اليمين الكذب والغرور وأخذ المال بغير حق والاستخفاف بحق الله تعالى \* قلت \* فالثلاث كبائر لترتيب الوعيد عليها (قوله في الآخر) (شيخ زان) (ع) لا يقتضى الحديث أن غير الثلاثة معذور

الازار لانه أكثر لباس العرب ويشهد لذلك قوله في الآخر جر ثوبه فعم (ب) معنى عم جمع ما يلبس وجر كل بحسبه فخر السر اويل والقميص اطالهما لأسفل من الكعبين واطالة الكم \* ففي العتبية رأى عمر رجلاً أطال كفيه ففطعهم ما عليه على أطراف أصابعه \* وسئل الشيخ عن البرنس اذا أطلق نزل تحت الكعب فقال ان كان يرفع على العاتق وانما ينزل اذا أطلق فليس من اللباس الى تحت الكعب \* قلت \* يعني لان المعتاد في لبسه وهو كذلك أن يرفع على العاتق والوعيد المرتب على الجر خيلاء انما هو على الجر بالفعل لا على الجر بالا مكان (ب) وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم الحد الحسن والجائز والمنعرج في النسائي وأبي داود قال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعب وما أسفل من ذلك في النار (ع) وتقييده الجر بالخيلاء يدل أن جره لغيرها لا يضر كما في حق أبي بكر (قوله والمنان) (ب) منان صيغة مبالغة من المن ولذا فسرته في الآخر بأنه الذي لا يعطى شيئاً الا من به فلا يتناول الوعيد المذكور الا من كثر منه وهو في ذلك بخلاف ابطال الصدقة وما جاء في بعض طرق الحديث البخل المنان ليس بأخص مما في الام لان المن يستلزم البخل لأن المنان لا يمن الا بما عظم في عينه وشح باخراجه والجواد لا يستعظم فلا يمن ويدل على انه يستلزمه قول الأول

وإن امرأ أهدى إلى صنعة \* وذكرناها مرة لبخيل

واذا كان التذكير بالنعمة يستلزم البخل فكيف بالمن الذي هو أخص لأنه تقرير النعمة على من أسديت اليه (قوله والمنفق سلعة باليمن الكاذبة) (ع) جمعت هذه اليمين الكذب والغرور وأخذ المال بغير حق والاستخفاف بحق الله تعالى (قوله في الآخر) (شيخ زان) اشددت العقوبة في حق هؤلاء

والمنان والمنفق  
سلعة بالخلف الكاذب  
\* حدثني أبو بكر بن خلاد  
الباهلي ثنا يحيى وهو  
القطان ثنا سفيان ثنا  
سليمان الاعمش عن سليمان  
ابن مسهر عن خرشة بن  
الحرن عن أبي ذر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم  
القيامة المنان الذي لا يعطى  
شيئاً الا من به والمنفق سلعة  
بالخلف الفاجر والمسبل  
إزاره \* وحدثني بشر  
ابن خالد أخبرنا محمد يعني  
ابن جعفر عن شعبة قال  
سمعت سليمان بهذا الاسناد  
وقال ثلاثة لا يكلمهم الله  
ولا ينظر اليهم ولا يزكهم  
ولهم عذاب أليم \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
وكيع وأبو معاوية عن  
الاعمش عن أبي حازم عن  
أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم  
القيامة ولا يزكهم قال أبو  
معاوية ولا ينظر اليهم ولهم  
عذاب أليم شيخ زان  
وملك كذاب وعائل

لأنها إنما ذكرت لبيان أن العقوبة عليها أشد وكانت أشد لأن المعصية مع وجود الصارف عنها يدل على الاستخفاف بحق المعبود والمعادنة فالصارف للشيخ عن الزنا انكسار حداثته وكمال عقله وطول إعدار الله إليه والصارف للملك عن الكذب قدرته على نيل اختياره دون كذب اذ لا يخشى أحدا والصارف للعائل عن الاستكبار فقره لأن الاستكبار إنما هو بالدنيا وليست عنده فاستكباره عناد **﴿ قات ﴾** فان وجد من الشيوخ من لم تنكسر حداثته فلا يكون مساويا للشباب لأن التعليل بالوصف لا يضره تخلف الحكمة في بعض الصور كالملك المسافر يقصر وان لم تلحقه المشقة فان احتاج الملك الى الكذب في مداينة بعض المفسدين لم يلحقه الوعيد لانه أحد المواضع التي استثنى فيها جواز الكذب ويلحق بالثلاثة من شركهم في المعنى الموجب كسرقة الغني فانها ليست كسرقة المحتاج ولا يبعد أن يكون المدح في أضداد هذه الأنواع أيضا فتوافقت فالفعة من الشاب أمدح منها من الشيخ والصدق من غير الملك أمدح منه من الملك والتواضع من الغني أمدح منه من الفقير ويدل على ذلك حديث «سبعة يظلمهم الله فذكر فيهم شاب في عبادة الله تعالى» **﴿ قول في الآخر ﴾** (و رجل على فضل الماء بغلاة يمنعه من ابن السبيل) **﴿ قلت ﴾** حل الشراح هذا الماء على أنه غير مملوك الأصل فهو من نوع ما قبله فالصارف لهذا أيضا كونه لا يملك أصله وقد أخذ حاجته فغلبه وقد استغنى عنه ككذب الملك مع ما فيه من تعريض مسلم للتلطف (ع) وهو في تعريضه إياه كذلك شبهة قاتله ولذا قال مالك يقتل به ان هلك **﴿ قلت ﴾** لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون حكاية هذا عن مالك ويقولون انه خلاف المدونة لانه نص فيها على أنه إنما فيه وجيع الادب وفي انكارهم نظرا لان نصها في حريم البئر «ومن حفر بئرا في غير ملكه لما شئته أو زرع فلا يمنع فضله فان منعها حل قتاله فان لم يقو المسافرون على دفعه حتى ماتوا عطشا فديانهم على عاقلته وعليه هو الكفارة مع وجيع الادب» قال بعضهم إنما جعل فيهم الدية لانه بمنعه إياهم متأول انه أحق بالفضل ولو علم أنه لا يجعل له منهم وقصد قتلهم لا ينبغي أن يقتل \* قال وقد اختلف فيمن قصد بشهادة زور قتل انسان فقتل به اهل يقتص منه

مستكبر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا حديث أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء بغلاة يمنعه من ابن السبيل

لأن المعصية مع وجود الصارف عنها يدل على الاستخفاف بحق المعبود والمعادنة فالصارف للشيخ عن الزنا انكسار حداثته وكمال عقله وطول إعدار الله إليه والصارف للملك عن الكذب قدرته على نيل اختياره دون كذب اذ لا يخشى أحدا والصارف للعائل عن الاستكبار فقره لأن الاستكبار إنما هو بالدنيا وليست عنده فاستكباره عناد **﴿ ب ﴾** فان وجد من لم تنكسر حداثته فلا يكون مساويا للشباب لأن التعليل بالوصف لا يضره تخلف الحكمة فان احتاج الملك الى الكذب في مداينة بعض المفسدين لم يلحقه الوعيد \* ويلحق بالثلاثة من شركهم في المعنى كسرقة الغني ولا يبعد أن يكون المدح في أضداد هذه الأنواع يتفاوت فالفعة من الشاب أمدح منها من الشيخ والصدق من غير الملك أمدح منه من الملك والتواضع من الغني أمدح منه من الفقير ويدل على ذلك حديث «سبعة يظلمهم الله فذكر فيهم شاب نشأ في عبادة الله تعالى» **﴿ قول في الآخر ﴾** (و رجل على فضل الماء بغلاة يمنعه من ابن السبيل) **﴿ ب ﴾** حل الشراح هذا الماء على أنه غير مملوك الأصل فهو من نوع ما قبله لان استغنائه عنه مع عدم ملكه صارف مع ما فيه من تعريض مسلم للتلطف (ع) وهو في تعريضه إياه لذلك شبهة قاتله ولذا قال مالك يقتل به ان هلك **﴿ ب ﴾** لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون حكاية هذا عن مالك ويقولون إنه خلاف المدونة لانه نص فيها على أنه إنما فيه وجيع الادب وفيه نظرا لان بعضهم قال في قوله في حريم البئر «فان لم يقو المسافرون على دفعه حتى ماتوا عطشا فديانهم على عاقلته وعليه هو

ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر خلفه (٢١٧) بالله لأخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك

ورجل بايع اماما لا يبايعه  
الادنيا فان أعطاه منها  
وفي وان لم يعطه منها لم يف  
\* وحدثنى زهير بن  
حرب حدثنا جرير ح  
وحدثنا سعيد بن عمرو  
الاشعبي أنا عبث كلاهما  
عن الاعمش هذا الاسناد  
مشله غير أن في حديث  
جرير ورجل ساوم رجلا  
بسلعة \* وحدثنى عمرو  
الناقد ثنا سفيان عن  
عمرو عن أبي صالح عن  
أبي هريرة قال أراه مرفوعا  
قال ثلاثة لا يكلمهم الله ولا  
ينظر إليهم ولهم عذاب أليم  
رجل حلف على يمين بعد  
صلاة العصر على مال  
مسلم فاقتطعه وباقى  
حديثه نحو حديث  
الاعمش \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو  
سعيد الأشج قال حدثنا  
وكيع عن الاعمش عن  
أبي صالح عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من قتل نفسه  
بحديدة فحديدته في يده  
يتوجأ بها في بطنه في نار  
جهنم خالد الخلد فيها أبدا  
ومن شرب سقا فقتل نفسه  
فهو يتحساه في نار جهنم  
خالد الخلد فيها أبدا ومن  
تردى من جبل فقتل نفسه  
فهو يتردى في نار جهنم  
خالد الخلد فيها أبدا \*

ومذهب المدونة أنه لا يقتص \* قال ولم يختلف أنه لو منع المارة بقتال وقتل أحدهم أنه يقتص منه  
فعل القاضي قوى عنده ما قال هذا البعض وحمل المدونة على أنه متأول (قوله) ورجل بايع رجلا  
بسلعة) هو أي ضمن نوع ما تقدم (ع) الصارف للحالف بعد العصر علمه بأنه الوقت الذي يجتمع فيه  
ملائكة الليل والنهار خلفه على الكذب وهم شهود يدل على استخفافه بحق ربه (ط) لو كان التشديد  
لحضور الملائكة عليهم السلام لم يختص بالعصر لحديث ويجمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر  
وأيضا فالملائكة إنما يجتمعون عند فعل الصلاة لقوله في الحديث الآخر أيئناهم وهم يصلون  
وتركناهم وهم يصلون فهم لا يشهدون غير ذلك من فعل العباد وإنما الوجه في تخصيصها كونها  
الوسطى على ما يأتي أن شاء الله فإلها من الخصوصية ما يؤكده على مصلها أن يظهر عليه من التعفظ لدينه  
والحرص بإيمانه أكثر ما يظهر عليه عقيب غيرها \* قلت \* الأحسن أن لا يجعل بعد العصر قيدا  
في الوعيد المذكور لأن القصد التحذير عن انفاق السلعة باليمين الكاذبة فترك التقييد بالزمان أزجر  
ولذا لم يقيده بذلك في الحديث السابق لا يقال ذلك مطلق فيرد إلى هذا المقيد الأخص لأن هذا إنما هو  
أخص باعتبار اللفظ وأما باعتبار المعنى فذلك أخص لأنه كلما ثبت الوعيد على انفاقها بالحلف الكذب  
مطلقا ثبت على انفاقها به بعد العصر دون عكس وإذا كان أخص أنبى الراديه (قوله) ورجل بايع  
اماما قلت تقدمت حقيقة البيعة والمبايع في حديث جابر (ع) استحق ذلك لغشه الامام والمسلمين  
لأنه يظن أنه إنما بايع ديانة وهو قصد ضد ذلك مع ما يثير من الفتن لاسيما أن كان متبوعا

\* أحاديث من قتل نفسه \*

(قوله يتوجأ) أي يطعن وهو مهموز ويسهل (قوله خالد الخلد) (ع) يحمل على المستحل أو

الكفارة مع وجيع الأدب «أما جعل فهم الدية لأنه بمنعه إياهم متأول أنه أحق بالفضل ولو علم أنه لا يحمل  
له منعهم وقصد قتلهم لا ينبغي أن يقتل \* قال وقد اختلفا فيمن قصد بشهادة زور قتل انسان فقتل بها  
هل يقتص منه ومذهب المدونة أنه لا يقتص قال ولم يختلف أنه لو منع المارة بقتال وقتل أحدهم أنه  
يقتص منه فعل القاضي قوى عنده ما قال البعض وحمل المدونة على أنه متأول (قوله) ورجل بايع  
رجلا بسلعة (ع) الصارف للحالف بعد العصر علمه بأنه الوقت الذي يجتمع فيه ملائكة الليل والنهار  
خلفه على الكذب وهم شهود يدل على استخفافه بحق ربه (ط) لو كان التشديد لحضور الملائكة  
عليهم السلام لم يختص بالعصر لمشاركة الفجر له وأيضا فالملائكة إنما يجتمعون عند فعل الصلاة لقوله  
في الحديث أيئناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون فهم لا يشهدون غير ذلك من فعل العباد وإنما  
الوجه في تخصيصها كونها الوسطى (ب) الأحسن أن لا يجعل بعد العصر قيدا في الوعيد المذكور  
ولذا لم يقيده بذلك في الحديث السابق لا يقال ذلك مطلق فيرد إلى هذا المقيد الأخص لأن هذا إنما هو  
أخص باعتبار اللفظ وأما باعتبار المعنى فذلك أخص لأنه كلما ثبت الوعيد على انفاقها بالحلف الكذب  
مطلقا ثبت على انفاقها به بعد العصر دون العكس وإذا كان أخص أنبى الراديه \* وأما الاسناد  
ففيه على بن مدرك بضم الميم وكسر الراء وفيه خرشة بن الحر بضم الحاء معجمة ثم راء مفتوحة ثم شين  
ابن الحر بضم الحاء المهملة \* وفيه سعيد بن عمرو الأشعبي بالشين المعجمة والعين المهملة والياء المثلثة  
منسوب إلى جده الأشعث بن قيس \* وفيه عبث بفتح العين المهملة بقاء موحدة سا كنه فناء مثلثة

\* باب من قتل نفسه إلى آخره \*

\* (قوله يتوجأ) أي يطعن وهو مهموز ويسهل (قوله خالد الخلد) (ع) يحمل على المستحل

يعني بالخلود طول الإقامة لا الابد \* قلت \* وقد يكون كناية عن كون عقوبته أشد من عقوبة قتله  
 أجنبيا لأنه واقع الذنب مع وجود الصارف كزنا الشيخ وكذب الملك والصارف حب الانسان نفسه  
 بالجيلة ثم ينبغي تخصيصه بمن قتل نفسه لظنه أن العدو يقتله \* قال في الجهاد واذا خرق العدو سفينة  
 للمسلمين جاز لهم طرح أنفسهم لانهم فرامن موت الى موت ولم ير ذلك ربيعة الا لمن طمع بنجاة فلا  
 يقتل نفسه وليصبر لأمر الله تعالى وكان الشيخ يجوز لمن قطع يده ظمأ ترك المداواة حتى يموت وإيمه  
 على قاطعه والظالم أحق أن يحمل عليه ويحتج بمسئلة عدم اعطاء السلاية شيئا بخلاف من قطع يده  
 في حق هذا لا يجوز له ترك المداواة وان تركها حتى مات فهو من معنى قتل النفس (ع) والحديث  
 حجة لما لك في أنه يقتص من القاتل بمثل ما قتل به اقتداء بعقاب الله تعالى في الآخرة وبحكمه صلى الله  
 عليه وسلم في اليهودي الذي رضى رأس الجارية بين حجرين أن يرض رأسه بين حجرين وأيضا فله حكمه  
 صلى الله عليه وسلم في العرنيين وأيضا فلا ن العقوبة بالمثل أزر والحدود انما شرعت للزجر \* قلت \*  
 لا يحتج به في المسئلة لانه قياس على فعل الله تعالى ولا يصح لأن أفعاله سبحانه غير معللة وانما القياس على  
 أحكامه \* ومعنى يتحساه يتجرعه **قوله** في الآخر (من حلف على عيمين) (ط) أى على شئ وأطلق العيمين  
 على المحلوف عليه ويحتمل أن على زائدة وعيمين مصدر بعد فعل من معناه **(قوله** بايع الخ) (ط) هي  
 بيعة الرضوان النازل فيها قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين) الآية وكان سبها أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أتى مكة معترفًا لمبلغ الحديبية وهي على ثمانية أميال من مكة صده قريش عن وصول  
 البيت فوجه لهم عثمان رسولاً فحدث أنهم قتله فتهبأ صلى الله عليه وسلم لقتالهم فبايع أصحابه على  
 الموت وأن لا يفروا \* وكانت الشجرة سمرة **(قوله** بمله) قالت الملة عرفا ما شرعه الله سبحانه لعباده  
 على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام فيتسع فيها فتطلق على الملة الباطلة فيقال الكفرملة واحدة

أوهو كناية عن طول الإقامة (ب) وقد يكون كناية عن كون عقوبته أشد من عقوبة قتله  
 أجنبيا لانه واقع الذنب مع وجود الصارف ثم ينبغي تخصيصه بمن قتل نفسه لظنه أن العدو يقتله  
 \* قال في الجهاد واذا خرق العدو سفينة للمسلمين جاز لهم طرح أنفسهم لانهم فرامن موت الى موت  
 ولم ير ذلك ربيعة الا لمن طمع بنجاة فلا يقتل نفسه وليصبر لأمر الله تعالى \* وكان الشيخ يقول  
 لمن قطع يده ظمأ ترك المداواة حتى يموت وإيمه على قاطعه والظالم أحق أن يحمل عليه \* ويحتج  
 بمسئلة عدم اعطاء السلاية شيئا بخلاف من قطع يده في حق هذا لا يجوز له ترك المداواة وان تركها  
 حتى مات فهو من معنى قتل النفس \* قلت \* يعني أنه كما جاز له أن يسلك ماله عن الظالم ولا يمكنه من  
 الانتفاع به وان كان في تمكينه منه صون نفسه من القتل وغيره فكذلك يجوز أن يسلك ماله عن  
 المداواة ونفع الظالم بصرف معصية القتل عنه وان كان أيضا في المداواة صون نفسه من الموت ونحوه  
 ولا يفرق بأن صون النفس لم يتحقق في تمكين الظالم من المال بخلاف الدواء لأننا نقول كذلك الدواء  
 لا يتحقق معه ذلك (ع) والحديث حجة لما لك في أن القاتل يقتص منه بمثل ما قتل به اقتداء بعقاب  
 الله تعالى في الآخرة (ب) لا يحتج به لانه قياس على فعل الله تعالى ولا يصح لأن أفعاله سبحانه غير معللة وانما  
 القياس على أحكامه \* ومعنى يتحساه يتجرعه **(قوله** بهذا الاسناد) (ح) يعني أن هؤلاء الجماعة وهم  
 جرير وعبثر وشعبة روه عن الأعمش كإرواه وكيع في الطريق الأول والأن شعبة زادهنا فائدة  
 حسنة قال عن سليمان وهو الأعمش «قال سمعت ذكوان» وهو أبو صالح فصريح بالسماع وفي الروايات  
 الباقية يقول عن \* وسلام بن أبي سلام بفتح السين وتشديد اللام فيهما \* وأبو قلابه بكسر القاف واسمه

وحدثني زهير بن حرب  
 حدثنا جرير ح وحدثنا  
 سعيد بن عمرو الاشعري  
 حدثنا عبثر ح وحدثني  
 يحيى بن حبيب المارئي  
 حدثنا خالد يعني ابن الحرث  
 حدثنا شعبة كلهم بهذا  
 الاسناد مثله وفي رواية  
 شعبة عن سليمان قال سمعت  
 ذكوان \* حدثنا يحيى  
 ابن يحيى أنا معاوية بن  
 سلام بن أبي سلام الدمشقي  
 عن يحيى بن أبي كثير أن  
 أبا قلابه أخبره أن ثابت بن  
 الضحاك أخبره أنه بايع  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم تحت الشجرة وأن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من حلف على  
 عيمين بمله غير الاسلام

أى طريقة واحدة وان اختلفت أديانها ومن اطلاقها على ذلك الحديث وآية (إني تركت ملة قوم) ولتخصيصها عرفاً بملة الحق تجدد بعض المتكلمين اذ انقل مذهب أهل السنة يقول قال المليونون (قوله كاذبا) وزاد شعبة متعمدا \* قلت \* الحالف بالشئ معظم له فان عظم ما يعظم صدق والا كذب (ع) فالحالف بملة غير الاسلام ان تعمد تعظيمها لاعتقاده حقيقتها فهو كاذب كافر وزيادة شعبة على هذا حسنة وان لم يعتقد حقيقتها بل حلف وقلبه مطمئن بالإيمان فهو كاذب في تعظيم ما لا يعظم \* قلت \* فان حل الحديث على الأول لم يحتاج الى تأويل وان حل على الثاني فيتأول بنحو ما تقدم (ع) وقال ابن المبارك كل ما ظاهره تكفير ذى الذنب فانما هو تغليظ واختلاف العلماء في وجوب الكفارة على من قال هو يهودى أو نصرانى أو كافر بالله أو برىء من الاسلام وقول مالك لا كفارة عليه أصوب لحديث من حلف باللات والعزى فليقل لاله الا الله فلم يجعل عليه كفارة لشدها كاليمين الغموس في أنها أعظم من أن تكفر وأمره أن يقابل القول السيء بالقول الحسن وأيضا قال الكفارة حل اليمين وهذه ليست بأيمان منعقدة نعم يستحب لقائل ذلك أن يكثر من فعل الخير كما أشار إليه صلى الله عليه وسلم بقوله فليقل لاله الا الله لان الحسنات يذهبن السيئات (قوله) وليس على رجل نذر فيما لا يملك (ع) الحلف بصدقة مال الغير أو عتق عبده أو طلاق فلانة وليست في عصمة لا يلزم الا شئ روى عن ابن أبي ليلى في العتق أنه يلزمه ان كان موسرا ورجع عنه \* واختلف اذا علق شئاً من ذلك على الملك فلم يلزمه الشافعى عم أو خص وألزمه أبو حنيفة في الوجهين وقال مالك ان عم كقوله كل امرأاة أتزوجها أو عبد أملكه لم يلزمه للخرج وان خص كقوله ان تزوجت فلانة أو ملكت فلانا لزمه في المشهور عنه لانه انما لزمه بعد أن صار في ملكه قوله قول كاشفاني (م) والحديث حجة للشافعى وهو عندنا محمول على غير المعلق \* قلت \* لا موجب للتخصيص فالأظهر انه حجة له (قوله كقتله) (م) يعنى في الأثم (ع) وقيل في الحرمة ووجه التشبيه أن القصد باللعن قطعه عن الرحمة كما يقطعه القتل عن التصرف (ع) وقيل لان القصد به إخراجهم عن المؤمنين فينقص عددهم كما ينقص عددهم بقتله وقيل لان لعنته تقتضى قطع منافعه الأخرى فهو كمن قتل في الدنيا \* قلت \* ولا فرق بين أن يقول لعنه الله أو في لعنة الله \* وكان الشيخ يقول ان اللعن في سياق التأديب لا يتناوله الحديث وما جرى على ألسنة العوام من قولهم نلعنه الله بتقديم النون ليس بلعن لانه

كاذبا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر في شئ لا يملكه \* حدثنا أبو غسان المسمى ثناء معاذ هو ابن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو قلابة عن ثابت ابن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة

عبد الله بن زيد \* وخالد الحذاء بالذال المججمة لانه كان يجلس في الخدائين ولم يحذ نعلاقه وانما كان يقول احذوا على هذا الخوف لقب الحذاء وهو خالد بن مهران أبو المنازل بضم الميم وبالزاي واللام قوله في الآخر (من حلف على يمين) (ط) أى على شئ وأطلق اليمين على المخاوف عليه ويحتمل ان على زائدة ويمين مصدر بعد فعل من معناه (قوله بايع الح) (ط) هى بيعة الرضوان النازل فيها قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين) (قوله بملة) (ب) الملة عرفا ما شرعه الله سبحانه لعباده على ألسنة الرسل عليهم السلام فيتسع فيها تطلق على الملة الباطلة فيقال الكفر ملة واحدة أى طريقة واحدة وان اختلفت أديانها ومن اطلاقها على ذلك الحديث وآية (إني تركت ملة قوم) ولتخصيصها عرفاً بملة الحق تجدد بعض المتكلمين اذ انقل مذهب أهل السنة يقول قال المليونون (قوله كقتله) (م) يعنى في الأثم (ع) وقيل في الحرمة ووجه التشبيه أن القصد باللعن قطعه عن الرحمة كما يقطعه القتل عن التصرف وقيل لان القصد به إخراجهم عن المؤمنين فينقص عددهم كما ينقص بقتله (ب) ولا فرق بين أن يقول لعنه الله أو في لعنة الله وكان الشيخ يقول ان اللعن في سياق التأديب لا يتناوله الحديث \* قلت \* يعنى لانه

ومن ادعى دعوى كاذبة ليتكثر بهالم يزد الله الاقله ومن حلف على ( ٢٢٠ ) يمين صبر فاجرة \* حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق

ابن منصور وعبد الوارث  
ابن عبد الصمد كلهم عن  
عبد الصمد بن عبد الوارث  
عن شعبة عن أيوب عن  
أبي قلابة عن ثابت بن  
الضحاك الانصاري ح  
وحدثنا محمد بن رافع ثنا  
عبد الرزاق أنا سفيان  
الثوري عن خالد الحذاء  
عن أبي قلابة عن ثابت  
ابن الضحاك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من حلف بجملة غير  
الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما  
قال ومن قتل نفسه بشئ  
عذبه الله به في نار جهنم هذا  
حديث سفيان وأما شعبة  
فحديثه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من حلف  
بجملة سوى الاسلام كاذبا  
فهو كما قال ومن ذبح نفسه  
بشئ ذبح به يوم القيامة  
\* وحدثنا محمد بن رافع  
وعبد بن حميد جميعا عن  
عبد الرزاق فقال ابن رافع  
حدثنا عبد الرزاق أنا  
معمر عن الزهري عن ابن  
المسيب عن أبي هريرة  
قال شهدنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حينما  
قال لرجل ممن يدعي  
بالاسلام هذا من أهل النار  
فما حضرنا القتال قاتل  
الرجل قتالا شديدا فأصابته  
جراحة فقبل يارسول الله

من النعال والحديث انما هو في لعن المعين لافي اللعن بالصيغة تحول لعن الله السارق فان ذلك جائز لاكثر  
وروده ( قوله ومن ادعى الى آخره ) ( د ) الفصح في وصف دعوى بكاذبة انه بالتأنيث ويجوز  
بالتذكير ذكره في المحكم وكذا يتكثر به بالناء المثلثة بعد الكاف وضبطه بعضهم بالباء الموحدة وهو  
بمعنى المثلثة ( ع ) والحديث عام في كل متشعب عالم يعطه من مال أو نسب أو علم أو دين كل هؤلاء  
غير مبارك له في دعواه ( ط ) بل يقابل بنقيض المقصود فالمتشعب بالمال لا يبارك له والمثلي بالعلم  
يظهر الله سبحانه جهله فيحقره الناس والمنتسب بالمثلي بالدين يفضحهما الله تعالى فيقبل مقدارهما  
( ع ) ومن معنى الحديث اليمين الفاجرة منفقة للسعة بمحققة البركة ( ط ) وحديث المتشعب بما لا يملك  
كلابس ثوبي زور \* وفائدة الحديث الزجر عن الرياء ولو بأموال الدنيا \* قلت \* وما يستعار للتجمل  
به في الأعراس ظاهر كلام القاضي أن الحديث يتناولها والظاهر أن لا ( قوله ومن حلف على يمين  
صبر ( م ) قال ثعلب الصبر الحبس « قتل صبرا » أي حبس قتل ويكون بمعنى الإكراه صبره الحاكم  
أي جبره وبمعنى الجرأة قال الله تعالى ( فأصبرهم على النار ) ( ع ) فوصف اليمين بالصبر يصح بكل  
من الثلاث لانها تحبس صاحبها حتى يحلف ويكره على حلفها وتجبر على حلفها \* ولم يأت في الحديث  
للشرط جواب فيحتمل انه معطوف على الشرط قبله أي ومن حلف على يمين صبر لم يزد الله الاقله  
ويحتمل أن الجواب محذوف أي لقي الله وهو عليه غضبان لقوله في الآخر من حلف على يمين يقتطع  
بها مال مسلم لقي الله وهو عليه غضبان ويحج بالحديث أن يمين قطع الحقوق على نية الطالب فلا تنفع  
فيها المعارض \* قال شيخنا القاضي ابن رشد ولا يختلف فيها أنه آثم \* واختلف عندنا إذا حلف لغيره  
متطوعا أو مستحلفا أو مكرها فقبل الجميع على نية الحالف وقيل المحلوف له وقيل المتطوع بها  
على نية الحالف بخلاف المستحلف وقيل العكس \* قلت \* وتأتى المسئلة أن شاء الله تعالى ( قوله  
في الآخر ( حينئذ ) ( ع ) كذا لعبد الرزاق وعند الزبيدي خير وهو الصواب ( قوله ان الرجل  
الذي قلت إنه من أهل النار قاتل اليوم قتالا شديدا ) ( قلت ) ليس باستثبات لان المعلوم الصدق  
ليس المقصود منه حينئذ الدعاء وانما المراد منه اظهار غضب والمبالغة في الزجر فهو كقول المتكلم  
ربت يمينك ونكلك أمك وقاتله الله ونحوه مما لا يقصده الدعاء وانما يقصده التحجب أو توكيد  
الكلام ونحوه الا أنه ينبغي للثوب أن لا يعود لسانه قبيح الكلام ويحترز من مثل ذلك جهده فان تأنسه  
به يجزم الى أن يقصد مدلوله ( ب ) وما يجري على ألسنة العوام من قولهم نعله الله بتقديم النون ليس بلعن  
لانه من النعال \* قلت \* وفيه نظر لانه لفظ عرفي وضع عرفا لما وضع له اللعن لغة والمقصود به عرفا ما  
يقصد باللعن لغة وان وقع اللحن في اللفظ والقصد له اثر في نقل الالفاظ كما هو المختار في المصطلح اذا قال  
لزوجته اسقيني الماء وقصده الطلاق والحديث انما هو في لعن المعين لافي اللعن بالصيغة تحول لعن الله  
السارق ( قوله ومن ادعى ) ( ح ) الفصح في وصف دعوى بكاذبة أنه بالتأنيث ويجوز بالتذكير ذكره  
في المحكم وكذا يتكثر بالناء المثلثة وضبطه بعضهم بالباء الموحدة وهو بمعناه ( ع ) والحديث عام في كل  
متشعب عالم يعطه من مال أو نسب أو علم أو دين كل هؤلاء غير مبارك له في دعواه ( ط ) بل يقابل  
بنقيض المقصود فالمتشعب بالمال لا يبارك له والمثلي بالعلم يظهر الله سبحانه جهله فيحقره الناس  
والمنتسب بالمثلي بالدين يفضحهما الله تعالى وفائدة الحديث الزجر عن الرياء ولو بأموال الدنيا ( ب )  
وما يتعمل به في الأعراس ظاهر كلام القاضي ان الحديث يتناولها ولا يظهر أن لا ( قوله ومن حلف  
على يمين صبر ) يحتمل أن يكون معطوفا على الشرط قبله أي ومن حلف على يمين صبر لم يزد الله الاقله

الرجل الذي قلت له آثما فإنه من أهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله عليه



وسلم الى النار فكاد بعض المسلمين أن (٢٢١) يرتاب فيناهم على ذلك اذ قيل إنه لم يمت

ولكن به جراح شديد  
فلما كان من الليل لم يصبر  
على الجراح فقتل نفسه  
فأخبر النبي صلى الله عليه  
وسلم بذلك فقال الله أكبر  
أشهد أنى عبد الله ورسوله  
ثم أمر بلالاً فنادى في الناس  
أنه لا يدخل الجنة الا نفس  
مسلمة وأن الله يؤيد هذا الدين  
بالرجل الفاجر \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب  
وهو ابن عبد الرحمن  
القارى حى من العرب عن  
أبي حازم عن سهل بن سعد  
الساعدي أن النبي صلى  
الله عليه وسلم التقى هو  
والمشركون فاقتتلوا فلما  
مال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى عسكره  
ومال الآخرون الى  
عسكرهم وفي أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رجل لا يدع لهم شاة  
ولا فاذة إلا اتبعها يضربها  
بسيفه فقالوا ما أجزأنا  
اليوم أحد كما أجزأ فلان  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أمانه من أهل  
النار فقال رجل من القوم  
(١) قبله كما في اللسان  
في ج ز أ و ج د ع  
\* لقد آليت أغدر في جدام \*  
\* وان منيت أمات الرباع \*  
أى حلفت أن لا أغدر في  
السنة الشديدة التي لشدها  
كأنها تجدد كل شئ  
كتبه . صححه

لا يستثبت وانما هو سؤال عن كونه من أهل النار مع ما ظهر منه من نصرته الدين وتكبيره صلى الله  
عليه وسلم لازادة إيمانه بل تعجب بالنسبة الى المخاطبين عند ظهور المطابقة لاسيما مع قوله فكاد بعض  
المسلمين يرتاب \* وكان الشيخ يقول انما هو لازادة إيمانه ويحتج به لازادة الايمان وما ذكرناه أليق  
(قوله فكاد بعض المسلمين أن يرتاب) (د) دخول أن في خبر كاد جاز على قلة وهى لمقاربة الفعل  
وقال الواحدى فيها ايجاب وايجابا نفي فكاد يقوم معناه قارب القيام ولم يقيم وما كاد يقوم قام بعد  
بطء (ط) وأمر بلال بالنداء اعلام بأن الاسلام دون تصديق وان نفع في الدنيا لم ينفع في الآخرة  
الاعم التصديق والاخلاص ويدل أن الرجل كان مرثيا منا فقا لاسيما مع قوله بالرجل الفاجر أى  
الكافر **قوله** في سند الآخر (القارى) هو منسوب الى القارة قبيلة معروفة من تعيف **(قوله)** لا يدع لهم  
شاة ولا فاذة الشاذ الخارج عن الجماعة والقاذ المنسرد وأنت الكلمتين على معنى النسيئة أو على  
التشبيه بشاة الغنم وفاضتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية عن شجاعته أى لا ينجو  
منه فار (ابن الاعرابي) يقال فلان لا يدع شاة ولا فاذة اذا كان شجاعا لا يلقاه أحد الا قتله \* وفيه  
جواز التغالى في الكلام والتعير بالعموم عن الكثرة مبالغة كقوله لا يضع عماء عن عاتقه **(قوله)**  
ما أجزأ (ع) كذا روينا به باعيا بالهمز أى ما كفى كفايته وما أغنى غناه (م) وجرى الثلاثي همز ولا  
همز فهو بالهمز بمعنى الكفاية (أبو عبيد) يقال جزأت بالشئ وأجزيت أى اكتفيت وأنشد (١)  
فان الغدر بالأقوام عار \* وان المرء يجزأ بالكراع

الخليل والعرب تقول جزأت الابل بالرطب عن الماء أى اكتفت به عنه وهو بدون همز بمعنى  
القضاء جرى عنى أى قضى ومنه حديث لا تجزى عن أحد بعدك أى لا تقضى وقولهم جزاه الله خيرا  
أى قضاه ويكون أيضا بمعنى الكفاية (الخليل) يقال جزيت عن كذا اكتفيت عنه وجزيته كفايته  
\* قلت \* ومن غير المهموز بمعنى القضاء قوله تعالى (لا تجزى نفس) الآية \* فان قلت قولهم  
ما أجزأ أحد شهادة له فيعارض حديث أنتم شهداء الله في أرضه فن أنتم عليه خيرا فهو من أهل الجنة  
\* قلت \* حديث أنتم خرج مخرج الغالب وقد يتفق في بعض أن لا يكون كذلك كهذا الرجل

\* ويحتمل أن الجواب محذوف أى لقي الله وهو عليه غضبان كما في الحديث \* وبين الصبر هي المين  
التي ألزم بها الخالف عند الحالك ونحوه \* وأصل الصبر الحبس والامساك ويحج بالحديث أن يمين قطع  
الحقوق على نية الطالب فلا تنفع فيها المعارض \* واختلف عندنا اذا حلف لغيره تطوعا **(قوله)** عن  
شعبة عن أيوب عن أبي قلابة (ح) قد يقال هذا تطويل وكان حقه أن يقتصر أولا على أبي قلابة ثم  
يسوق الطريق الآخر اليه فأما ذكر ثابت فلا حاجة اليه أولا \* وجوابه أن في الرواية الأولى رواية شعبة  
عن أيوب نسب ثابت بن الضحاك فقال الأنصاري وفي رواية الثوري عن خالد بن نمير لم يكن له بد  
عن فعل ما فعل \* ويعقوب القارى بتشديد الياء **قوله** في الآخر (حيننا) (ع) كذا العبد الرزاق  
وعند الزبيدي خير وهو الصواب **(قوله)** إن الرجل الذي قلت إنه من أهل النار قاتل اليوم قتالا (ب)  
(ب) سؤال تعجب لاستثبات اذا المعلوم الصدق لا يستثبت وتعجبه من كونه من أهل النار مع ما ظهر منه  
من نصر الدين وتكبيره صلى الله عليه وسلم لازادة إيمانه بل تعجب للمخاطبين عند ظهور المطابقة  
لاسيما مع قوله فكاد بعض المسلمين يرتاب \* وكان الشيخ يقول انما هو لازادة إيمانه ويحتج به لازادة  
الايمان وما ذكرناه أليق (ط) وأمر بلال بالنداء اعلام بأن الاسلام دون تصديق وان نفع في الدنيا لم



أنا صاحبہ ابدًا قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحًا شديدًا فاستعجل الموت فوضع نصل  
أسيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه (٢٢٢) فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال أشهد أنك رسول الله  
فقال وما ذلك قال الرجل  
الذي ذكرت أنفا أنه من  
أهل النار فأعظم الناس  
ذلك فقلت أنا لكم به  
فخرجت في طلبه حتى  
جرح جرحًا شديدًا فاستعجل  
الموت فوضع نصل سيفه  
بالأرض وذبابه بين يديه  
ثم تحامل عليه فقتل نفسه  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عند ذلك إن  
الرجل ليعمل عمل أهل  
الجنة فيما يبدو للناس وهو  
من أهل النار وإن الرجل  
ليعمل عمل أهل النار فيما  
يبدو للناس وهو من أهل  
الجنة \* حدثنا محمد بن  
رافع ثنا الزبير بن الزبير  
محمد بن عبد الله بن الزبير  
ثنا شيبان قال سمعت  
الحسن يقول إن رجلاً  
ممن كان قبلكم خرجت به  
قرحة فلما آذته انتزع  
سهماً من كنانته فنكأها  
فلم يرقا الدم حتى مات فقال  
ربكم قد حرمت عليه الجنة  
ثم مديده إلى المسجد فقال  
إي والله لقد حدثني بهذا  
الحديث جندب عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في هذا المسجد  
\* وحدثنا محمد بن أبي  
بكر المقدي ثنا وهب بن

(قوله أنا صاحبہ) (ع) أي أزمه حتى أعلم السبب في سوء خاتمته لصدق خبره صلى الله عليه وسلم  
(ط) وفعله ليزداد يقيناً ولذلك كرر الشهادة \* ونصل السيف حديدته وهو هنا طرفه الأسفل المسمى  
قبعة وذبابه طرفه الأعلى المهلل وغرباه حداه وصدره من مقبضه إلى مضر به ومضر به موضع  
الضرب منه وهو مادون الذباب بشبر (د) والتدبى بفتح التاء والأفصح فيه التذكير وتأنيث لغة  
(الجوهري) ويستعمل في الذكر والأنثى وخصه ابن فارس بالأنثى ويقال لذلك المحل من الذكور تدوة  
بفتح التاء دون همز وتدوة بالضم مع الهمز وإعظامهم ذلك تعجب باعتبار ظاهر حال الرجل (قوله ان  
الرجل) (د) قال الخطيب إنه كان منافقاً وكان اسمه قرمان \* قلت \* ان صح نفاقه فن خارج  
لامن الحديث والسياق يدل أنه ليس الرجل المذكور في الحديث قبله ودل الحديث على أن الأعمال  
بخواتمها يحتمل أن هذا التحامل من ارتد (قوله في الآخر) (كان فممن كان قبلكم) \* قلت \* هو  
وان كان فممن قبلنا فالقصد به التحذير أن يقع أحد في مثله (ع) وتحريم الجنة عليه يدل أنه فعله  
مستحلاً أو يعني أنه لا يدخلها ابتداء حتى يجازى أو حتى يجبس في الأعراف ويطال حبسه (د) أو يكون  
من شرع أهل ذلك العصر التكفير بالذنوب (قوله فديده) تأكيدي في ثبوت السماع

ينفع في الآخرة الامع التصديق والاخلاص \* وبدل أن الرجل كان مرثياً منافقاً لاسماع قوله  
بالرجل الفاجر أي الكافر (قوله لا يدع لهم شاذة ولا فاذة) الشاذ الخارج عن الجماعة والفاذ المنفرد  
وأنت على معنى النسمة أو التشبيه بشاذة الغنم وفاذتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية  
عن شجاعته أي لا ينجونه فار \* وفيه جواز التغالي في الكلام نحو لا يضع عصاه عن عاتقه (قوله  
ما أجزأ) أي ما كفي كفايته وما أغنى غناه \* فان قلت \* يعارضه حديث أتم شهادة الله في أرضه  
(ب) \* قلت \* حديث أتم خرج مخرج الغالب وقد يتفق في بعض أن لا يكون كذلك كهد الرجل  
\* قلت \* لا يحتاج إلى ذلك لأن حديث أتم شهادة الله انما ورد فيما يعرف به حال الإنسان في الآخرة  
فككون هذه الشهادة بعد الموت إذا المعبر من الأعمال نفسها فلا تدل على حاله في الآخرة لعدم تحقق  
البقاء على الخالين إلى الموت والمعتبر من العمل كما سبق خاتمته نسأله سبحانه حسن الخاتمة بفضل  
(قوله أنا صاحبہ) أي أزمه حتى أعلم السبب في سوء خاتمته لصدق خبره صلى الله عليه وسلم (ط) فعله  
ليزداد يقيناً ولذلك كرر الشهادة \* ونصل السيف حديدته وهو هنا طرفه الأسفل المسمى  
قبعة وذبابه طرفه الأعلى المهلل وغرباه حداه وصدره من مقبضه إلى مضر به ومضر به موضع الضرب منه وهو  
مادون الذباب بشبر (ح) والتدبى بفتح التاء والأفصح فيه التذكير وتأنيث لغة (الجوهري) ويستعمل  
في الذكر والأنثى وخصه ابن فارس بالأنثى ويقال لذلك المحل من الذكور تدوة بفتح التاء دون همز  
وتدوة بالضم مع الهمز (قوله ان الرجل) (ح) قال ابن الخطيب كان منافقاً وكان اسمه قرمان (ب) ان  
صح نفاقه فن خارج لامن الحديث والسياق يدل أنه ليس الرجل الأول (قوله كان فممن كان قبلكم)  
(ب) هو وان كان فممن قبلنا فالقصد به التحذير أن يقع أحد في مثله والقرحة بفتح القاف واسكان الراء  
والكنانة بكسر الكاف جعبة الشباب سميت به لانها تكن السهام أي تسترها ومعنى نكأها قشرها  
وخرقها وقصها وهو هموز \* ومعنى لم يرقا الدم لم ينقطع وهو هموز يقال رقا الدم يرقا رقا أو كركع

جرير ثنا أبي قال سمعت الحسن يقول ثنا جندب بن عبد الله البجلي في هذا المسجد فانسينا وما نحشى أن يكون جندب كذب  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج برجل فممن كان قبلكم فخرج فذكر نحوه

\* حدثني زهير بن حرب

ثنا هاشم بن القاسم ثنا

عكرمة بن عمار قال حدثني

سمك الحنفي أبو زميل

قال حدثني عبد الله بن

عباس قال حدثني عمر بن

الخطاب قال لما كان يوم

خير أقبل نجر من صحابة

النبي صلى الله عليه وسلم

فقالوا فلان شهيد وفلان

شهيد حتى مروا على

رجل فقالوا فلان شهيد

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم كلا إني رأيته في

النار في بردة عليها أوعية

ثم قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يا ابن الخطاب

أذهب فناد في الناس أنه

لا يدخل الجنة إلا المؤمنون

قال فخرجت فناديت ألا

إنه لا يدخل الجنة إلا

المؤمنون \* حدثني أبو

الطاهر أخبرني ابن وهب

عن مالك بن أنس عن ثور

ابن زيد الدبلي عن سالم

أبي الغيث مولى ابن

مطيع عن أبي هريرة ح

وحدثنا قتيبة بن سعيد

وهذا حديثه قال حدثنا

عبد العزيز يعني ابن محمد

عن ثور عن أبي الغيث

عن أبي هريرة قال خرجنا

مع النبي صلى الله عليه وسلم

إلى خير ففتح الله علينا فلم

ننعم ذهباً ولا ورقاً غننا

المتاع والطعام والثياب ثم

انطلقنا إلى الوادي ومع

## \* أحاديث تحريم الغلول \*

(قوله إلى خير) (ع) رواه بعضهم إلى حنين والصواب خير (قوله فرأوا على رجل) فسرهم

في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والبردة كساء صغير أسود مربع وقيل هي الشملة

مخططة والعباءة بالمد الكساء (قوله غلها) (م) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم

خاصة (د) وقيل الخيانة في كل شيء (ع) قال أبو عبيدة وأصله من الغلل وهو الماء الجاري بين

الأشجار لأن الغال يدخل الغلول على أثناء رحله (د) ويقال في الفعل منه غل يغل بضم الغين في

المضارع وقرئ (وما كان لنبي أن يغفل) بفتح الياء مبنياً للفاعل أي وما صح له أن يخون وبضمها مبنياً

للمفعول وله معنيان أي وما صح له أن يخان في مغنم أو وما صح أن ينسب إلى الغلول \* وأما يغفل بفتح

الياء وكسر الغين فمن الحقد ومنه حديث ثلاثة لا يغفل عليهما قلب المؤمن قال أبو عبيد

ولم أر من قرأها وأما الأغلال ومنه حديث لا أغلال ولا أسلال فلا غلال الخيانة والأسلال

السرقه يقال رجل مغفل مسل أي خائن سارق \* قلت \* فمن غل الثلاثي حديث من

بعثناه على عمل فغل شيئاً جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ومن أغل الرباعي حديث

لا أغلال المذكور وحديث ليس على المستعير غير المغل ضمان (قوله في سند الآخر) عن ثور

الدولي (ع) ضبطناه عن أبي بحر بضم الدال وسكون الواو وعن غيره بكسر الدال وهو الموعول عليه

وقال بعض أهل الشأن الدول بضم الدال وسكون الواو في بني حنيفة والازد والرباب والنسب إليه

دولي على لفظه والدليل بكسر الدال في ياد ونعلب وضبة وعبد القيس والازد أيضاً والنسب إليه ديلي

على لفظه ودئل بضم الدال وكسر الهمز بعدها في الهون من جذيمة واختلف في الذين من كنانة وهو

الذي ينسب إليه أبو الأسود فأكثر أهل النسب يقولون الدبلي بالكسر والنسب إليه دئلي على لفظه

وأهل العربية يقولون كالدبلي في الهون وينسبون إليه دؤلي بضم الدال ووقع الهمز وبعضهم ينسب

إليه بضم الدال وكسر الهمز وأنكره النحاة وسائر من ينسب إلى هذا البطن غير أبي الأسود فاعلمنا قال فيه

يركع ركوعاً إذا سكن وانتقطع \* والخراج بضم الخاء المججمة وتخفيف الراء وهي القرحة (ع) وتحريم

الجنة عليه لأنه فعله مستعلاً أو يعني أنه لا يدخلها ابتداء (ح) أو يكون من شرع أهل ذلك العصر

التكفير بالذنوب وهذا إذا كان الفعل على غير طريق المداواة التي يظن نفعها (قوله فديده إلى

آخره) تأكيدي في ثبوت السماع (قوله فانسينا ومانحش) هو من معنى ما قبله من الإعلام بحقيقته

ونفي تطرق الخلل إليه \* وأما الأسناد فقوله عن الأعمش عن أبي صالح تقدم أن الأعمش مدلس

فلا يحتاج به إلا ذنب السماع من جهة أخرى وقد ثبت هنا في الطريق الآخر من رواية شعبة

## \* باب تحريم الغلول إلى آخره \*

\* ش \* سمك بكسر السين وتخفيف الميم \* وأبو زميل بضم الزاي وتخفيف الميم المفتوحة \* وثور بن

زيد الدبلي هو في أكثر الأصول بكسر الدال واسكان الياء وفي بعضها الدؤلي بضم الدال وبالهمزة

بعدها التي تكتب صورتها واوا وذكر القاضي أنه ضبطه عن أبي بحر بضم الدال وبواو ساكنة

(قوله فرأوا على رجل) فسرهم في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والبردة كساء صغير

أسود مربع وقيل هي الشملة مخططة \* والعباءة بفتح العين وبالمد الكساء (قوله في بردة) أي من

أجلها (قوله غلها) (ح) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم خاصة

الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حنقه فقلنا هنيأ له الشهادة يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفس محمد بيده ان الشملة لتلتهب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرع الناس بغاء رجل بشراك أو شركا كين فقال يارسول الله أصبت هذا يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرارك من نار أو شرار كان من نار \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم جميعا عن سليمان قال أبو بكر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن عجاج الصواف عن أبي الزبير عن جابر أن الطفيل بن عمرو الدوسي أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله هل لك في حصن حصين ومنعة قال الحصن كان لدوس في الجاهلية فأبى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم للذي ذكر الله للأئصار فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة هاجر إليه الطفيل بن عمرو وهاجر معه رجل من قومه فاجتوا المدينة ففرض فخرج

( قوله يحل رحله ) دوى أو ديلي بالواو والياء ( د ) وذكر النسائي ان ثوراهذا من بطن رهط أبي الاسود فتكون فيه الوجوه المتقدمة ( قوله عبده ) ( ع ) عينه في الموطأ بأنه مدع عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل غير مدع وجاء في حديث ان اسمه كركرة ذكره البخاري ( د ) مدع هو بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملتين وفي الكافي الاولى من كركرة الفتح والكسر وليس في الثانية الا الكسر ( قوله وعبه له ) ( ع ) قبل صلى الله عليه وسلم الهدية من المشركين كما قبلها من المقوقس ورد هاء على بعضهم وقال لا تقبل رفد مشرك وكرها في حديث ابن اللبيرة وقال هدايا الامراء غلول واختلف في الامر اليوم فقيل لا يقبلها من مسلم ولا كافر وقبولها كان خاصا به صلى الله عليه وسلم وقيل لا يقبلها من في عمله ولا يقبلها من المشركين الا ان يكون في قبولها توهين لأمر المسلمين وصددهم عن الظهور وتأتى المسئلة ان شاء الله تعالى ( قوله ان الشملة لتلتهب عليه نارا ) وفي الآخر ( شرارك أو شرار كان من نار ) ( ع ) يحتمل أنهما صارتا عليه نارا حقيقة ويحتمل أنهما سبب تعذيبه بالنار ويحتمل به لاحدى الروايتين عن مالك يمنع أخذ المحتاج اليه من غير الطعام الا أن يقال انه أخذه لغير حاجة بدليل انها أخرجت من الرجل ولو أخذت للحاجة لاستعملت ولم تستر أو انه أخذه للحاجة ولم يرد هاء إلى الغنية بعد قضاء حاجته ( د ) والحديث يدل أن القليل والكثير من الغلول سواء وأنه لا يحرق متاع الغال اذ لم يذكر ذلك وحديث من غل فأحر قوامه ضعيف

### \* حديث الذي قطع راجم نفسه \*

( قوله هل لك في حصن ) أي قصر ( ع ) والمنعة بفتح النون جمع مانع أي جماعة تمنعك ( الخليل ) ويقال بسكونها أي في حال يمنعك قال أبو حاتم والعامية تسكنها وبعضهم يكسر الميم وذلك غلط ( قوله وهاجر معه رجل من قومه فاجتوى فخرج فأخذ ) ( م ) كذا العبد الغافر بالافراد في الجميع وعند غيره في ذلك تخليط فقال رجل من قومه فاجتو وابلج في هاتين خاصة والاول الصواب قال أبو عبيد اجتويت البلدة كرهت المقام بها وان وافقتك في بدنك واستوبلتها اذا أحببتها وان لم توافقك في بدنك ومنه بيت ابن دريد

في كل يوم منزل مستوبل \* يشف ماء مهجتي وأجحتي

هو بالخاء وهو مركب الرجل على البعير ( قوله فكان فيه حنقه ) هو بفتح الحاء واسكان المثناة فوق أي موته ( قوله فقال يارسول الله أصبت يوم خيبر ) فيه حذف المفعول أي أصبت هذا ( قوله ان الشملة لتلتهب عليه نارا ) ( ع ) يحتمل الحقيقة أو انها سبب تعذيبه بالنار \* ويحتمل به لاحدى الروايتين عن مالك يمنع أخذ المحتاج اليه من غير الطعام الا أن يقال انه أخذه لغير حاجة بدليل انها أخرجت من الرجل ولو أخذت للحاجة لاستعملت أو انه أخذه للحاجة ولم يرد هاء إلى الغنية بعد قضاء حاجته

### \* باب الدليل على ان المؤمن القاتل لنفسه لا يكفر الى آخره \*

( ش ) ( قوله هل لك في حصن ) أي في قصر والمنعة بفتح النون جمع مانع أي جماعة تمنعك ( الخليل ) ويقال بسكونها أي في حال يمنعك \* قال أبو حاتم والعامية تسكنها وبعضهم يكسر الميم وهو غلط ( قوله وهاجر معه رجل من قومه فاجتوى فخرج فأخذ ) ( ط ) كذا العبد الغافر بالافراد في الجميع وعند غيره في ذلك تخليط فقال فاجتو وابلج والاول الصواب ( ح ) قال أبو عبيد اجتويت البلد كرهت المقام به وان وافقتك في بدنك واستوبلتها اذا أحببتها وان لم توافقك ( ع ) وقال الخطابي الاجتواء

(ع) وقال الخطابي الاجتواء استيصال المكان وكرهاته المقام به لضرر لحق من الجوى وهو داء يصيب البطن **(قوله)** فأخذ مشاقص (ع) واحدها مشقص (الخليل) وهو سهم عريض النصل وقيل طويل النصل غير عريضه ويشهد للاول قطعه به اذ لا يتأتى القطع الا بالعرض وقال الداودي هو السكين ولا يصح (م) وقال أبو عبيد الرواجب والبراجم مفاصل الاصابع (ابن الاعرابي) الرواجب رؤس العظام في ظهر الكف \* والبراجم المفاصل التي تحتها \* وشخب يدها أي سال دمه (ابن دريد) كل شيء سال فقد شخب والشخب بالضم والفتح ما يخرج من الضر عن لبن وكأنه الدفعة منه ومنه المثل شخب في الارض وشخب في الاناء وكأنه سمي بذلك من صوت وقع في الاناء **(قوله)** غفر لي بهجرتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) حجة لنا في جواز العفو وعلى المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي وعلى الخوارج في تكفيرهم بالذنوب وعلى المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان شيء \* **(قلت)** لا يقال كيف يخرج به لجواز المغفرة وهو قد عوقب في يده لان عدم العفو عند القائل به موجب لدخول النار وهذا لم يدخلها (ط) والظاهر قبول دعوته صلى الله عليه وسلم وأنه غفر لجميعه فغنى لن نصلح منك ما أفسدت ما لم يدع لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

### \* حديث بعث الريح \*

**قوله** في السند (عن عبيد الله بن سلمان عن أبيه) (ع) قال البخاري في باب عبيد الله بالتصغير عبيد الله ابن سلمان الا غرمولى جهينة وروى عنه مالك وابن عجلان وسليان بن بلال قال ويقال عبد الله مذكرا وقال في باب عبد الله بن سلمان أخو عبيد الله بن سلمان الا غرمولى **(قوله)** يبعث ريحان اليمن (د) يأتي في كتاب الفتن أنه يبعثهما من الشام فيحتمل انهما ريحان احدهما من اليمن والأخرى من الشام أو أنهما ريح واحدة تهب من أحدهما وتصل الى الآخر **(قوله)** ألين من الحرير (د) لينت رفقاهم وكراماتهم **(قلت)** هذا من السياق والافليس التسهيل دليل على التكرمة ولا التصعيب دليل على الشقاء فكشق على سعيد وسهل على شق فغن زيد بن أسلم عن أبيه اذ بقى على المؤمن شيء

استيصال المكان وكرهاته المقام به لضرر لحق من الجوى وهو داء يصيب البطن **(قوله)** فأخذ مشاقص (ع) بفتح الميم جمع مشقص بكسر الميم وفتح القاف (الخليل) هو سهم عريض النصل وقيل طويله ويشهد للاول قطعه به اذ لا يتأتى القطع الا بالعرض \* وقال الداودي هو السكين ولا يصح \* والبراجم بفتح الباء جمع برجة بضمها وضم الجيم مفاصل الاصابع **(قوله)** فشخب (بفتح الشين والخاء المجتئين أي سال دمه ما وقيل سال بقوة **(قوله)** غفر لي (ع) حجة لنا في جواز العفو وعلى المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي وعلى الخوارج في تكفيرهم بالذنوب وعلى المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان شيء (ب) لا يقال هاهو قد عوقب في يده لان عدم العفو عند القائل به موجب لدخول النار وهذا لم يدخلها

### \* باب تبعث ريح من اليمن الى آخره \*

\* ش \* احمد بن عبدة باسكان الباء \* وأبو علقمة الفروي بفتح الفاء وسكون الراء **(قوله)** تبعث ريح من اليمن (ح) يأتي في كتاب الفتن أنها من الشام فيحتمل انهما ريحان أو ريح واحدة تهب من احدهما وتصل الى الآخر **(قوله)** ألين من الحرير (ح) رفقاهم وكراماتهم (ب) هذا من السياق

فأخذ مشاقص له فقطع بها  
براجمه فشخب يدها حتى  
مات فراه الطفيل بن عمرو  
في منامه فراه وهيئته  
حسنة وراه مغطيا يديه  
فقال له ما صنع بك ربك  
فقال غفر لي بهجرتي الى  
نبيه صلى الله عليه وسلم  
فقال له ما لي أراك مغطيا  
يديك قال قيل لي لن نصلح  
منك ما أفسدت فقصها  
الطفيل على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللهم وليديه فاغفر  
\* حدثنا أحمد بن عبدة  
الضبي حدثنا عبد العزيز  
ابن محمد وأبو علقمة  
الفروي قالوا حدثنا

صفوان بن سليم عن عبد الله  
ابن سلمان عن أبيه عن  
أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إن  
الله يبعث ريحان من اليمن  
ألين من الحرير فلا تدع  
أحدا في قلبه قال أبو  
علقمة مثقال حبة وقال  
عبد العزيز مثقال ذرة من

من درجانه لم يبلغه من عمله شدد الله سبحانه عليه الموت ليبلغ بكرمه درجته في الآخرة وإذا كان للكافر معروفا لم يجز به في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب معروفيه ليصير إلى النار \* وعن عائشة لا أغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت إن للموت لسكرات فقالت فاطمة حينئذوا كرباه لكربك يا ابتاه فقال لا كرب لأبيك بعد اليوم ونزع معاذنر عالم ينزعه أحد فكان كلما أفاق قال رب اخنق خنقك فوعزتك لتعلم أن قلبي يحبك وفي خبر موت الفجأة راحة المؤمن وأسفة الفاجر (قوله لا قبضته) \* قلت \* زاد في كتاب الفتن حتى لو أن أحدهم دخل في كبدة جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع وهو من معنى حديث لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله وكل معارض بحديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين إلى قيام الساعة \* ويجب أن يضاف أي إلى قرب قيام الساعة وتبقى تلك على ظاهرها

### ﴿ حديث قوله بادروا بالأعمال إلى آخره ﴾

(ع) فائده الحظ على العمل قبل ظهور المانع \* قلت \* ومن معناه حجوا قبل أن يمنع البر جانبته وحديث اغتم خمسة قبل خمس شبائك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وغناك قبل فقرك وحديث كان إذا خطب وذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه منسدر جيش يقول صبحكم مساكم وحديث من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل إلا إن سلعة الله غالية إلا إن سلعة الله الجنة \* وعن السلف في ذلك آثار \* اجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته فقيل لورفتك بعض الرفق فقال الخليل إذا وافت رأس المجري أخرجت ما عندها والذي بقي من أجلي أقل وقال سحيم مولى بني نعيم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم أقبل وقال أرحني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فقامت عنه وقام إلى صلاته وسأل

إيمان لا قبضته \* حدثني يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أبيوب حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله عليه وسلم قال بادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل

والأفليس التسهيل دليلا على التكرمة ولا التصعيب دليلا على الشقاء فكم شق على سعيد وسهل على شق فعن زيد بن أسلم عن أبيه إذا بقي على المؤمن شيء من درجانه لم يبلغه من عمله شدد الله سبحانه عليه الموت ليبلغ بكرمه درجته في الآخرة وإذا كان للكافر معروفا لم يجز به في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب معروفيه ليصير إلى النار \* وعن عائشة لا تغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت إن للموت لسكرات فقالت فاطمة حينئذوا كرباه لكربك يا ابتاه فقال لا كرب لأبيك بعد اليوم ونزع معاذنر عالم ينزعه أحد فكان كلما أفاق قال رب اخنق خنقك فوعزتك لتعلم أن قلبي يحبك وفي خبر موت الفجأة راحة المؤمن وأخذة الفاجر (قوله لا قبضته) قديقال إنه معارض لحديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين إلى قيام الساعة ويجب أن يضاف أي إلى قرب قيام الساعة

### ﴿ باب بادروا بالأعمال إلى آخره ﴾

﴿ش﴾ فائده الحظ على العمل قبل ظهور المانع (ب) ومن معناه حديث حجوا قبل أن يمنع البر جانبته وحديث اغتم خمسة قبل خمس شبائك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وغناك قبل فقرك وحديث كان إذا خطب وذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه منسدر جيش يقول صبحكم مساكم وحديث من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل إلا إن سلعة الله غالية إلا إن سلعة الله الجنة \* وعن السلف في ذلك آثار \* اجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته فقيل لورفتك بعض الرفق فقال الخليل إذا وافت رأس المجري أخرجت ما عندها والذي بقي من أجلي أقل وقال سحيم مولى بني نعيم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم أقبل وقال أرحني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فقامت عنه وقام إلى صلاته وسأل

المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويصبي كافرا أو يصبي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا الحسن بن موسى حدثنا حماد بن (٢٢٧) سامة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أنه قال لما نزلت هذه الآية (يا أيها

الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) إلى آخر الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ما شأن ثابت أشتكى فقال سعد إنه لجارى وماعت له شكوى قال سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت أنزلت هذه الآية ولقد علمت أني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة \* وحدثنا قطن بن نسير حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا ثابت عن أنس بن مالك قال كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب الانصار فلما نزلت هذه الآية بنحو حديث حماد وليس في حديثه ذكر سعد بن معاذ \* وحدثني أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا حبان حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت بن أنس قال لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت

رجل داود الطائي عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي (قوله يصيح الرجل فيها مؤمنا) (ط) لا يمتنع حمل الحديث على ظاهره لان الفتن اذا تراكت أفسدت القلوب وأورثتها القسوة والغفلة التي هي سبب الشقاء (قوله يبيع دينه بعرض الدنيا) (ط) فيه التمسك بالدين عند عرض مطامع الدنيا \* وعرض هنا بفتح الراء وهو بسكونها ضد الطول وبسكون الراء وكسر العين نسب الرجل

### \* أحاديث لا ترفعوا أصواتكم \*

(قوله احتبس ثابت بن قيس) (ع) كان خطيب الانصار وكان جهير الصوت فلذلك اشتد خوفه أكثر من غيره حتى أمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزلت الآية وقيل في أبي بكر وعمر لمراجعة جرت لهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم علت فيها أصواتهما فكانا بعد كلامانه كاخى السرار وقيل نزلت في وفد بني تميم وقيل في غيرهم \* قلت \* لم يحتبس لأنه من أهل النار لرفع صوته فيما تقدم لعدم النهي حينئذ ولكن لكونه جهير الصوت وأنه اذا حضر لابد أن يتكلم وقد نزلت الآية تخاف واحتاط وان كان لما سبق فاما ذلك لغلبة الخوف وليست الشهادة له بالجنة بالتى تبيح له رفع الصوت (د) ونسير الذي في السند الآخر هو بضم النون وفتح السين المهملة وليس في الصحيح نسير غيره وأنكر بعضهم روايته مسلم عنه وتقدم الجواب عن ذلك

في صلاته ثم أقبل وقال أرخني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فقامت عنه وقام الى صلاته وسأل رجل داود الطائي عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي (قوله يصيح الرجل فيها مؤمنا) (ط) لا يمتنع حمله على ظاهره لان الفتن اذا تراكت أفسدت القلوب وأورثتها القسوة والغفلة التي هي سبب الشقاء (قوله يبيع دينه بعرض الدنيا) (ط) فيه التمسك بالدين عند عرض مطامع الدنيا \* وعرض هنا بفتح الراء انتهى

### \* باب لا ترفعوا أصواتكم الى آخره \*

(ش) قطن بفتح القاف والطاء المهملة والنون \* ونسير بنون مضمومة فسین مهملة مفتوحة فتنة من تحت ساكنة فراء وليس في الصحيح غيره \* وحبان بفتح الحاء وبالباء الموحدة وهو ابن هلال \* وهريم بضم الهاء وفتح الراء واسكان الياء (قوله احتبس ثابت بن قيس) (ع) كان خطيب الانصار وكان جهير الصوت فلذلك اشتد خوفه أكثر من غيره حتى أمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزلت الآية وقيل في أبي بكر وعمر لمراجعة جرت بينهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) لم يحتبس ولا خشى أنه من أهل النار لرفع صوته فيما تقدم لعدم النهي حينئذ ولكن لكونه جهير الصوت خاف واحتاط للمستقبل وليست الشهادة له بالتى تبيح له رفع الصوت \* قلت \* يعنى بل فيهما الدلالة على حفظه مما يخاف وتيسيره لعمل أهل الجنة

النبي ولم يذكر سعد بن معاذ في الحديث \* وحدثنا هريم بن عبد الأعلى الاسدي حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يذكر عن ثابت بن أنس قال لما نزلت هذه الآية واقتص الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ وزاد قال فسكننا نراه بمشى بين أظهرنا رجل من أهل الجنة \*



حدثنا جابر عن منصور عن  
أبي وائل عن عبد الله قال  
قال أناس لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا رسول الله  
أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية  
قال أما من أحسن منكم في  
الاسلام فلا يؤاخذ بها ومن  
أساء أخذ بعمله في الجاهلية  
والاسلام \* حدثنا محمد بن  
عبد الله بن غير حدثنا أبي  
وكيع قال حدثنا الأعمش  
حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه واللفظ له حدثنا وكيع  
عن الأعمش عن أبي وائل  
عن عبد الله قال قلنا يا رسول  
الله أنؤاخذ بما عملنا في  
الجاهلية فقال من أحسن في  
الاسلام لم يؤاخذ بما عمل في  
الجاهلية ومن أساء في  
الاسلام أخذ بالاول  
والآخر \* حدثنا منجاب بن  
الحريث التميمي أنا علي بن  
مسهر عن الأعمش بهذا  
الاسناد مثله \* حدثنا  
محمد بن مثنى العنزي  
وأبو معن الرقاشي وإسحق  
ابن منصور كلهم عن أبي عاصم  
واللفظ لابن المثنى حدثنا  
الضحاك يعني أبا عاصم  
أنا حيوة بن شريح قال  
حدثني يزيد بن أبي حبيب  
عن ابن شماس المهرى  
قال حضرنا عمرو بن  
العاص وهو في سياقة  
الموت فبكي طويلا  
وحول وجهه الى الجدار

### ﴿ حديث أنؤاخذ بأعمالنا ﴾

الاطهر في السائل أنه حديث عهد بالاسلام لان جب الاسلام ما قبله كان من معالم الدين التي لا تنجس  
(ع) ومعنى أحسن في الاسلام أحسن باسلامه لانه جب ما قبله (م) ومعنى أساء فيه ارتد. أخذ  
بكفره الاول والثاني ﴿قلت﴾ في أخذه بالاول نظر لان الاسلام قد جبه وأصل الأشعرية أن الرجوع  
الى الذنب بعد التوبة منه لا يبطل التوبة الأولى منه ﴿فان قلت﴾ اذا ارتد حبطت أعماله ومن  
جملتها اسلامه السابق واذا بطل أخذ بكفره الاول ﴿قلت﴾ لا يلزم من ابطالها الاسلام ابطالها الجب  
والاحسن تفسير النووي الاحسان فيه بالاخلاص والاساءة فيه بعدمه لانه اذا لم يخلص فيه لم يصح  
فيؤخذ بالجميع ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخالفه لانه يوجب أن يكون جب  
الاسلام ما قبله موقوفا على الطاعة وعدم المخالفه في المستقبل وليس الامر كذلك

### ﴿ حديث وفاة عمرو بن العاص ﴾

(قوله وهو في سياقة الموت) قلت قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولسانا كان عمر بن  
الخطاب اذا خاطب رجلا ولم يفهم يقول سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاصي وولي مصر عشر  
سنين وثلاثة أشهر أربعين سنة وأربعة لعثمان وستين وثلاثة أشهر لعنابة \* وتوفي سنة ثلاث  
وأربعين وهو ابن تسعين سنة وقيل غير ذلك \* وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة  
وعشرين ألف دينار ومن الورق ألف درهم وغله ألفي ألف دينار وضيعة المعروفة بالرهط  
وقيته عشرة آلاف ألف درهم \* ولما حضرته الوفاة نظر الى ماله فقال ليتك بعرا وليتني مت في  
غزوة ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما تحتي فيها عند الله أصلحت لمأثرة دنياه  
وأفسدت آخرتي عمي عن رشدي حتى حضر أجلي لكأنني به حوى مالي وأساء خلقي في أهلي \* ثم

### ﴿ باب هل يؤاخذ بأعمال أهل الجاهلية الى آخره ﴾

(ش) رجال أسانيد هذا الباب الثلاثة كلهم كوفيون وعبد الله هو ابن مسعود \* ومنجاب بكسر الميم \*  
ومسهر بضم الميم وكسر الهاء (ب) الاظهر في السائل انه حديث عهد بالاسلام لان جب الاسلام ما قبله  
كان من معالم الدين التي لا تنجس (ع) ومعنى أحسن في الاسلام أحسن باسلامه لانه جب ما قبله (م)  
ومعنى أساء فيه ارتد. أخذ بكفره الاول والثاني (ب) في أخذه بالاول نظر لان الاسلام قد جبه وأصل  
الأشعرية أن الرجوع الى الذنب بعد التوبة منه لا يبطل التوبة الاولى ﴿فان قلت﴾ اذا ارتد حبطت  
أعماله ومن جملتها اسلامه السابق واذا بطل أخذ بكفره الاول ﴿قلت﴾ لا يلزم من ابطالها الاسلام  
ابطالها الجب ﴿قلت﴾ وفيه نظر لان جبه كحصول الثواب عليه فيبطل بطلان الاسلام ولا معنى  
للاعتناء بالاسلام باطل كأنه لم يكن \* ثم قال الأبى والاحسن تفسير النووي الاحسان فيه بالاخلاص  
والاساءة فيه بعدمه لانه اذا لم يخلص فيه لم يصح ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخالفه

### ﴿ باب الاسلام يهدم ما قبله الى آخره ﴾

(ش) (قوله وهو في سياقة الموت) (ب) قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولسانا  
كان عمر بن الخطاب اذا خاطب رجلا ولم يفهم قال سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاصي وولي  
مصر عشر سنين وثلاثة أشهر أربعين سنة وأربعة لعثمان وستين وثلاثة أشهر لعنابة \* وتوفي سنة ثلاث  
وأربعين وهو ابن تسعين سنة وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة وعشرين ألف دينار



(١) كذا بالاصول ولم نجد  
هذه اللفظة في كتب اللغة  
فلعلها في ضغف بالصاد والغين  
المجتمعين وهو اللوكة  
بالأنياب والنواجذ كما في  
اللسان والله أعلم كتبه  
مصححه

فجعل ابنه يقول يا ابتاه  
أما بشرك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بكذا أما  
بشرك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بكذا قال فأقبل  
بوجهه فقال إن أفضل  
مانع شهادة أن لا اله الا الله  
وأن محمدا رسول الله اني  
قد كنت على أطباق ثلاث  
لقد رأيتني وما أحد أشد  
بغضا لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم مني ولا أحب  
الي أن أكون قد  
استمكنت منه فقتلته  
فلو مت على تلك الحال  
لكنت من أهل النار فلما  
جعل الله عز وجل  
الاسلام في قلبي آيت النبي  
صلى الله عليه وسلم فقلت  
ابسط يمينك فلا يمسك  
فبسط يمينه قال فقبضت  
يدي قال مالك يا عمر وقال  
قلت اني أردت أن أشرط  
قال تشرط بماذا قلت أن  
يفسقر لي قال أما علمت

قال لابنه اثنتي بجامعة فسد بها يدي الى عنقي ففعل ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم انك أمرتني  
فصيت ونهيتني فجاوزت ولست عززاً فأنتصر ولا برياً فأعترت ولكني أشهد أن لا اله الا انت وأن  
محمد عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه في فيه كالفكر المتندم حتى مات وقال له ابنه عبد الله يا أبت كنت  
تقول ليتني أحضر رجلاً عاقلاً قد نزل به الموت يحدني بما يجود وقد نزل بك فحدني بما تجد \* قال يا بني  
لكاني في طخت (١) ولكاني أنففس من سم الخياط ولكأن غصن شوك جرم قدي الى هامتي  
(قوله) فجعل يقول له يا أبت أما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا (ع) فيه ترجية المحتضر  
بذكر أحاديث الرجاء وصالح عمله لموت وقد غلب عليه الرجاء \* قلت \* استعبه وفعله كثير قال المعتمر  
لابنه يا بني حدني بالرخص لعلني ألقى الله وأنا أحسن الظن به ومثله عن ابن حنبل وسليمان التيمي  
وغلب الخوف على آخرين فلم يطمئنوا \* قيل للداراني وقد احتضر أبشر فانك تقدم على رب غفور  
رحيم قال أفلا تقولون احذر فانك تقدم على رب يجازي على الصغيرة ويؤاخذ بالكبيرة والاول  
أرجح فان الرجاء يجلب محبة الله تعالى التي هي غاية السعادة ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ولذا  
قال صلى الله عليه وسلم « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى » وفي حديث آخر أنا عند  
ظن عبد بن فيلظن بي ما شاء (قوله) ان أفضل مانع شهادة أن لا اله الا الله قلت قد تقدم انها  
أفضل الاعمال والأطباق الاحوال وأنت ثلاثا تحذف التاء على معنى المنزلة وتقدمت حقيقة البيعة في  
حديث جابر \* (ط) واللام في لأبايكم يصح أن تكون للامر فجزم العين أو للعلة فتنبص \* قلت \*  
على انها للامر فهي لازمة لان امر المتكلم نفسه انما يكون باللام كما في امر الغائب ومنه حديث قوموا  
فلا أصل لكم (قوله) تشرط بماذا (د) الباء زائدة أو يضمن تشرط معنى ما يعدي بها أي تحتاط  
بماذا \* قلت \* زيادتها في غير خبر ما وليس وفاعل كفي ومفعوله وأفعل به ضرورة عند البصريين  
فالتضمن أقرب وان كان فيه خلاف بين الاندلسيين وعلى أنها زائدة فامفعوله وصح ذلك لان  
ومن الورق ألفي ألف درهم وضيعته المعروفة بالرهط وقيمها عشرة آلاف ألف درهم ولا حضرته  
الوفاة نظر الى ماله فقال ليتك بعروا ليتني مت في غزوة ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما  
سجتي فيها عند الله تعالى أصلحت لمعاوية ديناه وأفسدت آخرتي عمي عني رشدي حتى حضر أجلي  
لكاني به حوى مالي وأساء خلافتي في أهلي ثم قال لابنه اثنتي بجامعة فسد بها يدي الى عنقي ففعل ثم رفع  
رأسه الى السماء وقال اللهم انك أمرتني ففصيت ونهيتني فجاوزت ولست عززاً فأنتصر ولا برياً فأعترت  
ولكني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه في فيه كالفكر المتندم حتى  
مات وقال له ابنه عبد الله يا أبت كنت تقول ليتني أحضر رجلاً عاقلاً قد نزل به الموت يحدني بما يجود وقد  
نزل بك فحدني بما تجد قال يا بني لكاني في طخت ولكاني أنففس من سم الخياط ولكأن غصن  
شوك جرم قدي الى هامتي (قوله) أما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا (ع) فيه ترجية المحتضر لموت وقد غلب عليه الرجاء (ب)  
استعبه وفعله كثير وغلب الخوف على آخرين فلم يطمئنوا والاول أرجح فان الرجاء يوجب محبة الله  
تعالى التي هي غاية السعادة ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (قوله) ان أفضل مانع شهادة أن لا اله الا الله  
والأطباق الاحوال وأنت ثلاثا على معنى المنزلة (ط) واللام في لأبايكم يصح أن تكون للامر فجزم  
العين أو للعلة فتنبص (قوله) تشرط بماذا (ح) الباء زائدة أو يضمن تشرط معنى تحتاط (ب)  
زيادتها في غير خبر ما وليس وفاعل كفي ومفعوله وأفعل به ضرورة عند البصريين فالتضمن أقرب  
وان كان فيه خلاف بين الاندلسيين وعلى أنها زائدة فامفعوله وصح لأن الاستفهام اذا قصد به

الاستفهام اذا قصد به الاستنبات صح أن يعمل فيه ما قبله ( **قوله يهدم** ) ( ط ) الهدم هنا استعارة لعدم المؤاخذه والاسلام يهدم ما قبله من حق الله تعالى أو حق البشر فلا يقتص من أسلم ولا يضمن ما استهلك لمسلم واختلف فيما أسلم وهو ييده من ذلك فقال مالك يبق له لهذا الحديث ولأن لهم شبهة الملك لقوله تعالى ( فلا تجعلكم أموات ) وقال الشافعي رد إلى ربه لأنه كالغاصب ويلزمه أن يضمن ما استهلك وهو خلاف الاجماع \* واتفقوا على نزع ما أسلم عليه من أسرى المسلمين لأن الحر لا يملك فهذا حكم الحرب وأما الذي فلا يسقط اسلامه ما وجب عليه من دم أو مال أو غيرهما لأن حكم الاسلام جار عليه وأما الهجرة والحج فلا يهدمان إلا الصغائر وفي هدمهما الكبائر نظر يأتي في الطهارة أن شاء الله تعالى \* **قلت** \* الاظهر هدمهما ذلك والالم يكن لذكرهما مزية لأن الموضوع يهدم الصغائر ويشهد لذلك الحج المبرور وليس له جزء إلا الجنة وحديث من حج هذا البيت ولم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ( **قوله** وما كنت أطيق أن أملا عيني منه ) ( ع ) فيه ما كانوا عليه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم كما أمر وفي قوله تعالى ( وتزروه ) الآية ( **قوله** ثم ولينا أمورا ) هي ولايته المتقدمة وما اتفق له فيها ( **قوله** فلا تصحبني نائحة ولا نار ) ( ع ) امتثالا للنهي عن ذلك والنهي في النياحة على التحريم وفي النار على الكراهة وعلمه ابن حبيب بخوف التناول بالمصير إلى النار وقيل أنه من فعل الجاهلية كانوا يفعلونه تعالىوا شرعت مخالفتهم وأوصت أسماء بنت أبي بكر أن لا تتبع جنازتها بنار ( **قوله** فشئوا على التراب ) ( ع ) السن والشن الصب وقيل هو بالمهمة الصب بسهولة وبالمجمة التفريق وهذه سنة في صب التراب على الميت وكره مالك في العتبية التريض على القبر بالحجارة والطين والطوب \* **قلت** \* سن التراب في القبر صبه فيه دون الخدع من وصوله إلى الكفن فإن عني بكونه سنة السنة عرفا فلم يرد فيه إلا وصية عمرو وهذه وغايتها أنه مذهب صحابي \* وقدير يد بالسن أن يصب التراب فوق اللحد لأن يعقد القبر كله بناء ويؤيده ما ذكر عن العتبية من كراهية التريض

الاستنبات صح أن يعمل فيه ما قبله ( **قوله يهدم** ) ( ط ) الهدم استعارة لعدم المؤاخذه وذلك في حق الله تعالى وحق الآدمي فلا يضمن ما استهلك لمسلم واختلف فيما أسلم وهو ييده فقال مالك يبق له عملا بهذا الحديث وقال الشافعي رد إلى ربه لأنه كالغاصب ويلزمه أن يضمن ما استهلك وهو خلاف الاجماع واتفقوا على نزع ما أسلم عليه من أسرى المسلمين لأن الحر لا يملك فهذا حكم الحرب وأما الذي فلا يسقط اسلامه ما وجب من دم أو مال أو غيرهما لأن حكم الاسلام جار عليه وأما الهجرة والحج فلا يهدمان إلا الصغائر وفي هدمهما الكبائر نظر ( ب ) الاظهر هدمهما ذلك والالم يكن لذكرهما مزية لأن الموضوع يهدم الصغائر ويشهد لذلك الحج المبرور وليس له جزء إلا الجنة وحديث من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ( **قوله** أملا عيني ) بتشديد الباء ( **قوله** فلا تصحبني نائحة ولا نار ) ( ع ) النهي في النياحة على التحريم وفي النار على الكراهة ( **قوله** فشئوا على التراب ) بالمجمة وبالمهمة وهو الصب ( ع ) وقيل هو بالمهمة الصب بسهولة وبالمجمة التفريق وهذه سنة في صب التراب على الميت وكره مالك في العتبية التريض على القبر بالحجارة والطين والطوب ( ب ) سن التراب في القبر صبه فيه دون الخدع من وصوله إلى الكفن فإن عني بكونه سنة السنة عرفا فلم يرد فيه إلا وصية عمرو وهذه وغايتها أنها مذهب صحابي وقدير يد بالسن أن يصب التراب فوق اللحد لأن يعقد القبر كله بناء ويؤيده ما ذكر عن العتبية من كراهية التريض الآن ير بد بالتريض رفع البناء فوق القبر وهو بعيد \* وفي طر ابن عات قال بعض الصالحين ما جنى الايمن أحق بالتراب من

يا عمرو أن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وما كان أحدا أحب إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملا عيني منه اجلالا له ولو شئت أن أصفه ما أطق لاني لم أكن أملا عيني منه ولومت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة ثم ولينا أشياء ما أدرى ما حالى فيها فإذا أنامت فلا تصحبني نائحة ولا نار فإذا دفنتموني فشئوا على التراب شئنا ثم أقيموا حول قبوري قدر

الآن يريد بالتريصص رفع البناء فوق القبر وهو بعيد\* وفي طر را بن عات قال بعض الصالحين ما جنبي  
الايمن أحق بالتراب من جنبي الايسر وأوصى أن يحثى عليه التراب دون غطاء\* وفي العتبية ولاأ كره  
بناء اللحد بالبن (ابن رشد) قال ابن حبيب أفضل اللحد اللبن ثم الألواح ثم القراميد ثم القصب ثم السن  
(قوله جزور) (ع) هو بفتح الجيم من الابل والجزر من غيرها وفي كتاب العين الجزر من الضأن  
والعز خاصة (قوله حتى أستأنس بكم) (ع) حجة لفنة القبر وأن الميت يجيأ فيه للسؤال ويسمع ويعلم  
وآية (انك لا تسمع الموتى) مؤولة بصحة الآثار في الفتنة أو أنها في غير هذا الوقت\* قلت\* كان حجة  
لأنه لا يقوله الابتوقيف وإنما طلب الاستئناس لأنه أثبت له في المراجعة وأخذ بعضهم منه القراءة على  
القبر لأنه إذا استأنس بهم فبالقرآن أولى وتأتى المسئلة وكذا يأتي الكلام على تدكير الميت وقتنة  
القبر (د) وفيه استحباب أن يقام عند القبر لحظة لما ذكر\* وفيه قسم اللحم تحرياً وانما فيه تفصيل

### حديث النفر الذين سألوا لما عملوا كفارة\*

(د) قصد مسلم بذكره أن جب الاسلام لما قبله جاء به القرآن كما جاءت به السنة\* قلت\* لم يتكلم  
عليه الشارحون بأكثر من هذا ويظهر من الحديث أنهم كانوا كفاراً وهو نص في غير مسلم قال ابن  
عباس لما نزل قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) الى (مها) قال ناس من المشركين كيف  
لننابا لدخول في الاسلام وقد فعلنا جميع هذا فنزل قوله تعالى (الامن تاب) وهذا نص في أنهم كفار  
واستحسانهم لا يثبت به اسلامهم نعم يدل على قربهم منه ولم يكونوا عالمين بان الاسلام بحب ما قبله ولذا  
سألوا\* واختلف في الاستثناء المذكور فقيل يرجع الى الجميع فانتزع من الآية صحة توبة القاتل وقيل  
يرجع الى الشرك والزنا فلا تنتزع وقال ابن عباس انما يرجع الى الشرك ومستند كل قائل قرائن  
وفي هذا الأصل في أصول الفقه خلاف وهي مسألة الاستثناء المتعقب جلامعطوفة بالواو هل يرجع  
الى الجميع أو الى الأخيرة وقيل بالوقف وهذا الخلاف انما هو عند عدم القرائن\* ولوان كانت شرطية  
فالجواب محذوف أى لأسمننا وان كانت للثنى فلا يحتاج

جنبي الايسر وأوصى أن يحثى عليه التراب دون غطاء وفي العتبية ولاأ كره بناء اللحد بالبن (ابن  
رشد) قال ابن حبيب أفضل اللحد اللبن ثم الألواح ثم القراميد ثم القصب ثم السن (قوله جزور) هو  
بفتح الجيم من الابل والجزر من غيرها وفي كتاب العين الجزر من الضأن والعز خاصة (قوله حتى  
أستأنس بكم) (ع) حجة لفنة القبر وأن الميت يجيأ للسؤال ويسمع ويعلم وآية (انك لا تسمع الموتى)  
مؤولة بصحة الآثار في الفتنة أو أنها في غير هذا الوقت (ب) انما كان حجة لأنه لا يقوله الابتوقيف  
وانما طلب الاستئناس لأنه أثبت له في المراجعة وأخذ منهم بعضهم القراءة على القبر لأنه إذا استأنس بهم  
فبالقرآن أولى وسيأتى (ح) وفيه استحباب أن يقام عند القبر لحظة لما ذكر\* واما الاسناد ففيه محمد بن  
الثنى العنزي بفتح العين والنون\* وأبو معن الرقاشي بفتح الراء وتخفيف القاف\* وابن شماس بفتح  
الشين المحجمة وضهما والميم مخففة وآخره سين مهملة المهري بفتح الميم واسكان الهاء وبالراء واسمه  
عبد الرحمن بن شماس بن ذئب

### باب والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى اخره\*

\* (ش) (ح) قصد مسلم بذكر حديث ابن عباس أن جب الاسلام ما قبله جاء به القرآن كما جاءت  
به السنة (قوله لوتخبرنا) ان كانت شرطية فالجواب محذوف أى لأسمننا وان كانت للثنى فلا يحتاج

مانتعر جزور ويقسم  
لجها حتى أستأنس بكم  
وأنظر ماذا أراجع به  
رسل ربى\* حدثنا محمد بن  
حاتم بن ميمون وابراهيم بن  
دينار واللفظ لابراهيم قالا  
حدثنا حجاج وهو ابن محمد عن  
ابن جريج قال أخبرني يعلى  
ابن مسلم أنه سمع سعيد بن  
جبير يحدث عن ابن  
عباس أن ناساً من أهل  
الشرك قتلوا فأكثر  
وزنوا فأكثر واتوا محمد  
صلى الله عليه وسلم فقالوا  
إن الذي تقول وتدعو إليه  
لحسن ولوتخبرنا أن لما عملنا  
كفارة فنزلت (والذين  
لا يدعون مع الله الها آخر  
ولا يقتلون النفس التي  
حرم الله الا بالحق ولا  
يزنون ومن يفعل ذلك  
يلق أثاماً) ونزل (يا عبادي  
الذين أسرفوا على أنفسهم  
لا تقنطوا من رحمة الله) الآية

### ﴿ أحاديث من عمل خير آ في الجاهلية ثم أسلم ﴾

(قوله حكيم بن حزام) (د) ولد في الكعبة وهي فضيلة لم تتفق لغيره وأسلم عام الفتح وعاش ستين في الاسلام وستين في الجاهلية (قوله أئمتها) (ع) قد فسر في الأم أئمتها فقال وأئمتها التبعيد (م) قال الثعلبي أئمتها وتعوب وتعرج وتهجد وتجنس اذا فعل ما يزيل به الخنث والخبوب والخرج والهجود والنجاسة عن نفسه (المروى) وكذلك تأثم وأنشد

تجنبت اتيان الخبيث تأثما \* ألا ان هجران الحبيب هو الائم

وامرأة قدورتجنبت الأقدار وفرس ريض اذ المريض ﴿قلت﴾ تقدم الكلام على ذلك مستوفى في حديث معاذ (قوله أسأمت على ما أسلفت) (م) يقتضي أن من أسلم وقد فعل الخير في الجاهلية أنه يثاب على ذلك الخير والقواعد ترد لأن شرط الثواب نية التقرب ولا تصح من الكافر لجهله بالتقرب اليه كالناظر في دليل الايمان فانه لا يثاب لجهله بالتقرب اليه وان كان مطيعا بالنظر فيؤول الحديث بأن يكون معناه أسأمت وقد تعودت فعل الخير في الجاهلية وسيدوم لك ذلك في الاسلام لأنك تعودته أو أسأمت وقد اكتسبت به ثناء في الجاهلية وهو باق عليك في الاسلام أو يعني أنه يزداد في تضعيف حسناته التي اكتسبها في الاسلام بسبب ما فعل من خير في الجاهلية وقد قالوا في الكافر يفعل الخيرانه يخفف عنه بسبب ذلك واذا صحت التخفيف صحت الزيادة (ع) وقيل على السبب أي أسأمت ببركة ما أسلفت وقال الحربى المعنى ما سلف لك من خير فهو لك كما يقال أسأمت على ألف أحرزتها وهي بيدي ﴿قلت﴾ يحمل الحديث على ظاهره من اثابة الكافر (د) واليه ذهب ابن بطال واحتج بحديث خرجه الدارقطني من سبع طرق ثبتت كلها عن أبي سعيد قال قال رسول الله

حدثنا حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة ابن الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أ رأيت أمورا كنت أئمتها بها في الجاهلية هل لي فيها من شيء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأمت على ما أسلفت من خير وأئمتها التبعيد \*

### ﴿ باب حكم عمل الكافر اذا أسلم بعده الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة وبالزاي المجمة (ح) ولد في الكعبة وهي فضيلة لم تتفق لغيره وأسلم عام الفتح وعاش ستين في الاسلام وستين في الجاهلية (قوله أئمتها) أي أئمتها (قوله أسأمت على ما أسلفت) (م) يقتضي أن من أسلم وقد فعل الخير في الجاهلية أنه يثاب على ذلك الخير والقواعد ترد فيؤول الحديث بأن المعنى أسأمت وقد تعودت فعل الخير في الجاهلية وسيدوم لك ذلك في الاسلام لأنك تعودته أو أسأمت وقد اكتسبت به ثناء في الجاهلية وهو باق عليك في الاسلام أو يعني أنه يزداد في تضعيف حسناته التي اكتسبها في الاسلام بسبب ما فعل من خير في الجاهلية وقد قالوا في الكافر يفعل الخيرانه يخفف عنه بسبب ذلك واذا صحت التخفيف صحت الزيادة (ع) وقيل إنه على السبب أي أسأمت ببركة ما أسلفت \* وقال الحربى المعنى ما سلف لك من خير فهو لك كما يقال أسأمت على ألف أحرزتها وهي بيدي (ب) يحمل الحديث على ظاهره من اثابة الكافر (ح) واليه ذهب ابن بطال \* واحتج بحديث خرجه الدارقطني من سبع طرق ثبتت كلها عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أسلم الكافر وحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة أسلفها ومحاماته كل سيئة عملها (ب) الحديث نص في القضية وهو تفسير لما في الام وتصح نية التقرب من الكافر وما عللوا به من الجهل ان عنوانه أنه يجمله مطلقا منع لانه لا ينكر الصانع وان عنوانه أنه يجمله من وجه فهو استدلال بمحل النزاع لان محل النزاع الجاهل بالله سبحانه من وجه هل تصح منه نية التقرب أم لا ثم الذي يقضى بصحة النية منه اتفاقهم على التخفيف \* وقول الفقهاء لا يعتد

حدثنا حسن الخوافي وعبد بن حميد قال الخوافي حدثنا وقال عبد الله بن يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعدنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي رسول الله أرايت أمورا كنت أتمنئ بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم أفأجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألت على ما أسلفت من خير \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد ( ٢٣٣ ) قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد وحدثنا

اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو معاوية ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله أشياء كنت أفعلها في الجاهلية قال هشام يعني كنت أتبرر بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألت على ما أسلفت لك من الخير فقلت فوالله لأدع شيئا صنعته في الجاهلية الا فعلت في الاسلام مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه أن حكيم بن حزام أخبرنا في الجاهلية مائة

رقبة وجل على مائة بعير ثم أعقق في الاسلام مائة رقبة وجل على مائة بعير ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديثهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس وأبو معاوية ووكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم

صلى الله عليه وسلم اذا أسلم الكافر وحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة أسلفها ومحا عنه كل سيئة عملها \* قلت \* الحديث نص في القضية وهو تفسير لما في الام وتصح نية التقرب من الكافر وما علوا به من الجهل ان عنوانه انه يجمله مطلقا منع لانه لا ينكر الصانع وان عنوانه انه يجمله من وجه فهو استدلال بمحل النزاع لان محل النزاع الجاهل بالله من وجه هل يصح منه نية التقرب أم لا ثم الذي يقضى بصحة النية منه اتفاقهم على التخفيف لانه لو لا صحة النية لم يصح التخفيف وقول الفقهاء لا يعتد بعمل الكافر معناه في أحكام الدنيا ولا يمنع أن يثاب الناظر في دليل الايمان اذا اهتدى للحق أو يفرق بأن الناظر لم ينو التقرب والكافر نواه \* وأيضا فالقياس يقتضيه فان الاسلام اذا جاب السيئات صحح الحسنات واثابة الكافر بتخفيف العذاب لا يمنع وانما الممنوع اثابته بالخروج من النار

\* أحاديث نزول قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم \*

(ع) الظلم في اللغو وضع الشيء في غير محله ظلمت الارض والطريق والسقاء اذا حفرت في غير محل الحفر أو مشيت على غير الجادة أو سقيت من السقاء قبل اخراج زبدته وهو في الشرع كذلك فالكافر ظالم لانه وضع العبادة في غير محلها وكذلك العاصي لانه وضع المعصية موضع الطاعة ( قوله شق ذلك الخ ) (م) شق عليهم لانهم عموا الظلم في نوعيه ظلم الكفر وظلم المخالفة حتى خصصه صلى الله عليه وسلم بقصره على ظلم الكفر فأخذ منه أنهم كانوا يقولون بالعموم وفيه أيضا تأخير البيان الى وقت الحاجة (ع) لم يشق عليهم من هذا الوجه بل من جهة حملهم الظلم على ما غلب استعماله فيه

بعمل الكافر معناه في أحكام الدنيا وأيضا فالقياس يقتضيه فان الاسلام اذا جاب السيئات صحح الحسنات واثابة الكافر بتخفيف العذاب لا يمنع وانما الممنوع اثابته بالخروج من النار

\* باب قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الى اخره \*

\* (ش) ( قوله شق ذلك الخ ) (م) شق عليهم لانهم عموا الظلم في نوعيه ظلم الكفر وظلم المخالفة حتى خصصه صلى الله عليه وسلم بقصره على ظلم الكفر فأخذ منه القول بالعموم وفيه أيضا تأخير البيان الى وقت الحاجة (ع) لم يشق عليهم من هذا الوجه بل من جهة حملهم على ما غلب استعماله فيه وهو ظلم المخالفة حتى فسر لهم بأن المراد ظلم الكفر وليس فيه أيضا تأخير البيان لان الآية ليس فيها تكليف بعمل وانما فيها التكليف باعتقاد صدق الخبر وذلك يلزم بأول وروده فإين الحاجة التي يؤخر البيان اليها (ب) ظلم المخالفة يتنوع الى كباثر وصغائر لا تنحصر وانما يشق عليهم اذا عم الظلم في جميعها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في نوعيه كما حكى الامام أو من تعميم النوع في أفراداه كما ذكر القاضي وبعد تسليم العموم ففيه أيضا أنهم كانوا يعملون بالعالم قبل البحث عن المخصص وفيه

( ٣٠ - شرح الابي والسنوسي - ل ) بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أين لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه ( يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ) \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم قال أخبرنا عيسى وهو ابن يونس ح وحدثنا معاذ بن الحرث التميمي أخبرنا ابن مسهر ح وحدثنا أبو كريب أخبرنا ابن ادريس كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد وقال أبو كريب قال ابن ادريس

حدثني أولاً أبي عن أبان بن تغلب عن الأعشى ثم سمعته منه \* حدثني محمد بن المهال الضرير وأمينة بن بسطام العيشي واللفظ لأمينة قال ثنا يزيد بن زريع بناروح وهو ابن القاسم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله مافى السموات ومافى الارض وان تبدوا مافى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) قال فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب فقالوا أى رسول الله كلنا من الاعمال مانطبق من الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد (٢٣٤) أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير قالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما أقرأها القوم ذلت بها ألسنتهم فأ نزل الله عز وجل فى أثرها (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير) فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فأ نزل الله تبارك وتعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال نعم (ربنا ولا نحمل حملتنا على الذين من قبلنا) قال نعم (ربنا ولا نحملنا ما لا طاقة لنا به) قال نعم (واعف عنا واغفر لنا)

وهو ظلم المخالفة حتى فسر لهم بأن المراد ظلم الكفر وليس فيه أيضاً تأخير البيان لان الآية ليس فيها تكليف بعمل وانما فيها التكليف باعتقاد صدق الخبر بأن المؤمنين الأمن والتصديق بذلك يلزم لأول وروده فأن الحاجة التى يؤخر البيان اليها \* قلت \* ظلم المخالفة يتنوع الى كباثر وصغائر لا تنحصر وانما يشق عليهم حمله على ظلم المخالفة اذا عظم في جميع صورها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في نوعيه كما حكى الامام أو من تعميم النوع في أفرادها كما ذكر القاضى وبعد تسليم العموم ففيه أيضاً أنهم كانوا يعملون بالعام قبل البحث عن المخصص وفيها فى الأصول خلاف والجواب عن الثانى أن الآية وإن كانت خبراً فهي فى معنى النهى عن لبس الايمان بالظلم فهي عملية من هذا الوجه ثم لا يعلم أن أحداً فرق فى تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية وأدلتهم فى المسئلة تدل على عدم الفرق

### \* أحاديث المؤاخذه بما فى النفس \*

( قوله ) اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ( م ) اشتد عليهم لظنهم أنهم كفوا بالحفظ من الخطرات والتكليف بذلك من تكليف ما لا يطاق لان الخطرات لا يقدر على دفعها فان كان هذا المراد فالحديث يدل على أنهم كفوا بما لا يطاق وهو عندنا جائز وانما اختلف فى وقوعه ( قوله ) نسخها الله ( م ) فى تسمية رفع ذلك نسخاً نظراً لأن النسخ انما يكون عند التعارض

فى الأصول خلاف \* والجواب عن الثانى ان الآية وإن كانت خبراً فهي فى معنى النهى عن لبس الايمان بالظلم فهي عملية من هذا الوجه \* ثم لا نعلم أحداً فرق فى تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية وأدلتهم فى المسئلة تدل على عدم الفرق \* وأما الاسناد ففيه على بن خنيسم بفتح الخاء واسكان الشين المجمعتين وفتح الراء وفيه من باب بكسر الميم واسكان النون وبالجمم وآخره موحدة ( قوله ) ثم سمعته منه ( هـ ) حدثني به من على علواسناده هنا فانه نقص عنه رجلان وسمعته من الأعشى \* وتغلب بكسر اللام غير مصروف وفيه لقمان الحكيم ( ح ) اختلف العلماء فى نبوته قال الامام أبو اسحق الثعلبى اتفق العلماء انه كان حكيماً ولم يتنبأ الا عكرمة فانه قال هونبى \* وأما ابن لقمان الذى قال له لا تشرك ف قيل اسمه أنعم والله أعلم

### \* باب قوله تعالى أن تبدوا مافى أنفسكم أو تخفوه الى اخره \*

\* ش \* أمينة بن بسطام بكسر الباء على المشهور \* وحكى صاحب المطالع فتحها أيضاً \* والعيشى بالشين المجمة ( قوله ) نسخها الله ( م ) فى تسمية رفع ذلك نسخاً نظراً لان النسخ انما يكون عند التعارض وعدم امكان الجمع والجمع هنا ممكن بأن تكون الآية الثانية مخصصة للعموم الاولى الآن يكونوا فهموا

وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) قال نعم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم واللفظ لابي بكر قال اسحق أخبرنا وقال الآخران ثنا وكيع عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبيرة يحدث عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية (وان تبدوا مافى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) قال دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسامنا قال فأتى الله الايمان فى قلوبهم فأ نزل الله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال قد فعلت (ربنا ولا نحمل حملتنا على الذين من قبلنا)



وعدم إمكان الجمع والجمع هنا يمكن بأن تكون الآية الثانية مخصصة لعموم الأولى الآن يكونوا فهموا التكليف بالخطرات بقرينة الحال فينثذ يكون نسخا لأنه رفع ثابت مستقر \* قلت \* كان نسخا على ذلك التقدير لأن النسخ والتخصيص يشتركان في أن كلاهما يشعر بخلاف ما يشعر به اللفظ ويفترقان في أن التخصيص رفع متوهم الثبوت والنسخ رفع محققه فاذا فهموه بالقرائن والقرائن تفيد العلم فيرجع الى انه رفع محقق الثبوت فيكون نسخا \* (ع) قد فهموا التكليف بالخطرات وأقروا عليه بقوله ( قالوا سمعنا وأطعنا ) فلا وجه لانكار النسخ لاسيما وراوى القضية نص عليه والنسخ يعرف بالخبر عنه وبالتاريخ وهما معا هنا لكن الذى نص عليه صحابي واختلف في قول الصحابي نسخ كذا هل يثبت به النسخ لانه لا يثبت الا عن توقيف أو لا يثبت لاحتمال أن يقوله عن اجتهاد وأكثر المفسرين على أن الآية ناسخة وبعده (١) بعضهم بأنه خبر والخبر لا ينسخ ولم يحصل ما قال فانه وان كان خبرا فهو خبر عن تكليف ومؤاخذة بما فى النفس وتعبدا بأمره صلى الله عليه وسلم في قوله قولوا سمعنا وأطعنا ورأى بعضهم أن النسخ هنا مجاز وانما هو ازالة ما وقع في نفوسهم وذلك أنهم خافوا أن يكون ما كفوا به من التحفظ من الخطرات من تكليف ما لا يطاق فأزيل ذلك الخوف وقيل ليس هو منه لأن الله تعالى قال ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) وانما غاية التحفظ منها أنه تكليف بما يشق فعلى هذا ليس فى الآية دليل على تكليف ما لا يطاق وأخذ بعضهم جوازه من قوله تعالى ( ربنا ولا تحملنا ) الآية لانه لا يستعاذ الا بما يجوز التكليف به \* وأجيب بأن المعنى ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به الابشقة وقيل ان الآية محكمة فى المؤمنين والكافرين يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين (د) قال الواحدى وهو مذهب المحققين **قوله فى الآخر** ( ان الله تجاوز لآمتي ) \* قلت \* ليس فى الحديث ما يقتضى أن هذا التجاوز خاص بالآمة وبأنى لابن رشد ما يقتضيه فى العتبية قال رجل من أصحاب عيسى لعيسى عليه السلام انك تمشى على الماء فقال له عيسى عليه السلام وأنت ان كنت لم تحط تمشى على الماء فقال لم أخط خطية قط فقال له عيسى عليه السلام فامش على الماء فشئ ذاهبا فلما رجع غرق ببعض الطريق فدعا عيسى عليه السلام فأخرج فقال عيسى عليه السلام ألم تزعم أنك لم تحط فقال لم أخط قط ولكن وقع فى نفسي أذى مثلك (ابن رشد) هذا الذى عوقب به صاحب عيسى عليه السلام تجاوز الله سبحانه لهذه الأمة عنه وكذا نص غيره على انه خاص بهذه الأمة **(قوله)** ما حدثت به أنفسها

التكليف بالخطرات بقرينة الحال فينثذ يكون نسخا (ع) قد فهموا التكليف بالخطرات وأقروا عليه بقوله قالوا سمعنا وأطعنا فلا وجه لانكار النسخ لاسيما وراوى القضية نص عليه والنسخ يعرف بالخبر عنه وبالتاريخ وهما معا هنا لكن الذى نص عليه صحابي وفى ثبوت النسخ بقوله نسخ كذا اختلاف وأكثر المفسرين أن الآية ناسخة وبعده بعضهم بأنه خبر ولم يحصل ما قال فانه وان كان خبرا فهو خبر عن تكليف ومؤاخذة بما فى النفس \* ورأى بعضهم أن النسخ هنا مجاز وانما هو ازالة ما وقع فى نفوسهم وذلك أنهم خافوا أن يكون ما كفوا به من التحفظ من الخطرات من تكليف ما لا يطاق فأزيل ذلك الخوف وقيل ليس هو منه لقوله تعالى ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) وانما غاية التحفظ منها انه تكليف بما يشق **قوله فى الآخر** ( ان الله تجاوز لآمتي ) (ب) ليس فى الحديث ما يقتضى أن هذا التجاوز خاص بالآمة \* ولا بن رشد فى البيان فى قضية صاحب عيسى عليه السلام الذى غرق فى البحر بعدما كان عيسى على مائه لانه خطر له أنه مثل عيسى عليه السلام ما يقتضى التخصيص قال هذا الذى عوقب به صاحب عيسى عليه السلام تجاوز الله سبحانه لهذه الأمة عنه وكذا نص غيره على أنه خاص بهذه الأمة **(قوله)** ما حدثت به أنفسها (ع) الرواية بالنصب وأهل اللغة يضمونها (ب) (ابن رشد)

(١) بشد العين من التبعية

اه مصححه

قال قد فعلت (واعف عنا

واغفر لنا وارحمنا أنت

مولانا) قال قد فعلت \* حدثنا

سعيد بن منصور وقيية

ابن سعيد ومحمد بن عبيد

الغبرى واللفظ لسعيد قالوا

ثنا أبوء - وانه عن قتادة

عن زرارة بن أوفى عن

أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان

الله تجاوز لآمتي ما حدثت

به أنفسها ما لم يتكلموا أو

يعملوا به \* حدثني عمرو

الناقد وزهير بن حرب قال

ثنا اسمعيل بن ابراهيم ح

وحدثنا أبو بكر بن أبي

شيبه ثنا على بن مسهر

وعبد الله بن سليمان ح

وحدثنا يحيى بن منى وابن

بشار قال ثنا ابن أبي عدي

كلهم عن سعيد بن أبي

عروة عن قتادة عن

زرارة عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الله عز وجل

تجاوز لآمتي عما حدثت به

أنفسها ما لم تعمل أو تكلم به



\* حدثني زهير بن حرب ثنا وكيع ثنا مسعر وهشام ح وحدثنا اسحق ابن منصور أخبرنا الحسين ابن علي عن زائدة عن شيخان جميعا عن قيادة بهذا الاسناد مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ لابي بكر قال اسحق أخبرنا سفيان وقال الآخرون ثنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فكتبوها سيئة واذا هم بحسنة فلم يعملها فكتبوها حسنة فان عملها فكتبوها عشرة \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل اذاهم عبدى بحسنة ولم يعملها كتبته له حسنة فان عملها كتبته له عشر حسنات الى سبع مائة ضعف واذا هم بسيئة ولم يعملها لم يكتبها عليه فان عملها كتبته سيئة واحدة \*

(ع) الرواية بالنصب وأهل اللغة يضمنونها \* قلت \* قال (ابن رشد) روى الحديث بالوجهين فعنى الرفع ما وقع من الخطرات دون قصد ومعنى النصب ما حدثت به أنفسها أن تفعله ولم تفعله ويؤيد هذا لفظ التجاوز لانه إنما يكون عما اكتسب \* قلت \* وفقه أحاديث الباب أن في النفس ثلاث خطرات خطرات لا تقصد ولا تندفع ولا تستقر وهم وعزم فخطرات خاف الصحابة أن يكونوا كفوا بالتحفظ منها ثم رفع ذلك الخوف وهل ذلك الرفع نسخ أو تخصيص أو إزاله فيه ما تقدم \* وأما المم وهو حديث النفس اختيارا أن تفعل ما يوافقها فغير مؤاخذ به الحديث اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها \* وأما العزم وهو التصميم وتوطين النفس على الفعل (م) فقال كثيرانه غير مؤاخذ به لظاهر هذه الأحاديث \* وقال القاضي انه مؤاخذ به \* واحتج له بحديث اذا اصطفت المسلمين بسيئهم ما فالقاتل والمقتول في النار قيل يارسول الله هذا القاتل فبالا المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه فأثمه بالحرص وأجيب بأن اللقاء وإشهار السلاح فعل وهو المراد بالحرص (ع) بقول القاضي قال عامة السلف من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين لكثرة الاحاديث الدالة على المؤاخذة بعمل القلب وحلوا أحاديث عدم المؤاخذة على المم \* قيل للثوري أن مؤاخذة بالهمة قال اذا كتبت عزمالكنهم قالوا انما يؤاخذ بسيئة العزم لانها معصية لا بسيئة المعزوم عليه لانهم يفعلون فان فعلت كتبت سيئة ثانية وان كف عنها كتبت حسنة لحديث انما تركها من جرائ \* وان تركها خوف الناس فقال بعض المتكلمين تكتب له حسنة لانه حمله على تركها الحياء وهذا الوجه له (د) نظاهرت النصوص بالمؤاخذة بالعزم كقوله تعالى (ان الذين يحبون أن تشبع الفاحشة) الآية وقوله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن) وقد أجمع العلماء على حرمة الحسد واحتقار الناس وارادة المكروه بهم \* قلت \* العزم يختلف فيه ماله صورة في الخارج كالزنا وشرب الخمر وأما مالا صورته في الخارج كالا اعتقادات وخبائث النفس من الحسد ونحوه فليس هو من صور محل الخلاف فلا يمتنع بالاجماع الذي فيه لان النهي عنه في نفسه وقع التكليف به (م) وأما قضية يوسف عليه السلام فالواقع منه هم وهو غير مؤاخذ به ان كان شرعه كشرعنا وان كان عزما فهو صغيرة وهي جائزة على الأنبياء عليهم السلام على أحد القولين (ع) قد أشبعنا الكلام على ذلك في الشفاو بعدنا القول بالجواز وأحسن تأويل في الآية قول أبي حاتم إن في الآية تقدما وتأخيرا والتقدير ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لم يهاهم يقع منه هم \* قلت \* رده الزحاج بأنه لا يجوز تقديم جواب لولا \* وأيضا فاما يستعمل مقررنا باللام كقوله تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين) الآية وقد تقدم من كلام ابن رشد ما يدل أن عدم المؤاخذة بهم من خصائص هذه الأمة **قوله في الآخر** (اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها) معناه عند القاضي اذا لم يعزم ومعناه عند غيره اذا عزم (**قوله** فكتبوها له حسنة) (ع) قال الطبري فيه ان أعمال القلوب تكتب وقيل لا تكتب \* روى الحديث بالوجهين فعنى الرفع ما وقع من الخطرات دون قصد ومعنى النصب ما حدثت به أنفسها أن تفعله ولم تفعله ويؤيد هذا لفظ التجاوز لانه إنما يكون عما اكتسب (ب) وفقه أحاديث الباب ان في النفس ثلاثا خطرات لا تقصد ولا تندفع ولا تستقر وهم وعزم فخطرات خاف الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أن يكونوا كفوا بالتحفظ منها ثم رفع ذلك الخوف وهل ذلك الرفع نسخ أو تخصيص أو إزاله فيه ما تقدم \* وأما المم وهو حديث النفس اختيارا أن تفعل ما يوافقها فغير مؤاخذ به الحديث اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها \* وأما العزم وهو التصميم وتوطين النفس على الفعل قال كثيرانه غير مؤاخذ به لظاهر هذه الأحاديث \* وقال القاضي انه مؤاخذ به واحتج بحديث «اذا التقي المسلمان بسيئهما» فأثم فيه بالحرص \* وأجيب بأن اللقاء وإشهار السلاح فعل وهو المراد بالحرص (ع) بقول القاضي قال عامة السلف من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين (**قوله** فكتبوها له حسنة) (ع)

\* وحدنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل إذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل فاذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها فأنا أكتبها عليه بمثلها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن عملها فاكتبوها له بمثلها وإن تركها (٢٣٧) فاكتبوها له حسنة أعتركها من جرائي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله عز وجل \* وحدنا أبو كريب ثنا أبو خالد

ومعنى من جرائي (م) أى من أجلى وهو بتشديد الراء وفتح الياء وفيه أيضا المد والقصر ومن القصر حديث ان امرأه دخات النار من جراهرة (قوله الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة) (د) حجة للمختار أن التضعيف لا يقف على السبعمائة وقيل لا يتجاوزها وهو غلط لهذا الحديث (قوله ولن يهلك على الله الا هالك) (ع) لانه تعالى كثر الحسنات فكتب بترك السيئة حسنة وكتب الهم بالحسنة حسنة وان عملها كتب عشر الى سبعمائة ضعف وأكثر وقلل السيئات فلم يكتب الهم بالسيئة وكتبها ان فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الامن حقت عليه الكلمة

### ❦ أحاديث الوسوسة ❦

قال الطبري فيه ان أعمال القلوب تكتب وقيل لا تكتب (قوله من جرائي) بتشديد الراء وفتح الياء وجرائي بالمد والقصر أى من أجلى (قوله الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة) (ح) حجة للمختار أن التضعيف لا يقف على السبعمائة وقيل لا يتجاوزها وهو غلط لهذا الحديث (قوله ولن يهلك على الله الا هالك) ❦ قلت ❦ الظاهر أن على بمعنى مع على حذف مضاف أى مع فضل الله الا هالك ونكتة التعبير بعلى التنبيه على ضعف العباد وأنهم لا يستطيعون لأنفسهم النهوض الى شئ لكنه تعالى تفضل بالهداية وإكمال العقل ودفع الموانع وألأم تفضل مع ذلك بتضعيف الثواب والمن بعلى الدرجات ثانيا فدخل بفضله المؤمن كلها في ذلك وبالع في رفته بالسير بالعباد في مرادهم بحيث لا يهلك على هذا الفضل المركوب الهني السهل بحسب الظاهر الا هالك وجعل هذا الفضل مركوبا لكل عاقل لركوبه على أسبابه العادية من العقل وغيره من أسباب الهدايات وتمكنه منهم انهم مع ذلك يسقط على ظهرها ويهلك من سبق عليه من الله جل وعلا الشقاء فكانه ملتبس بالهلاك حينئذ والهلاك الواقع لا يمكن رفعه وهذا نكتة التعبير باسم الفاعل الذي هو هالك للبالغة في جعله ملتبسا بالهلاك ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم الطف بنا بفضلك في الدنيا والآخرة يا أرحم الراحمين (قوله ولن يهلك على الله الا هالك) (ع) لانه تعالى كثر الحسنات فكتب بترك السيئة حسنة وكتب الهم بالحسنة حسنة وان عملها كتب عشر الى سبعمائة ضعف وأكثر وقلل السيئات فلم يكتب الهم بالسيئة وكتبها ان فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الامن حقت عليه الكلمة

### ❦ باب الوسوسة الى آخره ❦

❦ ش ❦ ابن أبي رواد بفتح الراء والواو المشددة وآخره دال \* وأبو الجواب بفتح الجيم وتشديد الواو

يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعلها كتبها الله سيئة واحدة \* وحدنا يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الاسناد بمعنى حديث عبد الوارث وزاد أو محها الله ولا يهلك على الله الا هالك \* حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه إننا نجد في أنفسنا

(١) آى قشطت

مايتعاطم أحدنا أن يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذاك صريح الايمان \* وحدثنا محمد بن بشار ثنا ابن أبي عسدي عن شعبة ح وحدثني محمد بن عمرو بن جبلة بن أبي رواد وأبو بكر بن اسحق قالنا أبو الجواب عن عمار بن رزيق كلاهما عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث \* حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار حدثني علي بن عثام عن سير بن الخنس عن مغيرة عن ابراهيم عن غلامه عن عبد الله قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الايمان \* حدثنا هرون بن معروف ومحمد ابن عباد واللفظ له هرون قالوا أخبرنا سفيان عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال

(قوله مايتعاطم أحدنا أن يتكلم به) أى يجد أحدنا التكلم به عظيما لاستحالة في حقه تعالى كمن خلق الله المذكور في الحديث الآتى وكيف هو ومن أى شئ هو وغير ذلك مما يستلزم الوسوسة فيه الاعتراف بوجود الصانع واستقبحهم ذلك لعلمهم أنه سبحانه وتعالى لا يليق به شئ من ذلك ليس كمثل شئ وهو السميع البصير والرواية هي برفع أحد \* ووجدت في النسخة العتيقة التي كانت تقرأ على الشيخ كانت بالرفع وبشرت (١) وضبطت بالنصب فاستشكل الشيخ وأهل المجلس نصها ثم قال الشيخ من الغد وجدت في الصحاح ما يدل على جواز النصب \* قلت \* وقال شارح المصابيح الرواية بالرفع ويجوز فيها النصب على معنى ما يشق على أحدنا أن يتكلم به وليس ما ذكر من الجواز يصحح لأن حاصله أنه منصوب على اسقاط الجار والنصب على اسقاط انما هو في ضرورة الشعر (قوله وقد وجدتموه) (ط) صحت الرواية أنه بالواو ودون همز والمعنى على الاستفهام الذى القصد به التجب فيحتمل ان الهمزة محذوفة والواو عاطفة على مقدر أى أحصل وقد وجدتموه ويحتمل ان الواو بدل منها كقراءة قنبل عن ابن كثير (قال فرعون وأنتم به) أى أنتم وضمير وجدتموه عائد على الاستعظام المفهوم أى أوجدتم استعظام النطق بذلك . استعظامه انما يحتمل عليه الايمان وانتفاء الشكوك (م) هو عائد على خوف العقوبة المفهوم من السياق أى أوجدتم خوف العقوبة على ذلك . خوف العقوبة عليه محض الايمان وترجم على الحديث في بعض النسخ: باب الوسوسة صريح الايمان أى خالصه وهو غلط لان الايمان يقين والوسوسة شك فلا تكون نفس الايمان (ع) لم تقع هذه الترجمة في كتبنا وهي في الام من قوله صلى الله عليه وسلم وتأويلها ما ذكر الآن حديث عبد الله من جملة أحاديث الباب وليس فيه لفظ التعاطم حتى يستقر فيه التأويل المفهوم وطريق رده اليه أن يجعل مقتطعا منه أو يطلب له تأويل آخر ويشمل الأحاديث كلها وهو ما أشار اليه بعضهم فقال ان الشيطان اذا شس من كفر من صح ايمانه قصده بالوسوسة ليشغل سره بحديث النفس ويكدر عليه أفعاله ويؤذيه باستعماله فاذا سبب الوسوسة انما هو محض الايمان وأما الكافر والشاك وضعيف الايمان فانه يأتيه من حيث شاء ويتلاعب به ويؤيده هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى رد كيدته الى الوسوسة \* قلت \* هو حديث أبي داود \* قال ابن عباس قيل يا رسول الله ان الرجل مننا ليجد الشئ لأن يكون كتمه أحب

وأخره باء موحدة \* ورزين بتقديم الراء المضمومة على الزاى \* وعلى بن عثام بفتح العين المهملة والثاء المعجمة المشددة وآخره ميم \* وسعير بضم السين المهملة وسكون الياء ابن الخنس بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم \* وجعفر بن برقان بضم الباء الموحدة وبالقف (قوله مايتعاطم أحدنا أن يتكلم به) أى يجد أحدنا التكلم به عظيما لاستحالة في حقه تعالى كمن خلق الله تعالى المذكور في الحديث الآتى وكيف هو ومن أى شئ هو وغير ذلك مما يستلزم الاعتراف بوجود الصانع واستقبحهم ذلك لعلمهم أنه سبحانه وتعالى لا يليق به شئ من ذلك ليس كمثل شئ وهو السميع البصير (قوله وقد وجدتموه) (ط) صحت الرواية بالواو ودون همز والمعنى على الاستفهام والمقصود به التجب فيحتمل أن الهمزة محذوفة والواو عاطفة على مقدر أى أحصل وقد وجدتموه ويحتمل أن الواو بدل منها كقراءة قنبل وقال فرعون (وأنتم به) أى أنتم وضمير وجدتموه عائد على الاستعظام المفهوم أى أوجدتم استعظام النطق بذلك . استعظامه انما يحتمل عليه الايمان وانتفاء الشكوك (م) هو عائد على خوف العقوبة المفهوم من السياق أى أوجدتم خوف العقوبة على ذلك . خوف العقوبة عليه محض الايمان وترجم على الحديث في بعض النسخ الوسوسة صريح الايمان أى خالصه وهو غلط لان الايمان يقين والوسوسة

اليه من أن يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدر منكم الاعلى الوسوسة أو الذي رد أمره الى الوسوسة  
**قوله في الآخر (يتساءلون) \*** (قلت) \* التساؤل تراجع السؤال وهو مفاعلة فيحتمل انها بين  
 رجلين أو بين رجل والشیطان والمعنى يجري السؤال في كل نوع حتى يصل الى أن يقال كذا  
**قلت \*** والمقام مقام الفاعل اسم الإشارة وصح ذلك فيه وهو مفرد لانه يؤدي معنى الجملة التي بعده  
 لانها المشار اليها والقول كما يحكى به الجملة يحكى به المفرد المؤدى معناها نحو قلت خطبة لان خطبة في  
 معنى الكلام الذي خطب به \* ويصح في اسم الإشارة أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي هذا معلوم  
 والجملة من المبتدأ والخبر هي المقامة مقام الفاعل والله خلق الخلق بيان ذلك **(قوله فليقل آمنت بالله)**  
**(م)** الامر بالاعراض والدفع بالرجوع الى كلمة التوحيد انما هو في الخطرات التي ترد لاعتناء شبهة  
 المسماة بالوسوسة لانها ما طرأت عن غير أصل دفعت بغير نظر في دليل الابطال وعلى هذا محمل  
 الحديث وأما الخطرات التي تجلبها الشبهة وتستقر فاما تدفع بالاستدلال على إبطالها والاصل في ذلك  
 حديث فن أعدي الأول فانه صلى الله عليه وسلم لما قال لاعدوى وقال الاعرابي فابال الابل تكون  
 في الرمل كانوا الظباء فيدخلها البعير الأجر فنجرب رأي أنه قد انقدحت في نفسه شبهة العدوى فأزالها  
 بقوله فن أعدي الأول أي إن جربت لهذا الداخل فالداخل ان جرب لانه عدا اليه جرب بغير آخر  
 تسلسل لا الى نهاية والتسلسل باطل وان كان لان الله أجر به فكذلك تلك الابل \* وهذا النوع من  
 الاستدلال الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم هو عمدة المتكلمين في الرد على من جوز من الملاحدة  
 حوادث لا أول لها لانه يقال لولم يوجد شيء الامن شيء تسلسل لا الى نهاية وأيضا يلزم أن لا يوجد ما نحن  
 فيه **قلت \*** الوسوسة لغة الصوت الخفي ومنه وسوسة الحلي وهي عرفا حديث النفس بالمرجوح  
 ويعني بالملاحدة القائمين بالقدم \* ومعنى حوادث لا أول لها أن كل ولد مسبوق بولد وكل زرع مسبوق  
 ببذر وحركة الفلك اليوم مسبوق بحركته أمس هكذا لا الى نهاية في الجميع ورد عليهم المتكلمون

شك فلا تكون نفس الايمان **قوله في الآخر (يتساءلون) (ب)** التساؤل تراجع السؤال وهو مفاعلة  
 فيحتمل انها بين رجلين أو بين رجل والشیطان والمعنى يجري السؤال في كل نوع حتى يصل الى أن  
 يقال هذا والمقام مقام الفاعل اسم الإشارة وصح ذلك فيه وهو مفرد لانه مؤدى معنى الجملة التي بعده لانها  
 المشار اليها ويصح في اسم الإشارة أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي هذا معلوم والجملة من المبتدأ والخبر  
 هي المقامة مقام الفاعل والله خلق الخلق بيان لذلك **(قوله فليقل آمنت بالله) (م)** هذا في الخطرات التي  
 ترد لاعتناء شبهة لانها لما طرأت عن غير أصل دفعت بغير نظر في دليل الابطال وعلى هذا محمل الحديث  
 وأما الخطرات التي تجلبها الشبهة وتستقر فاما تدفع بالاستدلال والاصل في ذلك حديث فن أعدي  
 الاول فانه لما قال لاعدوى وقال الاعرابي فابال الابل تكون في الرمل كانوا الظباء فيدخلها البعير  
 الأجر فنجرب رأي أنه قد انقدحت في نفسه شبهة البقاء فأزالها عليه الصلاة والسلام بقوله فن أعدي  
 الاول أي ان جربت لهذا الداخل فالداخل أيضا ان كان كذلك تسلسل لا الى نهاية والتسلسل باطل  
 وان كان لان الله أجر به فكذلك الابل \* وهذا النوع من الاستدلال هو عمدة المتكلمين في الرد على  
 من جوز من الملاحدة حوادث لا أول لها لانه يقال لولم يوجد شيء الامن شيء تسلسل لا الى نهاية وأيضا  
 يلزم أن لا يوجد ما نحن فيه **(ب)** الوسوسة لغة الصوت الخفي ومنه وسوسة الحلي وهي عرفا حديث  
 النفس بالمرجوح ويعني بالملاحدة القائمين بالقدم \* ومعنى حوادث لا أول لها أن كل ولد مسبوق بولد  
 وكل زرع مسبوق ببذر وحركة الفلك اليوم مسبوق بحركته أمس هكذا لا الى نهاية في الجميع ورد

الناس يتساءلون حتى  
 يقال هذا خلق الله الخلق  
 فن خلق الله فن وجد من  
 ذلك شيئا فليقل آمنت بالله  
 \* وحدنا محمود بن غيلان  
 ثنا أبو النضر حدثنا أبو  
 سعيد المؤدب عن هشام  
 ابن عروة عن أبيه بهذا  
 الاسناد أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يأتي  
 الشيطان أحدكم فيقول  
 من خلق السماء من خلق  
 الارض فيقول الله ثم  
 ذكر بمثله وزاد ورسله  
 \* حدثني زهير بن حرب  
 وعبد بن حميد جميعا عن  
 يعقوب قال زهير ثنا  
 يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن  
 أخي ابن شهاب عن عمه  
 قال أخبرني عروة بن الزبير  
 أن أبا هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يأتي الشيطان أحدكم  
 فيقول من خلق كذا وكذا  
 حتى يقول له من خلق  
 ربك فاذا بلغ ذلك

فليستعذ بالله ولينته\* وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب  
أخبرني عروة بن الزبير أن أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله ( ٢٤٠ ) عليه وسلم يأتي العبد الشيطان فيقول من خلق

كذا وكذا بمثل حديث ابن  
أخي ابن شهاب\* حدثنا عبد  
الوارث بن عبد الصمد  
حدثني أبي عن جدي عن  
أيوب عن محمد بن سيرين عن  
أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يزال الناس  
يسألونكم عن العلم حتى  
يقولوا هذا الله خلقنا فمن  
خلق الله قال وهو آخذ  
بسرجه فقال صدق الله  
ورسوله قد سألتني اثنان  
وهذا الثالث أو قال سألتني  
واحد وهذا الثاني\*  
وحدثني زهير بن حرب  
ويعقوب الدورقي قال  
حدثنا اسمعيل وهو ابن  
عليه عن أيوب عن محمد  
قال قال أبو هريرة لا يزال  
الناس بمثل حديث عبد  
الوارث غير أنه لم يذكر  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في الاسناد ولكن قد قال  
في آخر الحديث صدق الله  
ورسوله\* وحدثني عبد الله  
ابن محمد الرومي حدثنا  
النضر بن محمد حدثنا  
عكرمة وهو ابن عمار ثنا  
يحيى ثنا أبو سامة عن أبي  
هريرة قال قال لي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يزال الناس يسألونك  
يا أباه ريرة حتى يقولوا  
هذا الله فمن خلق الله قال

بأنه يؤدي إلى التسلسل كما أشار إليه في الحديث وأجابوا عن ذلك بأن التسلسل المحال إنما  
هو فيما بين آحاده ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات فغدهم أن معلولا عن علته لا إلى نهاية محال وأما  
التسلسل في الأمثلة المذكورة فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في استحالة  
في الأمرين ولا يتحج لعدم الفرق بحديث فن أعدى الأول لأنه من باب العلة والمعلول الذي يوافقونا  
على استحالة لأن الأعرابي جعل جرب الأبل معلولا لجرب الداخل\* ومعنى لم يوجد مانع فيه أن حركة  
الفلك اليوم التي نحن فيها لو كانت مسبوبة بحركة أمس وحركة أمس مسبوبة بآتي قبلها هكذا لا إلى  
أول لم توجد حركة اليوم التي نحن فيها لأن وجودها موقوف على وجود ما قبلها وما قبلها من الحركات غير  
متناه ووجود ما لا يتناهى محال والموقوف على المحال وجوده محال **قوله** في الآخر (فليستعذ بالله  
ولينته) (ع) أي فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالوسوسة ومعنى ولينته وليقف  
عن الخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه ويكف  
عن التفكير فيما سوى ذلك\* وقيل معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقا لله تعالى بما فيه من آثار  
الصنعة ثم قيل له فمن خلق الله صرف الأمر إلى عدم النهاية بأن يقول لو كان الله فاعل تسلسل لا إلى نهاية  
(ط) هو نهى عن الاصغاء إلى تلك الوسوسة فانه لا يقدر على دفعها\* **قلت** فهو على الأولين من  
النهاية وعلى الثالث من النهي وقيل إنما يأمره بالدباجة لأن استغناؤه تعالى عن المؤثر ضروري  
**قوله** في الآخر (لا يزال الناس يسألونكم) هو من اخباره صلى الله عليه وسلم عما سيكون وقد كان  
عليهم المتكلمون بأنه يؤدي إلى التسلسل كما أشار إليه في الحديث وأجابوا عن ذلك بأن  
التسلسل المحال إنما هو بين آحاده ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات وأما التسلسل في الأمثلة المذكورة  
فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في الاستحالة بين الأمرين ولا يتحج لعدم الفرق  
بحديث فن أعدى الأول لأنه من باب العلة والمعلول الذي يوافقنا على استحالة\* **قلت** قال المقترح  
لوجودنا حوادث لا أول لها فمن ضمنه علل ومعلولات لا تنهاى وبيانه أن كل حادث لا بد له من علة  
وعليه إما حادثة أو قديمة وعلة قديمة لمعلول حادث محال وإن كانت حادثة افتقرت إلى علة أخرى ولا  
يصح الوقوف على علة قديمة لا متناهى أن يكون معلولا حادثا فنعين أن يكون لكل علة ولا تقف وفي  
ذلك علل ومعلولات لا تنهاى\* وقول الامام يلزم أن لا يوجد مانع فيه بمعنى لانه متوقف على فراغ  
مالا نهاية له قبله وهو محال والموقوف على المحال محال ويمثلونه بقائل قال لآخر لا أعطيك في وقت كذا  
درهما ولا أعطيك درهما قبله حتى أعطيك درهما قبله وهكذا إلى مالا نهاية فان إعطاء الدرهم  
الموعود به في وقت كذا محال لتوقفه على دراهم قبله مترتبة لا نهاية لها **قوله** في الآخر (فليستعذ بالله  
ولينته) (ع) فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالوسوسة ومعنى ولينته وليقف  
عن الخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه وقيل  
معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقا لله تعالى بما فيه من آثار الصنعة ثم قيل له فمن خلق الله  
صرف الأمر إلى عدم النهاية بأن يقول لو كان الله فاعل تسلسل لا إلى نهاية (ط) هو نهى عن الاصغاء  
إلى تلك الوسوسة فانه لا يقدر على دفعها (ب) فهو على الأولين من النهاية وعلى الثالث من النهي وقيل  
إنما يأمره بالدباجة لأن استغناؤه تعالى عن المؤثر ضروري **(قوله** لا يزال الناس يسألونكم) هو من

فبينما أنا في المسجد إذ جاءني ناس من الأعراب فقالوا يا أباه ريرة هذا الله فمن خلق الله قال فأخذ حصي بكفه فرماه به ثم قال قوموا  
قوموا صدق خليلي صلى الله عليه وسلم\* حدثني محمد بن حاتم ثنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان ثنا يزيد بن الأصم قال سمعت

أباهره يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسألكم الناس عن كل شيء حتى يقولوا الله خلق كل شيء فخن خلقه \* حدثنا عبد الله ابن عامر بن زرارَةَ الحضرمي قال ثنا محمد بن فضيل عن المختار بن فضل عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله أن أمك لا يزالون يقولون ما كذا ما كذا حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فخن خلق الله \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة كلاهما عن المختار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث غير أن اسحق لم يذكر قال قال الله أن أمك \* حدثنا يحيى بن أيوب وقيته بن سعيد وعلی بن حجر جميعا عن اسمعيل ابن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل أخبرني العللاء وهو ابن عبد الرحمن مولى الحرقة عن معبد بن كعب السامي عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبي عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه إلى آخره \* حدثنا اسمعيل أخبرني العللاء وهو ابن عبد الرحمن مولى الحرقة عن معبد بن كعب السامي عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبي عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وإن كان شياً يسيراً يا رسول الله قال وإن قضيباً من أراك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله جميعا

(ع) وليس فيه ارشاد لما يقول من عرض له ذلك كافي الذي قبله فيعمل انه إخبار عن جهل السائل وتنبه على تعسف المجادلين

### ﴿ أحاديث اقتطاع الحقوق ﴾

(قوله من اقتطع) قلت اقتطع اقتعل من القطع وعدل إلى التعبير به دون قطع لانه أخص لاشعاره بالعمد (د) ولا يختص قطع الحق بكونه مالياً فلو حلف على جلد مئة أو لآعن أو حلف في نكاح أو طلاق وهو مبطل تناوله الوعيد (ع) ولا يكون الحق لمسلم لان الحديث خرج مخرج الغالب فالمسلم وغيره سواء (د) في حرمة القطع فأما في العقوبة فينبغي أن يكون قطع حق الكافر أخف \* قلت \* وهذا الذي كان الشيخ يختار ويوجهه بمأثبات من رفع درجة المسلم على الكافر بدليل انه لا يقتل به وغير ذلك (قوله) أوجب الله النار وحرم عليه الجنة (ع) عظمت هذه العيّن لانه أغموس والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استعمال الحرام بها وإظهارها للباطل في صورة الحق \* قلت \* وكان الشيخ يقول انها أخص من الغموس لوجود الغموس في غير قطع الحق فلا يتناوله الوعيد وكذلك لا يتناول قطع الحق بغير يمين كالنصب والحديث من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل (ع) فوجوب النار له على حكم الكبائر عندنا ولا يعني بتعريم الجنة عليه تعريماً عاماً عليه ابتداءً إذ لا بد له من دخول الجنة ابتداءً أو بعد الجزاء (قوله) وإن قضيب (د) هو بالرفع في كثير من إخباره صلى الله عليه وسلم عما سيكون وقد كان

### ﴿ باب من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه إلى آخره ﴾

(ش) مولى الحرقة بضم الحاء وفتح الراء وهى بطن من جهينة ومعبد بن كعب السامي بفتح السين واللام منسوب إلى بني سامة بكسر اللام من الانصار وفي النسب بفتح اللام على المشهور وقيل يجوز كسر اللام في النسب أيضاً \* أبو أمامة الحارثي بضم الهمزة وليس هذا بأباً أمامة بل هذا غيره واسم هذا اياس بن ثعلبة الانصاري الحارثي من بني الحارث بن الخزرج (قوله من اقتطع) (ب) اقتطع اقتعل وعدل إلى التعبير به دون قطع لانه أخص لاشعاره بالعمد (ح) ولا يختص قطع الحق بكونه مالياً فلو حلف على جلد مئة أو لآعن أو حلف في نكاح أو طلاق وهو مبطل تناوله الوعيد (م) والتقيد بالمسلم خرج مخرج الغالب فالمسلم وغيره سواء (ح) في حرمة القطع فأما في العقوبة فينبغي أن يكون قطع حق الكافر أخف (ب) وكان الشيخ يختاره ويوجهه بمأثبات من رفع درجة المسلم على الكافر بدليل أنه لا يقتل به وغير ذلك (قوله) أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة (ع) عظمت لانه أغموس والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استعمال الحرام بها وإظهارها للباطل في صورة الحق (ب) وكان الشيخ يقول انها أخص من الغموس لوجود الغموس في غير قطع الحق فلا يتناوله الوعيد وكذلك لا يتناول قطع الحق بغير يمين كالنصب \* قلت \* العلة عند القاضي مركبة من كونها غموساً ومع ما فيها من تغيير حكم الشرع إلى آخره لان كونها غموساً مستقل بهذا الوعيد والله تعالى أعلم (قوله) وإن قضيباً من أراك (ح) هو بالرفع في كثير من النسخ

عن أبي أسامة عن الوليد ( ٣١ - شرح الابن والسنوسي - ل ) ابن كثير عن محمد بن كعب أنه سمع أخاه عبد الله بن كعب يحدث أن أبا أمامة الحارثي حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول



ثنا وكيع ح وعنده ثنا ابن نمير ثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي واللفظ له أخبرنا وكيع ثنا الامش عن أبي وائل عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان قال فدخل الأشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق أبو عبد الرحمن في نزلت كان بيني وبين رجل أرض باليمن فخاصمته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بينة فقلت لا قال فيمينه فقلت اذا يحلف فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك من حلف على يمين صبر (٢٤٢) يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله

وهو عليه غضبان فزلت (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) الى آخر الآية \* حدثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ثم ذكر نحو حديث الامش غير أنه قال كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهداك أو يمينه \* وحدثنا ابن أبي عمر المكي حدثنا سفيان عن جامع بن أبي راشد وعبد الملك بن أعين سمعا شقيق بن سامة يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه

النسخ وهو في كثير منها بالنصب خبر لكان المقدرة أو بفعل مضمر أي وان قطع قضيبا (قوله يمين صبر) (د) هو باضافة يمين الى صبر ويمين الصبر هي التي يجبس الحالف نفسه عليها (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) وفي الآخر (وهو عنه معرض) (ع) الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير الحال لا ارادة ايقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن ارادة الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع الى صفات الذات أو الى صفات الفعل وترجع من صفات الذات الى الارادة أو الكلام \* (قلت) \* صفات الذات ما قام بها واشتق من معنى قائم بها كالعلم وعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات كالحق ورازق فانهم ما من الخلق والرزق واذا ردت الى صفة الذات فالذي في كتب المتكلمين انها ترجع منها الى الارادة وزاد القاضى هنا انها ترجع الى الكلام من قوله اذا كانت كناية عن الذم لان الذم كلام

### \* حديث الحضرمي والكندي \*

(م) استخرج بعض المتأخرين ما فيه من فوائد الفقه فقال فيه أن الحائز لأولى بما في يديه (ط) وأنه لا يلزمه بيان وجه حوزة ولا سبب ملكه \* (قلت) \* يعني اذا تداعيا في شيء وهو بيد أحدهما وليس لهما بينة أو كانت وتكافأت فإن الشيء يبقى بيد من هو بيده ويحلف ويأتي لابن رشد خلاف ما ذكره القرطبي (م) وفيه أن الدعوى في المعينات لا تقتقر الى خلطة (ع) وان لم تقتقر

وهو في كثير منها بالنصب خبر لكان المقدرة أو بفعل مقدر أي وان قطع قضيبا (قوله يمين صبر) (ح) هو باضافة يمين الى صبر ويمين الصبر هي التي يجبس الحالف نفسه عليها (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) وفي الآخر (وهو عنه معرض) (ع) الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير الحال لا ارادة ايقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن ارادة الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع الى صفات الذات أو وصفات الفعل وترجع من صفات الذات الى الارادة أو الكلام (ب) صفات الذات ما قام بها واشتق من معنى قائم بها كالعلم والعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات كالحق ورازق من الخلق والرزق واذا ردت الى صفات الذات فالذي في كتب المتكلمين انها ترجع منها للارادة وزاد القاضى هنا انها ترجع للكلام من قوله اذا كانت كناية عن الذم لان الذم كلام (قوله اذا يحلف) (ح) يجوز نصب الفاء ورفعها وذكر ابن خروف في شرح الجلال ان الرواية فيه برفع الفاء \* وحديث الحضرمي والكندي فيه أنواع

وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) الى آخر الآية \* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السري وأبو عاصم الحنفي واللفظ لقتيبة قالوا حدثنا أبو الاحوص عن سمك عن علقمة بن وائل عن أبيه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يا رسول الله ان هذا قد غلبني على أرض لي كانت لابي فقال الكندي هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي ألاك بينة قال لا قال فلك يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه وليس يتورع عن



اليها فلا بد فيها من رعي الشبهة وهو قياس قول من يعتبر الخلطة فيما في الذم (م) وفيه أن وجه الحكم البداية بالطالب لقوله ألك بينة (ع) وأن طلبها يكون بصيغة ألك بينة لا قرب بينتك لأنها قد لا تكون له وهو مذهب القاضي وبعض الجدلين أن يقول لخصمه ألك دليل لاهات ذليلك (م) وفيه أن بين المطلوب لا تثبت له ملك المدعى فيه ولا حيازته بل يبقى بيده على حكم البين لأن يمينه انما هي لرفع دعوى المدعى (ع) بقاء الشيء على حكم البين هو بناء على عدم تجيز الطالب وهو أصل متنازع فيه والمشهور أن على الحاكم أن يجيز الطالب اذا قام بذلك المطلوب الا فيا فيه حق لله تعالى كالطلاق والعق وال نسب أو فيما لا يختص القيام به بواحد معين كالأحباس والطرق العامة وقيل لا يجز ولا يحكم بالشيء للمطلوب ويبقى على حقه أبدا ما قامت له حجة إلا أن يثبت المطلوب ما يدفعه به ويجز عن حله فيحكم به للمطلوب الا فيما كان من حقوق الله تعالى كما تقدم \* ويعضد الأول قول عمر في رسالته لابي موسى التي هي عماد السيرة وعروة القضاء اجعل للطالب أجلا ينتهي اليه فان أحضر بينة والا وجهت عليه القضية \* (قلت) \* القول بالتجيز انما حكاكه اللخمي عن مطرف وبعده عن ابن الماجشون قال وعلى التجيز لو أتى بمن يزكي بينته أو بينة عدلة فأصل ابن القاسم أنها تقبل وقال مطرف لا تقبل (ابن رشد) وهذا الخلاف انما هو اذا عجز باقراره أنه عجز وأما لو عجز بعد الاعذار والتاوم فلا قيام له وانظر هذا مع حكايته أن المشهور والتجيز (م) وفيه أن من ادعى عليه غصب أو عداء وهو ممن يليق به ذلك يحلف ولا يكلف المدعى اثبات أنه ممن يليق به ذلك لانه أجابه ولم يسأله اثبات ذلك لعلمه صلى الله عليه وسلم من حاله ما أغنى عن السؤال عنه بدليل أنه لم ينكر على الحضرمي قوله فاجر لا يتورع عن شيء اذ لو لم يكن كذلك لأنكر عليه على أن في الحديث ما يغني عن هذا كله لانه انما ادعى عليه الغصب في الجاهلية وكذا نقول فممن ادعى على من لا بأس به الا أن أنه غصبه شيئا في حال كان فيه ظالما أنه يحلف لان ظلمه كان معلوما \* وفيه أن بين الفاجر تسقط عنه الدعوى وليست كشهادته \* وفيه أن الفاجر في دينه لا يجز عليه ولا يبطل اقراره والام يكن ليمينه فائدة \* وفيه أن صاحب الحق لا يحلف مع البينة \* وفيه أن المدعى لشيء وان أقر أن أصله لغيره لا يكلف اثبات وجه

من العلوم منها أن صاحب اليد أو من أجنبي يدعى عليه وان البينة تقدم على اليد ويقضى لصاحبها بنير يمين وان بين الفاجر المدعى عليه تقبل كما تقبل يمين العدل وان الدعوى في المعينات لا تنقضي الى خلطة وان وجه الحكم البداية بالطالب لقوله ألك بينة (ع) وان طلبها يكون بصيغة ألك بينة لا قرب بينتك لأنها قد لا تكون له وهو مذهب القاضي وبعض الجدلين أن يقول لخصمه ألك دليل لاهات ذليلك (م) وفيه أن بين المطلوب لا تثبت له ملك المدعى فيه ولا حيازته لان يمينه انما هي لدفع دعوى المدعى (ع) هذا بناء على تجيز الطالب اذا قام بذلك المطلوب الا فيا فيه حق لله تعالى كالطلاق والعق والنسب أو فيما لا يختص القيام به بواحد معين كالأحباس والطرق العامة وقيل لا يعجز ولا يحكم بالشيء للمطلوب ويبقى على حقه أبدا ما قامت له حجة إلا أن يثبت المطلوب ما يدفعه به ويجز عن حله فيحكم به للمطلوب الا فيما كان من حقوق الله تعالى كما تقدم (ب) القول بالتجيز انما حكاكه اللخمي عن مطرف وبعده عن ابن الماجشون \* قال وعلى التجيز لو أتى بمن يزكي بينته أو بينة عادلة فأصل ابن القاسم أنها تقبل وقال مطرف لا تقبل (ابن رشد) وهذا الخلاف انما هو اذا عجز باقراره أنه عجز وأما لو عجز بعد الاعذار والتاوم فلا قيام له وانظر هذا مع حكايته أن المشهور والتجيز انتهى \* وفيه أن المدعى لشيء وان أقر أن أصله لغيره لا يكلف اثبات وجه مصيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك لانه قال

شيء فقال ليس لك منه الا ذلك فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أدبر أما لئن حلف على ماله ليا كله ظلما ليلقين الله وهو عنه معرض \* وحدثني زهير ابن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن أبي الوليد قال زهير حدثنا هشام بن عبد الملك حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن علقمة بن وائل عن وائل ابن حجر عن أبيه قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجلان يحتصمان في أرض فقال

مسيره اليه مالم يعلم انكاره لذلك لانه قال غلبني على أرض لي كانت لأبي ومع ذلك فقدمكنه من الطلب (م) وجه الحكم أن من ادعى شيئاً في يد غيره وزعم أنه صار اليه من أبيه لا بد له من اثبات وفاة أبيه -ه وعدد ورثته ولعل الحضري علمت وفاة أبيه وأنه وارثه أو يكون من بيده الأرض مسلماً له ذلك ولعل قول المتأخر مالم يعلم انكاره إشارة لما قلناه من تسليم المطلوب له ما قال على أن قوله مالم يعلم انكاره كلام فيه اجحاف نقلناه كما وجدناه أو يكون ضمير انكاره عائداً على المنسوب اليه الملك أو لا كالأب هنا فإن انكاره يقتضي انتقال الملك فلا بد من اثبات انتقال الملك اليه (ع) تسليم المطلوب ذلك إنما يوجب رفع يده دون الحكم بالشيء الذي ادعى اذ قد يكون الأب حياً أو له وارث غير القائم والطالب قد أقر أن الشيء لغيره وكيف يحكم بين اثنين في مال ثالث أو تسمع فيه دعوى ولعل الأب المعترف له لو كان حياً لم يطلب الشيء أو يعترف انه صير لمن هو بيده \* (قلت) \* تأمل فإن الصورة التي تعقب بها الامام وأنه لا بد فيها من اثبات الوفاة ليست هي نازلة الحضري التي قال فيها المتأخر لا يحتاج الى اثبات وفاة فان الحضري قال غلبني على أرض لي كانت لأبي فهو وإنما ادعى الغصب منه لامن أبيه ومثل هذا لا يحتاج الى اثبات وفاة إذ لو ادعى رجل انه غصب منه أرض تصيرت له من أبيه لم يكن عليه اثبات الوفاة وإنما يكلف ذلك اذا ادعى أن الذي بيد الغير صار له عن أبيه وهي الصورة التي تكلم عليها الامام ولفظ الام ظاهر في أن الغصب إنما هو من الحضري لامن أبيه \* وقد وقع في أبي داود بما هو أصرح وهو فقال الحضري أرضي غصبها أبو هذا وهذا نص يرفع الاشكال والعجب من الامام والقاضي كيف خفي عليهما ذلك \* (فان قلت) \* قول المتأخر مالم يعلم انكاره إنما يتوجه اذا كانت نازلة الحضري أن الغصب من أبيه لان معناه لا يكلف اثبات ذلك إلا أن بنا كره الكندي وإذا جعل الغصب منه لم يكلف اثبات وفاة كره أو وافقه \* (قلت) \* الغرض من البحث تصحيح قول المتأخر إنه لا يحتاج الى اثبات وفاة وقول المتأخر مالم يعلم انكاره قد قال الامام فيه انه كلام فيه اجحاف

قد غلبني على أرض لي كانت لأبي ومع ذلك فقدمكنه من الطلب (م) وجه الحكم ان من ادعى شيئاً في يد غيره وزعم أنه صار اليه من أبيه لا بد له من اثبات وفاة أبيه وعدد ورثته ولعل الحضري علمت وفاة أبيه وأنه وارثه أو يكون من بيده الأرض مسلماً له ذلك ولعل قول المتأخر مالم يعلم انكاره إشارة لما قلناه من تسليم المطلوب له ما قال (ع) تسليم المطلوب ذلك إنما يوجب رفع يده دون الحكم بالشيء الذي ادعى اذ قد يكون الأب حياً أو له وارث غير القائم والطالب قد أقر أن الشيء لغيره وكيف يحكم بين اثنين في مال ثالث أو تسمع منه دعوى ولعل الأب المعترف له لو كان حياً لم يطلب الشيء أو يعترف أنه صير لمن هو بيده (ب) تأمل فإن الصورة التي تعقب بها الامام وأنه لا بد فيها من اثبات الوفاة ليست هي نازلة الحضري التي قال فيها المتأخر لا يحتاج الى اثبات وفاة فان الحضري قال غلبني على أرض لي كانت لأبي فهو وإنما ادعى الغصب منه لامن أبيه ومثل هذا لا يحتاج الى اثبات وفاة إذ لو ادعى رجل أنه غصب منه أرض تصيرت له من أبيه لم يكن عليه اثبات الوفاة وإنما يكلف ذلك اذا ادعى أن الذي بيد الغير صار له عن أبيه وهي الصورة التي تكلم عليها الامام ولفظ الام ظاهر في أن الغصب إنما هو من الحضري لامن أبيه وقد وقع في أبي داود بما هو أصرح وهو فقال الحضري أرضي غصبها أبو هذا وهذا نص يرفع الاشكال والعجب من الامام والقاضي كيف خفي عليهما ذلك \* (فان قلت) \* قول المتأخر مالم يعلم انكاره إنما يتوجه اذا كانت نازلة الحضري أن الغصب من أبيه لان معناه لا يكلف اثبات ذلك إلا أن بنا كره الكندي وإذا جعل الغصب منه لم يكلف اثبات وفاة كره أو وافقه

وقول القاضي إن التسليم إنما يوجب رفع اليد دون الحكم بالشئ للطالب هو بناء على أنه حمل التسليم على تسليم المتنازع فيه والظاهر أنه إنما يعني تسليم دعوى الوفاة والمعنى علمت وفاة أبيه أو سلمت له وفاته (ع) ويحتاج مع اثبات الوفاة إلى اثبات ملك الشئ لا به **قلت** ظاهره أنه يكلف ذلك قبل سؤال المطالب عن وجه مصير الشئ إليه وقال ابن رشد الحكم الذي لا خلاف فيه أن بعد اثبات الوفاة يسأل المطالب هل يقر أو ينكر فإن أنكر فحينئذ يكلف الطالب اثبات الملك وما قال ابن العطار من أن المطالب يلزمه أن يبين وجه مصير الشئ إليه قبل اثبات الطالب الملك وإن القضا مضت به بعيد \* (ع) وفيه زيادة على ما ذكر المتأخر ففيه أن السيرة في القضاء البداية بالسماع من الطالب ثم من المطالب هل يقر أو ينكر ثم طلب البينة من الطالب ثم توجيه اليمين على المطالب في عدم بينة الطالب وفيه أن اعتراف المطالب بكون الشئ في يده يسقط تكليف الطالب اثبات ذلك لأن الكندي لما قال أرضى في يدي أزرعها لم يكلف الحضري اثبات ذلك (ط) وأنه لا يلزم المدعي تحديد المدعي فيه ولا وصفه كما يصف المسلم لأنه لم يأمر الحضري بذلك وألزمه الشافعي ذلك والحديث حجة عليه \* (ع) وفيه أن اليد حوز وأن من رى خصمه بجرحة أو خلة سوء ليستخرج بها منفعة في خصامه لا يعاقب إذا علم صدقه في ذلك بشرط أن يكون مارماه به من نوع دعواه تنبيهها لخصمه كقول الحضري فاجر لا يتورع عن شئ وبشرط أن لا يذكره على وجه الشتم بل تنبيهها على حال المطالب لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينه ولورى خصمه بالعصب وهو ممن لا يليق به أدب وسقطت دعواه وقال بعضهم ما يقع بين الخصمين من سب بخيانة أو خور أو استحلال وشبه ذلك هدر لا شئ فيه واحتج بالحديث (ط) الجمهور على أدب من صدر منه شئ من ذلك لعموم تحريم السباب وأجابوا عن الحديث بأن الكندي علم منه ذلك أو أنه لم يتم بحقه أو أنه لم يقصد إذانيته وإنما قصد استخراج حقه (ع) وفيه وعظ الخالف خوف أن يحلف وهو مبطل لقوله صلى الله عليه وسلم ما قال حين قام الكندي ليحلف وأن يمين المطالب تكون على نفي علم دعوى المدعي لما في أبي داود من زيادة صفة اليمين قال أحلفه أنه ما يعلم أنها أرضى غصبتها أبوه وأن الخلف موضعاً خاصاً وهو الجامع حيث يعظم منه أو عند منبره إن كانت اليمين بالمدينة لقوله فانطلق ليحلف وذلك في ربع دينار فأكثر \* وقال أبو حنيفة يحلف حيث الحكم وأخذ الخطاب من الحديث وجوب الحلف عند المنبر لأن القضية كانت في المسجد وما قام المنبر وما قاله محتمل وفيه نظر وأن الخالف يكون قائماً لقوله قام ليحلفه وقد يحتمل قيامه أنه لموضع الحلف \* واختلف في قيام الخالف فيها بال وإن من أسلم على شئ غصبه لكافر رده له بخلاف ما غصبه لمسلم فإنه يطيب له لتقرر ملكهم له لاستحلالهم أموالنا \* وقال الشافعي رده له بالمسلم وقد يعجز بالحديث \* (قلت) \* يأتي الكلام إن شاء الله تعالى على جميع ذلك في محله

**قلت** الغرض من البحث تصحيح قول المتأخر إنه لا يحتاج إلى اثبات وفاة وقول المتأخر ما لم يعلم إنكاره قد قال الاسم إنه كلام فيه اجحاف وقول القاضي إن التسليم إنما يوجب رفع اليد دون الحكم بالشئ للطالب هو بناء على أنه حمل التسليم على تسليم المتنازع فيه والظاهر أنه إنما يعني تسليم دعوى الوفاة والمعنى علمت وفاة أبيه أو سلمت له وفاته (ع) ويحتاج مع اثبات الوفاة إلى اثبات ملك الشئ لا به (ب) ظاهره أنه يكلف ذلك قبل سؤال المطالب عن وجه مصير الشئ إليه وقال ابن رشد الحكم الذي لا خلاف فيه أن بعد اثبات الوفاة يسأل المطالب هل يقر أو ينكر فإن أنكر فحينئذ يكلف الطالب اثبات الملك وقول ابن العطار إن المطالب يلزمه أن يبين وجه مصير الشئ إليه قبل اثبات

**قوله في الآخر (شاهدك أو يمينه) (ع)** أي ما أثبت شاهدك \* واحتجت به الخفية أنه لا يضي بالشاهد واليمين لأنه لم يجعل بينهما واسطة \* ولنا عليهم أنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك وتأتى المسئلة ان شاء الله تعالى **قوله في الآخر (انتزى على أرضي)** أي أخذها (ع) أصل النز والوثب ثم كثر استعماله في كل ما يشبهه ثم استعمل في الجامع فقالوا نزا الفعل على الأثني وفي كل من حصل على أمر من سلطان وخرج عليه \* واسم الكندي امرؤ القيس بن عابس هو بالباء الموحدة من أسفل والسين المهملة وعبدان هو في رواية زهير بكسر العين وبالباء الموحدة من أسفل وفي رواية اسحق بفتحها وبالياء المثناة من أسفل وهو الصواب وعكس ابن الحذاء الغزو فنسب لأحمد مالم لا آخر

### ﴿ أحاديث من قتل دون ماله ﴾

(**قوله لاتعطه الخ**) وأمره بقتاله ان قتاله (ع) حجة لجواز قتال المحارب \* قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء \* واختلف في قتالهم اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يعطوه أو يقتلون دونه وهو على الخلاف في قتالهم من أصله هل هو واجب لأنه تغيير منكراً أو مباح واختلف في دعائهم قبل القتال وهو على الخلاف في دعوة من علم ما يراد منه \* (قلت) \* يعني بالجواز الجواز الاعم من الواجب والمندوب لان مال كاجل جهادهم جهادا وأقل أمره النذب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعني بالاباحة أنها الجواز الاعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف المشهور والآخر لسحنون (**قوله فانت شهيد**) (ع) أصل الشهادة التبيين ومنه قوله تعالى (شهد الله) أي بين وشهود الحق لان بهم يتبين الحكم \* وقال النضر سمي الشهيد شهيداً من شهد اذا حضر لانه يحضر دار السلام الآن وغيره انما يحضرها بعد البعث \* وقال ابن الانباري سمي بذلك لان الله تعالى شهد له بالجنة فشهد على هذا بمعنى مشهود له وقيل سمي بذلك لانه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة فشهد بمعنى شاهد وقيل لانه يشاهد عند موته ما أعده الله له من الكرامة كما قال تعالى (فرحين) الآية قيل قتل العدو من السبعة والمقتول دون ماله انما هو شهيد في نيل ثواب الشهداء ولا يلزم أن يساويهم ولا يساوي قتل العدو في أمر الدنيا من عدم الغسل والصلاة لانه ليس شهيداً في ذلك

الطالب الملك وان الفتية ضت به بعيد (**قوله شاهدك**) أي لك ما أثبت شاهدك (**قوله انتزى على أرضي**) أي أخذها واسم الكندي امرؤ القيس بن عابس بالباء الموحدة من أسفل والسين المهملة وعبدان هو في رواية زهير بكسر العين وبالباء الموحدة من أسفل وفي رواية اسحق بفتحها وبالياء المثناة من أسفل وهو الصواب وعكس ابن الحذاء الغزو فنسب لأحمد مالم لا آخر (ح) وضبطه جماعة من الحفاظ عبدان بكسر العين والموحدة وتشديد الباء

### ﴿ باب من قتل دون ماله فهو شهيد الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (**قوله لاتعطه الخ**) وأمره بقتاله (ع) حجة لجواز قتال المحارب قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء \* واختلف فيه اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يجوز أم لا ومبناه على أصل قتالهم هل هو واجب لأنه تغيير منكراً أو مباح (ب) يعني بالجواز الجواز الاعم من الواجب والمندوب لان مال كاجل جهادهم جهادا وأقل أمره النذب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعني بالاباحة الجواز الاعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف المشهور والآخر لسحنون (**قوله فانت شهيد**) قيل من شهد بمعنى حضر لانه يحضر دار السلام الآن وغيره انما يحضرها بعد البعث وقيل لانه مشهود له بالجنة فشهد بمعنى مشهود وقيل لانه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة

أحمد هان هذا انتزى على أرضي يارسول الله في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعة بن عبدان فقال يمينك قال ليس لي يمين قال يمينه قال اذا ذهب بها قال ليس لك الا ذلك قال فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع أرضاً ظمأ لقي الله وهو عليه غضبان قال اسحق في روايته ربيعة بن عبدان \* حدثني أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا خالد يعني ابن مخلد أخبرنا محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي قال لاتعطه مالك قال أرايت إن قاتلني قال قاتله قال أرايت ان قتلني قال فانت شهيد قال أرايت ان قتلته قال

هو في النار \* حدثني الحسن بن علي الحلواني واسحق بن منصور ومحمد بن رافع والفاظهم متقاربة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج أخبرني سليمان الأحول أن ثابتاً مولى عمر بن عبد الرحمن أخبره أنه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عنبسة بن أبي سفيان ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص ابن عبد الله بن عمرو فوعظه خالد فقال عبد الله بن عمرو أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر وحدثناه أحمد بن عثمان (٢٤٧) النوفلي ثنا أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج بهذا الإسناد مثله

حدثنا شيبان بن فروخ

حدثنا أبو الأشهب عن

الحسن قال عاد عبيد الله

ابن زياد معقل بن يسار

المزني في مرضه الذي

مات فيه فقال معقل إني

محدثك حديثاً سمعته من

رسول الله صلى الله عليه

وسلم لوعامت أن لي حياة

ما حدثتك إني سمعت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول ما من عبد

يسترعي الله رعية يموت

يوم يموت وهو غاش

أرعيته إلا حرم الله عليه

الجنة \* حدثنا يحيى بن

يحيى أخبرنا يزيد بن زريع

عن يونس عن الحسن

قال دخل عبيد الله بن

زياد على معقل بن يسار

وهو وجع فسأله فقال

إني محدثك حديثاً لم أكن

حدثتك إن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

لا يسترعي الله عبداً رعية

يموت حين يموت وهو

غاش لها إلا حرم الله عليه

الجنة قال ألا كنت

\* (قلت) \* يأتي الكلام على أن غيرهم إنما يحضره بعد البعث أن شاء الله تعالى

حديث ما من عبد يسترعيه الله رعية \*

(قوله لولا أني في الموت لم أحدثك) (ع) عدم تحديته إياه يحتمل لعلمه أنه لا يتعظ كما ظهر منه مع غيره أولاً لأنه خافه لأن الحديث ثبت سوء حاله في قلوب الناس ويهيج عليه ثم لما تخرج من كتم العلم حدثت \* (قلت) \* التوجيه بأنه لا يتعظ لا يتوجه لأنه ليس من شرط التغيير غلبة الظن بأن المغير عليه ينزجر إماماً اتفاقاً وعلى الصحيح فالصواب التوجيه بأنه خافه فإن التغيير إنما هو مالم يؤد إلى مفسدة أشد ثم لما أمن شره عند الموت غير عليه بذكره الحديث له لأنه إنما حدثت تخرجاً من كتم العلم لأنه لو تخرج من ذلك حدثت غيره (قوله يسترعيه الله رعية) أي يستحفظه من الرعاية وهي الحفظ (ع) الغش ضد النصيحة فغش الإمام الرعية بتضييعه حدودهم وحقوقهم وتركه سيرة العدل فيهم والذب عنهم وعن دينهم فيما يطرأ عليه من التعريف وترك حيازة حوزتهم فإن غشهم بشيء من ذلك ناله الوعيد المذكور لأنه خان الله تعالى فيما أئتمنه عليه وجعله خليفة منه فيه واسطة بينه وبين خلقه في تدير أمرهم والغش في شيء من ذلك كبيرة للتوعد عليه بالنار \* وتحريم الجنة عليه يتأول بما تقدم من أنه فعله مستحلاً وأنه لا يدخلها ابتداء \* (قلت) \* لا يقصر الحديث على الأمراء بل هو عام في كل من وكل إليه حفظ غيره كما قال صلى الله عليه وسلم كما هم راع فلا مام راع والرجل في أهله راع وكذا العبد والمرأة في مال السيد والزوج

فشهد بمعنى شاهد

\* باب من استرعى رعية فغشهم إلى آخره \*

\* (ش) \* أبو الأشهب بالشين المججمة واسمه جعفر بن حبان العطاردي السعدي البصري \* ومعقل بن يسار بفتح الميم وكسر القاف \* ورفوخ بفتح الفاء وتشديد الراء والخاء المججمة آخره غير مصروف لكونه أعجمياً \* وأبو غسان المسعبي بكسر الميم الأولى وقع الثانية منسوب إلى سمع بن ربيعة وغسان يصرف ولا يصرف وأبو الملق بفتح الميم (قوله يسترعيه الله رعية) أي يستحفظه وغش الإمام الرعية تضييعه ما يجب عليه في حقهم (ب) لا يقصر الحديث على الأمراء بل هو عام في كل من وكل إليه حفظ غيره (قوله لولا أني في الموت لم أحدثك) (ع) يحتمل أنه لعلمه أنه لا يتعظ كما ظهر منه مع غيره أولاً لأنه خافه (ب) التوجيه بأنه لا يتعظ لا يتوجه أذ ليس من شرط التغيير غلبة الظن بالانزجار إماماً اتفاقاً وعلى الصحيح فالصواب التوجيه بأنه خافه فإن التغيير إنما هو مالم يؤد إلى مفسدة أشد ثم لما

حدثني هذا قبل اليوم قال ما حدثتك أولم أكن لا أحدثك \* وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين يعني الجعفي عن زائدة عن هشام قال قال الحسن كنا عند معقل بن يسار فعده فجاء عبيد الله بن زياد فقال له معقل إني سأحدثك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بمعنى حديثهما \* حدثنا أبو غسان المسعبي ومحمد بن المثني واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي الملق أن عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار في مرضه فقال له معقل إني محدثك بحديث لولا أني في الموت لم أحدثك به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من أمير يلي أمر المسلمين ثم لا يجهد لهم

## ﴿ حديث نزول الأمانة ﴾

(قوله حدثنا حديثين) (د) يعني في الأمانة خاصة لأن روايته في غير الأمانة كثيرة قال صاحب التعرير والحديث الأول حديث نزول الأمانة والثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول هما حديث واحد ولعل الحديث الثاني حديث عرض الفتن (قوله أن الأمانة) (د) قال صاحب التعرير الأمانة هنا هي التي في قوله تعالى (إنا عرضنا الأمانة) الآية واختلف في ذلك فقال ابن عباس هي التكليف وقيل الدين وقيل الطاعة (ط) هي ما وكل حفظه إلى الغير فتدخل الودائع والتكاليف (قوله في جذر) (ع) قال المروى الجذر بالجيم والذال المججمة الأصل من كل شيء (ع) والاصمعي يفتح فيه الجيم وأبو عمرو يكسرها ﴿قلت﴾ ونزولها في جذر أي أصل قلوب الرجال كناية عن خلق الله تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية (قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة) قلت رفعها يحتمل أنه حقيقة وهو عدم بقائها ثم الاظهر أنه رفع أهلها كحديث إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ويحتمل أنه يرفعها في نفسها وهو الذي يقتضيه اللفظ ورفعها إنما هو باعتبار ألاكثر لقوله الافلانا وفلان يعني أفرادا من الناس ثم مقالته هذه إنما كانت والله أعلم وهو بالمداين لا وهو بالمدينة لكثرة من بها حينئذ من الصحابة والتابعين وكانوا يتعرون فلا يصح حينئذ أن يقال الافلانا وفلان نعم لم يمت حتى كثرا ما ذكرناه مات

أمن شره عند الموت غير عليه لأنه إنما حدث نخرج من كتم العلم لأنه لو تخرج من ذلك حدث غيره

## ﴿ باب رفع الأمانة والإيمان من القلوب إلى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله حدثنا حديثين) (ح) يعني في الأمانة خاصة لأن روايته في غير الأمانة كثيرة \* قال صاحب التعرير والحديث الأول حديث نزول الأمانة والثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة (ب) وكان الشيخ يقول هما حديث واحد ولعل الحديث الثاني حديث عرض الفتن (قوله أن الأمانة) (ح) الأمانة هنا هي التي في قوله تعالى (إنا عرضنا الأمانة) الآية واختلف في ذلك فقال ابن عباس هي التكليف وقيل الدين وقيل الطاعة (ط) هي ما وكل حفظه إلى الغير فتدخل الودائع والتكاليف ﴿قلت﴾ \* وقال صاحب التعرير الأمانة المذكورة في الحديث هي الأمانة المذكورة في قوله (إنا عرضنا الأمانة) وهي عين الإيمان قال الطيبي لأنه إنما جازمهم على تفسير الأمانة في قوله «إن الأمانة نزلت» بالإيمان لقوله آخر وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان وهلاجلوها على حقيقة القول «ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد أحد يؤدى الأمانة» فيكون وضع الإيمان آخرها موضعها تنفخا لشأنها وحشا على أدائها قال صلى الله عليه وسلم «لادين لمن لا أمانة له» (قوله جذر) بالجيم والذال المججمة الأصل من كل شيء (ع) والاصمعي يفتح فيه الجيم وأبو عمرو يكسرها (ب) ونزولها في أصل قلوب الرجال كناية عن خلق الله تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية (قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة) (ب) رفعها يحتمل أنه حقيقة وهو عدم بقائها ثم الاظهر أنه رفع أهلها كحديث رفع العلم ويحتمل أنه يرفعها في نفسها وهو الذي يقتضيه اللفظ ورفعها إنما هو باعتبار ألاكثر لقوله الافلانا وفلان يعني أفرادا من الناس ثم مقالته هذه إنما كانت والله أعلم وهو بالمداين لا وهو بالمدينة لكثرة من بها حينئذ من الصحابة والتابعين وكانوا

وينصح الامم يدخل معهم الجنة ﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قدرأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الأمانة فقال ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه



في خلافة عثمان فالحديث من معجزاته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر (قوله مثل الوكت) (م) (المروى) الوكت الاثر اليسير وكتت البسرة اذا وقع فيها نكتة إرطاب (ع) من جانبها فان كانت في طرفها قيل مذنبه وقال الزبيدي الوكت نكتة في العين «عين موكوتة» والوكت سواد اللون (قوله مثل المجل) (د) المجل بفتح الميم وسكون الجيم في المشهور وقصها لغة هو تنفط اليد من العمل بفأس أو غيره حتى يصير كالقبة ويكون فيها سير ماء يقال مجل بمجل كعلم يعلم ومجل بمجل كقتل يقتل قال صاحب التحرير والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نوره وخلفته ظلمة كالوكت وهو الاثر اليسير فاذا زال شيء آخر خلفته ظلمة هي فوق الأولى وصار كالمجل وهو أثر يحكم لا يزول الابد بعد مدة (قوله كجمرد حرجته) (د) الجمر والد حرجته معروفان وقال نفط ولم يقل نفطت إما اتباعا للفظ الرجل أو رعيًا للمعنى المجمل \* ومنتهرا معناه مرتفعا (م) من النبر وهو الارتفاع ومنه سمي المنبر لارتفاعه وانتبرا الامير اذا صعد المنبر ونبرا الجرح اذا ورم والنبر أيضا نوع من الذباب يلسع الابل فيرم مكان لسمعه ومنه أيضا سمي الهمز نبرا لان الصوت يرتفع به ما لا يرتفع بغيره وكل شيء ارتفع فقد نبر والمعنى أنه شبه زوال الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمرد حرج على رجل فآثر ثم زال الجمر وبقي الاثر الذي هو التنفط \* قلت \* وبالجمله فالمقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخون فيها حتى يتعرون فلا يصح أن يقول حينئذ الا فلانا و فلانا نعم لم يمت حتى كثر ما ذكر لانه مات في خلافة عثمان فالحديث من معجزاته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر (قوله مثل الوكت) بفتح الواو وسكون الكاف والتاء المثناة من فوق وهو الاثر اليسير قاله المروى وكتت البسرة اذا وقع فيها نكتة إرطاب وقيل سواد يسير (قوله مثل المجل) بفتح الميم وسكون الجيم في المشهور وقصها لغة (ح) هو تنفط اليد من العمل بفأس أو ونحوه حتى يصير كالقبة ويكون فيها سير ماء يقال فيه مجل بمجل كعلم يعلم ومجل بمجل كقتل يقتل قال صاحب التحرير والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نوره وخلفته ظلمة كالوكت وهو الاثر اليسير فاذا زال شيء خلفته آخر ظلمة هي فوق الأولى وصار كالمجل وهو أثر يحكم لا يكاد يزول الابد بعد مدة (قوله كجمرد حرجته) (ح) الجمر والد حرجته معروفان وقال نفط ولم يقل نفطت إما اتباعا للفظ الرجل أو رعيًا للمعنى المجمل \* قلت \* ويحتمل أنه ذكره اعتبارا للرجل بالعضو (ح) ومنتهرا معناه مرتفعا (م) من النبر وهو الارتفاع ومنه سمي المنبر لارتفاعه وانتبرا الامير اذا صعد المنبر ونبرا الجرح اذا ورم والنبر أيضا نوع من الذباب يلسع الابل فيرم مكان لسمعه ومنه أيضا سمي الهمز نبرا لان الصوت يرتفع به ما لا يرتفع بغيره وكل شيء ارتفع فقد نبر (ح) والمعنى أنه شبه زوال نور الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمرد حرج على رجل فآثر ثم زال الجمر وبقي الاثر الذي هو التنفط قال وأخذه الحصة ودحرجته اياها أراد به زيادة البيان وايضا المذکور والله أعلم (ب) وبالجمله فالمقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخون فيها حتى لا يبق فيها الا مثل الوكت ثم مثل المجل على ما تقدم \* قلت \* قال الطيبي ثم في قوله ثم ينام النومة للترخي في الرتبة وهي نقيضة ثم في قوله «ثم علموا القرآن ثم علموا من السنة» كما ان علم القرآن والسنة يزيد أصل الامانة في القلوب ويربها كذلك ينقص استقرار رفع الامانة وقبضها من أثرها فان أثر المجمل المشبه بالغطاة التي ليس فيها شيء أبلغ في الخلق من أثر الوكت \* وفيه تشبيهان مفردان شبهت حالهما بمجموعة بحالة جمر أثر في عضو

فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر المجل كجمرد حرجته على رجلك فنفظ فتراه منتبرا وليس فيه شيء ثم أخذ حصاة فدحرجها على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الامانة حتى يقال إن في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى



(١) كذا بصورة الواو في الاصل والانصب تصويرها بصورة الالف اه مصححه

على زمان وما بأبى أيمكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه وأما اليوم فإني كنت لأبايع منكم إلا فلانا وفلانا \* وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ووكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس جميعاً عن الاعمش بهذا الاسناد مثله \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان عن سعد بن طارق عن ربيع بن حراش عن حذيفة قال كنا عند عمر فقال أيمكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن فقال قوم نحن سمعناه فقال لعلمكم تعنون فتنة الرجل في أهله وماله وجاره قالوا أجل قال تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة ولكن أيمكم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن التي تموج موج البحر قال حذيفة

لا يبقى فيها إلا مثل الوكت ثم مثل المجل على ما تقدم (قوله أيمكم بايعت الخ) هو من البيع أى لا يؤمن (١) على البيع والشراء إلا القليل لرفع الأمانة (ع) وحله بعضهم على بيعه الخلافة ولا يصح لأن أهل الكتاب لا يبايعون والساعى العامل (قوله في الآخر أيمكم سمع) \* قلت \* يحتمل أنه استفهام حقيقة وأنه كان سمع في الفتن حديثاً ولم يحفظه ويحتمل أنه عرفه ولكن أراد أن يعلمه الحاضر ون (قوله فتنة الرجل في أهله وجاره) (ع) الفتنة لغة الاختبار وعرفاً كل أمر كشف الاختبار عن سوئه (أبو زيد) فتن الرجل إذا وقع في الفتنة وتحول عن حالة حسنة إلى سيئة وفتنة الأهل والمال والولد ضر وب من فرط محبة لهم وشحه عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير وتفريطه فيما يلزمه من تأديبهم وتعليمهم كما قال تعالى (إنما أموالكم) الآية وقال صلى الله عليه وسلم الولد بمخله محبته وقال كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته والرجل راع على أهله \* قلت \* دخل محمد بن نجيع المؤدب على الشيخ أبي اسحق الجبيني وكان من أصحابه فسأله الشيخ كم بناته فقال أربع فغبطه من وبالأحسان البهن ثم قال الشيخ قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الآية وقال صلى الله عليه وسلم كلكم راع الحديث ثم قال الشيخ للحاضر بن ماسنكم من أحد الإله ابنة أوز وجدة أو خادم فإذا حاضت ابنة أحدكم أول ما تحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم فحول وجهه إلى ابن نجيع وقال ما أعظم معيبتك في نفسك

ثم نفظ وارفع وانما شبه أثر الأمانة أولاً بأثر الوكت ثم ثانياً بأثر المجل ثم شبهها بالجر المدحرجة على الرجل تقيحها لحالها وتهجينها تستغفر عنها النفس وتعاफी فان الأمانة والخيانة ضدان فإذا ارتفعت أحدهما تعاقبت الأخرى \* قلت \* قول الطيبي وهي نقيضة ثم في قوله ثم علموا القرآن يعني في رواية المصاييح والأفان الذي في مسلم ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة فالعطف بتم انما وقع عند مسلم في قوله ثم نزل القرآن وقع العطف بالغاء فيها بعده لكن الذي يجري في رواية ثم علموا ويجرى مثله في رواية ثم نزل \* ومعنى قوله (ينام النوم) والله تعالى أعلم يغفل عن تعظيم أمر الله تعالى بأداء الأمانة وشدة عقوبة المخالفة وتراكم أهوال الآخرة التي تدوب لمجرد سماع أدنى شيء منها القلوب فكيف يكون الحال في مشاهدتها وانشاب القلب والجوارح في مخاليلها وداوها غفلة حق لها أن تسمى لثقلها وتمكنها من العقل حتى غاب عن مرأشده وعماتقام أمره النوم المعروفة بالثقل وتغيب العقل والحواس وليس هو من أهل التقوى الدائمى الانتباه واليقظ في أمر دينهم وقصارى الأمر أن يصيبهم من الغفلة ما هو في عدم استيلائه على العقل شبه السنة فيطردونه على الفور بنور عقولهم ولا يتركونه للتمكن منهم حتى تصيبهم بسببه آفة قال تعالى (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون) ثم ان ذلك العاقل مع معرفته بما أفسد بتلك الغفلة العظيمة لم يحمله ذلك على دوام التيقظ وكما العز والتترس بل بالتوبة النصوح حتى لا يقع في مثل تلك الغفلة بل عاد هو إلى مثل تلك الغفلة وأشد منها والمؤمن لا يلدغ في دينه من جحر مرتين وبالله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله اللهم اغفر لنا ماضى وأصلحنا في باقى حتى نأقالك على أحسن حال بفضلك وجودك يا أرحم الراحمين (قوله أيمكم بايعت) هو من البيع أى لا يؤمن على البيع والشراء إلا القليل لرفع الأمانة (ع) وحله بعضهم على بيعه الخلافة ولا يصح لأن أهل الكتاب لا يبايعون والساعى العامل (قوله أيمكم سمع) (ب) يحتمل أنه استفهام حقيقة وأنه كان سمع في الفتن حديثاً ولم يحفظه ويحتمل أنه عرفه ولكن أراد أن يعلمه الحاضر ون (قوله فتنة الرجل في أهله وجاره) (ع) الفتنة لغة الاختبار وعرفاً كل أمر كشف الاختبار عن سوئه وفتنة الأهل والولد ضر وب من فرط

لأنه يرى كيف تصلى بناتك ولا كيف يتطهرن **(قوله فأسكت القوم)** (م) الأصمى سكت القوم صمتوا وأسكتوا أطرقوا (البغدادى) هما بمعنى (المروى) وقد يكون سكت بمعنى سكن ومنه قوله تعالى (ولما سكت عن موسى الغضب) وبمعنى القطع تقول العرب جرى الوادى ثلثا ثم سكت والمصدر السكوت والسكات والسكت **(قوله عودا عودا)** (ع) رويناه عن القاضى الشهيد بفتح العين وبالذال المججمة من الاستعاذة أى تلتصق الفتن بعرض القلوب أى جانبها لصوق الحصار وتأثيرها يجنب النائم عليها عودا بالله وعن أبى العاصمى بضم العين وبالذال المهملة أى تعرض الفتن على القلوب فتنة بعد أخرى كعرض أعود الحصار على ناسجها لأنه ينقى الشطب وتعطاه قضيبا قضيبا ووقع بعضهم بفتح العين وبالمهملة أيضا من المعاودة والتكرار واختاره ابن سراج أى تلتصق الفتن بالقلوب لصوق الحصار وتأثيرها يجنب النائم مرة بعد أخرى وقال المروى يعنى بالحصار المحصور يقال حصر به القوم أى أطافوا به فالعنى تطيف الفتن بالقلوب كالحصير أى المحصور وقال الليث الحصار هنا عرق يمتد معترضا على جنب الدابة الى ناحية بطنها فشبها به وقيل الحصار السجن ومنه قوله تعالى (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) فالعنى تعرض الفتن على القلوب عرض أهل السجن على قيمه **(قوله أشر بها)** أى حلت منه محل الشراب كقوله تعالى (وأشربوا) والنكتة النقطة (ابن دريد) كل نقطة فى شئ بخلاف لونه فهى نكتة **(قوله أبيض مثل الصفا)** أى فى انه لا يلبق به شئ من الفتن كما لا يلبق بالصفا

محبة لهم وشبهه عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير وتغريطه فيما يلزمه من تأديبهم وتعليمهم (ب) دخل محمد بن نجيم المؤدب على الشيخ أبى اسحق الجبيناى وكان من أصحابه فسأله الشيخ كم بناته فقال أربع فغبطه بهن وبالأحسان ألين ثم قال الشيخ قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الآية وقال صلى الله عليه وسلم «كلكم راع» الحديث ثم قال الشيخ للحاضرين ما منكم الا من له ابنة أو زوجة أو خادم فاذا حاضت ابنة أحدكم أول ما تحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم فحول وجهه الى ابن نجيم وقال ما أعظم مصيبتك لا تدرى كيف تصلى بناتك **(قوله فأسكت)** بمعنى سكت **(قوله كوج البحر)** لشدة عظمها وكثرة شيوعها **(قوله لله أبوك)** (ح) كلمة مدح تعناد العرب الثناء بها على الولد لأن إضافة الأب الى الله تشرىف نحو بيت الله أى لله أبوك حيث أتى بمثلك **(قوله عودا عودا)** ضبط بثلاثة أوجه أظهرها بضم العين وبالذال المهملة \* والثانى فتح العين وبالذال المهملة أيضا \* والثالث بفتح العين وبالذال المججمة \* ومعنى تعرض أى تلتصق بعرض القلوب أى جانبها كما يلبق الحصار بجنب النائم ويؤثر فيه شدة التصاقها هذا على الثانى والثالث **(قلت)** وقيل معنى تعرض توضع عليها وتبسط كما تبسط الحصار من عرض العود على الاناء والسيوف على الفخذين يعرضه اذا وضعه وقيل هو من عرض الجنديين يدي السلطان لظهارهم واختبار أحوالهم ومعنى عودا بالاهمال أى يعاد ويكرر شيئا بعد شئ وعلى الأعمام المعنى سؤال الاستعاذة من الفتن وعلى الاول المعنى كما ينسج الحصار عودا عودا وشطبة بعد أخرى لان ناسج الحصار عند العرب كلما صنع عودا أخذ آخر ونسجه فشبها عرض الفتن على القلوب واحدة بعد أخرى بعرض قضبان الحصار على صانعها واحد بعد واحد **(قوله أشر بها)** أى تمكنت منه وحلت محل الشراب كقوله تعالى (وأشربوا فى قلوبهم العجل) والنكتة النقطة (ابن دريد) كل نقطة فى شئ بخلاف لونه فهى نكتة **(قوله أبيض مثل الصفا)** فى انه لا يلبق به شئ كما لا يلبق بالصفا وهو الحجر الأبيض الاملس بخلاف الآخر الذى شبهه بالكوز محجقا لفراغه من الايمان ومعنى أنكرها ردها **(قلت)** والصغير فى تصير للقلوب أى تصير القلوب

فأسكت القوم فقلت أنا قال  
أنت لله أبوك قال حذيفة  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول تعرض  
الفتن على القلوب كالحصير  
عودا عودا فأى قلب  
أشر بها نكت فيه نكتة  
سوداء وأى قلب أنكرها  
نكت فيه نكتة بيضاء  
حتى تصير على قلبين على  
أبيض مثل الصفا فلا  
تضره فتنة مادامت  
السموات والارض

وهو الحجر الأملس بخلاف الآخر الذي شبهه بالكوز مجخيا لفراغه من الإيمان (قوله مرشد) (ع)  
روى عنه عن الأكثر بالهمز والاصل أن لا يهمز بل يقال مرشد مثل محمر لأنه من اربد وكذا قال الهروي  
وصححه ابن سراج إلا على لغة من يقول أحجار بالهمز لالتقاء الساكنين فيقول أر باد ومرشد ور وينا  
عن المهرقندي مر باد بالالف دون همز (الحربي) يقال حجر واصفر واخضر واسود وابيض بغير  
الف في الخمسة وبالالف في غيرها كادكان واشهاب واصهاب فعلى هذا لا يقال الار باد (أبو عبيد) في  
حديث يبيع التمر حتى يحمار ويصفار وقال غيره حجر الشئ فاذا قوى قيل احجار فاذا زاد قيل احجار  
بالهمز فعلى هذا تصح كل الروايات ويكون بعضها بلغ بعض وأما معناه فقد فسر في الام بانه شدة  
البياض في سواد وكان أبو الوليد الكتاني يقول إنه تصفيف لان شدة البياض في سواد ان كان في  
الجسم فهو البلق وان كان في العين فهو الحور فصوابه أن يقول شبه بياض في سواد لان الرادة انما هي  
يسير بياض يخالطه سواد كلون أكثر النعام ومنه قيل للنعام رداء \* (أبو عمرو) الرادة لون بين  
السواد والغبرة (ابن دريد) الرادة لون أكدر وقيل هي أن يختلط السواد بكثرة (الحربي) هي لون  
النعام بعضه اسود وبعضه أبيض ومنه ار بد لونه اذا تغير ودخله سواد وانما سمي النعام به لان اعلى  
ريشه الى سواد وقال نفطويه المربد الملمع بسواد أو بياض ومنه تر بد لونه أي تلون فصار كالرماد  
(قوله كالكوز مجخيا) (ع) قال لي ابن سراج ليس تشبيها لما تقدم من سواده بل أخذ في وصف  
آخر شبه قلبه في فراغه من الخير بالكوز مجخيا أي المنكوس المائل الذي لا يقع فيه شئ \* (أبو عبيد)  
والمجخي المائل يقال خجى وخجج اذا فتح عضديه في السجود ويقال شمر وشمر اذا رفع بطنه عن  
الارض في السجود وكذلك خوى وخوى وقال غيره جخا اذا جلس مستوفرا في الغائط ولا أحسبه

والآخر أسود مر باد  
كالكوز مجخيا لا يعرف  
معر وفا ولا ينكر منكرا

على نوعين أحدهما أبيض صلب لا تزل عقائده لواردة الفتن ولا يتضرر بها في دينه لتحقيق عرفانه  
ورسوخ إيقانه في تمييز الباطل من الحق والبدعة من السنة فلم يكن مأسورا بالتقليد ولا متخدعا بالعوائد  
الفاسدة التي درج عليها أكثر ولهذا ضرب له المثل بالصفا لان الأحجار اذا لم تكن معدنية لم تتغير  
بطول الزمان ولم تدخلها ألوان أخرى النوع الذي ضرب به المثل فانه أبدا على البياض الخالص الذي  
لا تشوبه كدرة والنوع الآخر على ضد هذه الاوصاف يتزلزل لأقل فتنة وينخدع بأقل حالة فاسدة  
وهذا حال العام والخاص في هذا الزمان الامن حفظ من الزنادرجا (قوله مر باد) (ح) كذا هو في  
روايتنا وأصول بلادنا وهو منصوب على الحال (ع) ومنهم من رواه مرشدا بهمة مكسورة بعد الباء  
وهي رواية أكثر شيوخوا وأصله أن لا يهمز ويكون مر بدا لانه من ار بد نحو احجر الا على لغة من  
قال احجار يهمز بعد الميم لالتقاء الساكنين فيقال ار باد فهو مرشدا واللال مشددة على القولين وأما  
معناه فقد فسر في الاصل بأنه شدة البياض في سواد وكان الكتاني يقول صوابه أن يقال شبه بياض  
في سواد لان شدة البياض في سواد لا تسمى ردة وانما يقال لها بلق ان كانت في الجسم وحور ان كانت  
في العين والرادة انما هو بياض يسير يخالطه السواد كلون أكثر النعام فالصواب ان يقول شبه  
بياض لاشدة البياض \* قلت يقال بعض المحققين الرادة لون بين السواد والغبرة ومنه ظلم ار بد وقد  
ار بد ار بادا أي تلون وصار على لون الرماد وانما وصف القلب بالردة لانه أكثر ما يوجد من أنواع  
السواد بخلاف ما يشوبه صفاء وتماؤه طراوة من النوع الخالص (قوله مجخيا) بيم مضمومة ثم جيم  
مفتوحة ثم خاء معجمة مشددة مكسورة معناه مائلا قاله الهروي وفسره الرازي بقوله منكوسا (ح)  
هو قريب من معنى المائل (ع) قال لي ابن سراج ليس قوله كالكوز مجخيا تشبيها لما تقدم من سواده

يريد بالمائل الا انه متغرق الأسفل بحيث لا يقرفه شيء (ع) واذا كان منكوسا من قبلها فهو أيضا لا يقرفه شيء فلا يحتاج الى انه متغرق الاسفل \* قلت \* ابن السراج انما قال ذلك في تفسير أبي عبيد المجنى بالمائل والمائل أعم من المنكوس المنقلب فلا بد من تقييده بما ذكر لان المقصود الفراغ (قوله أن يينك وبينها بابا) أي لا يخرج منها شيء في حياتك (قوله أ كسرا) أي أي كسر كسرا (ع) استعظم الكسر لانه انما يكون عن اكره وغلبة ولا ترجى إعادته بخلاف القح وفسر في غير هذا الحديث الباب المغلق عن دخول الفتن على الاسلام بعمر وكسره قتله \* قلت \* لا يعني بالفتن الواقعة بعد قتله كيوم الجمل وصفين لانه لا يصدق في أهلها أنهم لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا وانما يصدق في قتله عثمان وقتنه الخوارج مع على فابعد ذلك (قوله لأبالك) (د) كلمة تستعمل للحث على الفعل أي جدي الفعل جدي من لأب له يعينه (ط) اللام في لأبالك مقعمة

بل هو وصف آخر من أوصافه وأنه قلب ونكس حتى لا يقرب به خير ولا حكمة قال القاضي شبه القلب الذي لا يعي خيرا بالكوز المتغرق الذي لا يثبت الماء فيه ولا يحتاج الى ذلك لان المنكوس المنقلب لا يثبت أيضا فيه شيء (ح) قال صاحب التمرير معنى الحديث أن الرجل اذا اتبع هواه وارتكب المعاصي دخل قلبه بكل معصية يتعاطاها ظاهرا واذا صار كذلك افتتن وزال عنه نور الاسلام والقلب مثل الكوز فاذا انكسب انصب ما فيه ولم يدخله شيء بعد ذلك \* قلت \* كان القلب تابعا للهوى انكسب الى الارض فزال ما فيه واحتجبت عنه غيوث الانوار السماوية وصارت اذا وردت عليه انما ترد على ظاهره وتظل ذاهبة حتى لا ينتفع بها كالاناء المنكسب على وجهه اذا ورد عليه مطر ونحوه قال تعالى في معنى ذلك (آتيناه آياتنا فانسلخ منها) الى (ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه) ومن تأمل حال من يتعاطى العلم في زماننا وجدهم الا النادر جردا على هذا الوصف الذميم قد اختلط عليهم الحال وتلبست عليهم البدع بالسنن وامتزج الحق عندهم بالباطل حتى صاروا يوالون أهل البدع ومن يذهب على غير أصل علم وسنة بل صاروا يفعلون مثل أفعالهم بل انتقل بهم الحال الى الداء العضال الذي كاد أن يكون كفرا وهو الوقف على أبواب الظلمة ومن تحقق دفته للسنة والشرعية ويتعاطون الثناء عليهم وانشاء ما يقدرون عليه من الأسجاع والشعر في ذلك وبالجملة فأكثرهم مخرب الظاهر والباطن مسلوب من كل خير لا حظ لهم من العلم لا نقل كلمة لا تجاوز حناجرهم \* قال الطيبي عند كلامه على حديث اهتز العرش لمده الفاسق قال اهتز العرش عبارة عن وقوع أمر عظيم وداهية دهياء لان فيه رضاء بما فيه سخط الله تعالى وغضبه بل يقرب أن يكون كفرا لانه يكاد أن يفضي الى استئصال ما حرم لله تعالى وهذا هو الداء العضال لا كثر العلماء والشعراء والقراء المرأين في زماننا هذا واذا كان هذا حكم من مدح الفاسق فكيف بمن مدح الظالم وركن اليه ركونا وقد قال تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظالموا ففسكهم النار) قال انما عبر بالفعل في الموضعين ليفيد معنى لا يكن منكم ركون مالى من وقع منه ظلم ما \* قال في الكشف النبي يتناول الانحطاط في هواهم والانقطاع اليهم ومصاحبتهم ومحالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزي بزيمهم ومد العين الى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم (قوله الاما أشرب من هواه) \* قلت \* قال بعضهم يعني لا يعرف القلب الاما قبل من الاعتقادات العاسدة والشهوات النفسانية قال الطيبي ولعله أراد أنه من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أي ليس فيه خير الا هذا وهذا ليس بخير فيلزم منه أن لا يكون فيه خير البتة (قوله أن يينك وبينها بابا مغلقة) أي لا يخرج منها شيء في حياتك (قوله أ كسرا) أي أي كسر

الاما أشرب من هواه قال  
حذيفة وحدثه أن يينك  
وبينها بابا مغلقة يوشك أن  
يكسر قال عمر أ كسرا لا  
أبالك فلوانه فتح لعله كان  
يعاد قال لا بل يكسر  
وحدثه أن ذلك الباب

رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأغاليط قال أبو خالد فقلت لسعد يا أبا مالك ما أسود مر بادا قال شدة البياض في سواد قال قلت  
فما الكوز مجخيا قال منكوسا \* وحدثناه ابن أبي عمر ثنمروان ( ٢٥٤ ) الفزاري ثنا أبو مالك الأشجعي عن ربي قال

لما قدم حذيفة من عند عمر  
جلس يحدثنا فقال إن أمير  
المؤمنين أمس للمجسست  
اليه سأل أصحابه أيكم  
يحفظ قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في الفتن  
وساق الحديث بمثل  
حديث أبي خالد ولم يذكر  
تفسير أبي مالك لقوله  
مر بادا أو مجخيا \* وحدثنى  
محمد بن مثنى وعمر بن  
علي وعقبة بن مكرم العمي  
قالوا حدثنا محمد بن أبي  
عدي عن سليمان التيمي  
عن نعيم بن أبي هند عن  
ربي بن حراش عن حذيفة  
أن عمر قال من يحدثنا أو  
قال أيكم يحدثنا وفيهم  
حذيفة ما قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
الفتنة قال حذيفة أنا  
وساق الحديث كنحو  
حديث أبي مالك عن  
ربي وقال في الحديث  
قال حذيفة حدثته حديثا  
ليس بالأغاليط قال يعني أنه  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا محمد  
ابن عباد وابن أبي عمر  
جميعا عن مروان الفزاري  
قال ابن عباد ثنا مروان  
عن يزيد يعني ابن كيسان  
عن أبي حازم عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله

ولا يعني نفي الابوة حقيقة وإنما هو كلام مجرى على ألسنتهم عند وقوع ما بهم \* وللبديع في هذا  
المعنى وقد يحسن اللفظ وكله وود ويكره الشيء وما من فعله بد. هذه العرب تقول لا أباك للشيء إذا  
أهم وقائله الله ولا يريدون به الذم \* ولذوى الألباب في هذا الباب أن ينظروا إلى القول وقائله فان كان  
وليافهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن ( قوله رجل يقتل أو يموت ) ( د )  
يحتمل أنه كذلك سمعه وقصد بذلك صلى الله عليه وسلم الإبهام على حذيفة وغيره ويحتمل أنه علم أنه  
يقتل وكره أن يخاطب عمر بالقتل وصح أن عمر كان يعلم أنه الباب \* قلت \* إذا كان هو الباب فلا  
يعنى بالفتن الواقعة بعد قتله كالجمل وصفين كما تقدم ( قوله حديثا ليس بالأغاليط ) ( ع ) ابن دريد  
المغاليط الكلم التي يغالط بها واحد ما غلطه وأغلوطة وجمعها أغاليط فالمعنى حديثا كلاما لا غلط فيه  
أو ليس عن رأي ولا من صحف أهل الكتاب يعرض له الغلط وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال الداودي معناه ليس باليسير الأمر ولا اليسير الرزية والاول الصواب

\* أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا \*

( ط ) بدأ بدون همز قاصروا بهام تعد ومنه ( يبدأ الله الخلق ) والرواية في الحديث بالهمز ويشكل  
لأنه لم يذكر له مفعولا فيضمن معنى طرأ والتضمين في اللسان جائز وأنكر بعض شيوخنا همزه وقال  
إنما هو بدأ بمعنى ظهر وفي إنكاره بعد من ناحية الرواية لأنها صحت بالهمز ومن جهة المعنى لأن  
المقصود الاخبار بأن الإسلام نشأ في آحاد وقلة وسيلحقه النقص حتى يصير في آحاد وقلة وبدأ بمعنى  
ظهر ببعده عن هذا المعنى \* قلت \* لا يبعده أذ ليس بمناف له ( ع ) وأصل النربة البعد ومنه

كسر الاستعظمه لأن المكسور لا يمكن إعادته بخلاف المفتوح ولأن الكسر لا يكون غالبا إلا عن  
إكراه وغلبة ( ب ) لا يعني بالفتن الواقعة بعد قتل عمر كيوم الجمل وصفين لأنه لا يصدق في أهلها أنهم  
لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكرًا وإنما يصدق في قتلة عثمان وفتنة الخوارج مع علي فابعد ( ط )  
اللام في لا أباك مقحمة ( قوله يقتل رجلا ويموت ) ( ح ) يحتمل أنه كذلك سمعه وقصد بذلك صلى الله  
عليه وسلم الإبهام وأنه علم أنه يقتل وكره أن يخاطب عمر بالقتل فان عمر رضي الله عنه كان يعلم أنه  
الباب ( قوله حديثا ليس بالأغاليط ) واحدتها أغلوطة وهي التي يغالط بها فالمعنى كلاما محققا لا غلط فيه  
ليس عن رأي ولا من صحف أهل الكتاب وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الداودي  
معناه ليس باليسير الأمر ولا اليسير الرزية والاول الصواب ( قوله إن أمير المؤمنين أمس ) ( ح ) المراد  
به الزمان الماضي لأمس يومه وهو اليوم الذي يلي يوم تحديته لأن مراده لما قدم حذيفة الكوفة في  
انصرافه من المدينة من عند عمر رضي الله عنهما

\* باب بدأ الإسلام الى آخره \*

( ش ) ( ط ) بدأ دون همزة قاصروا بهام تعد ومنه يبدأ الله الخلق ( ع ) الرواية في الحديث بالهمزة ويشكل  
لأنه لم يذكر له مفعولا فيضمن معنى طرأ والتضمين في اللسان جائز وأنكر بعض شيوخنا همزه وقال  
إنما هو بدأ بمعنى ظهر وفي إنكاره بعد من ناحية الرواية ومن جهة المعنى لأن المراد أن الإسلام نشأ  
في آحاد وقلة وسيلحقه النقص حتى يصير في آحاد وقلة وبدأ بمعنى ظهر ببعده عن هذا المعنى ( ب )

صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا وسيعود كما بدأ غريبا

سمى الغريب لبعده داره وسمى النفي تغريبا \* وحمل مالك الحديث على ان المعنى به المدينة وان الاسلام بدا غريبا وسيصير بها كذلك (قوله فطوبى للغرباء) \* قلت \* فطوبى هي من الطيب قلبت فيه الياء واوا لانضمام ما قبلها فالعنى لهم طيب العيش وقيل المعنى لهم الجنة لانها تستلزم طيبه وللمفسرين فيها أقوال غير هذا (ع) والغرباء وقع تفسيره في الحديث قيل من هم يارسول الله قال هم النزاع من القبائل والنزاع جمع نزيع أو نازع وهو الذى نزع عن أهله أى بعد (الهروى) ويعنى به المهاجرين لانهم تغربوا عن أهلهم لله ورسوله \* قلت \* الاظهر عدم القصر عليهم (قوله في الآخر (ليأرز) (م) أى ينضم بعضهم الى بعض كاتنضم الحية في جحرها (ع) وقال ابن دريد أرز الشئ اذا ثبت في الارض شجرة أرزة أى ثابتة ومعنى الحديث الاخبار عما اختصت به المدينة في زمنه صلى الله عليه وسلم من كونها ملجأ المهاجرين ومقصد المتشوقين وبيته للتبرك به والتعلم منه وفي زمن الخلفاء لأخذ سيرة العدل والاعتداء بمجهور الصحابة وفي زمن التابعين فن بعدهم لأخذ السنة والعلم عن بهامن أئمة الهدى وسرج الوقت وفي كل زمن الى هلم جرا لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم والتبرك بآثاره التى لا يحمل عليه الا صحة الايمان وكمال المحبة \* وقال أبو مصعب الزهرى ان المراد بالمدينة أهلها وانه تنبيه على صحة مذهبهم وسلامتهم من البدع

﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ﴾

(ط) قيدنا الكلمتين بالنصب وهو كالنصب في قوله الأسد الأسد بفعل لا يظهر لانيابة التكرار عنه ولذا اذا لم يكرروا يظهر الفعل فيقولون احذر الاسد وقيد هما بعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) «الله الله» هي رايبتان عن الجميع ورواه ابن أبي جعفر (لا اله الا الله) قلت هو تفسير لرؤية الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع \* ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة لا يبعده اذ ليس بمناف له (ع) وحمل مالك الحديث على المدينة وان الاسلام بدا غريبا وسيصير بها كذلك (قوله فطوبى) (ب) هي الطيب قلبت فيها الياء واوا لانضمام ما قبلها والمعنى لهم طيب العيش وقيل لهم الجنة لانها تستلزم طيبه وللمفسرين فيها أقوال غير هذا (ع) والغرباء وقع تفسيره في الحديث قيل يارسول الله من هم قال هم النزاع من القبائل والنزاع جمع نزيع أو نازع وهو الذى نزع عن أهله أى بعد (الهروى) ويعنى به المهاجرين لانهم تغربوا عن أهلهم لله ورسوله (ب) الاظهر عدم القصر عليهم (قوله ليأرز الى المدينة) بكسر الراء بعدها زاي مجمة ويروى ضمها وفتحها والاول المشهور أى ينضم بعضهم الى بعض \* المعنى ان الايمان أولا وآخر اهذه الصفة لان كل ثابت الايمان منشراح الصدر لا بد له في الغالب من المدينة إمامها جرام مستوطن او امامة مشوقا متعلما أو زائرا أهلها من الصحابة فن بعدهم من العلماء الذين هم سرج الامة الى هلم جرا نسأله سبحانه أن يسهل علينا التمتع بجواره صلى الله عليه وسلم في حياتنا وبعد مماتنا مع كمال العافية في الدين والدنيا والآخرة

﴿ باب لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) قيدنا الكلمة بالنصب على التحذير وقيدها بعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) ورواه ابن أبي جعفر لا اله الا الله (ب) هو تفسير لرؤية الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة ارتدت والامة لم يبق منهم أحد (ع) وذلك بعد

فطوبى للغرباء \* وحدثني محمد بن رافع والفضل بن سهل الاعرج قالنا ثنا شابنا ابن سوار ثنا عاصم وهو ابن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا كما بدا وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية في جحرها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نعيم وأبو اسامة عن عبيد الله بن عمر ح

وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها \* حدثني زهير بن حرب ثنا عفان بن مسلم ثنا جاد أخبرنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله

ارتدت والامة لم يبق منهم أحد (ع) والحديث من معنى حديث لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق وحنالهم وذلك بعد قبض ارواح المؤمنين بالريح اليمانية بعد أن يقاتلوا الدجال ويجمعوا بعبسى عليه السلام وهو ليس بمعارض لحديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق الى قيام الساعة لان التقدير الى قرب قيام الساعة وهو وقت بعث الريح لان بعثها أحد الأشرار وقرب وقت الشئ بمنزلة حضوره **قوله** في الآخر (احصوا الى) أى عدوا والاسلام منصوب على اسقاط الجار أى بالاسلام وكما استفهام أى كم شخصا (**قوله** ما بين الستائة) (د) هو مشكل ويؤول بزيادة الالف واللام وفي غير الام ستائة على الاصل وفي بعض روايات البخارى فكتبنا له ألفا وخمسمائة وفي أخرى فوجدتهم خمسمائة ووجه الجمع أن تكون الالف والخمسمائة حسب فيها النساء والصبيان وهذا الجواب يبطله روايته في آخر كتاب السير فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل وانما الجمع بأن يكون أراد بالخمسمائة رجال المدينة والالف وخمسمائة هم ومن حولهم (**قوله** فابتلينا حتى لانصلى الاسرا) (ع) هذا لم يقع في زمنه صلى الله عليه وسلم منذ بلغ الاسلام هذا العدد ودونه بكثير ولعل قول حذيفة هذا كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة وهو بعيد من السياق ومن اللفظ اعطاه فابتلينا بالفاء ويحتمل أن يكون ذلك وقع في فتنة عثمان الآن يريد بالابتلاء بعد وفاته وعلى ان الابتلاء أعم **قلت** يعنى انه قاله بعد وفاته حكاية عما اتفق لهم وهم بمكة والافأين وقع ذلك بعد وفاته (د) ولعله في بعض الفتن الواقعة بعد موته فكان بعضهم يخفى نفسه ويصلى سرا مخافة الظهور والمشاركة في الحرب

### ﴿ أحاديث من يخاف على ايمانه ﴾

**قوله** في السند (سفيان عن الزهرى) (م) قال الحميدى والدمشقى والدارقطنى الحديث انما روي به قبض ارواح المؤمنين بالريح اليمانية بعد أن يقاتلوا الدجال ويجمعوا بعبسى عليه السلام **قوله** في الآخر (احصوا الى) أى عدوا الى (**قوله** يلفظ الاسلام) بفتح الياء المشناة من تحت والاسلام منصوب على اسقاط الجار أى بالاسلام وكما استفهامية أى كم شخصا (**قوله** ما بين الستائة) (ح) هو مشكل في العربية ويحجب بزيادة الالف واللام في الست وفي غير الام ستائة على الاصل وفي بعض روايات البخارى فكتبنا له ألفا وخمسمائة وفي أخرى فوجدتهم خمسمائة ووجه الجمع أن يكون الالف وخمسمائة حسب فيها النساء والصبيان وهذا الجواب يبطله روايته في آخر كتاب السير فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل وانما الجمع بأن يكون أراد بالخمسمائة رجال المدينة والالف وخمسمائة هم ومن حولهم (**قوله** فابتلينا حتى لانصلى الاسرا) (ع) لعل قول حذيفة هذا كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة وهو بعيد من السياق (ب) يعنى انه قاله بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حكاية عما اتفق لهم وهم بمكة والافأين وقع ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (ح) ولعله في بعض الفتن الواقعة بعد موته فكان أحدهم يخفى نفسه ويصلى سرا مخافة الظهور والمشاركة في الحرب

### ﴿ باب تأليف من يخاف على ايمانه ﴾

(ش) قوله في السند (عن سفيان عن الزهرى) (ح) قال الحميدى والدمشقى والدارقطنى الحديث انما روي به سفيان عن معمر عن الزهرى (ح) وقد يكون رواه عن الزهرى مرة بغير واسطة ومرة بواسطة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن نمير وأبو كريب واللفظ لا يكره قالوا أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احصوا الى كم يلفظ الاسلام قال فقنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستائة الى السبعمائة فقال انكم لا تدرىون لعلمكم أن تبتلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلى الاسرا \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن الزهرى عن عامر بن سعد عن أبيه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما فقلت



يارسول الله أعط فلانا فانه مؤمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم أوفوا لفلانا ويردها على ثلثنا أو مسلم ثم قال اني لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله في ( ٢٥٧ ) النار \* حدثنا زهير بن حرب ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني

عاصم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً وسعد جالس فيهم قال سعد فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من لم يعطه وهو أعجبهم الى فقلت يارسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مساماً قال فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه فقلت يارسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مساماً قال فسكت قليلاً ثم غلبني ما علمت منه فقلت يارسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مساماً اني لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه خشية أن يكب في النار على وجهه \* حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حنيفة قالنا ثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عاصم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد

سفيان عن معمر عن الزهري (د) وقد يكون رواه عن الزهري مرة بغير واسطة ومرة بواسطة معمر فذكره بالوجهين لكن أكثر أصحاب سفيان انما يروونه بواسطة معمر وبالجملة فالحديث صحيح (قوله أعط فلانا) \* قلت \* هو من تنبيه الامام وتكريره ذلك الجزم بما يمانه (قوله أو مسلم) (ع) والما كان الايمان عمل قلب لا يعاينه البشر رد على سعد جزمه بقوله أو مسلم أي قل أو مسلم لان الاسلام هو الذي يمكن أن يعلم فأول التنويع أول الشك فن قح الواو أخطأ وأحال المعنى \* قلت \* لان الفتح يصير الهمزة للاستفهام وليس المعنى عليه وإنما قصد صلى الله عليه وسلم ما تقدم \* فان قلت \* ويشكل كونها للشك أول التنويع لانه لا يستقيم معه الرد لان الحديث دل على ان الرجل يستحق الاعطاء ومنع من اعطائه استتلاف غيره وهو انما يستحق الاعطاء اذا كان مؤمناً \* قلت \* الرد على سعد انما هو جزمه بما لا يعلم لان من جهة حال الرجل وما ذكر صاحب التحرير انه كان كافراً لا يصح (ع) والحديث أصح دليل على أن الايمان غير الاسلام ورد على المرجئة في قولهم يسكني النطق بالشهادتين وان لم يكن معه عقد وفيه حجة أن يقال أنا مؤمن دون استثناء وهي مسألة اختلف فيها من زمن الصحابة حتى الآن فن لم يستثن راعي الحال ولا شك أنه مؤمن الآن ومن استثنى راعي الخاتمة وهي غيب فلا يدري ما كتب عليه وأجاز الحسن والأوزاعي الأمرين رعي الحالين ورفع الخلاف \* قلت \* يريد أن المختلفين لم يتوارداً فكل راعي ما لم يراع الآخر ورفع بعضهم الخلاف بين القولين بنظر آخر فقال من قال يستثنى جعل الايمان التصديق والعمل والعمل يقع الشك في حصوله والشك في جزء الماهية شك في كلها فلا بد أن يستثنى ويقول أنا مؤمن ان شاء الله ومن قال لا يستثنى جعله اسماً للتصديق فقط والتصديق حاصل وهذا ينظر لقول الحسن وقد قيل له أتقول أنا مؤمن ان شاء الله تعالى فقال ان أردت بالايمان ما يحل ذيعتي ومنا حكى فأنما مؤمن وان أردت بالايمان ما ينبغي من النار فأنما مؤمن ان شاء الله وعند الأشعرية ان الأعراض لا تبقى وقياس ذلك أن يستثنى لان الايمان عرض وبقاؤه في الزمان الثاني غيب كبقائه عند الموت \* فان قلت \* لا يتمسك بالحديث في المسئلة لانها في اخبار الواحد عن نفسه والحديث في اخباره عن الغير \* قلت \* يعلم الانسان من نفسه ما يبجهله من غيره فاذا لم يستثن فيما يبجهله لم يستثن فيما يعاينه (قوله أن يكبه) (ع) هو بفتح الياء وضم الكاف من كب الثلاثي ولم يأت الرباعي قاصراً

معمر فذكره بالوجهين لكن أكثر أصحاب سفيان انما يروونه بواسطة معمر وبالجملة فالحديث صحيح (قوله أعطى فلانا) (ب) هو من تنبيه الامام وتكريره ذلك الجزم بما يمانه (ط) (أو مساماً) بسكون الواو أي قل أو مساماً وأول التنويع أول الشك (ع) فن قح الواو أخطأ وأحال المعنى (ب) لان الفتح يصير الهمزة للاستفهام وائس المعنى عليه \* فان قلت \* ويشكل كونها للشك أول التنويع لانه لا يستقيم معه الرد لان الحديث دل على أن الرجل يستحق الاعطاء ومنع من اعطائه استتلاف غيره وهو انما يستحق الاعطاء اذا كان مؤمناً \* قلت \* الرد على سعد انما هو الجزم بما لا يعلم لان من جهة حال الرجل وما ذكر صاحب التحرير انه كان كافراً لا يصح (ع) والحديث أصح دليل على أن الايمان غير الاسلام ورد على المرجئة في قولهم انه يسكني النطق دون عقده وفيه حجة أن يقال أنا مؤمن دون استثناء (قوله أن يكبه) بضم الكاف وفتح الباء من كب الثلاثي اذ هو المتعدى أما الرباعي فقاصر وذلك عكس ما اشتهر في الافعال (قوله اني لأراه) بفتح الهمزة أي لأعلاه ولا يجوز ضمها لقوله

( ٣٣ - شرح الابن والسوسى - ل ) أنه قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فيهم بمثل حديث ابن أخي ابن شهاب عن عمه وزاد فعمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار رته فقلت يارسول الله مالك عن فلان \*

والثلاثي متعدي عكس المعروف الا في كب وقشع ونسل ونزف ومري ونشق يقال كب الرجل وكبته وأقشع العيم وقشعته الريح وأنسل ريش الطائر ونسلته وأنزفت البئر قل ماؤها ونزفتها وأمرت الناقة درلنها ومريتها وأنشق البعير رفع رأسه ونشقته (قول أقتالا) أي مدافعة (ع) لما لم يقبل صلى الله عليه وسلم تنبيهه وأخذ سعيد بكر شبهه تسكره بالمدافعة والمدافعة مقاتلة كقوله في حديث المرور فان أبي فليقاتله أي فليدافعه

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم ﴾

﴿ قلت ﴾ الشك هو ما يوهى (ولكن ليطمئن قلبي) لان طلب الطمأنينة يقتضى أنها ليست ثم اذ الحاصل لا ينتجى ثم لا يتقرر كونه أحق بالشك الا بكون ابراهيم عليه السلام أرفع وكل مشكل اذا يشك المعصوم وليس ابراهيم بأرفع (ع) فقيل في الجواب عن الاول إنه لم يسأل ليزيل الشك بل ليزداد يقيناً بأن يعلم بالعيان ما علمه بالدليل حسماً للمادة طريان التشكيك بين العلمين فان العلمين يشتركان في التعلق بالمعلوم ويفترقان في أن علم اليقين لا يقبل التشكيك وعلم الدليل يقبله وتجوز صلى الله عليه وسلم فسمى ما يفترق به العلمان شكاً \* وقيل انما سأل ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لان الاسعاف بالمطاب الغنم يدل على مكانة السائل فعني اولم تؤمن أي بمنزلتك عندي \* (ع) وقيل انما شك في كيفية الاحياء لا في أن الله سبحانه قادر عليه فسأل ليرى الكيفية \* وقيل انه لما احتج على الذي حاه به بأن ربه يحيي ويميت سأل ليرى الكيفية ليكون استدلاله بما في علمه عياناً \* وقيل انما سأل أن يقدره على احياء الموتى وتأديب في السؤال فقال أرني كيف يحيي الموتى \* وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك وما شك وانما سأل ليعاب فيزداد قرباً \* وقيل الحديث انما خرج مخرج نفى الشك والمعنى لو شك ابراهيم لشككنا \* ﴿ قلت ﴾ هذا الوجه للزنى من أصحاب الشافعي (وتتمه) أن يستثنى نقيض التالي ليتج نقيض المقدم الذي هو المطلوب فيقال لكننا لم نشك فلم يشك ابراهيم (د) وقرر صاحب النحر بأنه خرج مخرج نفى الشك بوجه آخر فقال خرج مخرج العادة فيمن أراد الدفع عن انسان فانه يقول لمن يريد ان شكك فيه ما كنت قائله فقله لي ومقصوده أن لا يقول فيه

غلبني ما أعلم منه (قول أقتالا) أي مدافعة إنكار عليه تسكره وشبهه بالمدافعة

﴿ باب نحن أحق بالشك الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ الشك هو قوله تعالى ولكن ليطمئن قلبي لان طلب الطمأنينة يقتضى عدم حصولها اذ الحاصل لا ينتجى ثم لا يتقرر كونه عليه الصلاة والسلام أحق بالشك الا بكون ابراهيم عليه الصلاة والسلام أرفع وكل مشكل اذا يشك المعصوم وليس ابراهيم بأرفع (ع) فقيل في الجواب عن الاول إنه لم يسأل ليزيل شكاً بل ليزداد يقيناً بأن يعلم بالعيان ما علمه بالدليل حسماً لمادة طريان التشكيك فان علم اليقين لا يقبل التشكيك وعلم الدليل يقبله وتجوز صلى الله عليه وسلم فسمى ما يفترق به العلمان شكاً \* ﴿ قلت ﴾ وفيه نظر فان العلم مطلقاً لا يقبل التشكيك ضرورياً كان أو نظرياً مادام حاصله وانما الفرق أن علم العيان ونحوه من الضروريات لما كان سريع الحصول بنفس ذكر متعلقه لم يقبل خطرات التشكيك لاستلزامه ذكر المتعلق المستلزم حضور العلم ضرورياً به وعلم الدليل قد يكون بطيء الحضور عند ذكر متعلقه لاسيما ان كان وجه الدليل خفياً ثم قبل خطرات التشكيك حتى تدفع بتذكره على أن علم الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم متوال فلا يقبل خطرات شك ولا تشكيك والله تعالى أعلم \* وانحجب من الشيخ الأبى كونه لم ينبه على هذا ولعله فهمه على وجهه

وحدثنا الحسن الحلواني ثنا يعقوب ثنا أبي عن صالح عن اسمعيل بن محمد قال سمعت محمد بن سعيد يحدث هذا فقال في حديثه فضرِب النبي صلى الله عليه وسلم بيده بين عنق وكفى ثم قال أقتالا أي سعداني لا عطى الرجل \* حدثني حملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من ابراهيم (اذ قال رب أرني كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن

شيأ (ع) والجواب عن الثاني أنه تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإناقة من قدر إبراهيم عليه السلام (د) وقيل إن هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم (قوله ويرحم الله لوطا الخ) (ع) أراد لوط بالركن عشيرة يدفع بها عن أضيافه على سنة الخلق في اعتصام بعضهم ببعض وأنساء ضيق صدره من قومه اللجأ إلى الله تعالى الذي هو أشد الأركان فانتقد صلى الله عليه وسلم هذا القول وترحم عليه منه ﴿قلت﴾ لا يخفى عليك إباحاش هذا اللفظ مع عدم حجة معناه إذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتقد لوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييباً للنفوس الأضياف وأبداء العذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمداً وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد فقوله رحمه الله لوطاً ثناء لا نقد وهو جار على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير وهو نظير ما لوقيل رحمه الله خالد بن الوليد لقد كان يبلى في العدو والمستند في هذا الأصل آية (عفا الله عنك لم أذنت لهم) لأنه إنما أذن لهم رفقا بهم واستئلا فاهم وكرم أخلاق منه صلى الله عليه وسلم فقبل عفا الله عنك أي لم تشققت على نفسك وتكلفت الأذن من باب (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) ولا تلتفت إلى عجمة الرنخشري حيث جعل ما في

ليطمئن قلبي) ويرحم الله  
لوطاً لقد كان يأوي إلى

لا يرد عليه ما ذكرنا وبالجملة فكلام القاضي ذلك في حق الأنبياء فيه وحشة لا تنبغي من مثله والله تعالى أعلم ﴿ثم قال وقيل إنما سأل ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لأن الاسعاف بالمطلب الفخم يدل على مكانة السائل فالمعنى ألو لم تؤمن أي بمنزلتك عندي﴾ وقيل إنما شك في كيفة الأحياء فسأل ليرى الكيفية وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك وما شك ﴿وقيل الحديث خرج مخرج نفى الشك أي لو شك إبراهيم لشكنا وتحميه أن يستثنى نقيض التالي فينتج نقيض المقدم (ح) وقرره صاحب التحرير بوجه آخر فقال خرج مخرج العادة فممن أراد الدفع عن إنسان فإنه يقول لمن يريد التكلم فيه ما كنت قائلة له فقله لي ومقصوده أن لا يقول فيه شيئاً (ع) والجواب عن الثاني أنه تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإناقة من قدر أبيه إبراهيم عليه السلام (ح) وقيل هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم (قوله ويرحم الله لوطا) (ع) أراد بالركن عشيرة يدفع بها عن أضيافه على سنة الخلق في ذلك وأنساء ضيق صدره من قومه اللجأ إلى الله تعالى الذي هو أشد الأركان فانتقد صلى الله عليه وسلم هذا القول وترحم عليه منه (ب) لا يخفى عليك إباحاش هذا اللفظ مع عدم حجة معناه إذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتقد لوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييباً للنفوس الأضياف وأبداء العذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمداً وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد فقوله عليه الصلاة والسلام رحمه الله لوطاً ثناء لا نقد وهو جار على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير وهو نظير ما لوقيل رحمه الله خالد بن الوليد لقد كان يبلى في العدو والمستند في هذا الأصل آية (عفا الله عنك لم أذنت لهم) لأنه صلى الله عليه وسلم إنما أذن لهم رفقا بهم واستئلا فاهم وكرم أخلاق منه صلى الله عليه وسلم فقبل عفا الله عنك أي لم تشققت على نفسك وتكلفت الأذن من باب (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) ولا تلتفت إلى عجمة الرنخشري حيث جعل ما في الآية كناية عن الجنابة بل هو تأنف في الخطاب على طريقة العرب كما ذكرنا ﴿قلت﴾ جزاء الله خيراً لقد قام بحق المقام كما يجب ويدل على ما ذكره أن السياق إنما يدل على أن المقصود اظهار كمال هؤلاء السادة ورزانه عقولهم فعنى قوله لقد كان يأوي إلى ركن شديد أن لوطاً عليه السلام كان مطمئن القلب بالاستناد إلى الله تعالى غير ملتفت عنه أصلاً وإنما قال ما قال

الآية كناية عن الجناية بل هو تطف في الخطاب على طريقة العرب كما ذكرنا (قوله ولولبت في السجن الخ) (ع) هو ثناء على يوسف عليه السلام في تأنيبه في الكشف عن حال النسوة ليتحقق الملك براءته حتى يقدم عليه وهو غير خجل ﴿قلت﴾ وقيل انما تأني لعله أن الأمر يصير اليه فأراد أن تشهد النسوة ببراءته وهو مقدور عليه قبل أن يصير مكافئ يكون في شهادتهن ضرب من الإكراه وقيل تأني لأنه لو بادرن لم يسلم من أن تلقى الحاشية فيه إلى الملك أما بعد شهادتهن ببراءته فلا (ع) وفرض رسول الله صلى الله عليه وسلم « لولبت في السجن مالبث لغلبت الراحة على المحنة » تواضع منه صلى الله عليه وسلم وناقة لقدر يوسف عليه السلام ﴿قلت﴾ ليس في تغلبه الراحة ما يقتضي أن الثاني أرجح حتى يعتذر بأنه تواضع وناقة بل لو غلبت الراحة لكان هو الأرجح لأن الأفضل انما يفعل الأفضل لاسباب وانما يفعله بدار الامتثال أمر الله تعالى كما قال (وعجلت اليك رب لترضى) وكل حسن وهذا كما يقال العدل في القصاص حسن والعفو أحسن ﴿فان قلت﴾ يوسف عليه السلام انما تأني ليتحقق براءته فكيف يكون الخروج أرجح ﴿قلت﴾ لا يتعين تحقيق البراءة بالبقاء في السجن لأنه يخرج ويراسل الملك

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا وقد اعطي الى آخره﴾ (م) أشار بذلك إلى معنى بسطة العلماء وهو أن مجزته صلى الله عليه وسلم كلام ليس من جنس ما

بأسانه اظهار اللعنة عند ضيافته وقد وكدا النبي صلى الله عليه وسلم نبوت لجأ لوط عليه السلام إلى الله تعالى باللام المؤذنة بالقسم وبقد المؤذنة بالتحقيق وعبر بالضارع وهو يأوي للتنبية على استقرار ذلك منه وعدم مفارقة آياه فالكلام مسوق لدفع توهم إواء لوط عليه الصلاة والسلام لغير الله تعالى كما أن قوله قبله نحن أحق بالشك من إبراهيم مسوق لتزيه ساحة إبراهيم عليه السلام من الشكوك وأن ما صدر منه من سؤاله تعالى فالمقصود به شيء آخر (قوله ولولبت في السجن) هو ثناء على يوسف عليه السلام في تأنيبه في الكشف عن حال النسوة ولم يبادر إلى الراحة ومفارقة السجن الطويل ليتحقق الملك براءته حتى يقدم عليه وهو غير خجل (ب) وقيل انما تأني لعله أن الأمر يصير إليه فأراد أن تشهد النسوة وهو مقدور عليه قبل أن يصير مكافئ يكون في شهادتهن ضرب من الإكراه وقيل لو بادرن لم يأمن أن تلقى الحاشية فيه إلى الملك أما بعد الشهادة ببراءته فلا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله تواضعا وناقة لقدر يوسف عليه السلام (ب) ليس في تغلبه الراحة ما يقتضي أن الثاني أرجح حتى يعتذر بأنه تواضع وناقة بل لو غلبت الراحة لكان هو الأرجح لأن الأفضل انما يفعل الأفضل لاسباب وانما يفعله بدار الامتثال أمره تعالى كما قال (وعجلت اليك رب لترضى) وكل حسن وهذا كما يقال العدل في القصاص حسن والعفو أحسن منه ﴿فان قلت﴾ يوسف عليه السلام انما تأني ليتحقق براءته فكيف يكون الخروج أرجح ﴿قلت﴾ لا يتعين تحقيق البراءة بالبقاء في السجن لأنه يخرج ويراسل الملك

ركن شديد ولولبت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي ﴿وحدثني﴾ به أن شاء الله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبعي قال ثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سعيد بن المسيب وأبا عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يونس عن الزهري وفي حديث مالك ولكن ليطمئن قلبي قال ثم قرأ هذه الآية حتى جازها ﴿وحدثنا عبد بن حميد قال حدثني يعقوب يعني ابن إبراهيم بن سعد قال ثنا أبو أويس عن الزهري كرواية مالك بأسناده وقال ثم قرأ هذه الآية حتى أنجزها ﴿حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد ابن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء من نبي الا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيت وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم

﴿باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم﴾

﴿الى جميع الناس ونسخ الملل بملته﴾

(ش) (قوله ما من نبي الا وقد أعطى الى آخره) قيل معناه ان كل نبي قد أعطى من المعجزات

يقال انه سحر حتى يجيل توهم معارضته كما اتفق في العصا فيحتاج في معرفة الفرق بينها وبين السحر الى  
نظر والنظر قد يخطئ فيعتقد أنهما سواء (ع) ووجه آخر وهو أن معجزة غيره لا تقراضها لم يشاهد وجه  
اعجازها الا من حضرها ومعجزته صلى الله عليه وسلم باقية في كل زمان يحدث من يشاهد وجه اعجازها  
من الأسلوب والاخبار عن المغيبات الواقعة على نحو ما أخبر فيجب ديانته \* ووجه ثالث هو أن  
عجز العرب عن المعارضة مع أنهم من جنس مقدورهم على القول بالصرقة وهو مذهب الاشعري أو  
ليست من جنس مقدورهم على قول المعتزلة ورضاهم بالقتل والأسر والجلاء أوضح دلالة من الخارق  
الغريب الذي يحتلج في الظنون الكاذبة توهم معارضته \* قلت \* فهم الجميع أن الغرض من الحديث  
بيان أن أكثرية أتباعه انما هي لكون معجزته أظهر وبيان كونها أظهر مما ذكره من الوجوه الثلاثة  
\* والظاهر في سياقه عكس ما علل به الأكثرية وهو أن أكثرية أتباعه انما هي تكريمه من الله تعالى  
له والا فمعجزة غيره كالعصا وانفلاق البحر وتنق الجبل واحياء الموتى وخروج ناقته من الحجر من  
الظهور لعامة الخلق بحيث يؤمن لها البشر وتكون أتباعها أكثر وانما معجزته كلام يتلى انما يدرك  
وجه اعجازها بتأمل \* ومعنى الصرقة هو أنه اختلف هل كانت العرب تقدر أن تأتي بمثله فلما بعث صلى  
الله عليه وسلم صرفوا عنه أو كانت لا تقدر لأن الموجب لفصاحته هو أنه سبحانه وتعالى أحاط علما  
بالكلم تفصيلا فاذا رتب لفظة فلا حاطته علما بكل شيء يعلم الكلمة التي تصلح أن تليها وتبين المعنى  
هكذا الى آخر القرآن وليس في قدرة البشر أن يحيطوا علما بكل شيء ولذا انجد الفصيح ما يصنع الخطبة  
ثم لا يزال ينقح ويبدل وكلام الله سبحانه لو زعت منه لفظة ودير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم  
يوجد \* ووجه قيام الحج به هو أنه لما نزل قوله تعالى (فأتوا بسورة من مثله) قال كل فصيح وما  
بال هذا الكلام لا يؤتى بمثله فلما تأمله تبين له ما تبين للوليد بن المغيرة حين قال والله ما هو بالشعر ولا  
السكاهة ولا السحر ولا الجنون وصح عندهم أنه لا قدرة على مثله وانما هو من عند الله تعالى ففهم من

ما كان مثله ان كان قبله من الانبياء فآمن به البشر وأما معجزتي العظيمة الظاهرة فهي القرآن  
الذي لم يعط أحد مثله فلماذا أنا أكثرهم تابعا \* وقيل معناه ان الذي أوتيته لا يتطرق اليه تخيل  
بسحر وشبهة لانه ليس من جنس ما يقال انه سحر بخلاف معجزة غيره فانه قد يخيّل الساهر بشيء مما  
يقارب صورتها كما اتفق في العصا فيحتاج في معرفة الفرق بينها وبين السحر الى نظر والنظر قد  
يخطئ فيعتقد أنهما سواء \* وقيل معناه ان معجزة غيره لا تقراضها لم يشاهد وجه اعجازها الا من حضرها  
ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم باقية يشاهد اعجازها في كل عصر (ع) ووجه آخر هو أن عجز العرب  
عن المعارضة مع أنهم من جنس مقدورهم على القول بالصرقة وهو قول الاشعري أو ليست من  
جنس مقدورهم على قول المعتزلة ورضاهم بالقتل والأسر والجلاء أوضح دلالة من الخارق الغريب  
الذي يحتلج في الظنون الكاذبة توهم معارضته (ب) فهم الجميع أن الغرض من الحديث بيان أن  
أكثرية أتباعه انما هي لكون معجزته أظهر والظاهر في سياقه عكس ذلك وهو أن أكثرية أتباعه  
انما هي تكريمه من الله تعالى والا فمعجزة غيره كالعصا وانفلاق البحر وتنق الجبل واحياء الموتى وخروج  
ناقته من حجر من الظهور لعامة الخلق بحيث يؤمن لها البشر وتكون أتباعها أكثر وانما معجزته  
صلى الله عليه وسلم كلام يتلى انما يدرك وجه اعجازها بتأمل \* ومعنى الصرقة هو أنه اختلف هل كانت  
العرب تقدر أن تأتي بمثله فلما بعث صلى الله عليه وسلم صرفوا عنه أو كانت لا تقدر لأن الموجب  
لفصاحته هو أنه سبحانه وتعالى أحاط علما بالكلم تفصيلا فاذا رتب لفظة فلا حاطته تعالى  
علما بكل شيء يعلم الكلمة التي تصلح أن تليها وتبين المعنى هكذا الى آخر القرآن وليس في قدرة البشر



( قوله من هذه الامة ) \* ( قلت ) \* الامة الجماعة حتى من غير الناطق لقوله تعالى ( الا اقم امثالكم ) وتطلق على الواحد مجازا كقوله تعالى ( ان ابراهيم كان امة ) واذا اضيفت الى النبي فتد والمراد بها اتباعه كحديث شفاعتي لمتى وترد والمراد بها عموم أهل الدعوة أى كل من دعاه الى الايمان كماهى في هذا الحديث لان يهوديا ونصرانيا بدل من الامة بدل بعض من كل والقضية حقيقية فلا مفهوم لاسم الاشارة حتى يقصر على من في زمنه بل هو عام فيه وفيم سيوجد من الامة ( قوله ولا نصراني ) \* ( قلت ) \* جاء على الفصحى في أن المعطوف على المنفى بلا أنه يكون معه المنفى ومنه ( فلا صدق ولا صلى ) ( قوله فلم يؤمن بي ) \* ( قلت ) \* العطف بثم يدل على أن الايمان متى حصل نفع ولو بعد مدة من السماع وقيل انما العطف به للاستبعاد كما هو في قوله تعالى ( ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها ) أى لا أبعد في العقل من يهودى أو نصرانى بعد انتظارهما بعثتى ثم لما بعثت لم يؤمنا بي فعلى هذا يختص الحديث بأهل الكتاب بخلاف ما تقدم

حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين \*

\* ( قلت ) \* لم يخرج مخرج الحصر فلا مفهوم للعدد لان غير الثلاثة قد أتته بدليل لقوله تعالى ( ومن يقنت ) الآية وحديث « من توضع مرتين » ( قوله من آمن بنبيه ) \* ( قلت ) \* يريد الايمان الحقيقي من العقد والفعل ثم لم يزل متسكبا بشريعته حتى جاء الاسلام فآمن كعبد الله بن سلام وأبي بن كعب والأجران قيل أحدهما في اتباعه الحق الاول والآخر في اتباعه الحق الثانى وهذا لا يظهر بل هما في اتباعه الحق الثانى ضوعف له بسبب تمسكه بالاول لان به تظهر الفائدة والافعالوم أن له في كل اتباع أجرا وأما من لم يكن على حق في ذلك الدين فليس له اذ ارآه وأسلم إلا أجر واحد ويبقى النظر فممن كان على

الكلام على أهل الفترة ان شاء الله تعالى ( قوله من هذه الامة ) ( ب ) الامة اذا اضيفت الى النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد اتباعه كحديث « شفاعتي لأهل الكبار من أمتى » وترد والمراد بها عموم أهل الدعوة أى كل من دعاه الى الايمان كما في هذا الحديث لأن يهوديا ونصرانيا بدل من الامة بدل بعض من كل أو بدل من أحد ان رفعوا القضية حقيقية فلا مفهوم لاسم الاشارة حتى يقصر على من في زمنه بل هو عام فيه وفيم سيوجد من الامة ( قوله ولا نصراني ) ( ب ) جاء على الفصحى أن المعطوف على المنفى بلا يكون معه المنفى ( قوله فلم يؤمن بي ) ( ب ) العطف بثم يدل على أن الايمان متى حصل نفع ولو بعد مدة من السماع وقيل انما العطف به للاستبعاد كما هو في قوله تعالى ( ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها ) أى لا أبعد في العقل من يهودى أو نصرانى بعد انتظارهما بعثتى ثم لما بعثت لم يؤمنا بي فعلى هذا يختص الحديث بأهل الكتاب بخلاف ما تقدم ( قوله عن صالح عن

الشعبي قال رأيت رجلا سأل الشعبي ) فيه لطيفة يتكرر مثلها والافظاها اللفظ غير منتظم ولكن تقديره حدثنا صالح عن الشعبي بحديث وقصته طويلة قال فيها صالح رأيت رجلا سأل الشعبي ( قوله ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين ) ( ب ) لم يخرج مخرج الحصر فلا مفهوم للعدد لأن غير الثلاثة أتته بدليل قوله ( ومن يقنت ) الآية وحديث من توضع مرتين \* ( قلت ) \* تخصيص الثلاثة بالذكور لأن جمع كل واحد منهم بين الأمرين المذكورين له في غاية الصعوبة ولهذا كان وجود هذه الثلاثة نادرا ( قوله من آمن بنبيه ) يريد الايمان الحقيقي قولاً وفعلاً ثم لم يزل على ذلك حتى جاء الاسلام فآمن كعبد الله بن سلام والأجران قيل أحدهما في اتباعه الحق الاول والآخر في اتباعه الحق الثانى وهذا لا يظهر بل هما

من هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به الا كان من أصحاب النار \* حدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا هشيم عن صالح بن صالح الهمداني عن الشعبي قال رأيت رجلا من أهل خراسان سأل الشعبي فقال يا أبا عمرو إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل اذا أعتق أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي حدثني أبو بردة ابن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه



حق فيه ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ككعب الاحبار فيحتمل أن يكون له أجر واحد ويحتمل أن يكون له أجران بناء على أن أدركه هل معناه أدركه بالزمان أو أدركه بالدليل (قوله وعبد) ﴿قلت﴾  
الظاهر أيضا أنهما عن أدائه حق الله تعالى زيادة عن أدائه حق سيده ضوعف له بسبب أدائه  
حق سيده ﴿وفي الصفوة﴾ عن بعضهم أنه رأى من دين عبده ما أعجبه فأعتقه فقال العبد لم حرم مني أحد  
أجرى (قوله كانت له أمة الخ) ﴿قلت﴾ الاجران أيضا في تزوجه إياها زيادة على أجر العتق  
ولو كان أحدهما عن العتق لكان له أربعة أجور لان في تأديبه وتعليمه أجرين والاجران له حتى لو  
تزوجها محبة وشهوة نفس وحتى لو أعتقها بنفس الشراء قبل التأديب والتعليم وظاهر الحديث حتى  
لو جعل عتقها صداقها (ع) ولا خلاف أن الرجل يتزوج معتقه وإنما الخلاف أن يجعل عتقها صداقها  
وسأني المسألة ﴿قلت﴾ صح أنه صلى الله عليه وسلم أعتق صغية وجعل عتقها صداقها فجعله مالك  
من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعمه الشافعي

في اتباعه الحق الثاني ضوعف له بسبب تمسكه بالاول لان به تظهر الفائدة والا فاعلم أن له في كل اتباع  
أجرا وأما من لم يكن على حق في ذلك الدين فليس له إذا رآه وأسلم إلا أجر واحد يبق النظر فممن كان  
على حق فيه ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ككعب الاحبار فيحتمل أن يكون له أجر واحد ويحتمل  
أن يكون له أجران بناء على أن أدركه هل معناه أدركه بالزمان أو أدركه بالدليل (قوله وعبد) (ب)  
الظاهر أن الاجرين عن أدائه حق الله تعالى زيادة على أدائه حق سيده ﴿وفي الصفوة﴾ عن بعضهم أنه  
رأى من دين عبده ما أعجبه فأعتقه فقال له العبد لم حرم مني أحد أجرى (قوله كانت له أمة الى آخره)  
معنى غذاها بالذال المحبة أطعمها فأحسن غذاها بكسر الغين والمد (ب) الاجران أيضا في تزوجه  
إياها زيادة على أجر العتق ولو كان أحدهما عن العتق لكان له أربعة أجور لان في تعليمه وتأديبه  
أجرين والاجران له حتى لو تزوجها محبة وشهوة نفس وحتى لو أعتقها بنفس الشراء قبل التأديب  
والتعليم وظاهر الحديث حتى لو جعل عتقها صداقها وصح أنه صلى الله عليه وسلم أعتق صغية وجعل  
عتقها صداقها فجعله مالك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعمه الشافعي ﴿قلت﴾ يتم ما ذكره الأبى  
من تعيين أحد الأمرين لحصول الأجرين أن نقول ضابطه ما نعظم فيه المشقة فيكون محل الأجرين  
في الكتابي إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم لا إيمانه بنبيه فيما سبق ﴿فان قلت﴾ لا يظهر أن أحدهما أشق  
من الآخر بل قد يكون إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم أسهل لسبق ما يحتمل عليه وهو الإيمان بنبيه  
المبين صفته صلى الله عليه وسلم قال تعالى (الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) الآية  
﴿قلت﴾ كان إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم أشق لأن أقل ما فيه انتصابه بذلك لعداوة أحيائه  
ومهاجرة أهله وأقاربه ووسمه عندهم برفض دينه الحق دين بنبيه وبهذا يجاب عن ادعاء مشاركة من  
آمن من غير أهل الكتاب لهم في ذلك فانهم ليس لهم دين حتى تركوه وانما هم في ذلك كالهاثم ﴿وكان  
محل الأجرين في حق العبد أداءه حق الله تعالى لما فيه من كبير المشقة لوجود ما ينافره وهو حق السيد  
ولهذا أسقط سبحانه بفضل له عن العبد بعض الواجبات كاللحج والجمعة ﴿فان قلت﴾ وقد يعكس أيضا  
لان المزاوجة كائنة من الجانبين ﴿قلت﴾ طاعة السيد الباعث عليها لا يتوقف على الإيمان ولهذا  
تصدر من الكافر والمؤمن لان لها بواعث من جهة السيد أما أداء طاعة الله تعالى على وجهها سيما في  
حال هذا المزاحم القوي فلا يحتمل عليه الا محض الإيمان ﴿وكان محل الاجرين في السيد العتق  
التزوج لان أكثر الناس يستنكف عن تزوج المعتقة استنكافهم عن تزوج الأمة والله تعالى أعلم

وصدقه فله أجران وعبد  
مملوك أدى حق الله وحق  
سيده فله أجران ورجل  
كانت له أمة فعذاها  
فأحسن غذاها ثم أدبها  
فأحسن أدبها ثم أعتقها  
وتزوجها فله أجران

(قوله) خذ هذا الحديث (بغير شيء) \* (قلت) \* فيه ما كان عليه السلف من تعظيم العلم والجهد وتحمل المشاق في طلبه فعن جابر أنه رحل في طلب حديث واحد مسيرة شهر \* وفي العتبية عن ابن المسيب ان كنت لأسير في طلب الحديث الواحد الأيام وذكر الخطيب أن ابن المبارك رأى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي برحلي في طلب الحديث

### \* احاديث نزول عيسى عليه السلام \*

(قوله ليوشكن) \* (قلت) \* هو من أفعال المقاربة واللام فيها جواب قسم محذوف وهي هنا بمعنى المضى أى لقد قرب لأن القسم عليها وهي مستقبل لا يفيد لأن كل مستقبل لا بد أن يقرب (قوله) أن ينزل فيكم ابن مريم) \* (قلت) \* الاكثر على أنه لم يمت بل رفع وفي العتبية قال مالك مات عيسى ابن ثلاث وثلاثين سنة (ابن رشد) يعني بموته خروجه من عالم الارض الى عالم السماء قال ويحتمل أنه مات حقيقة ويحيى في آخر الزمان اذ لا بد من نزوله لتواتر الاحاديث بذلك \* وفي العتبية كان أبو هريرة يلقى الفتى الشاب فيقول يا ابن أخي انك عسى أن تلقى عيسى ابن مريم فاقرأه مني السلام تحقيقاً لنزوله فاذا ذكر ابن حزم من الخلاف في نزوله لا يصح وذكر الباجي حديثاً ضعيف السند انه ينزل في عشرة السبعين وتسعمائة (ابن العربي) وروى انه يتزوج امرأة من بنى ضبة اسمها راضية ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها موضع قبر ويقال انما بقى له \* وذكر ابن عربي الحاتمي المتأخر ان هذه المرأة ولدت في عشرة السبعين وولادة المرأة كذبها الوجود المحقق أن نزوله من الاشراف وصح انه الذي يقتل الدجال وبعثه اليه ملك بأجودج ومأجودج واختلف كم يلبث في الارض فقال ابو داود وأربعين سنة (ابن العربي) والاصح أنها سبعة أعوام \* (فان قلت) \* بم يعرف الناس أنه عيسى \* (قلت) \* بصفاته التي تضمنتها الاحاديث ففي أبي داود من حديث فاذا رأى يقوه فاعرفوه فانه مبروع الخلق الى الجنة واليباض سبط الرأس كأن رأسه يقطر وان لم يصبه بلل بين مصرتين يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية \* وفي الترمذي من حديث

(قوله) خذ هذا الحديث (بغير شيء) \* فيه ما كانوا عليه من تعظيم العلم والجهد وتحمل المشاق في طلبه

### \* باب نزول عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام \*

(ش) \* (قوله ليوشكن) بضم الياء وكسر الشين من أفعال المقاربة ومعناه ليقربن واللام فيها جواب قسم محذوف (ب) وهي هنا بمعنى المضى أى لقد قرب لأن القسم عليها وهي مستقبل لا يفيد لأن كل مستقبل لا بد أن يقرب \* (قلت) \* وفيه نظر لأن ذلك فيما علم استقباله وهناك يعلم استقبال نزول عيسى عليه السلام الا من قوله صلى الله عليه وسلم فالقسم يفيد تحقيق نزوله في المستقبل وعبر عن ذلك بما ذكر (قوله) ان ينزل فيكم ابن مريم) (ب) الاكثر أنه لم يمت بل رفع وفي العتبية قال مالك مات عيسى عليه السلام ابن ثلاث وثلاثين سنة (ابن رشد) يعني بموته خروجه من عالم الارض الى عالم السماء ويحتمل أنه مات حقيقة ويحيى في آخر الزمان اذ لا بد من نزوله لتواتر الأحاديث وفي الحديث كان أبو هريرة يلقى الشاب فيقول يا ابن أخي انك ان تلقى عيسى عليه السلام فاقرأه مني السلام تحقيقاً لنزوله فاذا ذكر ابن حزم من الخلاف في نزوله لا يصح وذكر الباجي حديثاً ضعيف السند انه ينزل في عشرة السبعين وتسعمائة (ابن العربي) وروى انه يتزوج امرأة من بنى ضبة اسمها راضية ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها موضع قبر

ثم قال الشعبي للخراساني خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يرحل فيما دون هذا الى المدينة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد بن سليمان ح وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة كلهم عن صالح بن صالح بهذا الاسناد نحوه \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد ابن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم

طويل صححه اذا هبط عيسى بشرى دمشق عند المنارة البيضاء عليه مهرودتان واضعا يديه على  
 أجنحة ملكين اذا طأ رأسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ ولا يجد أحد من الكفار ربح  
 نفسه الامات ورجح نفسه منتهى بصره فيطلبه أى يطلب الدجال فيدركه بباب لد فيقتله \* والممصرتان  
 حلتان مصفرتان غير مشبعين \* والمهرودتان حلتان أوردان \* ولد قرية قرب دمشق \* وفي العتبية  
 قال مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل ويصح أن يعرف  
 بأن يتعدى على ذلك لباحياء الموتى وبراء الأكمه والأبرص لان تلك آيات ارساله وهو لا ينزل رسولا  
 لأهل الأرض ( قوله مقسطا ) ( ع ) أى عادلا من أقسط إقسطا وقسطا بكسر القاف اذا عدل ومنه  
 حديث اذا حكموا عدلوا واذا قسموا أقسطوا ( ابن قتيبة ) سمي الميزان قسطا لان به يقع العدل \* وأما  
 قسط يقسط قسطا بفتح القاف وقسطا فغناه جار ومنه قوله تعالى ( وأما القاسطون ) الآية ( قوله  
 يكسر الصليب ويقتل الخنزير ) ( ع ) فيه تغيير آيات الباطل بالكسر وتغيير ما نسبته النصرى الى  
 شرعها لانه انما ينزل ملتزم الشريعة النبوية صلى الله عليه وسلم وقيل معنى يكسر الصليب يبطل أمره  
 من قولهم كسر حجة \* وفيه أن ما وجد من الخنازير بأرض الكفر أو بيد من أسلم تقتل وقيل تسرح  
 \* قلت \* هذه آيات كفر فلا يلزم من كسرها كسر غيرها \* وكان الشيخ يقول لا بأس بقتل  
 ما وجد من الخنازير بأرض الاسلام لانها مفسدة ( قوله ويضع الجزية ) ( ع ) أى لا يقبلها الفيض  
 المال وعدم النفع به حينئذ وانما يقبل الايمان وقد يكون معنى وضعها ضربها على جميع أهل  
 الكفر لان الحرب حينئذ تضع أوزارها ولا يقاتله أحد ( د ) الحكم اليوم أن الكافر اذا بذل الجزية  
 وجب قبولها ولا يقتل ولا يجبر على الاسلام وهذا يستقر الى نزول عيسى عليه السلام فينسخ وانما نسخ  
 النبي محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الأحاديث لا عيسى عليه السلام فعدم قبولها حينئذ من شر يعتنا  
 ( قوله ويفيض المال ) ( ع ) إيمان الارض حينئذ تلقى أفلاذ كبدها أولضر به الجزية على الجميع  
 ( د ) أولنزول البركة ورفع الظلم بعد الامام أو لقلبة الرغبة فيه لقصر الآمال لعلم الناس أن الساعة  
 ويقال انه بقي له واختلف كم يلبث في الارض فقال ابو داود أربعين سنة ( ابن العربي ) والاصح  
 انها سبعة أعوام \* فان قلت \* هم يعرف الناس أنه عيسى \* قلت \* بصغاته التي تضمنتها الاحاديث \*  
 وفي العتبية قال مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل  
 ( قوله حكى ) أى حاكما بهذه الشريعة ( مقسطا ) أى عادلا ( قوله فيكسر الصليب ) ( ح ) يكسره  
 حقيقة ويبطل ما ترجمه النصرى من تعظيمه \* وفيه تغيير المنكرات وآلات الباطل وقيل معنى يكسر  
 الصليب يبطل أمره من قولهم كسر حجة \* وفيه أن ما وجد من الخنازير بأرض الكفر أو بيد من أسلم  
 يقتل وقيل يسرح ( ب ) هذه آيات كفر فلا يلزم من كسرها كسر غيرها وكان الشيخ يقول لا بأس  
 بقتل ما وجد من الخنازير بأرض الاسلام لانها مفسدة ( قوله ويضع الجزية ) أى لا يقبلها الفيض المال  
 وانما يقبل حينئذ الايمان ( ح ) فيكون حكم الجزية منسوخا والناسخ النبي صلى الله عليه وسلم بهذه  
 الأحاديث لا عيسى عليه السلام فعدم قبولها حينئذ من شر يعتنا ( ع ) وقد يكون معنى وضعها ضربها  
 على جميع أهل الكفر لا ذعان الجميع ( قوله ويفيض المال ) هو بفتح الباء ممناه يكثر إمالا لقاء  
 الارض كنوزها أو لوضع الجزية على أحد التأويلين أولنزول البركة ورفع الظلم أو لقلبة الرغبة لقصر  
 الآمال لعلم الناس أن الساعة قد اقتربت ( ب ) وكان الشيخ يقول اذا أفضت الحال في المال الى أن  
 لا يقبله أحد لا تسقط الزكاة \* قلت \* وعلى ما تقدم للنواوى من نسخ الجزية حينئذ لا يبعد أن تكون

حكما مقسطا فيكسر  
 الصليب ويقتل الخنزير  
 ويضع الجزية ويفيض  
 المال حتى لا يقبله أحد \*  
 وحدثنا عبد الأعلى بن  
 حماد النرسي وأبو بكر بن أبي  
 شبة وزهير بن حرب قالوا  
 حدثنا سفيان بن عيينة  
 ح وحدثني حملة بن  
 يحيى أخبرنا ابن وهب

حدثني يونس ح\* وحدثنا

حسن الخوافي وعبد بن

حميد عن يعقوب بن ابراهيم

ابن سعد ثنا أبي عن صالح

كلهم عن الزهري بهذا

الاسناد وفي رواية ابن

عينة إماما مقسطا وحكا

عدلا وفي رواية يونس

حكى عادلا ولم يذكر اماما

مقسطا وفي حديث صالح

حكى مقسطا كما قال الليث

وفي حديثه من الزيادة

حتى تكون السجدة

الواحدة خيرا من الدنيا

وما فيها ثم يقول أبو هريرة

أقرؤا أن شتمتم (وان من

أهل الكتاب الاليؤمنين

به قبل موته) الآية\* وحدثني

قتيبة بن سعيد ثنا ليث

عن سعيد بن أبي سعيد عن

عطاء بن ميناء عن أبي

هريرة أنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم والله

ليزله ابن مريم حكى عادلا

فليكسرن الصليب

وليقتلن الخنزير وليضعن

الجزية ولتتركن القلاص

فلا يسعى عليها ولتذهبن

الشحناء والتباغض

والتحاسد وليدعنون الى

المال فلا يقبله أحد

\* حدثني حرمة بن يحيى

أخبرنا ابن وهب أخبرني

يونس عن ابن شهاب

أخبرني نافع مولى أبي قتادة

الأنصاري أن أبا هريرة

قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم كيف أنتم إذا

اقتربت لان نزوله من أشرطها \* قلت \* وكان الشيخ يقول إذا أفضت الحال في المال الى أن لا يقبله أحد لا تسقط الزكاة وإذا لم يجد الانسان من يستأجر لعمل عمل بنفسه فان عجز وجبت اعانته لان المواساة كما تجب بالمال تجب بالنفس \* قلت \* وعلى ما تقدم للنووي من نسخ الجزية حينئذ لا يبعد أن تكون الزكاة كذلك وهو في الزكاة أبين لانها انما شرعت لارفاق الضعفاء ( فان قلت ) انما سقط قبول الجزية بما ذكر من الأحاديث \* قلت \* وهذه أيضا كذلك لقوله لتتركن القلاص فلا يسعى عليها أحد ( قوله اماما ) ( قلت ) الاظهر أنه امام طاعة خليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته لا امام صلاة (ع) والسجدة المذكورة يحتمل انها السجدة حقيقة ويحتمل انها الصلاة وأهل المجاز يسمون الركعة سجدة ومنه حديث صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعدها ومعنى انها خير أن أجرها صاحبها خير من صدقة بالدينار العدم الحاجة الى المال لقيضه حينئذ ( قوله وإن من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته ) (ع) أي وإن من أهل الكتاب أحد الاليؤمنين بعيسى قبل موت عيسى وتكون الملة واحدة وقيل الضمير عائذ على الكتابي أي ليؤمن به من كذب به قبل موته وقيل الضمير في به عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم وفي موته على الكتابي ( قوله ولتتركن القلاص ) (ع) أي لا يبعث لاخذز كأنها ساعة زهادة فيها لقيض المال مع انها أنفوس مال العرب وهذا مثل قوله تعالى ( وإذا العشار عطلت ) (م) القلاص جمع قلوص وهي من الابل كالفتاة من النساء والحدث من الرجال ( قوله في الآخر ) ( كيف أنتم ) \* قلت \* هو تجب من حسن الحال حينئذ لا من شدة الامر \* ففي حديث أبي داود المتقدم يضع الله

الزكاة كذلك وهو في الزكاة أبين لانها انما شرعت لارفاق الضعفاء \* فان قلت \* انما سقط قبول الجزية لنسخها بما تقدم \* قلت \* وهذه أيضا كذلك لقوله لتتركن القلاص فلا يسعى عليها أحد \* ( قلت ) \* كان الأبي ناول معناه على ما قال صاحب المطالع فيه وذلك التأويل عند النواوي باطل ولو سلم لم يكن فيه دليل على اسقاط الزكاة بل انما يدل على عدم بعث الساعة اليها أو كونها لا يطلبها أحد من الناس وذلك لا يسقط الوجوب كيف والشيخ ابن عرفة رأى الوجوب فيها هو أخص من هذا وهو كون الزكاة لا يقبلها أحد فاعتراض الأبي عليه بذلك اعتراض بارد من المصادرة على المطلوب \* ( فان قلت ) \* لا يظهر لوجوب الزكاة أثر إذا كان لا يقبلها أحد \* ( قلت ) \* يظهر أثره في تمييز نصيب الزكاة من المال عند الحول وحفظه كالوديعة الى أن يأتي له مستحق أو يرث الله الارض ومن عليها ( قوله اماما ) (ب) الاظهر أنه امام طاعة خليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته لا امام الصلاة ( قوله خيرا من الدنيا ) (ع) أي أجرها صاحبها خير من صدقة بالدينار العدم الحاجة الى المال لقيضه حينئذ والسجدة هي السجدة بعينها أو عبارة عن الصلاة ( قوله ولتتركن القلاص ) بضم التاء مبنيا للمفعول والقلاص بكسر القاف جمع قلوص بفتحها وهي من الابل كالفتاة من النساء والحدث من الرجال (ح) أي لا يرغب في اقتنائها أو يزهد فيها الكثرة الأموال وقلة الآمال وذكر القلاص لانها أشرف الابل التي هي أشرف الأموال عند العرب \* ومعنى لا يسعى عليها بضم الياء أي لا يعتنى أهلها بها (ع) وصاحب المطالع معناه لا يطلبز كأنها أحد (ح) وهو تأويل باطل والصواب ما قدمناه ( قوله ولتذهبن الشحناء ) أي العداوة حتى بين الحيوانات المؤذية فيما بينها أنفسها وفيما بينها وبين الناس ( قوله وليدعنون ) بضم الياء وتشديد النون مبنيا للمفعول ( قوله في الآخر ) ( كيف أنتم ) (ب) هو تجب من

نزل عيسى ابن مريم فيكم وامامكم منكم \* وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون (٢٦٨) ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن اخي ابن شهاب عن

عمه اخبرني نافع مولى أبي قتادة الانصاري أنه سمع أباه ربة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم فأماكم \* وحدثني زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف أنتم اذا نزل فيكم ابن مريم فأماكم منكم فقلت لابن أبي ذئب إن الاوزاعي حدثنا عن الزهري عن نافع عن أبي هريرة وامامكم منكم قال ابن أبي ذئب هل تدري ما أمكم منكم قلت تخبرني قال فأماكم بكتاب ربكم تبارك وتعالى وستة نبيكم صلى الله عليه وسلم \* حدثنا الوليد بن شجاع وهرون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قالوا ثنا حجاج وهو ابن محمد عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون هلى الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم تعال صل لنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء نكرمة الله هذه الامة

الأمانة في الارض فلا يبقى بين اثنين عداوة فترتع الأسود والنمور مع الابل والبقر والذئب مع الغنم ويلعب الغلمان بالحيات لا يضر بعضها بعضا \* وفي حديث الترمذي الطويل المتقدم الذكر إن الله اذا أهلك بدعائه يأجوج ومأجوج وأرسل طيرا كالبعث تنقل جثثهم الى البحر وطهر الارض منهم بماء ينزله من السماء يقال للارض أخرجي بركتك فحينئذ يأكل من الرمانة العصابة ويستظلون بفخفها ويبارك في الرسل حتى يكون الغنم من الناس تكفيهم اللقحة الواحدة من البقر وان الفخذ لتكفيهم اللقحة من الغنم فينبأهم كذلك إذ هبت ريح يقبض الله بها كل مؤمن ويبقى شرار الناس يتهاجون وعليهم تقوم الساعة \* والفخذ قبيلة الرجل الأدنون (قوله وامامكم منكم) (ع) قد فسرته في الآخر من رواية جابر ينزل عيسى فيقول أميرهم الحديث \* قلت \* وقال ابن العربي وقيل يعني بمنكم من قریش وقيل يعني الامام المهدي الآتي في آخر الزمان الذي صح فيه حديث الترمذي من طريق ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يوافق اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ومن طريق أبي هريرة لولم يبق من الدنيا الا يوم لطوله الله حتى يلي \* وفي أبي داود عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي مني أجلي الجبهة ألقى الانف فالأجلي الذي انحسر شعره مقدم رأسه والاقنى احديداً في الانف (١) وفيه أيضاً عن أم سامة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي من عترتي من ولد فاطمة يعمل في الناس بسنة نبيهم ويلقي الاسلام بجرانه الى الارض يلبث سبع سنين ثم يموت ويصلي عليه المسلمون (ابن العربي) وما قيل انه المهدي بن أبي جعفر المنصور لا يصح فانه وان وافق اسمه اسمي لا يقال الله الله لان المعنى الى قرب يوم القيامة وهذا القرب هو حين تهب الريح المتقدمة الذكر (قوله فيقول أميرهم تعال فصل لنا) \* قلت \* جاء في حديث من أحاديث نزول عيسى عليه السلام أنه يصلي خلف رجل من أهل بيتي (ابن العربي) يروي انه يصلي وراء امام المسلمين ابقاء لشريعة النبي صلى الله عليه وسلم واتباعه وإخراة للنصارى واقامة للحجة عليهم وتقدم ما في العتبية من قول مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم عمامة فاذا عيسى قد نزل

حسن الحال حينئذ لا من شدة الامر (قوله وامامكم منكم) (ع) قد فسرته في الآخر من رواية جابر ينزل عيسى فيقول أميرهم (ب) وقال ابن العربي وقيل يعني بمنكم من قریش وقيل يعني الامام المهدي الآتي في آخر الزمان (قوله لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين) أي عالين غالبين (قوله الى يوم القيامة) أي الى قرب هابل دليل قبض الريح أرواح المؤمنين على ما سبق (قوله فيقول أميرهم تعال فصل لنا) (ب) جاء في حديث أنه يصلي خلف رجل من أهل بيتي (ابن العربي) يروي انه يصلي وراء امام المسلمين ابقاء لشريعة النبي صلى الله عليه وسلم واتباعه وإخراة للنصارى واقامة للحجة عليهم \* وقد تقدم ما في العتبية من قول مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم عمامة فاذا عيسى قد نزل (قوله نكرمة الله) منصوب على المصدر أو على المفعول له

\* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن العلاء وهو ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها (٢٦٩) لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا \* وحدثنا أبو بكر

ابن أبي شيبة وابن غير وأبو كريب قالوا حدثنا ابن فضيل ح وحدثني زهير ابن حرب ثنا جرير كلاهما عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة بن عبد الله ابن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا محمد ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا جرير عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا ثنا وكيع ح وحدثني زهير ابن حرب ثنا اسحق بن يوسف الازرق جميعا عن فضيل بن غزوان ح وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظه ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

### أحاديث الاشراف

(قوله لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) (ع) طلوعها كذلك أحد الاشراف المنتظرة وهو على ظاهره وتأولته المبتدعة \* قلت \* يعني القائلين بالقدم المحيلين لانعكاس حركة الافلاك والسكوا كب السبعة المتحركة وتقدم في حديث جبريل عليه السلام قول ابن رشد الاشراف عشرة والمتواتر منها خمسة (قوله لم تكن آمنت من قبل) \* قلت \* الجملة في موضع الصفة لنفس أي لا ينفع نفسا غير مؤمنة قبل إيمانها الآن وعدم نفع الايمان حينئذ لعدم نفعه عند حضور الموت بجامع أن كلامهم ما عين أحوال الآخرة فهو في حكم الميت وأنت تعرف أن طلوع الشمس من المشرق تختلف فيه الآفاق فتطلع من أفق قبل أفق وكذلك إذا طلعت من المغرب فعدم نفع الايمان يحتمل أنه بأول طلوع يعرض لها حتى في أفق من لم تطلع عليه باقعه بعد ويحتمل أنه في حق من طلعت باقعه فقط وأما من بعدهم فحتى تطلع باقعه وأنت أيضا تعرف أن الشمس إحدى السكوا كب السيارة السبعة وأن حركتها في نفسها انما هي من المغرب الى المشرق وعكس حركة الفلك التي هي من المشرق الى المغرب ولسرعة حركة الفلك ترى كأنها متحركة من المشرق الى المغرب فطلوعها من المغرب يحتمل أنه بانعكاس حركة الفلك أو حركة نفسها والاول أظهر ولم يرد هل يستمر طلوعها من المغرب بقيمة عمر العالم أو يوما فقط (قوله في الآخر) ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض \* قلت \* يتعين أن يكون الآخر الطلوع ليصدق الحديثان والاتفاقيان ولم يصدق إلا أحدهما لانك ان جعلته الثاني من الثلاث لم يصدق الحديث الاول وكذلك ان جعلته الثالث (ع) اختلف في أول الآيات فقيل طلوع الشمس وقيل خروج الدابة وهو من رواية ابن أبي شيبة عن ابن عمر في فروع وفي حديث أنس نارتخرج من اليمن \* قلت \* يتعين كونه غير الطلوع لما تقدم

### باب الاشراف

\* (قوله حتى تطلع الشمس من مغربها) هو على ظاهره (ع) وتأولته المبتدعة (ب) يعني القائلين بالقدم المحيلين لانعكاس حركات الافلاك والسكوا كب (قوله لم تكن آمنت من قبل) عدم نفع الايمان حينئذ لعدم نفعه عند حضور الموت بجامع معاينة أحوال الآخرة وقد علمت أن طلوع الشمس من المشرق تختلف فيها الآفاق فتطلع في أفق قبل أفق وكذلك إذا طلعت من المغرب (ب) فعدم نفع الايمان يحتمل أنه بأول طلوع يعرض لها حتى في أفق من لم تطلع عليه بعد ويحتمل أنه في حق من طلعت باقعه فقط وأما من بعدهم فحتى تطلع باقعه وقد علمت أن حركتها في نفسها من المغرب الى المشرق عكس حركة الفلك فطلوعها من المغرب يحتمل أنه بانعكاس حركة الفلك وهو الظاهر أو حركة نفسها ولم يرد هل يستمر طلوعها من المغرب بقيمة عمر العالم أو يوما فقط (قوله ثلاث إذا خرجن) (ب) يتعين أن يكون الآخر الطلوع ليصدق الحديثان والاتفاقيان ولم يصدق إلا أحدهما لانك ان جعلته الثاني من الثلاث لم يصدق الحديث الاول وكذا ان جعلته الثالث

عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض



حدثنا يحيى بن أيوب واسحق بن إبراهيم جميعاً عن ابن عليّة قال ابن أيوب ثنا ابن عليّة ثنا يونس عن إبراهيم بن يزيد التيمي سمعنا  
فيما أعلم عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال ان  
هذه تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخرساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعي ارجعي من حيث جئت فترجع  
فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري حتى تنتهي إلى مستقرها (٢٧٠) تحت العرش فتخرساجدة فلا تزال كذلك

حتى يقال لها ارتفعي ارجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري لا يستنكر الناس منها شيئاً حتى تنتهي إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال لها ارجعي ارتفعي اصبعي طالعة من مغرب فتصبح طالعة من مغربها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون متى ذاكم ذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً \*

وحدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي أخبرنا خالد يعني ابن عبد الله عن يونس عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً أتدرون أين تذهب هذه الشمس بمنى معنى حديث ابن عليّة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه

(قوله في الآخر أتدرون أين تذهب هذه الشمس) \* (قلت) \* هو استنطاق للاستفهام (قوله إنها تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش) (ع) ابن قتيبة مستقرها آخر منزلتها في الغروب التي ترجع منها فهي لا تسكن قال بعض أهل المعاني فتتفق قراءة الأكرمة قراءة ابن عباس «لا مستقر لها» على أنها لا تسكن (د) وقال مقاتل مستقرها آخر سيرها عند انقضاء الدنيا \* (قلت) \* لا يمتنع أن يكون استقرارها استقرار سكون حقيقة وهو دليل فلا تزال ساجدة وتتفق القراءتان على أن لها سكوناً عكس ما قال ابن قتيبة بأن يكون معنى لا مستقر لها أي لا مستقر لها يظهر كما يقال في الحركة البطيئة أنها حركة يتخللها سكون لا يظهر (ع) واستدل الطحاوي بسجودها تحت العرش على أنها تغرب في السماء قال والأمين في السماء حتى على قراءة حجة من الحجة والطين قال وما يبعد أن يكون في السماء الطين بل هو دليل (لنرسل عليهم حجارة من طين) ولا حجة له في شيء من ذلك أما سجودها تحت العرش فالأرض أيضاً تحت العرش وأما أن العين في السماء بخلاف ظاهر الآية وخلاف ما في الآثار أنها في الأرض وأما الحجارة فالله يرسلها ويخلقها حيث شاء \* (قلت) \* ما جاء من أن العين في الأرض لا يمنع أن تغرب الشمس في السماء ويكون في الآية حذف والتقدير فوجدتها تغرب في سمت عين حجة (د) وسجودها بأدراك يخلق الله سبحانه لها وشرط الإدراك الحياة فيخلق الله لها معاً (قوله) فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها \* (قلت) \* جعل هنا عدم نفع الإيمان وقت الطلوع الشمس وجعله في الأول موقفاً بطلوعها وذلك يدل أن الزمان اضافي لا وجودي

(قوله أتدرون أين تذهب هذه الشمس) (ب) هو استنطاق للاستفهام (قوله إلى مستقرها تحت العرش) (ع) ابن قتيبة مستقرها آخر منزلتها في الغروب التي ترجع منها فهي لا تسكن \* قال بعضهم فتتفق قراءة الأكرمة قراءة ابن عباس لا مستقر لها على أنها لا تسكن (ح) وقال مقاتل مستقرها آخر سيرها عند انقضاء الدنيا (ب) لا يمتنع استقرارها استقرار سكون حقيقة وهو دليل فلا تزال ساجدة «وتتفق القراءتان على أن لها سكوناً عكس ما قال ابن قتيبة ويكون معنى لا مستقر لها أي يظهر كما يقال في الحركة البطيئة أنها حركة يتخللها سكون لا يظهر (ع) واستدل الطحاوي بسجودها تحت العرش على أنها تغرب في السماء قال والأمين في السماء حتى على قراءة حجة من الحجة والطين وما يبعد أن يكون في السماء الطين بل هو دليل (لنرسل عليهم حجارة من طين) ولا دليل له في شيء من ذلك أما سجودها تحت العرش فالأرض أيضاً تحت العرش وأما العين في السماء بخلاف ظاهر الآية وخلاف ما في الآثار أنها في الأرض وأما الحجارة فالله يرسلها ويخلقها حيث شاء (ب) ما جاء أن العين في الأرض لا يمنع أن تغرب الشمس في السماء ويكون في الآية حذف والتقدير فوجدتها تغرب في سمت عين حجة (قوله) فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها (ب) جعل هنا عدم نفع الإيمان وقت الطلوع

عن أبي ذر قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فلما غابت الشمس قال يا بأذر هل تدري أين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت قال فطلع من مغربها قال ثم قرأ في قراءة عبد الله وذلك مستقرها \* حدثنا أبو سعيد الأشج واسحق بن إبراهيم قال أنا وقال الأشج ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل (والشمس تجري لمستقرها)



## ﴿ أحاديث بدء الوحي ﴾

**قوله في السند ( أن عائشة )** (د) لم تدرك بسنها هذه القضية فيحتمل أنها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة فيكون مرسل صحابي ومرويه حجة خلافاً للسفرائي **(قوله أول ما بدئ به)** (م) بدئ بذلك لأن بقاء الملك وصرح الوحي لا تطيقه القوى البشرية فبدئ به ليأس ويسعد لعظيم ما أريد به حتى لا يأتيه الملك إلا بأمر عنده مقدماته ومن هذا المعنى ما كان يراه من الضوء وسماع الصوت وتسليم الحجر والشجر عليه **(قوله من الوحي)** (م) الرؤيا الصادقة جزء من النبوة فكيف برؤيا الأنبياء التي هي وحى وقال أبو عبد الله القزالي ليست الرؤيا من الوحي قال ومن لبيان الجنس لا للتبعض نعم هي كالوحي في الصحة (ع) الوحي أنواع فيصح أنها للتبعض **﴿ قلت ﴾** الوحي لغة السرعة ومنه الوحا الوحا (١) وعرفاه مع الكلام القديم بواسطة ملك أو دونه والنبي من خص من البشر بالوحي إليه والرسول من أمر بتبليغ ما أوحى به إليه فالرسول أخص فيشتركان في الوحي اليهما ويفترقان في الأمر بالتبليغ وقال الزمخشري غير هذا **﴿ ثم انه يصح ارسال من تقدمت نبوته وارسال من لم تتقدم فيشبان له ضربة لم تقدم من ان الرسالة أخص والظاهر فيه صلى الله عليه وسلم وفي موسى عليه الصلاة والسلام أنهما من هذا القسم فروياه من حيث إنها تقدمت ارساله ليست وحيا كما قاله القزالي نعم هي شبه الوحي في الصحة اذ لا مدخل للشيطان فيها وهي رؤيا من ثبتت كرامته وانما الرؤيا التي هي وحى ما كان بعد النبوة وذكر أن الوحي أنواع ولم يبين تلك الأنواع وبينها السهيلي فقال (النوع الاول) الرؤيا الصادقة لقول ولد ابراهيم عليهم السلام بأبى افعل ما تؤمرى ولهذا الحديث (الثاني) النفث في الروح لحديث إن روح القدس نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها ورزقها فاتعوا الله وأجروا في الطلب (الثالث) أنه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليه وكان كذلك ليستجمع عند تلك الحالة فيكون أوعى لما يسمع (الرابع) أن يمثله الملك رجلا كما كان يأتيه في صورة دحية الكلبي وكان دحية اذا قدم المدينة لم يتبق معصر أى بكر إلا خرجت تنظر الى جماله وقال ابن سلام في قوله تعالى (واذا رأوا تجارة أو لهوا) اللهو ينظرهم الى وجهه دحية (الخامس) أن يترأى له جبريل**

الشمس وجعله في الأول موقتا بطولها وذلك يدل أن الزمان اضافي لا وجودي

## ﴿ باب بدء الوحي ﴾

**﴿ ش ﴾ (قوله ان عائشة)** ان سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم فواضح والافهم مرسل صحابي وهو حجة خلافاً للسفرائي **(قوله أول ما بدئ به)** انما بدئ بالرؤيا ليتأسس بالوحي ويستعد لعظيم ما أريد به **(قوله وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح)** **﴿ قلت ﴾** هذا مما يقوى تفسير الرؤيا الصالحة بالصادقة ويكون من العطف التفسيري وفلق الصبح هو انصداع الفجر وتبين النهار من الليل ولهذا يقال فرق أيضا لانفرأهما **﴿ ووجه الشبه بينه وبين رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أمور (احدها) أن يكون معناه وضوح الرؤيا حين يراها وهو قائم كوضوح فلق الصبح لا تخيل فيها كما في رؤيا غيره بل يراها في النوم كما يراها في اليقظة وفاعل جاءت على هذا ضمير الرؤيا وفي ذكر الصبح مع العلق تأكيد التشبيه ﴾ (الثاني) أن يكون في وضوح مطابقة المناسبة (٢) لمثلها الواقع في اليقظة أى لاشك أن ما وقع في اليقظة مثل المرئى في النوم كالاشك في فلق الصبح ﴾ (الثالث) أن يكون في صدقها وعدم التخلف عنها وهو قريب من الذي قبله وفاعل جاءت فهم على حذف مضاف أى مثاله**

(١) بفتح الواو والمد فهما أو القصر أى الاسراع الاسراع كما في اللسان كتبه مصححه

قال مستقرها تحت العرش **﴿ وحدثني أبو الطاهر أحمد ابن عمرو بن عبد الله ابن عمرو بن سرح أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت**

(٢) كذا بالأصل ولعله مطابقة الرؤيا أو المرئية والله أعلم كتبه مصححه

في صورته التي خلق عليها ستمائة جناح ينثر منها اللؤلؤ والياقوت (السادس) أن يكلمه الله سبحانه وتعالى من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الاسراء وفي المنام كما في حديث الترمذي أتاني ربي في أحسن صورة فقال فيم يحتشم الملا الأعلى قلت لا أدري فوضع كفه على كتفي فوجدت بردها بين يدي وتجلي لي علم كل شيء فقال لي يا محمد فيم يحتشم الملا الأعلى قلت في الكفارات قال وما هن قلت الوضوء عند الكبريات ونقل الأقدام إلى الحسنات وانتظار الصلاة إلى الصلاة فن فعل ذلك عاش حيداً ومات شهيداً وكان في ذنوبه كيوم ولدته أمه (السابع) هو ما ثبت عن الشعبي من طرق صحاح أنه صلى الله عليه وسلم كان وكل به اسرافيل ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشيء ثم وكل به جبريل بلخاءه بالقرآن والحصر في السبعة استقرائي قال السهيلي ولم أره لغيري (قوله الاجاءت مثل فلق الصبح) (ع) فلق الصبح وفرقة ضياؤه وانما يقال في الشيء اذا انضج (قلت) صدق رؤياه صلى الله عليه وسلم يكون بخروجهما نحو ما رأى كروياه دخول المسجد الحرام ويكون بصديق التأويل كروياه بقرا تخر في غزوة أحد ورؤياه أنه أدخل يده في درع حصينة وأولها بالمدينة (ابن رشد) رؤيا الأنبياء عليهم السلام لازمة الوقوع لانها حق لا أضغاث فيها ولا تخيل ولا مدخل للتبطلان فيها ورؤيا غيرهم قد لا تخرج كما عبرت ولهذا جعلها النبي صلى الله عليه وسلم جزاً من خمسة وأربعين جزءاً أو من ستة وأربعين جزءاً أو من سبعين جزءاً من النبوة أي في الاخبار عن الغيب اذ لو خرجت كلها كما عبرت لكانت نبوة

وصدقها من مجاز الخلف ومثل حاله وأخبر جاءت من أخوات كان ان لم يكن موقوفاً على السماع في نحو ما جاءت حاجتك والمعنى الا صارت أي ما لأمريها مثل فلق الصبح

مثل فلق الصبح

(الاول) في التشبيه بفلق الصبح دون ضوء الشمس وان كان أقوى مناسبات (منها) ان الرؤيا ابتداء أنوار النبوة فكانت كالفلق الذي هو ابتداء ضياء النهار (ومنها) أنه نور تبيين به الأشياء من غير إضاءة شعاع ولا حر ويسهل تناوله حتى قيل ان ضوء الجنة كضوء الاسفار بخلاف الشمس وهذا كما وجه به وصفه صلى الله عليه وسلم بكونه سر اجاميرا (ومنها) أنه أول تمييز نور الحق من ظلمة الباطل كما أن الفلق أول بياض النهار من سواد الليل (ومنها) الاشارة الى النعمة العظمى والرحمة الكبرى وهي الاخراج من سواد الكفر والخلص من حيرة الخط في ظلمة الجهل الى نور الايمان والهداية الى الصراط المستقيم (قلت) (ومنها) التنبيه على شرف رؤياه صلى الله عليه وسلم والاعتناء بها كما اعتنى بهذا الوقت حتى جعل محلاً للصلاة الوسطى والمواهب الجسام ونادى الملا الأعلى والملائكة الكرام صلوات الله وسلامه على نبينا وعلى سائر النبيين والملائكة أجمعين قال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) وفي الحديث الصحيح يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فبجدة من في صلاة الصبح وصلاة العصر (ومنها) الاشارة الى غزوات المعارف بعد رؤياه صلى الله عليه وسلم (١) حاز فيه التيقظ من رقدة الغفلات والتنبيه مما استرسلت فيه النفس من لذات الشهوات والنهوض لاجابة الله ورسوله وحل عقد الشيطان بتطهير الظاهر والباطن باتباعه صلى الله عليه وسلم في مفعوله ومفعوله (الثاني) مما يناسب اشارات التشبيه بفلق الصبح ما ذكره بعض الشيوخ من الاشارات في قسم الله جل وعلا بالفجر والضحي والليل وما معهما من السور فقال ان الله تعالى أقسم بالفجر ولعله اشارة الى ابتداء نوره ونبوته صلى الله عليه وسلم ثم تزايد مدة بقائه في مكة ولم يبلغ الى أن يظهر فيها كالضحى لاستيلاء أهل الكفر ولولا كونه صلى الله عليه وسلم والمؤمنون فيهم لاهلكوا لمخالفتهم ما هو فلق الصبح من الحق ولهذا عقت السورة بالبلد وهو فيه صلى الله عليه وسلم عما شق

(١) قوله حاز فيه الخ يظهر والله أعلم أن قبله سقطا بدلالة السياق تأمل كتبه

مصححه

والرؤيا الصالحة هي المبشرة بخير ( **قوله** ثم حجب الى الخلاء ) أى ألهمه لينقطع عن العلائق الشاغلة ويتفرغ للقائه رسل ربه تعالى وسماع وحيه \* وفيه تنبيه على فضل العزلة لانها تخرج القلب من الشغل بالدنيا وتفرغه لذكر الله تعالى فيمتلئ منه برياضة الحكمة والمعرفة \* **قلت** \* تلك المعرفة هي المسماة

عليه من مخافتهم بسبق القضاء فخلق الانسان في كبدومه بمقاساة مشقة الوحي ثم لما تكامل ضوء النبوة كضوء الضحى حين هاجر الى المدينة وتمكن من اقامة الدين كاقامة النهار أقسم بالشمس وضحاها اشارة لذلك والقمر اذا تلاها اشارة الى أنوار الخلفاء وسائر الصحابة والتابعين والعلماء الآخذين عنهم رضى الله عن جميعهم حتى انتشر دين الاسلام في الأقطار كانتشار النهار فأقسم بالنهار اذا جلاها وجاء الليل اذا يغشاها اشارة الى نقص الدين بعد الكمال بدخول ظلمة الابتداع كغشيان الليل ضوء الشمس الذى كان ممكنا حتى يعود الأمر الى ما كان دبدب الاسلام غريبا وسيعود كما بداء ولهذا بكى عمر وأبو بكر رضى الله عنهم ما حين نزل (اليوم أكملت لكم دينكم) وقال ليس بعد الكمال الا النقصان ولذلك خلق هذا العالم ( ان ربكم الله ) الى قوله تعالى ( يغشى الليل النهار ) (ألا له الخلق والأمر) ونتيجة هذا الأمر ومقصوده جواب القسم (قد أفلح من زكاه وقد خاب من دساها) قال وهذا المعنى الذى لاح لي من سورة والفجر كأنه لما قرب الختم أشير الى ضبط معاني القرآن والدين من حين ابتدائه الى انتهائه كالفضل لكة والنتيجة وضبط الأمور وتقريبها لمن رزق الفهم وهو مطرد الى آخر الجنة والناس فقتبعه توفيق الى الاطلاع عليه ان شاء الله تعالى \* ومن ضوابطه وهو الاشارة الى المسائل اذا زلزلت وخاتمتها ( **قوله** ثم حجب الى الخلاء ) \* **قلت** \* أسند حجب الى المفعول اختصارا للعلم بأن لا فاعل الا الله جل وعلا وانما يقل أحب الخلاء وان كان أخصرا لما في الأول من التنبيه على عظيم اعتناء الله تعالى به في تخصيصه بأشرف مقام من الانقطاع اليه بالعبادة وعدم الخوض فيما عليه طباع أهل الارض في ذلك الزمان فاعتناؤه جل وعلا ببنبيه صلوات الله وسلامه عليه هو الذى خلصه من طباع أبناء جنسه من المخلوقات حتى لم تكن له همة الا في طاعته جل وعلا والتقرب اليه ببلذية المناجاة لاسيما ان قلنا ان خلوه للعبادة بغار حراء كان قبل الايحاء اليه كما هو ظاهر كلام أهل الاصول ففيه من القرابة وعظيم التشريف له صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى وعلى هذا يكون العطف بتم لترتيب الاخبار للله في الزمان وأتى بتم للتنبيه على تفاوت ما بين هذا المقام والمقام الاول لان المقام الاول وقع فيه الايحاء نوما وهذا المقام وقع فيه الايحاء يقظة وقال بعضهم حذف الفاعل لعدم تحقق الباعث على ذلك وان كان كل من عند الله أوليئنه على أنه ليس من باعث البشر أو لكونه من وحى الالهام \* واعترض عليه بأن عدم تحقق الباعث وهو العلة الحاملة على الفعل لا تناسب حذف الفاعل ولا ملازمة بينهما الا أن يريد بالباعث الفاعل ولا يليق عدم تحققه بعائنه رضى الله عنهما حين الاخبار وقوله أوليئنه هو معنى العلم به والثالث لا يباينيه فكيف جعله قسيما له وفعل هنا للصيرورة أى صير الخلاء اليه حبيبا أو لجعل الشئ بمعنى ما صيغ منه وانما قصد صلى الله عليه وسلم بالعبادة الخلوة لانها أجمع للفكر وأبعد من التشويش بما يرى من الموجودات أو يسمع من الاصوات ولا يمكن توجه القلب الى المطلوب على السكال مع المزاحات ولذلك لم يكتف صلى الله عليه وسلم بالخلو في الفضاء الخالي لاحتمال أن يرى من يمر به يوما ويكلمه فيتشوش بل حتى أضاف الى خلوة الفضاء خلواه غاره فانزوى الى خلوة الخلاء حتى لا يرى ولا يرى ولا يسمع ولا يسمع \* فقوله فكان يغلو بغار حراء بكسر الحاء وتخفيف الراء يمد ويقصر ويدكر فيصرف وهو الاكثر باعتبار المكان ويؤنث فلا يصرف باعتبار البقعة كسائر أسماء

ثم حجب اليه الخلاء فكان

عند الصوفية بالبصيرة يقولون انه اذا صححت العقيدة وأحكمت الفرائض ونيل الحلال وريضة النفس بالصوم أو التقايل وادامة الذكرمع طهارة الظاهر والباطن وصدق التوجه الى الله تعالى بمحض الاقتدار وقول لا علم لنا الا ما علمتنا انتقدحت في النفس بصيرة ويعبرون عنها بالروح

الا ما كن والبلدان وهو جبل على ثلاثة أميال من مكة عن يسار الذهاب منها الى منى \* وقال الخطابي يلحنون فيه بفتح حائه وهي مكسورة وبقصرة وهو مدود وبالمالته ولا تسوغ امالته لان راءه مفتوحة سبقت الالف وبتهكر هاتقوم مقام المستعلى فلا تمال نحو راشد ورافع \* وعن السهيلي حراء أحد جبال الحرم وحين قال نبيرا هبط عنى يارسول الله فاني أخاف أن تقتل على ظهري فأعذب بالنار قال حراء الى يارسول الله قال بمض الشيوخ لعلد يعني ان هذا كان حين هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وانه الغار الذي كن فيه حتى تأتي له السفر وفيه نظران البخاري قال غار ثور وهو المناسب لطريق المدينة \* ويتخنت آخره مثلثة فسر في الاصل بالتعبد فيكون ادراجا قيل وهو من تفسير الزهري ويدل عليه ما في التفسير من صحيح البخاري من رواية بنو نيس \* ويبعد كونه من تفسير عائشة رضي الله عنها لان عروة الذي خاطبته لا يحتاج الى تفسيره \* وقال المازري يتخنت أى يتعبد قاله مسلم فظاهره أنه من ادراج مسلم وهو بعيد لان البخاري قبل مسلم وقد نقله كذلك وادخال الفاء في قوله فيتخنت مشعرة بسببية الخلوة للتخنت كانها قالت يخاولي تخنت \* وقد اختلف الاصوليون هل كان صلى الله عليه وسلم متعبدا قبل البعث بشرع أم لا وعلى المنع هل عقلا أو نقلا وعلى الثبوت هل بشرع نوح أو ابراهيم أو موسى أو عيسى أو ما ثبت أنه شرع من غير تعيين \* أقوال والمختار انه متعبد بعد البعث بمالم ينسخ وقيل لا \* واختاره بعضهم كما اختار في المسئلة الاولى الوقف \* وقال بعض الحذاق الصواب فيما قبل البعث أن يضبط متعبد بكسر الباء اذ لم يكلف قبل البعث وفيما بعده بفتحها \* قال بعض الشيوخ وهذا يتم على ثبوت الفترة وتخصيص الشرائع بأهلها وأما على نفها على ما اختار ابن عطية وغيره وان التكليف بالاصول باق من لدن آدم الى يوم القيامة وباخر مالم ينسخ من الشرائع فيصح الفتح بل متعين للاجماع على أنه لا يقدم على فعل الا بعلم الحكم فيه وخلافه معصية لان الاحكام شرعية لا عقلية وهم معصومون شرعا واجماعا عند قوم وعقلا عند آخرين والمسئلة أصلية لاختلاف فيها الشرائع فليس الا الفتح فيما بعد وفيما قبل أيضا وعلى هذا فإيمان الرسل قبل البعث بالتكليف ويظهر من كلام عياض انه بالهام \* قلت \* وهو الظاهر لاسيما في حق نبينا صلى الله عليه وسلم لتناسي أمر الشرائع في ذلك الزمان ولم يكن منها البعض الا عند الأفراد من الأخبار والرهبان ولم يعلم له صلى الله عليه وسلم مخالطة لأحد ممن ينسب الى ذلك ولا كان يتطلب ذلك ويبحث عن أهله كما روى عن سامان الفارسي وقس بن ساعدة وغيرهما ولا كان يعرف الكتابة حتى يقال لعله استغنى ببعض الكتب عن تطلع ما عند أهلها (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطون) بل أغناه مولانا الكريم جل وعلا عن جميع ذلك وفطره من أول مرة خلقا وخلقنا على غاية الكمال وجعله نورا كله وشعسا لامعة فلا مطنع أن تحل بساحته ظلمات الجهل ووساوس أهل الضلال \* وقد روى أنه حين وضعته أمه خرسا جدا لله جل وعلا وشخص ببصره الى السماء والأمر في ذلك بحر يغرق في أدناه عقول البشر على ان معرفته جل وعلا والايمان وهو التصديق تابع لها ندر كها العقول ولا تتوقف في حصولها على الشرع المنقول ومن تولى الرب جل وعلا في مبدئ الأمر سياسته وزين بأنواع الكمالات علانيته وسريته وطهر من الصفات البشرية في

والنور وبعين السروهي مرة تنكشف بها أمور لا تحصل بالاستدلال بل بخلق الله سبحانه علما لم تجر العادة بخلق لا يعرفه إلا أهله ولا يعبر عنه للغير بالقول وإنما يدرك بأشارة العارف للمعارف ولذا يقولون لن يفهم عندك إلا من أشرق فيه ما أشرق فيك وقد اتضح بما سمعته أنه لا يكفي في حصول تلك المعرفة العزلة بل حتى ينضاف إليها ما ذكر (قوله) بغار حراء يتحنث فيه (م) حراء بالمجد جبل بعده من مكة ثلاثة أميال عن يسار الذهاب منها إلى منى فالتذكير فيه أكثر من التأنيت (ع) من ذكر صرفه ومن أنه على معنى البقعة لم يصرف للعامة والتأنيت وبعضهم يقوله بفتح الحاء والقصر وبالوجهين ضبطه الأصملي بخطه في البخاري قال الخطابي والمحدثون يغلطون فيه في ثلاثة مواضع يفتحون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة ويقصرونه وهو محدود ﴿ قلت ﴾ قال السهيلي حراء أحد جبال الحرام وهو الذي نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال ثبير وهو على ظهره اهبط فإني أخاف أن تقتل على ظهري فأعذب بالنار فناداه حراء إلى يا رسول الله وتقدم الكلام على التحنث (ع) لم يختلف المحققون في عصمة الأنبياء عليهم السلام قبل النبوة من الكفر والجهل بالله تعالى خلافا لمن جوزوه وهل دليله السمع لصحة الآثار بهدایتهم من الصغر أو العقل القولان الآتيان \* وقد عيرت الأمم أنبياءها ورامت نقصهم بكل وجه وبرأهم الله مما قالوا فلو كان شيء من ذلك لعيرتهم بمغافرتهم ديننا كانوا معهم عليه اذ هو أولى وأمكن منهم من قولهم أئنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا ومن قولهم إن نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء \* وما يوجب خلاف ذلك كقوله تعالى (ووجدك ضالا فهدى) وقول إبراهيم عليه السلام (هذاري) قد أجبناعنه في الشفا ﴿ قلت ﴾ للفخر في المحصل منع الأكثر بعثة من كان كافرا وجوزها الأقل ثم أكثرهم على أنهم لم تقع وقالت الحشوية وقعت محتجين بقوله تعالى (ووجدك ضالا) الآية وقوله تعالى (ما كنت

يخلو بغار حراء يتحنث فيه  
وهو التبعد الليالي أولات  
المدد

أول النساء باطنه الزكي الكريم بماء الحضرة المرفعة ماء النعيم وملاً قلبه الشريف وعروقه إيمانا وحكمة وختم على تلك الذخائر والنفائس بخاتم مالك الملك فأعظمه وأعزخته أتري يحتاج بعدها في الهداية والمعرفة إلى شيء وقد صار له الإيمان والحكمة المشتملة على ما لا يعلمه إلا الله من أنواع المعارف كالطبيعة الجسمانية وصار في ذلك كالملائكة الذين قوام ذواتهم بذكر الله تعالى وعبادته فباطنه صلوات الله وسلامه عليه ملكي وظاهره بشري ولعل قوله في حديث الوصال «أبيت يطعمني ربي ويسقيني» إشارة إلى ذلك ولهذا لم يكن ارتياحه صلى الله عليه وسلم إلى العبادة به وكان بها قوام ذاته «وجعلت قرعة عيني في الصلاة» «أرحنا بها يا بلال» وبالجملة فالمسئلة بسوطة في علم الأصول وقد أو مانا إلى نكتة لم يفصحوها وبالله سبحانه التوفيق (ع) لم يختلف المحققون في عصمة الأنبياء عليهم السلام قبل النبوة من الكفر والجهل بالله تعالى خلافا لمن جوزوه وهل دليله السمع لصحة الآثار بهدایتهم من الصغر أو العقل القولان الآتيان وقد عيرت الأمم أنبياءها ورامت نقصهم بكل وجه وبرأهم الله مما قالوا فلو كان شيء في دينهم لكان التعبير به أولى وما يوجب خلاف ذلك كقوله تعالى (ووجدك ضالا) وقول إبراهيم (هذاري) قد أجبناعنه في الشفا (ب) للفخر في المحصل منع الأكثر بعثة من كان كافرا وجوزها الأقل ثم أكثرهم على أنهم لم تقع وقالت الحشوية وقعت محتجين بقوله تعالى (ووجدك ضالا) الآية وقوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) انتهى وكانت نزلت بتوس في مؤدب قال في موسى عليه السلام أنه كان كذاهو عند فرعون فمجن أياما وأطلق (قوله الليالي) قلت هو ظرف ليتحنث لا للتعبد والالزم أن يكون قيداف تفسير التحنث لغة وهو باطل وقوله (أولات العدد) هو

ندري ما الكتاب ولا الايمان ) وكانت نزلت بتونس في مؤبد قال في موسى عليه السلام انه كان كذا وهو عند فرعون فسجن أياما وأطلق (م) ثم بعد عصمتهم فقبل لم يكن صلى الله عليه وسلم متعبدا بشرية نبي قبله لدليل الشمع ولو كان لنقل اذ لا يخفى وأمره باتباع مله ابراهيم عليه السلام يحتمل أنه في التوحيد وقال بعض المبتدعة انما امتنع لدليل العقل لان فيه تنفيراعنه وغضاض من قدره عند أهل تلك الشريعة اذ كان من جملتهم وبعده فمين كان تابعا ان يصير متبوعا وهذا خطأ اذ لا يحيله العقل وقيل كان متعبدا بشرية ابراهيم \* وقيل بغيرها \* **(قوله حتى فجأه الحق)** \* قلت \* قد فسر

وصفتنا كيدى للزوم العدد الجمع واهتمت هذا العدد إمام مع العلم به رقبا بالناس لثلا يلزموا الخلو في مثل ذلك العدد واما لعدم انضباطه بالزيادة والنقصان ويحتمل أن يكون الوصف بأولات العدد تأسيسا للدلالة على كثرة هذا العدد اذ الكثير هو الذي يهتم بشأنه حتى يعد ويقربه التزود لها ولا يكون غالبا الامع بعد الغيبة ويحتمل ضد ذلك وهو التنبيه على قلنا لانه الذي يعد عادة والكثير يسرعه ولهذا يعر عنه بكونه لا يحصى ونحو ذلك ونظيره في هذا المعنى ما قيل في قوله تعالى (دراهم معدودة) وفي السيرة أن ذلك العدد شهر رمضان وهو يناسب المعنى الاول **(قوله قبل أن يرجع الى أهله)** \* قلت \* هو معمول ليتعنت ومعناه أن تعبه هناك الليالي كان متصلا بم يتخله رجوع الى أهله حتى يستكملها بالعبادة ويحتمل أن يكون حالا من فاعل يتعنت أى مقيا فيها مواصلا للعبادة قبل \* ومن الليالي أى متصلة أو مكتملة أو صفة لها لان تعريفا باللام الجنسية أو يتعلق بمحذوف أى يواصلها قبل \* وربما أخذ منه أن من نوى اعتكاف أيام ودخل فيها وجب عليه اتمام المنوى ومواصلته كما هو مذهب مالك **(قوله ثم يرجع الى خديجة)** \* قلت \* يحتمل أن تكون هى التى كنت عنها أولا بالاهل ويحتمل أن تكون أخص منهم وتكون عينت هنا خديجة رضى الله عنها لان حمل زاده لم يكن الامن عندها والرجوع أولا كان لها ولغيرها فلذلك عبرت هناك بالاهل **(قوله في تزود لمثلها)** \* قلت \* يحتمل أن يكون رجوعه صلى الله عليه وسلم لها للزاد فتكون الغاء سببية وقوة الكلام تعطى أنه لم يقص وطره من الليالي التى نواها لانه انما يرجع للزاد لما فرغ فيؤخذ منه خرج المعتكف لحوائجه من طعام وغيره \* لا يقال يرد هذا الوجه قوله أولا ويتزود لذلك فان ظاهره التزود لجمعها فهذه غيبة أخرى ويؤيده أيضا قولها لمثلها والا كانت تقول لباقيها لاننا نقول قد تكون الاشارة بذلك لمطلق الغيبة أو التعبد \* سألنا ان الاشارة للجميع لكن بحسب اعتقاده ثم قد يخرج الامر على خلافه أو يكون لم يقدر على حمل جملة ما أعد لجمعها فحمل ما يقدر عليه منها ثم يرجع بعد فراغه لخل باقيا ويكون معنى لمثلها أى لمثل باقيا ويحتمل أن تكون الغاء فصيحة أى يرجع الى خديجة فيقيم عندها ثم يعزم على تعديال أيضا مثل الاولى فيتزود لذلك فيكون هذا كما تخرقولى مالك ورواية ابن نافع أنه لا يخرج لشراء طعام ولا غيره ولا يدخل معتكفه حتى يعدهما يكفيه وان اعتكف غير مكى جازله الخروج **(قوله فجاءه الملك فقال اقرأ)** قلت هذه الجملة بيان لكيفية مجيء الحق وهذا الامر يحتمل أن يكون للفقير فيكون فيه حجة للشعري في محبة تكليف ما لا يطاق وقوعه ان كانت هذه السورة أول ما نزل من القرآن ولم ينزل قبلها شئ \* ولقائل أن يقول القرآن لما جاء به جبريل عليه السلام وهو معه فتعلمه منه ممكن وليس محال لذاته ولا لغيره وهذا هو الامكان المشترط في التكليف \* وقد اختلف أهل الاصول في الناسخ قبل تبليغه عليه الصلاة والسلام هل يثبت حكمه أم لا ومختار ابن الحاجب وغيره ثبوته والنبي صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام كالأمة مع النبي صلى الله عليه وسلم ولان الوجوب

قبل أن يرجع الى أهله  
ويتزود لذلك ثم يرجع  
الى خديجة فيتزود لمثلها حتى  
يفجئه الحق وهو في غار حراء  
فجاءه الملك فقال اقرأ قل

في الأم بمجيء الملك وهو من فجأ إذا أتى بغتة وفي جبهه الفتح والكسر و وقع في بعض الطرق مبينا فقال فناداني الملك فقال يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل **(قوله ما أنا بقارىء)** (م) قيل في ما فيها استفهام وقيل نفى \* ورد الأول بدخول الباء لأنها إنما تدخل في خبر النافية (ع) ويصح أنها استفهام رواية ما أقرأ على أنه يصح فيها النفي \* قلت \* قال السهيلي وسياق الحديث يدل على أن القضية كانت بقطعة وحديث عروة فأثنى الملك وأنا نائم وفي آخره فهبت وكانما كتب في قلبي

إذا ثبت شرعاً لم يشترط علم المكلف به بل تمكنه من العلم به وفيه نظر بين فإن الفرض أن الأمر للفقير ولا تراخي فيه أصلاً فلا تمكن من العلم ولا من التعلم وقد يقال إن الأمر للتراخي أولاً لا يقتضى فوراً ولا تراخياً وهو مختار ابن الحاجب أو إنما أمره أن يقرأ في المستقبل ما يليقه إليه بعد إسماعه إياه وفراغه ومن هنا يقال ليس تأخير البيان عن وقت الحاجة الممتنع الا عند مجوز تكليف ما لا يطاق بل إلى وقت الحاجة الجائز عند الأكثر أو لا تأخير فيه أصلاً لا اتصال الوقت وقر به وأما أن كان نزل شيء من القرآن قبل هذه السورة فيحتمل صرف الأمر إليه ويكون تكليفه بالممكن أى أعرض على ما حصل لك من القرآن ويحتمل أن يكون أمراً بقراءته ما يقرئه الآن وهو أقرأ باسم ربك وهو الظاهر لأنه الذي ثبت آخره في عود البحث السابق \* وقد اختلف في أول ما نزل من القرآن فقيل أقرأ باسم ربك لظاهر هذا الحديث وهو قول عائشة رضي الله عنها وجماعة من المفسرين وقيل يأبها المدثر وهو قول أبي سلمة ابن عبد الرحمن لحديث جابر بن عبد الله حسب ما أتى في التفسير إن شاء الله تعالى وقيل نزل أولاً من أقرأ إلى ما لم يعلم كما في الحديث ثم نزل يأبها المدثر وقد يجمع بين القولين بأن كلا أخبر بما أعتقد أو بأن الأولوية أمر اضافي فهذا الحديث دل على أن أوله نزل بالاطلاق أقرأ باسم وحديث جابر على أن أوله نزل ولا بعدهما وبعد فترة الوحي المزملة والمدثر وهو ظاهر من سياق هذا الحديث \* وقيل أول ما نزل من الأمر بإنشاء القراءة أقرأ ومن الأمر بإنشاء الانذار المدثر \* وقيل أول ما نزل فاتحة الكتاب وعزاه ابن عطية لأبي يسرة عمرو بن شرحبيل والزخشمي لاكثر المفسرين قال ثم سورة القلم \* وقال القرطبي عن علي رضي الله عنه أول ما نزل قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم قالوا والصحيح الأول وحديث جابر ليس بنص في الأولوية كما سبق وعن أبي موسى أول ما نزل أقرأ ثم والقلم ثم المدثر ثم والضحى وعلى هذا الخلاف يبنى القولان في ما من قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارىء هل هي نافية بناء على الراجح من أن أقرأ هي الأولى إذ لم يثبت بعد قرآن حتى يستفهمه وهذا إن جلت القراءة على الحقيقة الشرعية وأما أن جلت على اللغوية حتى تتناول سائر الكتب والأذكار والشعر فقد يحسن الاستفهام وقيل استفهامية قال بعض الشيوخ وهو مرجوح لبنائه على المرجوح ولأن الباء إنما تزداد في الخبر مع النفي \* قلت \* وقد يصح الاستفهام أيضاً على القول الأول الراجح إذ لا يلزم من الاستفهام تقدم العلم بالمستفهم عنه لا جبالاً ولا تعصيلاً بل تقدم الشعور به بوجه من الوجوه وقد وجد الشعور به هنا الأمر به والافهم مشترك الزوم لأن النفي حكم على القراءة والحكم على الشيء فرع تصوره وما يجاب به ثم هو جوابنا هنا ويقوى الاستفهام ما ورد في بعض الروايات أنه قال صلى الله عليه وسلم في المرة الثالثة كيف أقرأ \* وأما زيادة الباء بعد الاستفهام فالأمر فيه قريب وقد قيل بزيادتها في الخبر في قوله

فلا تطمع أيدي اللعن فيها \* ومنعكها بشئ يستطيع

أى شئ وأجاز الاخفش زيد بقائه لقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة بمثلها) (أى مثلها وهذا الجواب محض فكيف بالاستفهام القريب من النفي **(قوله ما أنا بقارىء)** (ب) الاظهر أن ما نافية بدليل زيادة الباء

ما أنا بقارىء قال فأخذني

(١) لعله بالباء قراءة لبعضهم وقراءة العامة بدونها كتبه مصححه



كتاب ويجمع بين الطرفين أن يكون أناه في النوم تأنيسا ثم أناه في اليقظة لتقل أعباء النبوة قال  
والصحيح أن بعثته كانت على رأس الأربعين من مولده عام الفيل وقيل على رأس أربعين وشهرين  
﴿ قلت ﴾ وهو الأعم في إرسال الرسل أنه عند بلوغها الاشد وهي الأربعون \* وذكر الفخر أن  
يحيى وعيسى عليهما السلام أرسلا صديين (ابن العربي) ويجوز أن يبعث الله صغيرا ولكنه لم يرد وقول  
عيسى عليه السلام إني عبد الله الآية اخبار عما وجب له حصوله لا ما حصل وظاهر كلامه انه يعنى  
بالصغير ما دون البلوغ ويشكل لان الرسالة تكليف وشرطه البلوغ ان كان شرطاً في التكليف  
في خبرها أى لست متصفا بالقراءة حتى تطلب منى وقيل استفهامية وهو بعيد ﴿ قلت ﴾ قد قدمنا  
في ذلك وأورد بعض المشايخ على النفي اشكالا من جهة علم المعاني فقال قد تقرر في المعاني أن تقديم  
المسند اليه المعروف يفيد تخصيصه بالخبر الفعلي ان ولى حرف النفي واسم الفاعل الماضي في هذا كالفعل  
فقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارى يقتضى أن هناك قارئاً غيره وهو باطل فان القرآن عليه أنزل  
فكيف يوجد عند غيره من الانس قبل نزوله عليه هذا إن حمل على ارادة قراءة القرآن ولا بد من  
ذلك لان ما أمره به هو الذى ظهر آخر (وأجاب) الشيخ العلامة سيدى أبو عبد الله محمد بن مرزوق  
عن هذا الاشكال بأن مانافية ما ذكره انما هو اذا كان الخبر فعلا وما فى الحديث اسم فاعل ولا  
يلحق به قياسا لظهور الفرق من وجوه ولئن سلم فيمكن أن يقال أرا دما أنا بقارى قرأنا ولا غيره من  
الكتب السماوية وغيرها كقوله تعالى (وما كنت تتلون من قبله من كتاب) فأجاب بنى عموم ما يقرؤه  
كالعلم الوارد على سبب ولا شك أن هناك من الانس غيره من يقرأ بعض الكتب ويمكن أن يقال  
أراد بالغير المفهوم للقارى جبريل عليه السلام لانه الذى نزل به عليه انتهى ﴿ قلت ﴾ التقييد بالفعل  
مما يفهم من كلام الشيخ عبد القاهر وان لم يصرح به وصاحب المفتاح قائل بالمحصر فيما اذا كان الخبر من  
المشتقات نحو (وما أنت علينا بعز) وعليه جاء الاشكال وجوابه عنه بقصد العموم في النفي فيفيد  
ثبوت نقيضه للغير وهو البعض فبناء منه على أن الثابت للغير في التخصيص عند تقدم المسند اليه  
المعرف موالى لحرف النفي النقيض ولا شك أن نقيض الكلية السالبة جزئية موجبة والتحقيق خلافه  
وان مانى عن المسند اليه على سبيل التخصيص هو عينه يثبت للغير ان عامافعام وان خاصا لخاص وقد  
صرح بذلك الشيخ عبد القاهر وهو الحق الذى لا شك فيه ولهذا حكى ابو الخلف وعدم الصحة في قول  
القائل ما أنا رأيت أحدا أو ما قلت شعرا قط أو ما أنا كات شيئا ونحو ذلك لاقتضائه أن يكون انسان  
غير المتكلم قد رأى كل أحد من الناس وقال كل شعر في الدنيا أو كل كل شيء يؤكل وذلك معلوم  
البطلان فعلى هذا لو كان المراد ما أنا بقارى قرأنا ولا غيره من الكتب السماوية ولا غيرها لاقتضى  
ذلك أن انسانا غيره قرأ جميع ذلك وهو محال عادة على أن فى كلامه فى هذا الجواب مع هذا الذى سبق  
الآن تناقضا لان أول كلامه يصرح بأن المراد فى الحديث عموم السلب وآخر كلامه يقتضى أن المراد  
سلب العموم لقوله فاجاب بنى عموم ما يقرؤه وظاهر أن الثانى نقيض الاول لان الاول كلى والثانى  
جزئى \* وأما تخصيصه فى الجواب الاخير للغير بجبريل عليه السلام فتكلف لا يحتاج اليه وكذا قوله أول  
الكلام الصحيح أن مانافية بناء على أن أول ما نزل أقرأناه ولا يصح عليه الا النفي وقد سبق ما فيه \*  
والحق فى الجواب على تقدير ارادة النفي وقصد التخصيص أن المراد بقارى المتصف بمطلق القراءة من  
غير قصد الى تعلقه بمفعول لا خاص ولا عام بل استعمل في ذلك كاستعمال اللازم وهو مبيح شائع في  
الافعال وما فى معناها فكان المراد ما أنا بشخص يقال له قارى حتى تطلب منه القراءة ولا شك ان ثم  
من الناس غيره من يتصف بهذا الوصف في ذلك الزمان فضلا عما قبله كورقة بن نوفل وأخبار اليهود

جميع الشرائع (قوله فغطني) أى ضمنى وعصرنى (ع) رواه بعضهم فغطني وهما بمعنى وفى مختصر العين غثه فى الماء غرقه وغمسه ويقال غطه وغثه وخنقه بمعنى كحديث فغثم الله فى العذاب أى غمسه وهذا الغط ليعرغه عن النظر إلى أمر الدنيا ويقبل بكليته إلى ما يلقى إليه والجهد غاية المشقة وتكراره ذلك ثلاثا مبالغة \*\*\* ويؤخذ منه استحباب أن يكون التنبيه ثلاثا وأخذ بعضهم منه أن يكون تأديب المعلم

والرهبان وغيرهم وهذا بمثابة من طلب منه أن يجيب فى مسئلة وليس أهلا للجواب فيقول لست بعالم أى لست بمن يتصف بهذا الوصف حتى أسأل عن هذه المسئلة ولا قصد له فى تعلق العلم بمفعول (قوله فغطني) أى ضمنى وعصرنى وهذا الغط ليعرغه عن كل شئ إلى ما يلقى إليه والجهد بفتح الجيم غاية المشقة \*\*\* قلت ومعنى حتى بلغ منى الجهد أى نهاية جهدى فى قدرى ويدل على إضافة الجهد إليه صلى الله عليه وسلم قوله منى ولذا قدمه على الجهد اهتما ما واحتراما لئلا يتوهم قبل ذكره مؤخرا أن المراد حتى بلغ الملك جهده فى الغط والعصر وهذا على المعتاد من قوة الملك لا يصح لأنه لو بذل قوته لأهلك الدنيا بأسرها ألا ترى كيف جل مدائن لوط الخمس على خافق جناحه إلى أن سمعت ملائكة السماء صوت ما فيها وقاب عليها سافلها اللهم الآن يعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم من القوة ما يستفرغ الملك معها جهده ولا يضره بأكثر مما وقع كما قواه الله جل وعلا ليلة الاسراء على العروج فى منازل لم يستطيعها كابر الملائكة وخافوا لوصعدوا فيها أن يحترقوا بعظيم نورها أو يضعف سبحانه قوة الملك حتى لا تضر نبيه صلى الله عليه وسلم غايتها وفاعل بلغ على الوجهين يعود على الملك أو على الغط المفهوم من غطني والجهد مفعوله وهو على الاول مضاف فى المعنى لضمير الرسول صلى الله عليه وسلم أى جهدى وأظهره مجرورا بمن وقدمه على مذهب البصريين ولم يستغن عنه بال على مذهب الكوفيين دفعا للايهام المذكور وهو متعلق بالجهد ولا يضر تقدمه عليه لعدم انحلاله إلى أن والفعل حتى يكون كالوصول اذ ذاك فى المصدر الذى يقصده التجدد لا الثبوت ويصح تعلقه ببلغ أو بفعل مضمرا أى فنال أو يكون حالا من الجهد مقDMA على الثانى يكون مضافا فى المعنى إلى ضمير الملك أى جهده فنابت أ ل عن الضمير على مذهب الكوفيين أو يقدر بعده منه على مذهب البصريين ومنى فى هذا الوجه يتعلق بما قبله ويروى الجهد بالرفع فاعل بلغ منزلا منزلة القاصر أى انتهى الجهد على الاحتمالين أو يقدر له مفعول أى غايته أو مبلغا عظيما على الاحتمالين أيضا ويكون حذفه لنذهب النفس كل مذهب وعلى اللزوم يكون الاسناد حقيقيا وعلى التعدى يكون مجازيا \*\*\* واختلف فى سبب غط الملك للنبي صلى الله عليه وسلم وأحسن ما قيل فيه أنه فعل ذلك به اشغاله عن الالتفات إلى شئ من الدنيا أو ليتفرغ ويستعد لعظيم ما جاء به \*\*\* قلت \*\*\* فيكون من معنى محى الملك كصلصلة الجرس وكون الغط ثلاثا إشارة إلى استحباب تكرار التنبيه ثلاثا حتى استدل به بعضهم على جواز تأديب المعلم ثلاثا وقيل فعل ذلك ليباؤ صبره ويحسن تأديبه فيرتاض لجل أعباء النبوة ولذلك كان يعتريه مثل حال المحجوم وتأخذه الرضاء أى البر والعمق \*\*\* وقيل ليجتبره هل يقول من تلقاء نفسه شيئا إذا اضطر \*\*\* قلت \*\*\* فإذا لم يحمله ضغط الملك مع كونه فى غاية القوة وكونه ليس من أبناء الجنس وفى مبدإ الرسالة على أن يتقول شيئا من عنده لوجوب عصمته فى جميع أحواله صلوات الله وسلامه عليه فكيف يمكن أن ينسب إلى القول بالنسبة إلى الخلق ولا حامل عليه أصلا بل وجد الحامل على ضده وهو نصب العداوة لاهل الارض فضلا عن الاقارب والجيران والسعى فى الهلاك الدينى والدنيوى ولهذا قيل فعل به ذلك ليكون دليلا على كمال رسوخه فى الدين وزاهاته عن كل عيب خصوصا الكذب والافتراء ولو فى حال الاضطرار

فغطني حتى بلغ منى الجهد م  
أرسلنى فقال اقرأ قال قلت  
ما أنا بقارى قال فأخذنى  
فغطني الثانية حتى بلغ منى  
الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ  
فقلت ما أنا بقارى فأخذنى  
فغطني الثالثة حتى بلغ منى

للتعلم ثلاثا \* وقال الخطابي انما غطه ليلابصره ويحسن تأديبه لجل أعباء الرسالة ولذلك كان يعتربه  
مثل حال المحجوم تأخذه الرضاء أى العرق وذلك لضعف القوى البشرية \* قلت \* البعض المذكور  
هو شرح القاضي فيما ذكر السهيلي ( فان قلت ) اذا فسر الجهد بالغاية وقد بلغها فى الأولى فواجه  
الثانية والثالثة \* قلت \* قد قال ( ع ) انه مبالغته ويحتمل انه بعد أن أرسله عادت اليه حالته الأولى

وأما قول هذا القائل فعل ذلك به جبريل ليختبره هل يقول للضرورة شيئا من تلقاء نفسه فقد يقال  
عليه ان علم جبريل عليه السلام بوجوب العصمة للأنبياء عليهم السلام يمنع من ذلك الآن يقال هذا  
من جملة طرق علمه بالعصمة أو علم وجوب العصمة لما بعد على الجملة واختبره هل يترخص لاجل  
الضرورة بشيء أم لا \* فان قلت \* وأنت لا تيم ما ذكرته الا لو فعل به جبريل ذلك بحضرة الناس  
ليكون ذلك دليلا لهم على ما ذكرت أما اذا لم تثبت القضية الا بقوله فلا استدلال بها على صدقه مع  
توقفها على صدقه دور \* قلت \* الذى توقفت عليه هذه القضية من الصدق فى نقلها لاشك فى تحققه  
بالمجزة والذى جعلت دليلا عليه تحرى الصدق وكما له فى غيرها فلا دور على أنا انما ذكرنا الاستدلال  
بتلك القضية على سبيل التقوية والتأكيدها مقتضى دليل العصمة والتنبيه على أن جزئيات قضايها  
وأحواله الكريمة قبل النبوة وبعدها متعاضدة فى الدلالة على نزاهة صلوات الله وسلامه عليه من  
كل نقص وتحليه بغاية الكمال وأن من أضاف الى ساحته المطهرة الرفعة نقصا فهو فى أقصى ما يكون  
من العباوة والمعاندة والضلال \* ونقل عن أبي شامة أنه قال يحمل قوله أولا ما أنا بقارىء على الامتناع  
وثانيا على الاخبار بالنفى المحض وثالثا على الاستفهام ويؤيده أن فى بعض الروايات فى الثالثة كيف  
أقرأ أو اعترضه بعض الشيوخ بأن فى الجملة على الامتناع نظرا اذا أصبح منه مخالفة للعصمة لا سيما مع  
ثبوت أنه سبق هذا الوحي المنامى وأن نبوته تقررت ولو سلم أن هذا أولها لمتنعت أيضا لانه يحصل له  
العلم للضرورى بأنه ملك جاء بأمر الله لا شيطان والالم تثبت النبوة ولا يعارض هذا قوله بعد « لقد  
خشيت على نفسي » لما سجد كفى تفسيره وتبعه أيضا ولو على القول بأنه لا يعلمه الا بالمجزة يربها اياه  
كهو مع غيره وأن المخالفة قبل علم الرسالة لا تنصرف لان محذور كثير امتناع المخالفة منهم قبل النبوة وعدم  
وقوعها وأشار بعض الشيوخ الى احتمال أن يكون سبب الغط الإشارة الى أن من طلبه الشرع بأمر  
ولم يعلمه فاللائق به أن يحتال فى تعلمه لا أن يعتذر عن ترك الامتناع بنفى العلم لاسيما والتسكيف  
بالحال جائز \* قلت \* وهذا انما تيم على أن المقصود بما أنا بقارىء النفي لا الاستفهام وفيه مع ذلك نظر  
لثبوت الغط مع صريح الاستفهام فى المرة الثالثة على ما ثبت فى بعض الروايات من قوله فيها كيف  
أقرأ \* وقد يقال إن قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارىء وان دل بالمطابقة على نفي العلم بالقراءة فالمقصود  
له التزاما طلب العلم بها على حد قولك أنا عطشان لما علم من تعطش النفوس الى تحصيل علم ما لم تعلم  
لا سيما نفسه الزكية صلى الله عليه وسلم ولا سيما بالنسبة الى ما يرد من مولاة جل وعلا بواسطة المعلم الأكبر  
جبريل عليه السلام فكيف لا تسكاد النفوس أن تموت شوقا الى ذلك وقد حمل عظيم الشوق الى ذلك  
نينا صلى الله عليه وسلم عند فترة الوحي وغيبته جبريل عنه ما صار به يعمد بذاته الكريمة ونفسه  
الزكية العظيمة الى شواهد الجبال ليلقى نفسه منها فيظهر له عند ذلك جبريل عليه السلام ليسكن عليه  
بعض ما يجده من توقد الشوق ويقول له أنت رسول الله حقا \* فان قلت \* فبالله اذا لم يصرح  
لجبريل بطلب التعليم حتى فعل به ما فعل من الغط \* قلت \* لاختفاء الكناية أبلغ من التصريح  
ألا ترى أن طلب الماء باناعطشان أبلغ من طلبه بالتصريح وهو اسقى لى فى الأول من اظهار العاقبة

وأبقت الأولى شيأ والثانية كذلك (قوله اقرأ باسم ربك) (ع) عائشة وجاعة من المفسرين ان أول ما نزل اقرأ اسم ربك \* وقيل الى ما لم يعلم \* ثم نزل يا أيها المزمل . ويا أيها المدثر . ون والقلم

الموجبة لعطف القلوب وذ كرسب الحاجة بخلاف الثاني الذي فيه التصريح بالطلب لاحتمال الطلب مع الاستغناء أو الاختبار ونحو ذلك وكذا نقول هنا ان النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن التصريح بطلب التعليم الى الوجه الابن وهو طلبه باظهار الفاقة وسبب الاحتياج والقاء السلاح بين يدي المعلم فنسب نفسه الى عدم الدراية الذي يأتي منه عادة من أتصف به فكيف من لم يتصف به أما الاستفهام وصرح السؤال فليس فيه كبير حامل على الجواب اذ كثيرا ما يكون للتغنى والاختبار وغيرهما \* وفيه أيضا بيان أن السنة في حق من سئل عما لم يعلم أن يصرح بعدم الدراية ولا يأتي من ذلك ولهذا قال مالك رضي الله عنه جنة العالم لأدري فاذا أخطأها أصيبت منه المقاتل \* وأما غط جبريل عليه السلام له صلى الله عليه وسلم فيحتمل أن يكون ظهر له بقرائن الاحوال عظيم اشتياق النبي صلى الله عليه وسلم الى علم ما طلب منه لشدة حرصه قبل ذلك على ما يقربه من مولاه جل وعلا ولذلك كان يلزم الخلوة للعبادة ويستوحش من الخلق فكيف يكون شوقه الآن عند ما ظهرت له غايل التقرير \* وببلوغ الأمانة بوصول الحبيب \*

وأبرح ما يكون الشوق يوما \* اذا دنت الخيام من الخيام

المجهد ثم أرسلني فقال اقرأ  
باسم ربك الذي خلق  
خلق الانسان من علق  
اقرأ وربك الأكرم الذي  
علم بالقلم علم الانسان ما لم

فأخذ جبريل عليه السلام يضيق عليه في ذاته ويغطه ليختبره هل ينقص ذلك من عظيم اشتياقه أم لا فوجده لا يزده ذلك الا قوة بل لما بعدت غيبته عنه بعد ذلك أراد صلى الله عليه وسلم أن يفعل بذاته الكريمة من الضرر أكثر مما فعل به جبريل عليه السلام حتى صار هو يعتمد الى شواهي الجبال ليلقي نفسه منها وكيف لا وقد ذاق من الوصل ما لا يملك معه صبرا أصلا \* وهذا المعنى الذي قررته في قوله ما أنا بقارئ وفي سبب الغط شيء لاحق ولم أره لغيري وهو ينتج ضد ما ذكره ذلك الشيخ الذي أوردنا هذا الكلام رداعليه (قوله اقرأ باسم ربك) (ع) رده ابن القصار على الشافعي في قوله إن البسملة آية من أول كل سورة قال لان هذه أول سورة نزلت (ب) صح أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت آية يقول اجعلوها في موضع كذا ففعل البسملة نزلت بعد فقال اجعلوها في أول كل سورة \* قلت \* قال الزخشمي محمل اسم ربك النصب على الحال أي اقرأ مفتحا باسم ربك ثم اقرأ قال بعض الشيوخ لم يبين ما المقروء الآن يكون الذي خلق الى آخره ويبعده أنه نعت لاسم لانه المسمى أول ربك أو يكون وربك الأكرم وقرأ الثاني تأ كيد للاول ولا يكون باسم ربك هو المقر وعلم يلزم عليه من اتحاد المفتح به والمفتتح \* وقال بعض علماء المعاني معنى اقرأ الاول أو جدد القراءة وباسم ربك متعلق باقرأ الثاني وقدم معمله لان ذكر الله جل وعلا هم ولهذا يقدر متعلق باسم الله ان جعل فعلا مؤخرا أي باسم الله أبدا كذا وهذا هو الذي منع جعل باسم ربك متعلقا بالاول وغيره يعلق به ويجعله هو المقروء ويجعل الهم هنا تقديم العامل لانه المقصود بالامر وأول شرع القراءة ولذا جعله الاول كناية عن فعل قاصر لا يتعلق بمفعول وفيه حينئذ ايهام بعد ايهام \* وقال ابن عطية المعنى اقرأ هذا القرآن باسم ربك أي ابدأ فاعلمك باسم ربك نحو ( وقال اركبوا فيها باسم الله بحر مها ورساها ) وقيل اقرأ في كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم وقيل الذي أمر بقراءته هو باسم ربك الى آخره أي اقرأ هذا اللفظ انتهى وقيل معنى اقرأ باسم ربك أي لا تقرأه بقوتك ولا بعرقك لكن بحول ربك واعانتة فهو يعلمك كما خلقك وكانزع عنك علق الدم ومغمر الشيطان في الصغر وعلم أمك حتى صارت تكتب بالقلم بعد ان

وفي حديث جابر أن أول ما نزل يا أيها المدثر (د) ولا يصح (ط) ليس فيه نص على ذلك ويأتي بيانه (ع) ورد به ابن القصار على الشافعي في قوله ان البسملة آية من أول كل سورة قال لان هذه أول

كانت آية \* والباء على أن المراد اقرأ ما أنزل اليك أو كل سورة مفتتحا باسم ربك للمصاحبة وعلى أن باسم ربك هو المقروء يكون محكيا والباء تتعلق بمحذوف على خدمات تتعلق به بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من جعلها زائدة تنعو \* سود الحاجر لا يقرأ بالسور \* وقيل الباء للالزمة والتكرير أي الزم القراءة باسم ربك \* وقرر بعض الشيوخ مقصد هذه السورة التكريمة ومعناها على اختصار فقال مقصد السورة والله أعلم إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى اصطفاه بان جعله انسانا أولا وفضله على بني جنسه من المصطفين وغيرهم بما خصه به من العلوم والمعارف الموجبة منزلة القرب وأنه خلقه للانقطاع لعبادته وضمن له ما يهيمه من أمر عدوه فقبل له في فاتحتها اقرأ فبها على أعلى أسباب القرب وهو العلم وحض في خاتمتها على نتيجة العلم وهو العمل المقرب اليه جل وعلا فقبل له اسجد واقرب وحاصله علم واعمل تقرب وخص السجود لانه أفضل الاعمال وخص الانسان بالذ كر لان تنزيل الوحي والقرآن اليه ولانه نسخة من العالم العلوي وانما فضله بالعقل والمعارف ونبيه بخلقه من علق على كمال اقتداره اذ صير أحسن الاشياء أثر فيها والعلق جمع علقه وهي قطعة من دم تعلق بما يتصل به يصير كذلك بعد بقاءه في الرحم أربعين يوما منطقة كما في الحديث فقد انتهت هذه العلقه مع ما هي عليه من الجمادية والخسة الى موصوف بالعلم بالله والقرب من حضرة الجلال (ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر منتشرون) (أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) وفي الآية أيضا التنبية على تعريف الانسان بأصله ليتذكره ولا ينساه عند صيرورته الى حال الكمال فيرى نفسه شيئا فيها كالبارد الى أسفل سافلين بعد الكمال ولئلا يطغى على غيره تكبرا عليه ( كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ) وانما أضيف الانسان في هذه السورة الى الدرجة الثالثة وهي العلقه وأضيف في آية الى الثانية وهي النطفة وفي آية الى الأولى وهي التراب لا قضاء المقام في كل آية ما ذكر فيها ثم أكد سبحانه الأمر بالقراءة تنبيه على التزام أقوى أسباب السعادة ورفض مساواه فانه أكرم ما أكرم به ربنا الا كرم عبده ابن آدم المكرم ثم عقب ذلك التأكيد بجملة حالية مشتملة على وصف مناسب للالتزام كما اشتمل الأمر بانشاء ما قبل على وصف مناسب له أي إن ربك الذي جاد عليك بنعمة الخلق التي هي اخراج من ظلمة العدم الى الوجود مع كونه غنيا عن ذلك الخلق لان له الكمال المطلق للكرم لا يسلم (١) من انقطع اليه ومن لازم الانقطاع له لاح له زيادة على ما علمه من أنه كرم أنه الا كرم لا غيره ودل على الحصر تعريف المبتدئ أو الخبير أو وصفه جل وعلا بما يوجب أنه أكرم الا كرمين وهو كونه تعالى (علم الانسان بالقلم) مع أصالة جهله ما لم يعلم من علم الاصول والفروع وما يتعلق بهما من العلوم وأخبار الاولين والآخرين والعرش والفرش والجنة والنار وسائر المعارف والعلوم ومعرفة ما يقرب وما يبعد وما يشقى وما يسعد ولا شك ان هذا أكرم ما يوجب لان الدنيا وما اشتملت عليه من النعم سوى هذه النعمة لا توازيها ولا تقار بها واهب الاكرام أكرم فالذي من بنعمة الخلق من غير احتياج اليه كرم واهب الاكرام مع ذلك أكرم الا كرمين ولم يعلق علم بالقلم بفعول إما إشعارا بأنه لا يحاط به (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام) الآية أولان المراد الذي تغرد بالتعليم بالقلم ولم يقصد تعلقه بفعول أو النهي علم الانسان فأجل ثم فسر بعد بقوله (علم الانسان ما لم يعلم) كما تقدم في خلقه وحاصل الأمر ان النهي أكرمك بنعمة الخلق ثم بنعمة العلم العظيم هو متولى أمورك وناصرك على أعدائك فلازم القراءة والعلم والعبادة المقربة ولا تهتم بأمر عدوك المستطيل عليك بأهل ناديه فإذن دعاهم

(١) أي لا يخلقه الله مصححه

سورة نزلت ﴿قلت﴾ صح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت آية يقول اجعلوها في موضع كذا فاعمل البسملة نزلت بعد فقال اجعلوها في أول كل سورة (قوله ترجف) أى تضطرب والبوارد اللحمية التي بين العنق والكتف (ع) وطلبه أن يدثر أى ينطى لشدة مالتى من الغطة وتقل الوحى وقيل فرقامن جبريل عليه السلام بأول الأمر حتى أنس ﴿وقيل انما قال يأياها المدثر والمزمل لان جبريل عليه السلام وجده كذلك فتاداه بصغته التي هو عليها والاول أنسب والمدثر والمزمل واحد وأصله مدثر ومتزمل أدغمت التاء فيما بعدها وجاء في حديث أنهما من أسمائه صلى الله عليه وسلم

عليك لندعون الزبانية الذين زبى واحد منهم بهلك الارض ومن عليها فكيف يجمع منهم فلا تطعه فانه بعصيانك مبعد منا واسجد لنا أنت ومنافا تقرب ودم على دعائك النيامتوكلا علينا فالتمتوكل علينا مكفى وانما (١) أشير له في هذه السورة الى هذا المعنى لانها أول ابتداء الرسالة ظاهرا وكان مظهرها عادة يخاف من المبلغ اليهم سيما من يناسبه أرشاد الى ما يكفيه أمر الخلق وهو الانقطاع الى الله والتوكل عليه ولا يفر ذلك الا ملازمة العلم والعمل والكلام في معاني باقي السور وظيفة التفسير وانما جعل اقرأ وان كان أمرا بالقراءة مقر وألانه كذلك فهمه النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام إما بالتصريح أو بتخلق علم ضرورى له فهم به ذلك وبذلك فرق بين اقرأ الذي هو أمر من الملك وبين اقرأ الذي هو من القرآن ﴿قلت﴾ ولعل الحكمة في جعل اقرأ من السورة التنبيه على أن هذا المأمور بقراءته مما يحق له أن يقرأ ويؤمر بقراءته وينصح في شأنه بعض بعضا العظيم أمره على حدماقبل في (قل هو الله أحد) إنها افتتحت بقل اعتناء بذلك المقبول وانه يحق له أن يقال ويؤمر بقوله وينبه فيه البعض البعض لانه ثلث العلم وأجله لاحتمائه على معرفته جل وعلا ومعرفة صفاته العلية التي يفرق في بحار علومها العقول بأسرها (قوله فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده) أى رجع من حراء بالآيات أو السورة ان علم جميعها أو القصة التي وقعت في حال كونه في رجوعه ووصوله الى أهله يخفق قلبه ويضطرب من شدة الخوف وحشة رؤية مالم يبعده والمشقة التي نالته مع ذلك من الضغط والتكليف بقراءة مالم يس معه ولولا تثبيت الله سبحانه اياه لما اقتصر الأمر في ذلك على مجرد اضطراب القلب وخفقانه اللازم للفرع غالبا والسبب في هذا الرجف أن الفرع يذهب بحرارة البدن الباطنة وتفرأمامه متفرقة الى مسامحة الظاهر فيعقبها البرد فتأتى الرعدة فطلب صلوات الله وسلامه عليه التدثر ليتدفأ فترجع اليه الحرارة أو كانه لقرب رؤية ما أفرغه مشاهد له في الحال يتصوره وشأن الانسان عند رؤية ما يفرغ تغميض عينيه وتغطية رأسه وبدنه غيبة عن ذلك المحسوس ويؤيده ما في السير فرأيت جبريل في الأفق فجعلت أصرف بصري عنه ﴿واعترض على ما ذكرناه من سبب التدثر وألأنه قد يعارضه ما في التفسير من قوله دثرونى وصبوا على ماء باردا وذو البرد لا يطلب صب الماء ﴿وأجيب بأنه اذا كان سبب البرد تفرق الحرارة الى سطح البدن يكون صب الماء ردا لها الى الباطن لانها تفرأمام البارد للضدية فتعود الى مكانها فتسكن الرعدة ﴿قال بعض الشيوخ ويحتمل عندي أن رجف فؤاده صلى الله عليه وسلم انما كان فرحا وسرورا بما أوتى من الوحى يقظة وما علم من العلم وما استشعر من اعطاء الله سبحانه له مالم يعط بشر والفرح قد يرعد كبر عدا الفرع ولا يرد هذا قوله (لقد خشيت على نفسي) لانه قد يخشى أيضا على النفس من شدة الفرح ﴿قلت﴾ وما ذكره هذا الشيخ حسن ولا ثلق بالمقام وقد شاهدنا من تصيبه الرعدة والبكاء من الفرح ومن هذا المعنى قول الطائي يصف سحابا

(١) قوله وانما كذا بالاصل  
ولعل صوابه ولاندبر  
اه مصححه

يعلم فرجع بها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
ترجف بوارده حتى دخل  
على خديجة فقال زملونى

﴿ قلت ﴾ ذكر في العتبية حديث لى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يحو الله  
 بي الكفر وأنا الحاشى الذى يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب ( ابن رشد ) ليس في اللفظ ما يدل  
 على انه ليس له اسم غيرها \* وأيضا فاتها كلها مشتقة كما أشار اليه بقوله الذى يحو الله بي الكفر  
 فلا يمنع أن تكون له أسماء مشتقة من صفاته صلى الله عليه وسلم كما روى أنه قال وأنا الملقى ونبي  
 التوبة ونبي الملحمة فالملحمة في كالعاقب يقفو ويعقب من تقدمه من الانبياء عليهم السلام ونبي التوبة  
 لان به تاب الله سبحانه على من تاب ونبي الملحمة الذى يكف بالقتال عن الدين فلم يذكر المذنب والمزمل  
 كما ترى ( قوله مالى ) هو استعظام وخوف ألا يطبق ما حل من النبوة لاشك ( قوله ) لقد خشيت على  
 نفسي ( ع ) خشى عليها أن تذهب لثقل الوحي ورؤية الملك لأنه خشى أن يكون ذلك من الشيطان  
 اذ لا يجوز عليه ذلك بعد أن جاءه الملك وتحقق رسالة الله تعالى الا أن تكون هذه الخشية عند ما رأى  
 التبشير وسمع الصوت فانه حينئذ يجوز أن يكون خشى أن يكون من الشيطان فلما جاءه الملك  
 وتحقق الرسالة زال الشك ﴿ قلت ﴾ ذكر السهيلي عن أبي بكر الاسمعيلى انه لا يمنع أن يخشى

دهم اذا وكفت في روضة طفقت \* عيون أزهارها تبكى من الفرح

وقال أبو الطيب وزاد على هذا المعنى

فلا تنكرون لها صرعة \* فن فرح النفس ما يقتل

وقال بعض المحذنين

ورد الكتاب من الحبيب بأنه \* سيزورنى فاستعبرت أحفاني

غلب السرور على حتى إنه \* من فرط ما قد سرى أبكاني

يا عين صار الدمع عندك عادة \* تبكين في فرح وفي أحزان

زم لوى فرملوه حتى ذهب  
 عنه الروح ثم قال لخديجة  
 أى خديجة مالى وأخبرها  
 الخبر قال لقد خشيت على  
 نفسي قالت له خديجة

وقد أذكرنى من لآتهم أنه شاهد امرأة قدم ولدها وكان صغيرا من سفر فلما رآته أو قرب من دارها  
 شككت أى ذلك قال غشى عليها من شدة الفرح ولم تنق الا بعد حين ويدل على عظيم سروره  
 صلى الله عليه وسلم وابتهاجه بما رأى ما كان يفعله بنفسه عند فترة الوحي وغيبة جبريل عنه وقد قدمنا  
 ذلك قبل هذا ( قوله ) فرملوه حتى ذهب عنه الروح فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي  
 قال ابن بطال عن بعضهم في كون النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر بشئ حتى ذهب عنه الروح دليل أنه  
 لا يجب أن يسأل الفرع عن شئ من أمره مادام فرعه وكذلك قال مالك وغيره إن المذعور لا يلزمه  
 بيع ولا اقرار ولا غيره في حال فرعه ( قوله مالى ) استعظام وخوف ألا يطبق ما حل من النبوة لاشك  
 ( قوله ) لقد خشيت على نفسي ( بكسر الشين أى أن تذهب لثقل الوحي ورؤية الملك لأنه خشى أن  
 يكون ذلك من الشيطان وقيل إنما خشى من قومه أن يقتلوه وهو بعيد \* قلت ) قوله صلى الله عليه  
 وسلم لقد خشيت على نفسي يدل على أن من نزلت به ماسة أن له أن يشارك فيها من ينق بنصه ورايه  
 ولا ينافى ذلك التوكل \* ويستحب لمن ذكر له ذلك تفسير الامر وهو يهونه على صاحب القضية كما  
 فعلت خديجة رضي الله عنها \* ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي أى أن تهلك أو  
 تقارب من شدة ما تلقاه من المشاق عند تلقيها الوحي وما يعتريها من الكرب عند ذلك ويحتمل أن  
 يكون المعنى خفت أن لا أقوم بأعباء ما كلفته من الرسالة والتبليغ لما على في تلقيه من المشقة وفي القائه  
 للناس أيضا فأقصر فأعاقب وهذا خوف من الله جل وعلا وهو محمود وكان هذا القول منه صلوات الله  
 وسلامه عليه في ابتداء الأمر وقبل ان يعلم ان أمره يتم ويكمل به وله الدين ( هو الذى أرسل



ذلك لأول ما جاءه الملك قبل أن يحصل له العلم الضرورى بأن الذى جاءه ملك لان العلم الضرورى لا يحصل دفعة قال ألا ترى أن بيت الشعر يسمع أوله فلا يدري أنه شعر فإذا استمر الانشاد قطع أنه شعر فكذا ههنا لما استمر الوحي وحفت القرائن حصل العلم وقد أننى الله سبحانه بهذا العلم فقال تعالى ( آمن الرسول بما أنزل إليه ) فإيمانه بالله سبحانه كسبى ثياب عليه كسائر أفعاله وقيل ان خشيته كانت من قومه أن يقتلوه ( قوله لا يخزيك الله ) ( ع ) أى لا يفضحك بل يثبتك حتى لا تكذب ولا يسلط عليك تعبط الشيطان الذى حذرتة وفى رواية معمر لا يخزيك الله من الحزن **قلت** انتظر تفسيره بتعبط الشيطان مع قوله قبل لأنه خشى أن يكون من الشيطان ( قوله وتعمل الكل ) ( م ) ( النحاس ) الكل

رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) وقد علمت مشقة ابتداء الامور لاسيما هذا الامر العظيم الذى كلف به النبي صلى الله عليه وسلم من تعليم العلوم وايضا لها دقة كانت أو جليسة لكل عاقل عربى كان أو عجمى غيبى كان أو فطن متواضع أو متكبر قريب كان أو بعيد ذكر أو أننى حر أو عبد جن أو إنس على وجه لا يؤثر فى ذلك أحد على أحد ولا يصبر لجفاء أجلافهم وسوء آداب جهالهم ثم لم يكتف منه بذلك حتى طلب منه أن يحمل الناس كلهم عن الخروج عن المألوف وما هو أعظم عندهم من أنفسهم من أديانهم واعتقاداتهم الفاسدة التى ربوا عليها خلفاء من سلف ولوبأن يباشر بنفسه الكريمة وبمن معه من المؤمنين قتالهم الذى ربا يؤدى الى ان تصل بعض الاذيات الى ذاته المرفعة ويضجع بقتل بعض ناصريه من أقاربه ومن معه فانظر هذا الامر العظيم الذى لا يحوم حوله الا من اعتنى بتأييده الرب الرؤف الرحيم لوعرض على أهل السموات والارضين على ما هوى عليه من القوة لما استطاعت أن تثبت له وأنى لها الثبات وقد أسفقت مما دون ذلك بكثير ( اناعرضا الأمانة على السموات والارض والجبال ) الآية وليس معنى الحديث ما يتوهم أنه خشى أن يكون ما ظهر له شيطان يؤذيه وأن ذلك من عند غير الله فانه صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك قبل النبوة فكيف يظن به ذلك بعد حصول اليقين له بما خلق له من العلم الضرورى وأغیره بان الآتى اليه ملك جاءه من الله بوحي كلاً **قلت** وقال السهيلي تكلم العلماء فى معنى هذه الخشية بأقوال كثيرة فذهب أبو بكر الاسمعيلى الى ان هذه الخشية كانت منه قبل أن يحصل له العلم الضرورى بأن الذى جاءه ملك من عند الله وكان أشق شئ عليه أن يقال عنه مجنون ولم ير الاسمعيلى أن هذا محال فى مبدى الامر لان العلم الضرورى قد لا يحصل دفعة واحدة وضرب مثلاً بالبيت من الشعر تسمع أوله فلا تدري أنظم هو أم نثر فإذا استمر الانشاد علمت قطعاً انه قصد به قصد الشعر وكذلك لما استمر الوحي واقرنت به القرائن المقتضية للعلم القطعى حصل العلم القطعى وقد أننى الله عليه بهذا العلم فقال ( آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ) الآية فإيمانه عليه الصلاة والسلام وملاصكته إيمان كسبى موعود عليه بالثواب الجزيل كما وعد على سائر أفعاله المكتسبة كانت من أفعال القلب أو من أفعال الجوارح وقد قيل المعنى خشيت أن لا أتنبض بأعباء النبوة وأن أضعف عنها ثم أزال الله خشيته ورزقه الأيد والقوة والثبات والعظمة وقد قيل ان خشيته كانت من قومه أن يقتلوه ولا غرو فانه بشر يخشى من القتل والاذية ما يخشاه البشر ثم هون عليه الصبر فى ذات الله كل خشية ويجلب الى قلبه كل شجاعة وقوة وقد قيل فى معنى الخشية أقوال غير هذه رغبت عن التطويل بذكرها انتهى ( قوله لا يخزيك الله ) أى لا يفضحك بل يثبتك ويقويك لحل اعباء النبوة التى خشيت الضعف فيها وللقاضى هنا كلام غير حسن مع منافرتة لما تقدم ( قوله تعمل الكل ) بفتح الكاف هو الثقل من كل شئ فى المؤنة أو الجسم والكل أيضاً الينم والضعيف

كلأ بشر فوالله لا يخزيك  
الله أبداً والله إنك لتصل  
الرحم وصدق الحديث  
وتعمل الكل

الثقل من كل شيء في المؤنة أو الجسم والكل أيضا اليتيم (ع) وهو أيضا الضعيف والمسافر الذي أصابه الإعياء \* قلت \* والمراد بعمله الاتفاق عليه ( قوله وتسكب المعدوم ) (ع) رويناه عن الأكثر بفتح التاء مضارع كسب يقال كسبت المال وكسبتني يداوعن بعضهم بضمها مضارع أكسب الرباعي قال القزاز كسب الثلاثي حرف نادر فالمعنى على أنه من الثلاثي المتعدي إلى واحد وتسكب المال الذي يعدم كسبه من غيرك لأنه صلى الله عليه وسلم كان مجدودا في تجارته والعرب كانت تمدح بكسب المال لاسيما قرشا حتى كانوا يدعون قرشا التجار وسموا قرشا من التقرش والتقرش التجارة على أحد الأقوال \* والمعنى على أنه من الثلاثي المتعدي إلى اثنين وتسكب الناس المال الذي يعدم أي تعظيه غيرك فالمفعول الأول محذوف وكذلك المعنى على أنه من أكسب الرباعي وهذا المعنى أمدح في حقه وأليق بكرمه صلى الله عليه وسلم من الأول (د) بل الأول ضعيف أو غلط أذلا معنى له منا الآن أن يتم بأن يكون المعنى تسكبه لتجوده \* وقيل المراد بالمعدوم الفقير أي تصير الفقير غنيا وسمى معدوما لجزئه عن النظر في المباشرة فهو كالمعدوم \* قلت \* انظر قوله يقال كسبت المال وكسبتني يدا فانه غريب أعني تعدي الفعل تارة إلى واحد وتارة إلى اثنين وكونه أحد الأقوال في تسمية قرش يعرف ذلك بعرفة نسبة صلى الله عليه وسلم فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ثم اختلف النسابون فيما بين عدنان واسماعيل اختلافا كثيرا حتى قيل أنه كذب النسابون فيما بعد عدنان \* وعن ابن عباس أن بينهما ثلاثين أباً قيل أربعون وقيل غير ذلك مما لا يعضده دليل \* ثم اختلف من أين تقرشت قرش ف قيل من فهر وأنه هو قرش وفهر لقب له وقرش تصغير قرش والقرش حوت يأكل حيتان البحر يسمى به أبو القيلة وقيل من النضر فولد النضرهم قرش دون ولد أخوته من أبناء كنانة \* وانما يسمى ولد النضر قرشا لأن النضر كان يقرش خلة الناس وحاجتهم أي يفتش عنها فيسدها وكان بنوه أيضا يفتشون عن حاجة أهل الموسم فيفرونهم (١) بما يلفهم وقيل انما يسمى به ولد النضر لجمعهم لأن التقرش هو التجمع وهم كانوا مقرقين في الأرضين حتى جمعهم قصي ولذا قيل

أبوكم قصي كان يدعى مجعما \* به جمع الله القبائل من فهر

وقيل سمو بذلك من التقرش وهو التجمع للتجارة «يتقرشون» أي يجتمعون ( قوله نواب ) هو جمع

والمسافر الذي أصابه الإعياء وحمل هؤلاء بالاتفاق عليهم ( قوله وتسكب المعدوم ) هو بفتح التاء على الصحيح وروى ضمها والمعنى على الضم تسكبه غيرك المال المعدوم بمحذوف أحد المفعولين وقيل معناه تعطى الناس ما لا يوجد عند غيرك من نفائس الفوائد وأما على الفتح فقيل معناه كالضم وقيل معناه تسكب المال المعدوم أي أنت مبخوت في التجارة وقد كان كذلك صلى الله عليه وسلم وكانت العرب تقادح بكسبه سيما قرش (ح) وهو ضعيف أو غلط وإي معنى لهذا في هذا الموطن الآن أن يضم إليه أنك تسكب المال العظيم الذي يجز غيرك عنه ثم تجوده وقال صاحب التحرير المعدوم عبارة عن المعدم العاجز عن الكسب وسماه معدوما لأنه كالميت لجزئه عن وجوه التصرف ( قوله وتقرى الضيف ) بفتح التاء أي تكرمه ( قوله وتعين على نواب الحق ) جمع نائبة وهي الحادثة فيدخل فيه النواب التي تتعرض للأغنياء من أداء دين أو دية أو قيام بولية والمقصود أن جوده وصل الفقير والغني وقيد

وتسكب المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نواب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة أخي أبيها وكان

(١) في نسخة فيزودونهم

ناثبة وتقييدها بالحق لانها قد تكون لا بالحق والمعنى كلالا يصيبك الله بمكر وهما جامع فيك من خصال

النوائب بالحق لانها قد تكون لا بحق والمعنى من قول خديجة كلالا يصيبك الله سبحانه بمكر وهما جامع فيك من خصال الحمد

إن الهلال اذا رأيت نموه \* أيقنت أن سيصير بدرا كاملا

وفي هذا دلالة أن مكارم الاخلاق تبقى صارع السوء وفيه مدح الانسان في وجهه للحاجة اليه وفي بعض الاحوال وفيه تأنيس من حملت له مخافة وفيه أعظم دليل على كمال عقل خديجة وجزالة رأيها وعظيم فقهها رضي الله عنها **قلت** قولها إنك لتصل الرحم الى آخره هو من الاستئناف البياني لأنه جواب سؤال قد مر عن عملة الحكم الخاص الذي حكمت به كانه قال لها من أين حكمت بأن الله سبحانه لا يفعل به ما ذكرت فقالت انك ولما كان المقدم انكارا يالا أنه ينبغي أن ينكر على من يحكم عليه بما لا علم له بدليل انكاره صلى الله عليه وسلم على أم العلاء ثناءها على عثمان بن مظعون رضي الله عنهما أكدت خديجة رضي الله عنها هذه الجملة بما ترى ومثل إن هنا في افادته التعليل والتأكيد لكون المقام طلبا للتقدم ما يلوح بالطلب (واضع الفلك) الى قوله (إنهم مغرقون) ولما كان هذا المقام انكارا يازيدت اللام وان كان الخبر في الآيات يفيد تأكيد الاسمية فكانهم مغرقون من غرقهم للحكم به وعبرت هنا بالاضارع لتصور تلك الأحوال الحسنة الشاقة على الكثير **وقولها** (ونعمل الكل) كناية عن صبره على ما يشق على النفس الصبر عليه والكل الثقل **وقولها** (وتكسب) بوزن تضرب (المعدوم) أي تقدر على كسب الشيء الذي يكون معدوما وتحتاج الى تحصيله لمعرفتك بطرق الاكتساب فدخلته بما يستلزم كمال العقل الذي هو أشرف شيء من به سبحانه وتعالى والنشاط الذي يكتب به الانسان المصالح الدنيوية والأخروية لنفسه ولغيره ضدا عليه العاجز من الرجال الذي لا ينفع نفسه ولا غيره ولا شك أنه اذا اجتمع في الرجل كمال العقل المميز بين الحسن والقبح ومطابقة الأعضاء لآشارات العقل لنشاطها وعدم العجز فيها والكسل كان بأعلى المراتب وأرفع الرجل أكل الرجال مهيا لنيل الاشراف من أحوال الدنيا والآخرة والاتصاف بأعلى المراتب وأرفع الخلال كانها رضي الله عنها تقول ما شرفت به من النبوة وقصدت من الرسالة أنت أهله ومهيا له بما أودع سبحانه فيك من الخلال الكريمة اللاتمة لذلك (الله أعلم حيث يجعل رسالته) فهون عليك ولا تخف ولا تنزع ألا تقوم بواجب الحق في ذلك وانما يخاف النقص والاخلال من لم يؤهل لما ظهر فيه من وجوه الكمال فيخشى من طرد الاصل في فيه لما عرض له بحسب الحال امامن أيده سبحانه وتعالى أولا بالصفات الجيلة وأكمل عليه بعد ذلك بما يناسب كل واحد منها ويسلك سبيله فكيف يخاف النقص وقد تعاضدت ونكارت منه محاسن صفات نعم يكون ذلك منه الكمال في التواضع ونسيان الاكمل شريف سماته قال تعالى (والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها) فلهذا در خديجة رضي الله عنها فأرق تسليتها للنبي صلى الله عليه وسلم وأجلها **وقولها** (وتعين على نوائب الحق) قيل معناه تعين الملهوف على ما أصابه من النوائب التي تحق على حمة الحقيقة المعاونة فيها **وقول بعض** الشيوخ يحتمل أن تعني كما تكسب المعدوم مالا كذلك تعين الغني الواجد الذي هو ضد المعدوم على ما ينوبه أي يعرض له من الحقوق الشرعية لا نفاقه على العيال ونحو ولعبة النكاح مما يجب أو يندب اليه والعاديات المباحة مما يستحسن في العادة أن يعان فيها الغني والفقير فقد جمع صلوات الله وسلامه عليه مكارم الاخلاق كلها واحتوى المحاسن كلها بل بأسرها شريعتها وعاديتها ويحتمل أن تريد وتعين

الحمد وفيه ان مكارم الاخلاق تبقى مصارع السوء وفيه تأنيس من وقع في مخافة وفيه نبل خديجة وكال  
نفسك على ما ينوبك من الحقوق وغيرك على ما ينوبه منها ويكون وصفا جامعا لما تقدم من مكارم  
الاخلاق وغيرها مما لم تذكره أو كانها قد لسكة ونتيجة وكانها قالت جمعت المحاسن فاعسى ان أعدها \*  
ووجه الترتيب في هذه الجمل أنها جاءت بها على حسب ما تقتضيه السنة من مراعاة الاقرب فالاقرب  
فبدأت باحسانه الى الرحم وحمل كلهم ان كان هو المراد وإذا حل كلهم مع تكرره عادة فأحرى كل غيرهم  
لتكرره بالنسبة اليهم ويحتمل أن يكون المراد كل غيرهم وإذا حمله من بعض الا الجانب فكل رحمه  
أحرى ويحتمل أن يكون المراد الجميع وهو أبين ثمها كساب المعدم من الجيران الا الجانب في السبب  
وأهل مدينته ثمها كرام الصيغ الذي لا يكون من أهل البلاد غالباً ثم بالاعانة على نوائب الحق  
الشاملة للجميع (تنبيهات) (الاول) يؤخذ من تحت النبي صلى الله عليه وسلم بفارحاء طلب الخلاوة  
للعباداة والعزلة عن الناس للاستعانة بها على حضور القلب والأمن من الرياء والسمعة وفيها السلامة  
من أكثر أنواع الشر وقد ينتهي الى حد الوجوب بحسب الأزمنة والاحوال وقد بين النبي صلى الله  
عليه وسلم زمان العزلة ونعت أهله وأمر فيه بالتفرد فرى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله  
عنهما أنه قال يذنبنا نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذكر الفتنة فقال إذا رأيتم الناس مرجت  
عهدوهم وخفت وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه فقلت ما أصنع عند ذلك جعلني الله فداءك قال الزم  
بيتك واملك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع أمر العامة \* وذ كر  
في خبر آخر أنه عليه السلام قال ذلك أيام الهرج قيل وما أيام الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه \*  
وذ كر ابن مسعود في خبر آخر للعارث بن عميرة أنه قال إن يرفع من عمرك فسيأتي عليك زمان كثير  
خطباؤه قليل علمائهم كثير سؤاله قليل معطوف (١) الهوى فيه قائم العلم \* قال ومتى ذلك قال إذا أميتت  
الصلاة وقبت الرشا وبيع الدين بعرض يسير من الدنيا فالتجوا ويحك ثم التجوا قال الامام الغزالي  
رضي الله عنه وجميع ما ذكر في هذه الاخبار تراه بعينك في زمانك وأهله فانظر لنفسك ثم ان السلف  
الصالح رضوان الله عليهم أجمعين أجمعوا على التحذير من زمانهم وأهله وأمرهم وبالعزلة وتواصوا بها  
ولاشك أنهم أبصر وأنصح وان الزمان لم يكن بعدهم الأشد وأمرهم \* وذ كر عن يوسف بن اسباط قال  
سمعت الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة في هذا الزمان \* قال الامام الغزالي رضي  
الله عنه قلت أنا ولئن حلت في زمانه في زماننا هذا وجبت واقرضت \* وبين سفيان أيضاً أنه كتب  
الى عباد الخواص رجمها الله أما بعد فانك في زمان كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم  
يتعوزون بالله من أن يدركوه فيما بلغنا ولهم من العلم ما ليس لنا فكيف بنا حين أدركناه على قلة علم وقلة  
صبر وقلة أعوان على الخير وكدر من الدنيا وفساد من الناس \* قالت \* أنا فكيف لو رأى هؤلاء  
الائمة رضي الله عنهم زماننا هذا الذي أدركناه والله المستعان واليه المشتكى ولا حول ولا قوة  
الا بالله وهو آخر القرن التاسع الذي آن فيه خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ونحو  
ذلك من الأشرار الكبرى فان زمانهم وان كان على ما كان عليه فلم يحصل من ظهور علماء  
عاملين ولا من وجود أولياء في معاملتهم صادقين بحيث يبعد المسكين الطالب للآخر من يصح  
الاقتداء به في أقواله وأفعاله ويجرد من يعينه على عزمه والزيادة في أحواله \* وأما زماننا هذا الصعب  
النكد فلم يظهر فيه إلا قطاع طريق الله ان خالطهم أحد لا خذ علم أو دين ضل ان لم يأخذ الله بيده واتخذ  
الله هواه وان أمسك بدأ عن المخالطة ليسم له دينه وعقله احتوشته حينئذ الشياطين وأعانهم على  
ما قصدوا منه جهله فأنى له بالسلامة في كلتا الحالتين وكيف له بالنجاة في تعاطي الخصلتين وكيف لا يبكي

(١) كذا بالأصل وهو  
نحريف فليعبر

عقلها \* وتقرى الضيف هو بفتح التاء ثلاثيا وسمعت بضمها ربا عيا

الذى فى زماننا هذا و غاية ما يتصف به أ كابر العلماء الذين اليهم المرجع فى أمر الدين واقامته لو وفق الله وأشرف أحوالهم أن يصير وامن أ كابر أعوان الظلمة على ظلمهم والمشاركين لهم فى ذلك قولاً وفعلًا من غير مبالاة فى ذلك كأنهم سلبوا حقيقة من دينهم وعلمهم وأمان من يظهر من أولياء زماننا فأكلهم من له حسن نية وقصد خير للسامعين لكن تجد شياطين الانس والجن تحتوشه حتى يفسدوا عليه ذلك و برده ان لم يعصمه الله الى أ قبح حال ويفرونه باظهار القبيح فى قالب الحسن حتى يشاركهم فيهم عليه من فاسد الخلال فانا لله وانا اليه راجعون

هذا الزمان الذى كنا نحاذره \* فى قول كعب وفى قول ابن مسعود

ان دام هذا ولم يحدث له غير \* لم يبك ميت ولم يفرح بمولود

فعلى العاقل فى زماننا هذا أن يستعمل ما يقدر عليه من الحيل فى تحصيل ما يحتاج اليه من العلم على وجه يحتاج به ألا يسرق طبعه شيأ من الطبائع القبيحة التى توجد فى علماء هذا الزمان فاذا حصل ذلك فرب نفسه وترك الناس جملة وأجل ذكره ما استطاع وليعذر صحة الظلمة وأعوانهم وأخذ حظه من الخطط التى تؤدى الى معرفتهم ويعينه على ذلك مع توفيقه جل وعلا القناعة والرضا بالدون فى الملبس والمأكل والمسكن وبالله سبحانه التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله \* الثانى \* قال النسبج سيدى محمد بن مرزوق فى تزوده عليه الصلاة والسلام فى تحليه رد قول الصوفية إن من أخلص لله عز وجل أنزل عليه طعاما والنبي صلى الله عليه وسلم أولى بهذه المنزلة فان قيل انما فعل ذلك لكونه مشرعا رفقا بأمته قيل أجل واذا كان التشريع يلزمنا الاقتداء به فلنعمل الزاد كما جل وأين دليل تركه وهو سنة وسنة المرسلين قبله (قال لفتاه آ تناغدا) مع ان ذلك السفر كان لطلب العلم وهو من أجل الطاعات ومثله فى القرآن كثير جدا انتهى (قلت) جل الزاد ليس مقصودا لنفسه وانما المقصد به حفظ البنية عند الحاجة اليه فن جرى له حال مع مولاه جل وعلا باغناؤه عن الطعام والشراب بما شاء أو يسهل عليه وجوده عند الاحتياج اليه من غير احواج الى مشقة الجمل فان جل الزاد بالنسبة الى هذا لا فائدة له ومثل هذا وقع كرامة للاولياء ونقل عنهم بالتواتر المغنوى ولا ينكره الامن لم يشم شيأ من أحوالهم وذلك ومثله ز يادة فى صدق النبي صلى الله عليه وسلم وبرهان واضح على شرف شريعته زادها الله شرفا وتعظيما اذ لم ينل أحد من الاولياء مانال من المراتب العلية الا ببركة تعلقه بأذيال ملتة المرفعة صلوات الله وسلامه عليه أما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فلما كانوا فى مقام القدوة لجميع الخلق ضعيفهم وقويهم وأقوامهم وجاهلهم وعالمهم وأعلمهم ارتكبوا أسهل الظروف وأيسرها على الخلق بحيث يأنس ويأوى اليهم القوى والضعيف والوضيع من الناس والشريف وذلك معلوم من أحوالهم قطعاً وما ذكره فى الجواب من ان التشريع يلزمنا الاقتداء به ان أراد بلزوم الاقتداء وجوب الفعل علينا فظاهر المنع لأن التشريع يكون للمباح كما يكون للواجب والملازم فعله الثانى لا الاول ولا شك ان جل النبي صلى الله عليه وسلم للزاد من قبيل تشريع المباح لا من تشريع الواجب وان أراد لزوم الاقتداء فى الوجه الذى فعله عليه وهو الاباحه فسلم ولا يفيد مطلوبه اذ لا ريب أن الصوفية رضى الله عنهم مقررون باباحه جل الزاد وانما القوم مخبرون بما أنعم الله به عليهم من شريف الاحوال وما وصلهم اليه حسن الاتباع للنبي صلى الله عليه وسلم فى الاقوال والافعال \* وقوله وأين دليل تركه أى ترك جل الزاد نقول كثير (منها) الاجماع على ان جل الزاد ليس مقصودا لنفسه فن حصل له المقصود

(قوله تنصرف في الجاهلية) \* قلت \* الجاهلية ما قبل البعثة \* وفي السير أن قريشا تجمعت في عيد عند صنم لها تمنلهم فتناجى منهم أربعة وهم ورقة بن نوفل وابن عمه عثمان بن الحويرث وزيد بن عمرو بن نفيل وعبد الله بن جحش بن رثاب حليف بني أمية وأمه أممية بنت عبد المطلب فقال بعضهم لبعض تصادقوا وليكنتم بعضكم على بعض قالوا أجل فقال بعضهم لبعض لتعلمون والله أن قومكم ليسوا على شيء ولقد أخطوا دين أبيهم إبراهيم ما حرج تطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع يا قوم اتمسوا لأنفسكم فانكم والله لستم على شيء ففرقوا في البلاد يلمسون دين إبراهيم عليه السلام \* فأما ورقة

لم يطلب بالوسيلة (ومنها) قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) وقوله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وقوله تعالى (ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقوله (وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه) وقوله صلى الله عليه وسلم دلونوا نكلم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطاناء على أن الأولياء رضى الله عنهم لضعفهم بالنسبة إلى مرتبة الصحابة فضلا عن مرتبة النبوة إذا من عليهم بحال شريف تاهوا في بحره ولم يضبطوا أنفسهم في بعض الاوقات حتى يقوموا بما يطلب بظواهر الشرع معه بل هم في ذلك كالسكارى والبله الذين لا يكلفون بما ذهلوا عنه وأما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فهم وان حصات لهم مقامات وأحوال لم يطق أكبر الاولياء الذين من أذناها ضابطون مع ذلك لأنفسهم ما يكون لأحوالهم لعظيم رزانه عقوبتهم ورسوخ معرفتهم ونباهة شأنهم فلم تغلبهم الاحوال مع قوة أمرها ورفع لمعان أنوارها أن تشغلهم عن الالتفات إلى ما هم بصدده من كمال النصيحة للخلق وسوق جميعهم بالطف وجهه إلى عبادة الله عز وجل (الثالث) في غط جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أن نيل معالي الأمور لا يكون إلا بالصبر على ما يكره الانسان وتحمل المشاق العظيمة بحسب تلك المعالي سنة الله تعالى في عباده قال تعالى (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا) (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحسنى على نبي اسرائيل بما صبروا) (أولئك يجزون الغرفة بما صبروا) (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار)

أمر أن تنصرف في الجاهلية  
وكان يكتب الكتاب  
العربي ويكتب من  
الانجيل بالعربية ماشاء  
الله أن يكتب وكان شيخا  
كبارا قد عي فقالت له

تريد أن أدراك المعالي رخيصة \* ولا بد دون الشهد من إبر النحل

غيره ومن لم يذق ذل التعلم ساعة \* تجرع كأس الجهل طول حياته

غيره الصبر مفتاح فارجى \* وكل خير به يكون

فاصبر وان طال الليالي \* فربما أمكن الحزون

وربما نيل باصطبار \* ما قيل هيات لا يكون

غيره لا تيأسن وان طال مطالبة \* اذا استعنت بصبر ان ترى فبرجا

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجة \* ومد من القرع للأبواب أن يلجا

وقد تقدمت فوائد أخر في غط جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله تنصرف في الجاهلية)

هي ما قبل البعثة معواذ للثلاث كانوا عليه من فاحش الجهالة (قوله ويكتب من الانجيل بالعربية

ماشاء الله) ووقع في صحيح البخاري في كتب من الانجيل بالعبرانية والجمع بينهما ممكن وحاصلهما انه

تمكن من معرفة دين النصارى بحيث صار يتصرف في الانجيل في كتب أي موضع شاء منه بالعبرانية

ان شاء وبالعربية ان شاء (قوله وكان شيخا كبيرا قد عي) \* قلت \* هي جله وكنت تحقق العلم

فاستمك في النصرانية وسمع الكتب من أهلها وعلم علمان من أهل الكتاب ويأتي بقية حديثهم عند الكلام على أهل الفترة أن شاء الله تعالى **(قوله هذا الناموس)** (د) أبو عبيد الناموس جبريل عليه السلام (ابن الاعرابي) هو صاحب سر الخير (ابن دريد) هو صاحب سر الوحي وهو أيضا مع موضع الصائر (١) (ابن الاعرابي) هو الخداعة (الهروري) سمى جبريل ناموسا لأن الله سبحانه خصه بالوحي قال ابن الاعرابي لم يأت فاعول ولا ميسين الا في ناموس وجاسوس وجاروس وجاموس وفانوس وفاعوس وقابوس وقاموس وعاطوس وبابوس وداموس وكابوس فالناموس في تفسيره ما تقدم والجاسوس صاحب السر وهي كلمة عربية من الجنس ويقال فيه جاسوس بالحاء المهملة من تحسس والجاروس الكثير الاكل والجاموس ضرب من البقر وهي كلمة عجمية عربت والفاثوس النعام والفاعوس الحية والقابوس الجليل الوجه والقاموس وسط البحر والعاطوس دابة يتشاءم منها والبابوس الرضيع ومنه حديث كعب بن عابد بنى اسرائيل مسح رأس صبي وقال يبابوس والداموس القبر والكابوس الذي يقع على الانسان في نومه **(قوله الذي أنزل على موسى)** (ع) هو في غير الام على عيسى **(قلت)** وعلى مافي الام قال السهيلي انما خص ورقة موسى وان كان عيسى أقرب زمنا لان ورقة كان تنصر والنصارى لا تدعى في عيسى أنه رسول نزل عليه جبريل وانما يدعون فيه ما يدعون

وزيادة العقل بطول التجارب وكثرة ممارسة العلم وأهله **(قوله أي ابن عم اسمع من ابن أخيك)** (٢) هو حقيقة فانه ورقة بن نوفل بن أسد وهي خديجة بنت خويلد بن أسد وقولها في الاول يا عم مجاز للاحترام ومراجعة الأدب في خطاب الصغير الكبير فيكون وقع منها الخطأ بان **(قلت)** قالت رضي الله عنهما من ابن أخيك ولم يقل من محمد تلتفانها فيما يوجب اقباله عليه بجميع فكره وكمال نصحه اذ جعلته عمالها والعلم أحد الأبوين ولهذا تلتف هو أيضا في زيل الوحشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يكتف عنه من أمره شيئا بأن قال له يا ابن أخي ماذا ترى ولم يقل له يا محمد وفي عدو لها رضي الله عنها عن حكاية أمر النبي صلى الله عليه وسلم مع معرفتها به الى أن أحالت عليه حسن أدب لاسيما في حق النساء لاستعظام تقدمهن بنقل الكلام الذي يمكن ممن حضر من الرجال مطلقا فكيف بصاحب القضية الذي هو أفصح الفصحاء وأبلغ البلغاء ومن أوفى جوامع الحكم وتسنخ الألسنة اللسن أن تفوه بكلمة عند حضوره الرفيع المعظم صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ويحتمل أن يكون حاله عليه لتتولد ذبسماع الحكاية من فيه ثانيا أولا احتياط لاحتمال التقصير في النقل وأيضا قرائن الاحوال عند سماع القضية من صاحبها لآثر عظيم في زيادة فهم السامع ولهذا رأينا بعض شوخنا الاكابر رضي الله عنهم يزجر من ينقل له سؤال سائل مع حضوره ومن هذا المعنى اشتراط أهل المذهب في النقل عن الشاهد تغذر السماع منه وقوة مع ذلك باشتراط أن ينقل عنه اثنان فأكثر **(قوله هذا الناموس)** على وزن فاعول وهو صاحب سر الملك والملك هنا هو الله جل وعلا وجبريل عليه السلام هو الذي يليق اليه سبحانه وتعالى ما يوصل الى أنبيائه عليهم السلام **(قوله الذي أنزل الله على موسى)** انما خص موسى عليه السلام بالذ كر دون عيسى وان كان على شريعته لانه لم يكن في غير هذه الشريعة أكثر تكاليف من قوم موسى فكان يكثر عليه تردد جبريل عليه السلام ولان عيسى جاء بتصديق موسى والتوراة ولم تنسخ شريعته من أحكامها الا قليلا (ولاحل الحكم بعض الذي حرم عليكم) ولانه أرسل الى بني اسرائيل كموسى وهذا أولى ما قيل **(قوله وقال بعضهم خص موسى لانه بعث بالنعمة على فرعون وبعث**

خديجة أي عم اسمع من ابن أخيك قال ورقة بن نوفل يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على موسى صلى الله عليه وسلم

(١) كذا بالاصل والصواب وهو أيضا موضع السركتبه مصححه (٢) كذا هذه القولة هنا بالاصل ونسخ الام كلها هنا متفقة على التعبير بقوله أي عم بدون ابن ويرشد اليه قوله وقولها في الاول يا عم فان هذا أول حديث من باب بدء الوحي وهذا تعلم أن حق هذه القولة أن تكون على قوله ذلك في الحديث الثاني الذي أول سنده وحدثني محمد بن رافع صحيفة ٢٩٦ أو كان حق الشارح حيث إنه كتبها هنا أن يقول قوله أي عم اسمع من ابن أخيك هو هنا مجاز للاحترام الخ وقولها في الثاني أي ابن عم هو حقيقة الخ بعكس العبارة التي هنا والله أعلم كتبه مصححه



﴿ قلت ﴾ يضعفه ما يأتي من أن ورقة آمن إلا أن يكون قال ذلك قبل إيمانه ثم آمن (قوله باليتنى فيها) أي في نبوتك (جذعا) أي شابا أقدر على نصرتك لأنه كان أسن وعمره والجدع هنا استعارة لأنه

محمد صلى الله عليه وسلم بالنقمة على فرعون هذه الأمة وهو أجهل ولا تفارق أهل الكتابين على نزوله على موسى عليه السلام وأما عيسى عليه السلام فكثير من اليهود ينكرون نبوته ﴿ وفيهما نظر أما الأول فلأن هذا القول من ورقة قبل أن يعرف هل ينتقم الله من أبي جهل على يد النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وأما الثاني فهو على خلاف ما نطق به القرآن في قوله تعالى (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء) الآية ﴿ وقال السهيلي إنما ذكر موسى دون عيسى وإن كان أقرب لأنه تنصر والنصارى لا تقول عيسى نبي يأتيه جبريل بل هو عندهم أقنوم من الثلاثة لكن ورقة آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ورآه في المنام وعليه ثياب بيض ﴿ وورده بعض الشيوخ بأن من يعتقدها اعتقد النصارى لا يشك في كفره ولا في أنه أجهل الجاهلين وكان كسائر المشركين وعبد الأصنام وأشر فكيف يستفتى أو يلجأ إليه في المسائل الدقيقة لا سيما ما سئل عنه من أمر النبوة وإنما اختص من قرش حتى لجأ إليه في السؤال لكونه على الحق كمن أخذ عنه من الرهبان الذين لم يبدلوا ولم يغيروا وأيضاً فاعتقد ما ذكر من النصارى من كفر نبوة موسى عليه السلام اذ لو آمن بموسى لآمن بعيسى على ما هو عليه ولو قال السهيلي إنما خص موسى ليسأل عن ذلك أهل العلم بالتوراة فيوافقون عليه وصدقون ورقة فتقوم له الحجة في فتواه بخلاف النصارى فإنهم إنما يعمون لعيسى الألوهية لا النبوة لكان آيين أو نقول لو قال عيسى لتوهم أنه يعتقدها اعتقاد المبطلين وهذا ضد ما ذهب إليه السهيلي أو نقول لو أحال على عيسى لذهب بعض من يسمعه من الجهمية إلى من ضل من النصارى فيسأله عن التاموس المنزل على عيسى لأن ورقة لم يفسره فيفسره له باتحاد أقنوم العلم به لا سيما وهم يسمونه روح القدس وجبريل عليه السلام يسمي بذلك أيضاً فيعتقد السائل ذلك أيضاً في محمد صلى الله عليه وسلم فيكفر من حيث لا يشعر مستنداً لفتوى ورقة الذي هو من أهل العلم في ذلك الوقت فعدل إلى موسى عليه السلام الذي لم يعتقده من آمن به إلا أنه نبي مرسل نزل عليه جبريل بالوحي كغيره من الأنبياء ورغبة المفتي أبداً فيصدق فتواه أو يقويها وهذا الاعتذار كله باعتبار ما ورد في الصحيح والافند الزبير بن بكار من طريق عبد الله بن معاذ عن الزهري أنه قال ناموس عيسى إلا أن عبد الله بن معاذ ضعيف ﴿ وفي دلائل أي نعيم بإسناد حسن إلى هشام بن عروة عن أبيه أن خديجة أتت ورقة وأولاً فأخبرته الخبر فقال إن صدقت إنه ليا تيه ناموس عيسى الذي لا يعلمه بنو إسرائيل أبناءهم فعلى هذا فو رقة تارة يقول موسى وتارة عيسى قال بعض الشيوخ ووجه ذلك أن صح أنما هي أخبرته بمجيء الملك ومخاطبته إياه على الجملة ولم تذكر له ما أمر به من القراءة فاقصر لها على عيسى وهو صلى الله عليه وسلم أخبره على التفصيل فرأى ورقة ما أفاده مطلع السورة الكريمة من العلوم الكثيرة التي تكاد تختص على علم التوراة وتكون براعة استهلال له من الإشارة إلى إثبات الربوبية والوحدانية لقيام الدليل العقلي على تفرد جل وعلا بمخلق العالم كله وإلى جميع الكائنات الغائبة والحاضرة المعلم كتبها بالقلم فهذه إشارة إلى علم كل معلوم فلا يقصر إجمال هذا المطلاع وحده عن علم التوراة ويؤيد هذا ما قبل أن أول سورة الانعام أول التوراة وهو قريب من معنى اقرأ فرأى ورقة أنه بما أنزل إلى موسى أقوى مناسبة فارتقى عن التشبيه الأول إلى التشبيه به والجواب على قدر السؤال ولكل مقام مقال (قوله باليتنى فيها) أي في زمن بعثتك إلى الخلق (جذعا) أي شابا أقدر على نصرتك والجدع هنا استعارة أو تشبيه بليغ

باليتنى فيها جذعا

حقيقة في الدواب (م) والظاهر في نصبه انه خبر لكان المقدرة أي باليتنى أكون فيها جذعا وهي طريقة الكوفيين في قوله تعالى انتهوا خيرا لكم \* قدره الكسائي يكون الانتهاء خيرا لكم وانتصابه عند البصريين بفعل مقدر دل عليه المذكور أي انتهوا وافعلوا خيرا لكم (ع) والظاهر في نصب

وهو منصوب خبر الا كونه مضمرة (ع) والظاهر أنه حال أي ليتنى حي فيها حال كوني جذعا \* قلت \* وخص الجذع دون ما فوقه حرصا على تموقوته حتى يحضر معه جميع خطوبه ووقع في رواية ابن ماهران بالرفع على أصل خبر ليتنى ووجه النصب بأنه على لغة من ينصب بها الجزأين وزعم ابن سلام انها لغة رؤبة وقومه وخرجه الخطابي على أنه خبر كان مضمرة أي باليتنى كنت فيها جذعا وبعضهم على أنه حال ثم منهم من قدر الخبر محذوفاً أي ليتنى فيها حي أو موجود في حال قوة كالجذع وكأنه عنده حال من الضمير المرفوع بالخبر المحذوف \* وقال السهيلي الخبر فيها وعامل الحال ما يتعلق به من الاستقرار ومن رفعه علق به (فيها) لما فيه من معنى الفعل كأنه قال ليتنى شاب فيها قال بعضهم ويجوز مع نصبه حالا أن يعمل فيه معنى التثنية ومع رفعه أن يكون المجرور حالا من الضمير فيه لانه بمعنى المشتق أو مشتق حقيقة لانه يقال أجدع بجدع وان كان القياس بجدع وخرجه بعضهم على أنه منصوب بفعل محذوف أي جعلت فيها جذعا وقال بعضهم المشهور عند أهل اللغة والحديث كابي عبيد وغيره جذع بسكون الاخير ووجهه بأنه مثل أو كالمثل من شعر مقيد بالقافية \* وشطره الآخر \* أحب فيها وأضع \* والضمير في قوله فيها يرجع للنسوة والدعوة والدولة أي في زمن أحدها \* ومركب هذا الكلام تشبيهه بليغ ويحتمل أن يكون استعارة وأحد طرفي التشبيه الشاب ولم يذ كر موصوف المذكور فكانه يقول ليتنى أكون شابا فحذف الشاب واستعار له لفظ الجذع وهو من استعارة محسوس لمحسوس والجامع عقلي إذ المراد ما يترتب عليه ما في الكفاية والاغناء وعبر بعضهم عن هذا الجامع بالقوة على النصره وبعضهم جعله تشبيها وجعل وجه الشبه الأولية أي ليتنى أول من يجيبك ويؤمن كالجذع الذي هو أول الأسنان ولا يخفاء بما فيه من الضعف وهو مع ذلك يقتضي أن ورقة لم يؤمن به في الحال وانما غنى أن يكون أول مؤمن به عند اظهار دعوته وكأنه عند هذا القائل لم يحقق نبوته وانما ظهر له منها مخايلها ووسايق الحديث وقوله هذا الناموس بصيغة التحقيق ولم يقل كالناموس ورؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم له في النوم يقتضي ذلك كله أنه آمن به في الحال \* قال بعض الشيوخ وعندى ان في تخصيص الجذع بالد كرمع كونه يدل على أول زمن القوة لطيفة أخرى وهي غنى أن يكون عند ظهور الحرب في سن الجاهل الغمر الذي لم يجرب الأمور بتحصينك السن اياه فيقرأ العواقب فينبصر في الاقدام بل يقذف نفسه فيها كما يفعل الجاهل لان في تلك الحرب احدى الحسينين غنمة أو شهادة انتهى \* قلت \* كمال النصره انما يكون باجتماع الأمرين حسن المعركة بالأمر لطول التجربة وممارسة الخطوب وقوة الجسد لتقع النكابة بها في الحروب ورب رأى أنفع من جيش عظيم كل منهم قوى شجاع وقد حصل لورقة الأول من الأمرين فقتى أن يحصل له الثاني منهما وقد علمت ان الثواب يتفاوت بقدر تفاوت مراتب النصره وورقة من العلماء فحمل أمنيته على هذا الوجه الذي أشرنا اليه أولى من حملها على ما أشار اليه هذا الشيخ رحمه الله والله سبحانه أعلم (قوله ليتنى أكون حيا اذ يخرجك قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو يخرجني هم) قلت هذا يدل منه في القتي كأنه رأى ما تمناه أو لاستحالة عادة فانتقل الي غنى ما هو داخل في الامكان وهو استمرار الحياة على حالته التي هو عاها وجعله متمنى وان كان الاصل في المتمنى أن يكون غير ممكن لان الانسان عرضة للو

يالييتنى أكون حيا

جذعائه حال وخبر ليت مقدر فيها أى ياليتنى فيها حى وهو عند ابن ماهران جذع بالرفع على الخبر ليت  
**(قوله أو مخرجى هم)** (د) هو بفتح الواو والمشهور تشديد الياء ويجوز فيها التخفيف **﴿ قلت ﴾**

فى كل وقت ولا سبأ مثله ممن طعن فى السن فكانه انتقل من تمنى كمال الصرة الى تمنى أدناها وهو  
 رأى والتعريض على اتباعه ولما كان ما تمنى له الشباب أمراً عظيماً كالقتال ونحوه أبهمه بقوله فيها  
 للتنبيه على عظمته وللتبعية على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يحزنه ولما كان الإخراج أقل مفسدة  
 عينه ليوطن نفسه عليه فتخف مشقته عند الوقوع كما قرر فى قوله تعالى (سيقول السفهاء) و (ستدعون  
 الى قوم) و (اتبون) قال السهيلي إن ورقة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليكذبك فلم يقل له النبي  
 صلى الله عليه وسلم شيئاً ثم قال وليؤذنبك فلم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ثم قال وليخرجك قال  
 أو مخرجى هم فى هذا دليل على حب الوطن وشدة مفارقتها على النفس وأيضاً فانه حرم الله وجوار بيته  
 وبلدة أبيه اسمعيل فلذلك تحركت نفسه عند ذكر الخروج منه ما لم تحرك قبل ذلك فقال أو مخرجى هم  
 والموضع الدال على تحرك النفس وتحررها داخل الواو بعد ألف الاستفهام مع اختصاص الإخراج  
 بالسؤال عنه وذلك أن الواو ترد الى الكلام المتقدم وتشعر المخاطب بأن الاستفهام على جهة الإنكار  
 أو التفجع لكلامه أو التآلم منه انتهى **﴿ وقال غيره يحتمل أن يكون الاستفهام للتعجب استعظاما وفرحا ﴾**  
 وسروراً بما أكرمه الله به من الأذى فى ذاته بالإخراج من وطنه الذى هو شقيق الموت وأستعظاما  
 لظلم قومه له بمثل ذلك وهو قد آثام بما هو شرف لهم وعز الدنيا والآخرة **﴿ قال ﴾** وخرج من هذا أنه إنما  
 راجعه فى الإخراج لتصريحه له ببخلاف ما أبهمه أولاً بقوله فيها فانه لم يدر ما هو حتى يشق عليه  
 فيراجع فيه **﴿ قلت ﴾** وهذا إنما يستقيم على ما فى البخارى من عدم التصريح بغير الإخراج والذى فى  
 السيرة انه صرح له قبل ذلك بقوله ليكذبك وليؤذنبك ولم يراجع فى واحد منهما كما حكيناه عن  
 السهيلي قبل هذا حتى قال وليخرجك فقال أو مخرجى هم وأيضاً لو كان الاستعظام لمباشرة قومه له  
 بالإخراج لكان حق ضميرهم **﴿ أن يلى حمزة الاستفهام فيقول أو هم مخرجى ﴾** **(قوله اذ يخرجك)** أصل  
 اذ أن تكون للماضى من الزمان واستعملت هنا للمستقبل من الزمان لأن الإخراج الذى هو مظهر وفها  
 مستقبل وذلك بالجاز والتأويل عند الجمهور لا بالاشتراك خلافاً لابن مالك فانه قال هو استعمال صحيح  
 غفل عن التنبيه عليه أكثر النحويين **﴿ قال ومن عكسه وهو وقوع اذاموقع اذ ﴾** وقالوا لاخوانهم اذ  
 ضربوا فى الأرض وقوله (اذا ما أتوك لتعلمهم) الآية وقوله (واذا رأت تجارة أو لهوا انفضوا اليها) وقال  
 أبو حيان الصحيح أن لاتقع احداهما موقع الأخرى وروى بعض النحويين واختار ابن مالك وقوعه  
 وقال الشيخ الامام سراج الدين أبو حفص عمر البلقينى رحمه الله رد على ابن مالك فى نسبة الغفلة الى  
 أكثر النحويين إنهم لم يغفلوه بل منعوه وأولوا ما ورد من المستقبل بصيغة الماضى بتحقيق وقوعه وما  
 ورد من عكسه باستحضار الصورة البديعة **﴿ قال بعض الشيوخ والتحقيق ان ابن مالك ارتكب مجازا ﴾**  
 وغيره كذلك ومجاز غيره أولى **﴿ قلت ﴾** اذا كان رأى ابن مالك أن هذا الاستعمال مجاز فالظاهر  
 ان علاقة المجاز عنده ما قاله الجمهور فلا يكون قوله خلافاً لهم حتى يقال مجاز غيره أولى من مجازه والله  
 أعلم **﴿ وقوله صلى الله عليه وسلم ﴾** (أو مخرجى هم) تقدم معنى هذا الاستفهام والواو بعد الهمزة مفتوحة  
 عطفت الجلة بعدها على ما قبلها وكان حقها أن تتقدم على الهمزة لكن قدمت عليها الهمزة لأن لها  
 الصدر **﴿ قال بعض الشيوخ ﴾** فى جعل هذه الجلة معطوفة على ما قبلها نظراً لأن ما قبلها من كلام ورقة  
 وهى من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يتعاطفان اللهم الا عند من لا يشترط كون الكلام من

إذ يخرجك قومك قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 أو مخرجى هم

قال السهيلي لا يجوز لانه اسم فاعل مجوع والاصل أو مخرجوني حذف النون للضافة وأدغمت الواو في الياء وهو خبر مقدم وإنما يجوز فيه التخفيف لورفع ظاهرا لان الظاهر حينئذ يكون فاعلا لان الصفة جرت مجرى الفعل لتقدم الاستفهام فتوحدا وأدغمت المضمر فهو ليس الامبتدأ لان الضمير الفاعل لا يكون الامتصلا لانك لا تقول قام أنا ولا ذهب أنت وكذلك لا تقول أذهب أنت على حد الفاعل ولكن على حد المبتدأ وإذا كان مبتدأ فلا بد من جمع الخبر قال وهذا أصل بديع من التحويل من النحويين من يشرحه بهذا البيان \* قلت \* والامر فيه قريب من يعرف قواعد

ناطق واحد فتم ليس في كلام ورقة ما يصلح ان تعطف عليه الا قوله يخرجك الا أنه يقتضي تقييد الانكار بوقت المعطوف عليه وليس كذلك وإنما المنكر وقوع الاخراج في كل زمان فلم يبق الا أن يكون المعطوف عليه مقدر بين الهزمة والواو على رأى الزمخشري أو قبل الهزمة على رأى الاكثر أى أبؤذوننى وهم مخرجى أو يتعاطون ظلمى وأهم مخرجى انتهى \* قلت \* لم يرد من قال عطف الجمله على ما قبلها الا أنها عطف على جملة محذوفة قبلها دل عليها الكلام السابق لاسماعلى ما في السيرة من قول ورقة ليؤذوك وليكذبك فكانه صلى الله عليه وسلم يقول يؤذوننى ويكذبوننى وأخرجى هم مع ذلك كله صلوات الله وسلامه عليه استعظام جهم هذه الخصلة الى الخصلتين السابقتين \* ثم في رده العطف على يخرجك باقتضائه التقييد بزمانها نظر لعدم تعيين زمان الاخراج في كلام ورقة ان سوغنا الكلام من ناطقين أو المحذوف لدلالته عليه ان لم نسوغه لكان عطف اللشى على نفسه اذ هذا الاخراج المستعظم هو نفس الاخراج الذى أخبر به ورقة فيصير المعنى يخرج جنى قوى ومخرجى هم أو يخرج جنى قوى وأهم مخرجى والله أعلم \* وأصل مخرجى مخرجونى جمع مخرج فحذف النون للضافة فبقى مخرجونى فأبدلت الواو ياء لسكونها قبل الياء وأدغمت فيها وأبدلت ضمة الجيم كسرة لتناسب الياء وهو خبر مقدم علامة رفعه الواو المدغمة وهم مبتدأ مؤخر ولا يصح أن يكون مخرجى مبتدأ وهم فاعل سد مسد الخبر وان اعتمد على الاستفهام لاتصال ضمير الجمع الاعند من يقول أكلونى البراغيث ومنه في الجمع المكسر (خشعا أبصارهم) \* وقال في شواهد التوضيح يمنع ذلك لثلاث مخرج بالمعرفة عن النكرة بلا مصحح لان اسم الفاعل المستقبل لا يعرف بالاضافة وفي قوله بلا مصحح غفلة لانه بعد الاستفهام ووصف وجواب (١) وياء مخرجى مشددة مفتوحة كلها للتخفيف وجاء كسرها قرأ أمجرة مصرخى وأنكرها بعضهم لان الكسر وياء ين تكسر كسرات \* وقال السهيلي مخرجى خبر مقدم ولو خفف لم يجز كونه خبرا عنهم لانه لا يخبر عن الجمع بالمفرد ولا كونه مبتدأ وهم فاعل اذ لا يكون فاعل ضمير منفصلا الى جنب عامله لا يقال قام أنابل قت ولو كان ظاهرا جاز نحو أو مخرجى قوى وهذا فصل بديع قل من تنبه له \* قال بعض الشيوخ لهذا رأى من يمنع اغناء الضمير في المنفصل عن الخبر ويشترط كونه ظاهرا كابن الحاجب وغيره وظاهر كلام ابن أبى الربيع وابن عصفور أنه جائز عند البصريين واستشهد ابن مالك على وزود الاستفهام بقوله

أمنجز أنتم وعدا وثقت به \* أم اقنعتهم جميعا نهج عرقوب

وفي النفي بقوله

خيلى ما وافى بمعهدى أتيا \* اذا لم تكونالى على من أقاطع

(قوله قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودى) عدل ورقة على أن يقول لهم معادوك

قال ورقة نعم لم يأت رجل  
قط بما جئت به الا عودى

(١) قوله وجواب الى  
للتخفيف كذا بالاصل ولعله  
وجاء في ياء نحو مخرجى  
مشددة مفتوحة التخفيف  
والله أعلم كتبه مصححه

نصراموزرا \* وحدثنى محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر قال قال الزهري وأخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي وساق الحديث بمثل حديث يونس غير أنه قال فوالله لا يجوزنا الله أبدا وقال قالت خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك \* وحدثنى عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد قال ابن شهاب سمعت عروة بن الزبير يقول قالت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرجع إلى خديجة يرجف فؤاده واقتص الحديث بمثل حديث يونس ومعمر ولم يذكر أول حديثيهما من قوله أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرويا الصادقة وتابع يونس على قوله فوالله لا يجوزك الله أبدا وذكر قول خديجة رضي الله عنها أي ابن عم اسمع من ابن أخيك \* وحدثنى أبو الطاهر أنا ابن وهب حدثني يونس قال ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن جابر ابن عبد الله الأنصاري

الاعراب وإنما أدغمت الواو في الياء لانهما إذا اجتمعتا وسبقت أحدهما بالساكن قلبت الواو ياء وأدغمت أحدهما في الأخرى ولذا إذا رفعت الظاهر جاز التخفيف لانه لا يجتمع الواو والياء لانه الصفة حينئذ تغرد فلا تلحق الواو \* وفي السير قال ورقة ليكذبك فلم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال ليؤذنبك فلم يقل شيئا ثم قال ليخرجك فقال أوخرجني هم فقال السهيلي تحركت نفسه صلى الله عليه وسلم عند ذكر الخروج من الوطن ما لم تتحرك قبل وهذا الشدة مفارقة الوطن لاسيما حرم الله وبلد أبيه اسمعيل والمهمل للانكار (قوله وان يدركني يومك) \* قلت \* لما كان ورقة سابقا اليوم

وان كان أخف من التصريح له بالاخراج باحتماله أن لا ينهي إليه ثلاثتهم كون ذلك خاصا به فتكثر مشقته وهو قد فهم عنه استعظام أمر الاخراج فلم يصرح له بعد باسمه وكفى عنه بالمعاداة لانها تول غالبا إلى فرار أحد الغريقين من صاحبه ثم أتى به على وجه عام له ولغيره ليكون أخف عليه باحتمال تخصصها بمن عداه وأن قياس ورقة أياه على غيره في ذلك قد يخطئ ثم ان رجح العموم ولم يخطئ القياس ففي شعول المشقة له ولغيره ممن هو على طريقته تسليته له تخفف عنه بعض المشقة ومثله (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) (ان يمسك قريح) الآية وقالت الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي \* على اخوانهم لقتلت نفسي

وما يكون مثل أخى ولكن \* أسلى النفس عنه بالتأسي

وتسليط الأسى على الأسى للتخفيف من دأته وداء مشهور وقد عدا وحدينا \* وكذا قوله عودي ولم يقل أخرج فيه تسليته \* وفي قوله لم يأت رجل دليل على أن الرسول لا يكون الا رجلا ولم يثبت أن امرأه أرسلت واختلف هل نبئت أم لا (قوله وان يدركني يومك) (ب) لما كان ورقة سابقا اليوم متأخرا أسند الادراك لليوم لان المتأخر هو الذي يدرك السابق و(موزرا) بالهمز وقع الزاي أي قويا بالغا من الأزر وهو القوة (ب) وذكر السهيلي أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أنك نبي مرسل وأنت الذي بشر بك عيسى وأنت ستؤمر بالجهاد وإن يدركني ذلك أجاهد معك وهذا إيمان وذكر البزار أن رجلا سب ورقة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما علمت أني رأيت لورقة جنة أو جنتين \* وذكر البزار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب الحر يرلانه آمن بي وصدقني \* قلت \* الذي في السيرة أن أدرك ذلك اليوم قال السهيلي والقياس ما في الصحيح لأن ورقة سابق بالوجود والسابق هو الذي يدركه من أتى بعده كما جاء أشقى الناس من أدركته الساعة وهو حي \* قال ورأيت ابن اسحق أيضا وجهها بأن المعنى ان أدرك ذلك اليوم فسمي رؤيته ادراكا وفي التنزيل لا تدركه الأبصار أي لا تراه على أحد القولين \* وقوله موزرا من الأزر وهو القوة والعون أي ان يدركني يوم حاجتك إلى نصري أنصرك نصراموزرا أي مقوى منه بما يمكنه من عدة أو عدد أو همة أو دعاء ان لم يمكن غيرها (قوله ثم ينشب ورقة أن توفي) (١) أي لم ينشب في شيء من الأمور وكان هذه اللفظة عبارة عن السرعة والجملة قاله ابن بطال وعبر بعضهم عن معناه بأن قال أي لم يتعلق بأمر يشغل به بعد مخاطبته هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن مات رحمه الله تعالى \* قال وهذا حقيقة هذا اللفظ وهي والله أعلم غير مرادة منه وإنما هو كناية عن قرب موته من هذه الفتيا والمخاطبة وظهر أن في الكلام حذف شيئين أحدهما بعد ينشب أي في شيء والثاني قبل أن أي إلى أن توفي ويحتمل تقدير الحار لأم على أي لم ينشب في شيء لاجل موته وهو أظهر في الدلالة على السرعة وان كان الاو لا يضادل عليها من حيث إنه لو اتسعت مدة تأخير الموت

متأخرا أسند الادراك لليوم لان المتأخر هو الذي يدرك السابق ( ع ) ومؤزرا لرواية فيه بالهز  
ومعناه بالعاقل بعضهم والاصل مواز لانه من وازرت أى عاونت ويقال فيه أزرت قائل ولعل الألف

لاشتغل بشئ عادة ﴿قلت﴾ وبهذا تعلم أنه لا يمنع ارادة هذا المعنى مع لازمه الذى هو سرعة الموت  
على ما تقر فى الكناية فى فن البيان ويكون المراد بالشئ المقدر بعد ينشب الشئ الذى يشتغل  
به من انفسحت مدة حياته أى الشئ المعين من نصره صلى الله عليه وسلم واشاعة ماله فيه من العلم  
لا كل شئ حتى يدخل فيه الا كل والشرب والنوم والكلام ونحو ذلك وكان التخصيص بما  
ذكرناه متبادرا للقارئ الحالية أو المقالية والثانى أظهر لدلالة السياق ﴿فان قلت﴾ ما بال الجار  
الداخل على أن حذف مع احتماله الحرفين والنحويون يمنعون حذفه عند اللبس أجاب عنه بعض  
الشيوخ بأنه انما يمنع مع تباين الحرفين المحتملين القصد بالكلام أما كونهما مقصودين مع  
الاختلاف فلا ولذا قالوه فى ( وترغبون أن تنكحوهن ) مع احتمال عن أو فى لكونهما مقصودى  
الحكم من الآية ﴿قلت﴾ حذف الجار فى الحديث أقوى منه فى الآية لان ما ل الحرفين المقدرين فى  
الحديث الى معنى واحد وهو الدلالة على سرعة الموت وما آلهما فى الآية الى معنيين متنافيين لكن  
سوغ الحذف صحة القصد الى كل منهما على البديل فتكثر الفائدة بالحذف وفسر بعضهم ينشب  
بفتح الشين مضارع نشب بكسر هاء يلبث وبعضهم يميكت \* قال بعض الشيوخ فأن توفى على هذين  
التفسيرين بديل اشكال ولا يصح معها كونها مجرورة بحرف الانتهاء لفساد المعنى اذ لا يقال لم يلبث الى  
موته بل لبث اليه و يصحان مع التعليل ﴿قلت﴾ لا يتعين البديل على هذين التفسيرين بل يصح أن  
يكون أن توفى فاعلا لينشب عليهما والمعنى لم يميكت ولبث توفيه بعد هذه المخاطبة أى بل عاجلة الوفاة  
( قوله وقتر الوحي ) الظاهر ان هذه الجملة معطوفة على جملة ثم لم ينشب ومعناها تأخر نزول الوحي  
و بطو على النبي صلى الله عليه وسلم عن المدة التى نزل فيها اقرأ باسم ربك وانما لم تقل عائشة ترى الله  
عنها وانقطع لانه عادو يصح عطف جملة قتر على توفى \* قال بعضهم وفيه نظر على الغاية لانه يقتضى  
نزل الوحي الى أن توفى وقتر وأما على التعليل فلا يصح الآن يكون المنتشب شيئا معينا فيصح أى لم  
ينشب فى شئ من نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم لغتور الوحي المانع من اظهار النبوة اذ لم يؤمن  
به فلم يحتاج الى نصره لفقده سببه هذا ان جعلنا الواو للجمع وان جعلناها للترتيب صح العطف على توفى  
على الانتهاء وفى صحته على التعليل نظرا انتهى ﴿قلت﴾ يصح عطف قتر على توفى على الانتهاء والواو  
للجمع ويندفع نظره بأن يكون المراد بفترة الوحي ظهورها لأصل الفترة الذى كان من حين نزل  
اقرأ ودل على أن أصل الفترة كان من حين نزل جبريل عليه السلام بسورة اقرأ التعبير لم ينشب الدال  
على سرعة ظهور الفترة بعد مخاطبة ورقة ولا تظهر الا بعد زيادة تأخير جبريل عليه السلام عن النبي  
صلى الله عليه وسلم على الوقت المرجو فلو كان ظهور هذه الفترة بعد مجى جبريل نائبا بعد مخاطبة ورقة  
النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن سريعا الحصول بعدها والله أعلم ﴿قالوا﴾ وأمد هذه الفترة ثلاث سنين  
\* وقال السهيلي قد جاء فى بعض الاحاديث المسندة انها كانت سنتين ونصف سنة ومن هنا يتفق ما قاله  
أنس بن مالك أن مكثه بمكة كان عشر سنين وقال ابن عباس ثلاث عشرة سنة \* كان قد ابتدئ بالروايات  
الصادقة ستة أشهر فخرن عدمة الفترة وأضاف اليها الأشهر الستة كانت كما قال ابن عباس ومن عدها  
من حين حمى الوحي وتتابع كانت عشر سنين \* ووجه آخر فى الجمع بين لقولين أيضا وهو أن السعبي  
قال وكل اسرا ئيل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين ثم جاء جبريل بالقرآن وقد قدمنا هذا

سقطت اذلا أصل لمؤزر في الكلام \* وظهري ثم رأيت للخطابي وغيره أن الصواب ما في الام ومعناه قويا من الأزر وهي القوة ومنه تأزر النبت اذا اشتد ومنه قوله تعالى ( اشد به أزرى ) أى قوفى

(١) كذابا لأصل ويعبر

الحديث ورواه أبو عمر في كتاب الاستيعاب واذا ضح أيضا فهو وجه الجمع بين الحديتين والله أعلم انتهى \* قال بعضهم وليس معنى الفترة عدم محي جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم بل تأخر نزول القرآن فقط ورد بأنه لو كان يأتيه جبريل لما حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم حزنا عند أمره مرارا كى يتردى من شواهد الجبال كما صرح به في التعبير والتفسير (١) \* لا يقال قول جبريل له عندهم بالقاء نفسه وهو بين السماء والأرض أنت رسول الله وأنا جبريل يدل على انه كان يأتيه لا نأقول كان ذلك قريبا من انتهاء الفترة على ان ظهوره له على تلك الصفة من التحلق في الهواء لا يتأنس به ذلك التأنس والله أعلم \* وليس في قوله حتى اذا طال عليه أمد الفترة غدا المثل ذلك ما يدل على بعده من الانتهاء لان هذا الطول الثاني يكون باليوم ونحوه لانتهاء مدة الصبر وشدة الاشتياق الى اللقاء بالوعد لاسيما وظهور جبريل له في الهواء من غير أن يجتمع معه ما يذكر عليه العهود السابقة ويهيج عليه الشوق العظيم ولم يحصل له المقصود من الاجتماع معه وانها أشهى شئ عنده وألذ وهو كلام ماله وحيه جل وعلا وانعاش روحه بقوت الارواح وهو العلم النافع

وأبدع ما يكون الشوق يوما \* اذا دنت الخيام من الخيام

غيره هم أرضعوني ندى الوصل حافلة \* فكيف يحسن منها حال منقطع

وأما قبل ظهور جبريل له صلى الله عليه وسلم وعده له بالاجتماع بما اقضاه قوله له أنت رسول الله فقد وطن نفسه على طول مدة الصبر فلما ضح أن تكون حينئذ كثر وقد استبدلوط عليه السلام نزول الهلاك بقومه مع ان الملائكة في بيته وقالوا له انما نزلنا لاهلا كهم حتى قالوا له (ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب) فالشديد الشوق الى الشئ يستبعد وقوعه وقرب زمانه ولهذا قالوا دنة الوصل ستة وستة الهجر سنة \* قال بعض الشيوخ وحق أن من قبح عليه في مبادئ العلم بالله وصفاته والعلم بكيفية خلق الانسان وخلق العالم كله علوه وسفله وكيفية تعليم علم ما كان وما هو كائن الى غير نهاية في لحظة واحدة ثم قطع عنه ذلك مدة ثلاث سنين أن يتفطر كبده بل يتلاشى ويفنى حزنا فضلا عن اللقاء بنفسه من شواهد الجبال \* وقد يقال إن مما أبقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم مع هذا الحزن العظيم تأنسه بما حفظ من قوله تعالى (وربك الا كرم) فيدير في خللك أن الكريم اذا ابتدأ بالافعال لا يليق به الا همال فكيف بالا كرم الذي علم بالقلم \* تنبيه \* حكمة فترة الوحى هذه المدة تحتمل والله أعلم أن تكون لما أريد التصريح للنبي صلى الله عليه وسلم بالبعث الى الخلق والامر بالانذار في الثانية ولهذا نزل فيها يا أيها المدثر فأنذر وكان هذا أشق عليه بكثير مما استعظمه أولا من النط بغار حراء آخر عنه الوحى مع ما ذاق من عظيم لذته حتى كل اشتياقه اليه واستسهل كل مشقة دون نياله اذا عظم ما يخافه الانسان ذهاب حياته وقد استسهل ذلك صلوات الله وسلامه عليه في جنب ما ذاق من لذة الوحى والتقريب بالمعرفة الى حضرة الجلال الذى لا يملك الصبر ودونه ولا يستطيع الروح أن تتأخر في جسد عن ذلك الكمال فلما كان صلى الله عليه وسلم بهم لما بعد عنه الاجتماع مع الملا الاعلى المهين اليه روح وروحه وهو كلام حبيبه ومالكه الرب المنعم المولى أن يلقى نفسه من شواهد الجبال استجبالا للقاء الرفيق الأعلى ورؤية ذلك الجمال العديم المثال وصار روحه الكريم ينشد بلسان الحال الذى هو أفصح من لسان المقال



وقيل ظهري ولو كان كما قال هذا القائل لكان موازاً بكسر الزاي ﴿قلت﴾ وذكر السهيلي أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أنك نبي مرسل وأنت الذي بشر به عيسى وأنت ستؤمر بالجهاد وإن يدركني ذلك أجاهد معك وهذا إيمان (وذكر البزار) أن رجلاً سب ورقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما علمت أي رأيت لورقة جنة أو جنتين \* وذكر غير البزار أن النبي صلى الله عليه وسلم

هو أي مع الركب اليمانيين مصعد \* جنيب وجنابي بمكة موثق وقد يجعله على ذلك صلى الله عليه وسلم ما ألقاه إليه جبريل عليه السلام في السورة الأولى من قوله جل وعلا (إن إلى ربك الرجعى) وفهم أن ذلك بعد الموت فكان يستعجل ذلك اللقاء الشريف ولهذا تبدى له حينئذ جبريل وصرح له بالمقصود فقال أنت رسول الله الملك المعبود أى ليس بينك وبين لقاء الملك الحبيب الأداء رسالته فترى ما يعطى لأحد من بعيد أو قريب ولهذا ما نزل قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى) بكى أبو بكر رضى الله عنه وفهم أن النبي صلى الله عليه وسلم تقبض روحه ولعل تأخير جبريل عليه السلام عنه صلى الله عليه وسلم بعد أن صرح له بالرسالة ليرى هل يسليه بعض التسلى عما هو فيه من عظيم الاشتياق أدراك ما فى الرسالة إلى جميع الناس من وجوه المشاق فانهقص ذلك من شوقه بل عظم وزاد لأن ذلك التصريح حقق له كريم منزلته عند مولاه إذ جعله واسطة بينه وبين العباد فصار يستعجل أمر الرسالة استعجال الوسائل ويتلذذ بما فيها من المشقات لأن الفراغ منها يتصل بغاية المراد

أن كان سفك دمي أقصى مرادهم \* فاغلت نظرة منهم بسفك دمي وقال آخر أعاذلتى على إغتاب نفسي \* ورعى في السهار روض السهاد \* إذا شام الفتى برق المعالى \* فاهون فائت طيب الرقاد \*

فلما كمل استعداد صلى الله عليه وسلم لجل أعباء رسالته مولانا المقدم المؤخر جاءه جبريل عليه السلام منها إليه قول مولاه جل وعلا (يا أيها المدثر قم فأندر ور ربك فكبر) ﴿قلت﴾ وهذا الذى قررته فى حكمة تأخير الوحى شئ ظهري بحسب الحال وهو غير بعيد المناسبة والله أعلم فى المقال \* وفيما اشترت إليه من عدم ازعاج الروح من الخروج عن الجسد شوقاً على مآثر أحوال المحبين (١) تبين ما أنشده الشيخ الصالح القطب الغوث الجامع أبو مدين

وقل للذى ينهى عن الوجد أهله \* اذالم تذق معنى شراب الهوى دعنا إذا اهتزت الأرواح شوقاً إلى اللقاء \* ترقصت الأشباح بإجاهل المعنى أما تنظر الطير المقفص يافى \* إذا ذكرا لوطان حن إلى المعنى فخرج بالتغريد ما بفؤاده \* قضطرب الأعضاء بالحسن والمعنى ويرقص فى الأقفاص شوقاً إلى اللقاء \* قهتر أرباب العقول إذا غنى كذلك أرواح المحبين يافى \* تهزرها الأشواق للعالم الاسنى أتزمها بالصبر وهى مشوقة \* فهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى فيأحادى العشاق قم واحداً قلما \* وزمزم لنا باسم الحبيب وروحنا وصن سرنافى سكرنا عن حسودنا \* وان أنكرت عينك شياً فسامحنا فانا إذا طبنا وطابت عقولنا \* وخامرنا خمر الغرام تهتكنا فلا تلم السكران فى حال سكرهم \* فقد رفع التكليف فى سكرنا عنا

(١) كذا هذه العبارة بالأصل ولا تخلو عن شئ والله اعلم

عليه وسلم قال لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب الحرير لانه آمن بي وصدقني (قوله)  
وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (د) بل من أشهرهم وأكثرهم حفظاً للحديث وانما ذكر  
الراوي ذلك لانه حدث وخاف عليه لصغر سنه أن لا يعرف كونه صحابياً ثم استمر الحديث بذلك الى  
الآن \* قلت \* وكان منهم من يقول انما قال ذلك للتنبيه على عظم ما يليقه بعد (قوله عن فترة  
الوحي \* قلت \* لم يقع في الحديث بيان كم قدر وفي بعض الاحاديث أنه فترستين ونصفا واختلف  
في اقامته بمكة بعد البعثة فروى ابن عباس ثلاث عشرة سنة وروى غيره عشرة اقل ويجمع بين  
القولين بأن من اعتد بزمن الروي او زمن فترة الوحي قال ثلاث عشرة ومن لم يعتد بذلك قال عشرة  
وفي بعض الحديث أنه لما فتر الوحي كان يأتي شواهد الجبال بهم أن يلقى نفسه منها فكان جبريل يتراءى

وقال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق رحمه الله ورضي عنه في معنى حكمة الفترة للوحي كانه قيل له ان  
كانت الغطات الثلاث تشق عليك في جنب ما حصل لك من العلم في لحظة حتى رجعت الى الناس  
بأهلك وقلت زملوني فقد أرحتك من مشقة الغطات والشدائد التي لا ينفك التعلم عنها عادة بكل غطة  
سنة فاحتر لنفسك إما مشقة الغطات مع التعلم وإما راحة السنين مع الجهل (سنة الله التي قد نخلت)  
(يا يحيى خذ الكتاب بقوة) (وكتبنا له في الألواح من كل شيء) الى (فخذها بقوة) وهي اشارة أخرى الى  
أن الصبر على مشقة التعلم في الزمن اليسير وهو زمن العمر القصير مفض الى الروح الكثير والنعم  
الكبير في دار لا موت فيها ولا تغيير (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الى لغوب) \* ولما استفاق  
صلى الله عليه وسلم من روعة الغط الشديد فقد حلالة العلم التي كانت مع الغط والتهديد وعلم أوطن  
أن الفترة كانت لراحته من كد التعاليم الكديد استخف ما كان أدركه من المشقة في جنب ما يراه  
من الهداية والتسديد ونادى بلسان الحال اشتياقا الى العلم واغترباطا باليتني زادني أحاديث وزادني  
أسواط وأمام مشقة التعليم التي هي عين التكريم في جنب مشقة ما فات من مناجاة ربى  
بواسطة معلمى

وكان من أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان  
يحدث قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو  
يحدث عن فترة الوحي قال

ان كان سفك دمي أقصى مرادهم \* فغلغت نظرة منهم بسفك دمي  
فوطن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك نفسه على مشقة الوحي فكان يكرب لئزوله ويغط غطيظ  
البكرو يتغصص جبينه عرقا في اليوم الشديد البرد من شدة القول الذي أنزل عليه وبهذا أجرى الله  
المادة في التعلم أن يصبر الم تعلم للضرب والضغط في المكتب ابتداء ثم لدلة التعلم والتغرب والفقر  
والتدريس والمجبرة الى المقبرة ومهما قلق لذلك وفترفاته منه ما لا يدركه مدى الدهر ومن علم عظيم  
مقدار ما حصل منه ودراهم لازم الصبر على حفظ غيره وجد عند الصباح سره انتهى \* قلت \*  
ما أشار اليه هذا الشيخ حسن ان كان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي أى الهلاك  
من عظم الملك وشدته وإن المختار فيه غير ذلك مما قدمناه الا أنه ان فهم عظم أمر الغط عليه من قوله صلى  
الله عليه وسلم زملوني فبعد ذلك انما هو لألم بدني لا مدخل للقلب فيه وقد قاله أيضا بعد هذا الاشتياق  
العظيم الذي كاد أن يهلكه بنفسه حتى نزل قوله تعالى (يا أيها المدثر) وما قدمناه نحن في ذلك هو أن نسب  
للقام والله أعلم (قوله وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) ان قلت كيف احتاج الى هذا  
مع ان جابر من أشهر الصحابة وأكثرهم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وجوابه ان الراوى  
خاطب به من توهم انه يحنى عليه كونه جابر صحابياً فأزال الوهم بذلك ثم استمر به الحديث الى الآن (ب)  
وكان منهم من يقول انما قال ذلك للتنبيه على عظم ما يليقه بعد وعقيل بضم العين (قوله عن فترة الوحي)

له فيقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل (قوله فحشيت) (م) يروي فحشيت بالخاء أى أسرعت  
وبالجيم وثاء بن مثلثين وبهمز مكسور بدل الثاء الاولى أى فزعت فالمجثوث والمجثوث المدعور والفزع  
(ع) تكررت اللفظة ثلاثا وهى عند الجماعة بالثاء فى الثلاث وأكثر وايتنا أنها بالهمز فى الاولين  
وكذا للعذرى فى الثالث ﴿ قلت ﴾ فالأوجه ثلاثة بالثاء فى الجميع أو بالهمز فى الجميع أو بالهمز  
فى الاولين فقط (د) والجميع خطأ لأن الثانية وهى رواية عقيل بالهمز وقال مسلم عن الثالثة وهى  
رواية معمر إنها كرواية عقيل فبطلت الثلاثة وصح أنها بالثاء فى الاولى وبالهمز فى الاخيرين عكس

يعنى احتباسه قيل انه فتر سنتين ونصفا قلت قد سبق ما فى ذلك (قوله بينا أمشى) قلت بين  
ظرف مكان يتخلل شيئين أو أشياء متعقبا أو تقديرا ثم زيدت عليها الالف كما هنا أو ماتحو بينا  
فصارت ظرف زمان وكانت قبل اتصالها بما تضاف الى مفرد و بعده تضاف الى جملة اسمية وكأشهما  
كفاهما عن عملها فى المفرد الذى كانت تضاف اليه وقيل بينا وبيننا أصلا لانفسهما وتقع بعدهما  
اذا كما هنا وتركها معهما اقبس واكثر وافصح واذا بعدهما يحتمل أن تكون للمفاجأة فيختلف فيها  
بالحرفية والظرفية الزمانية والمكانية كالخلاف فى اذ حيث تأتى للمفاجأة وقيل اذ اذائدة والعامل فى  
بيننا وبيننا ما بعد اذ من فعل وعلى القول بعدم زيادتها فالعامل فيها فعل بدل عليه الفعل الذى بعده اذ  
وقيل ما يفهم من الكلام واذا بدل منهما واختلف أيضا فى العامل فهما ان لم تكن اذ اقبيل الفعل  
بعدهما وقيل معنى الجملة ومن النحويين من زعم أنها بعد زيادة الالف وما تضافان الى زمن مفرد مقدر  
فالتقدير فى نحو بيننا زيد قائم جاء عمرو وبيننا أوقات زيد قائم وتقدير المعنى فى الحديث على الجادة سمعت  
بين خلل مشي صوتا حين سمعت صوتا من السماء أى من جهتها ولا يخفى تقديره على بقية الاقوال \*  
والصوت الذى سمعه من جهة السماء هو نداء الملك اياه يا رسول الله أيا محمد أو نحوه وفاء فرغت  
للتعقيب والتسديد وفاء فاذا التعقيب خاصة وهى عاطفة للجملة الاسمية على الفعلية وقيل زائدة  
لازمة وقيل كالتى فى جواب الشرط واذا المفاجأة وفيها الخلاف السابق قال بعض الشيوخ ومن يراها  
حرفا ظنه يجعلها مؤكدة لمعنى الفاء ولا يظهر لها غيره ونقله ابن مالك عن الاخفش \* ومعنى المفاجأة  
وقوع الامر بالخصرة أول كل شئ وهذا معنى فاء التعقيب بلا مزيد \* وفى قوله فاذا الملك الذى جاءنى  
بحراء دليل صحة القول بان أقرأ أول ما نزل ثم المذتر ولم يذ كر هاتين الجملتين فى التفسير من حديث  
ابن شهاب بل اقتصر على حديثه عن جابر قال من قال بحسب ما هناك إن المذتر أول ما نزل \* وفى  
جلوس الملك على الكرسي لاسميا وهو مرتفع بين السماء والارض بحيث لا يحتاج الى ارتفاع على  
كرسي دليل على جلوس العلماء للتعليم على الكرسي ليستمع الناس وليكونوا على السواء فى  
مواجهته والاخذ عنه لاسمان أكثر ومن ثم شرع المنبر فى الجمع والاعياد وحل الخطب والملك  
وان كان مستغنيا عن الكرسي بما كان ثبوته دونه فى الهواء كما ثبت معه فيه لكنه تعليم وإشارة  
الى التزام المعلم التؤدة والوقار والهيئة الحسنة كما كان مالك رضى الله عنه يلتزم الجلوس على المنصة  
حين يجلس للتعليم متجسلا منطبيا وإشارة الى التحريض على التزام العلم فانه يوصل صاحبه  
الى المراقبة العلية من الكراسى والمنابر ونحوها فى الدنيا والآخرة وهو على عظم ماتقدم فى حكمة  
الفترة أى ان صبرت على مشاق التعلم من غيرك ارتفعت الى مثل هذا المقام لتعلم غيرك \* ومثل هذا  
الاستدلال ما فى الجمعة من صحيح مسلم عن أبى رافعة قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب رجل  
غريب يسأل عن دينه فأقبل على رأتى بكرسى حسبت قوائمه من حديد فقع عليه يعانى ثم أتى  
خطبته (قوله فحشيت) بجم مضمومة ثم فيه بعد على ما ذكر القاضى ثلاثة أوجه بالثاء المثلثة عند

فى حديثه بينا أنا أمشى  
سمعت صوتا من السماء  
فرفعت رأسى فاذا الملك  
الذى جاءنى بحراء جالس على  
كرسى بين السماء  
والارض قال رسول الله  
عليه وسلم فحشيت منه  
فراق فرجعت فقلت زهوى

روايته عن الأكثر (ع) وأما بالخاء فلم يرو عنه أحد من شيوحننا نعم وقع ذلك للقاسي في موضع من البخاري ولا يصح لأنه قال في الحديث حتى أهويت أي سقطت وكيف يجتمع الاسراع والسقوط

الجماعة في الثلاث أو بالهمز في الجميع أو بالهمز في الاوain فقط قال وهو أكثر روايتنا (ح) والجميع خطأ لأن الثانية وهي رواية عقيل بالهمز وقال مسلم عن الثالثة وهي رواية معمر أنها كرواية عقيل فبطلت الثلاثة وضح أنها بالثاء في الاولى وبالهمزة في الاخيرين عكس روايته عن الاكثر (م) ومعناها على الهمز والثناء فزعت فالمجثوث والمجثوث الفزع المذخور قال ويروى فحشت بالخاء أي أسرع (ع) ولم يرو عنه أحد من شيوحننا نعم وقع كذلك للقاسي في موضع من البخاري ولا يصح لأنه قال حتى أهويت أي سقطت وكيف يجتمع الاسراع والسقوط (قوله) فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر ﴿﴾ قلت ﴿﴾

هو معطوف على محذوف أي فذروه فأنزل فضاء فأنزل هنا فصحة ودل هذا الحديث على أن السورة مكينة وإن هذا سبب نزولها \* قال السهيلي قال بعض أهل العلم في تسميته صلى الله عليه وسلم بالمدثر في هذا المقام ملاطفة وتأنيس ومن عادة العرب إذا قصدت الملاطفة أن تسمى المخاطب باسم مشتق من الحالة التي هو فيها كقوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة قم يا نومان ولعلي رضي الله عنه وقد ترب جنبه قم أبا تراب ولوناداه سبحانه في حالة كربه هذه باسمه أو بالأمر المجرد من هذه الملاطفة لهاله ذلك ولكن المبدء يا أيها المدثر أنس وعلم أن ربه راض عنه ألا تراه كيف قال عند مالمق من أهل الطائف من شدة البلاء والكرب مالمق «رب ان لم يكن بك غضب علي فلا أبالي» إلى آخر الدعاء فكان مطلوبه صلى الله عليه وسلم رضاه به وبه كانت تهون عليه الشدائد انتهى \* ومعنى قم أي من اضطجعتك مدثر أو من نومك وبادر بانذار قومك أو الناس أو الثقلين أجمعين لأنه بعث للجميع وهو أولى ولهذا لم يعلق بمفعول فيعم والالزم التحكم أو ينزل منزلة اللازم أي أوجدا الانذار وحذر من كذبك أن ينزل عليهم من عذاب الله ووقائعه مثل منازل بمن كذب الرسل من قبلك ودل على المبادرة الفاء العاطفة على قم قوله جل وعلا (و ربك فكبر) أي واخصص ربك الذي خلقك وأمرك أن تقر بأسمه وعلم الانسان بالقلم مالم يكن يعلم بالتكبير والتعظيم ولا يكبر عليك أمر من يخالفك من المخلوقين فان جميعهم مر بوب في قبضتك ربهم فهو الذي يكفيك أمرهم وينصرك عليهم ودل على تخصيصه بالتكبير تقديره على عامله وادخال الفاء عليه التي تعطى فاء جواب الشرط وهو هنا شرط عام غير مخصوص بشئ بل عام في جميع الاحوال يدل على أمره بالتزام ذلك في جميعها قال الزمخشري كأنه قيل ما كان فلا تدع تكبيره يعني أي شئ وقع أو كنت فيه قال بعضهم ولو قال فلا تدع تخصيصه بالتكبير كان أصح وأنسب للحصر ويقدر في مثل هذا معطوف عليه قبل الفاء أي وربك نزه أو عظم فكبر ومنه (فاياي فارهبون) وقيل الفاء زائدة \* وقيل معنى وربك فكبر أي عظمه بالعبادة وبث شرعه \* وقيل المعنى اخص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر وقد يحمل على تكبير الصلاة \* ومقصود هذه السورة أمره صلى الله عليه وسلم بانذار الخلق عذاب الله ان عبدوا غيره أو عصوه فإمرهم به من الاعتراف بوحدانيته وعبادته وبراعة مظهرها نص في ذلك ووسطها وآخرها مناسب لذلك متصل بعضها ببعض حتى قيل ان نذير البشر حال من فاعل قم وآخرها من قوله كل نفس دل على نتيجة الأمر بالندارة وان أصحاب اليمين وهم المطيعون في الجنة والمجرمون في سقر وبين موجب قوله لم نك إلى آخره وفلا تكتبه بأن هذا الانذار تذكرة وانها بيد الله لا ينالها الا من شاء ورجع لم نك من المصلين حقيقة طهارة الثياب وشرطيتها وهذا لك من اللطائف والدقائق ما يحمل بيانه التفسير \* وكانت هذه ثانية عن اقرأ في النزول لان الانذار

فد نروني فأنزل الله عز وجل (يا أيها المدثر قم فأندر ربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر) وهي الاوain قال ثم تتابع الوحي \* وحدثنني عبيد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم قرأ الوحي عني فترة فيدنا أنا أمشي ثم ذكر مثل حديث يونس غير أنه قال فحشت

منه فرقا حتى هويت الى الارض قال وقال أبو سامة والرجز الاوثان قال ثم حمى الوحى بعد وتتابع \* وحدثنى محمد بن رافع قال ثنا عبد الرازق أنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد نحو حديث يونس وقال فأنزل الله تعالى ( يا أيها المدثر ) الى قوله ( والرجز فاهجر ) قبل أن تفرض الصلاة وهي الاوثان وقال بن خشت منه كما قال عقيل \* وحدثنى زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي قال سمعت يحيى يقول سألت أبا سامة أى القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت أو اقرأ فقال سألت جابر بن عبد الله أى القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت أو اقرأ قال جابر أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء شهرا فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادى فنوديت فنظرت أمامى وخلفى وعن يمينى وعن شمالى فلم أر أحدا ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ثم نوديت فرفعت رأسى فإذا هو على العرش فى الهواء يعنى جبريل عليه السلام

( قوله هويت ) ( م ) صوابه أهويت بالأنف ( ع ) هو الاصح الاشهر وقيل هوى سقط من قرب وأهوى سقط من بعد وقيل هوى سقط بنفسه وبالأنف أسقطه غيره ومنه قوله تعالى ( والتجم اذا هوى ) ( والمؤتفة أهوى ) أى أسقطها جبريل عليه السلام بعد أن رفعها الى السماء وقيل هوى العقاب اذا انقضت على الصيد وأهوت اذا راغها الصيد قيل ويقال أهويت يسيدي الى السيف أى أملتها اليه ويقال أيضا فيه بدون ألف ( الخليل ) هوى بهوى هو يا هو يا ( المهرى ) فلعله فى الصعود والمهبوط \* فهو يا بالغ اذا هبط وهو يا بالضم اذا صعد ( قوله ثم حمى الوحى ) ( ع ) أى اشتدت تتابعه لا يكون الامع لعلم ولا علم الابد القراءة والتعظيم واكتف بهذه الاشارة لما وراءها والنداء ييا الى للبعد لتعظيم منزلته وما يرا دبه والمدثر لللاطفه كما تقدم \* وفيه مع قم طباق معنوى لان المدثر غالبا مضطجع أو قائم أو موصوف بهما وهى اضداد للقيام والانذار \* والجمع بين الانذار والقيام من التناسب و ربك فكبر من طباق السلب المعنوى لان الحصر يدل على ولا تكبر غيره وفيه قلب الكل وفيه اليجاز للدلالة المنطوق والمفهوم وفيه تشابه الاطراف لان الانذار يخاف فيه من المنذر وخوفه يستلزم تكبيره بحتم الكلام و ربك فكبر ومن هنا لا يبعد اشتماله على الارصاد وفيه بعده واطو الفواصل وهو من المطرف \* وقال السهيلي ان قيل كيف ينتظم يا أيها المدثر قم فأنذر وما الرابط بين المعنيين حتى يلتئم فى قانون البلاغة ويتشاكل فى حكم الفصاحة قلنا من صفته عليه الصلاة والسلام ما وصف به نفسه حين قال أنا النذير العريان وهو مثل للبالغ فى الانذار بالعدو لانه بمجرد ثوبه ويشير به لئلا يسبق العدو صوته \* وقيل أصله رجل من خثعم سلب العدو ثوبه وقطع يده فأنذر قومه على تلك الحال فقال صلى الله عليه وسلم مثلى فى انذاركم مثل هذا والتدثر ضد التعرى فى المدثر مع قم فأنذر والنذير العريان تشاكل بين والتشاكل بدعي وسعانة فى المعنى وجزالة فى اللفظ \* قال بعض الشيوخ تخفيل ما أباده وشرحه حالمأجراه كانه قيل يا أيها المدثر القى الدثار عنك فليس هذا أو انه وجد فى الانذار كما يلقى النذير العريان ثوبه ويجديه ونحو هذا من العبارات التى يطول معها الكلام ( قوله هويت ) ( م ) صوابه أهويت بالأنف ( ع ) هو الاصح الاشهر وقيل هوى سقط من قرب وأهوى سقط من بعد وقيل هوى سقط بنفسه وأهوى أسقطه غيره ( قوله ثم حمى الوحى ) أى اشتدت تتابعه فذكر التتابع معه تقوية للمعنى وتفسير \* قلت \* معنى حمى الوحى كثر نزوله بعد نزول المدثر واستعبر الى الذى هوشدة حر الشمس أو التور للكثره كما يستعار لشدته القتال فى قوله حمى الوطيس والوطيس التنور وكذا اللجذ فى الأمور لان الكثير يقوى وينقل حله كحر النار فهو من استعاره معقول لمعقول \* والجامع كذلك \* وتتابع و يروى وتواتر أى توالى فى النزول على حال كثرته ولم تكن كثرة منقطعة فهو من الاحتراس وليس معنى واحد كما أشعر به كلام بعضهم كعباض \* وفى قوله خمى مع قوله وفتر أى الوحى مطابقة لطبيعة لان الماء وغيره حار وبارد وفتر والثلاثة متضادة وانما مطابق حمى بفتر الوسط لانه كان مترقا عوده والوسط لم يخل من حرارة ولو كان انقطاعا لابعد لقال وبرد كما يقال لمن مات برد ( قوله إن أول ما نزل يا أيها المدثر ) ( ح ) ضعيف بل باطل والصواب ان أول ما نزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك كما صرح به فى حديث عائشة وأما يا أيها المدثر فكان نزولها بعد فترة الوحى كما صرح به فى رواية الزهري عن جابر فى أول ما نزل بعد الفترة وأما قول من قال أول ما نزل الفاتحة فبطلانه أظهر ( قوله فاستبطن الوادى ) أى صرت فى باطنه ( قوله فاذا هو على العرش فى الهواء ) محدود وهو الجو بين السماء والارض والعرش والكبرى

من حيث النار والشمس اذا اشتد وزاد حرها ومنه استعير للحرب فقليل حتى الوطيس اذا اشتد  
والرجز قد فسر في الحديث بالاوتان وقيل هو الانجم **(قوله)** فأخذتني رجفة (ع) هو عند السمرقندي  
بالواو والمعنى متقارب يرجع الجميع الى كثرة الاضطراب ومنه قوله تعالى (قلوب يومئذ واجفة)  
(فأخذتهم الرجفة) ودلت هذه الاحاديث على أن لللائكة عليهم السلام صوراً خلقوا عليها في  
الاصل ثم ان الله سبحانه أقرهم على التشكل بأى صورة شاؤا

### ﴿ أحاديث الاسراء ﴾

﴿ قلت ﴾ يقال في فعله سرى أو أسرى بمعنى وافق القراء على القراءة بأسرى الرباعي والمحدثون  
على الترجمة بالاسراء مصدره دون السرى مصدر الثلاثي (السهلي) وكان ذلك لأن الثلاثي قاصر  
وتعدية القاصر بالباء تقتضي شركة الفاعل ومفعوله في الفعل فاذا قلت قعدت زيداً فالمعنى أنك قعدت  
معه وجذبت به الى الارض وتعديته بالهمزة لا تقتضي ذلك فاذا قلت أقعدت زيداً فالمعنى أنك جعلته يقعد  
بنفسه فلو وقعت القراءة والترجمة بالثلاثي المعدي بالباء أو هم شركة الله سبحانه وتعالى عبده في السرى  
ويستحيل أن يشرك الله سبحانه عبده في السرى والمفعول في الآية محذوف والتقدير أسرى البراق  
بعده أى جعله يسرى به وحذف لأن المقصود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لا الدابة ولا يعترض  
بقوله تعالى (ذهب الله بنورهم) لانه مجاز والمعنى أذهب الله نورهم **(قوله)** أتيت بالبراق (م) عن  
ابن دريد هي الدابة التي ركبها النبي صلى الله عليه وسلم (د) وفي مختصر العين هي دابة كان الانبياء  
يركبونها وما ذكر من اشتراك الانبياء في ركوبها يقتضيان نقل ﴿ قلت ﴾ جاء في الحديث أنه لما  
أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوبه شمس فقال جبريل ألا تستحي بباراق ماركبك قبله أكرم  
على الله منه ﴿ قال ابن بطلال في شرح البخاري وأما شمس لبعدهم بالانبياء عليهم السلام وطول  
الفترة بينه وبين عيسى فهو على هذا واحداً بالشخص اشتراك في ركوبه الجميع (ع) (ابن دريد)  
واشتقاقه من البرق لسرعته ويحتمل انه سمي بذلك لان فيه لونين من قولهم شاة برقاء اذا كان

فأخذتني منه رجفة شديدة  
فأتيت خديجة فقلت  
ذرني فذرني فصبوا  
علي ماء فانزل الله عز وجل  
يا أيها المدثر قم فأندر وربك  
فصكبر وثيابك فطهر ﴿  
وحدثنا محمد بن مثنى  
حدثنا عثمان بن عمر أنا  
علي بن المبارك عن يحيى  
ابن أبي كثير بهذا الاسناد  
وقال فاذا هو جالس على  
عرش بين السماء والارض  
﴿ حدثنا شيبان بن فروخ  
ثنا جاد بن سلمة ثنا ثابت  
البناني عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال أتيت بالبراق وهو دابة  
أبيض طويل فوق الحمار  
ودون البغل يضع حافره  
عند منتهى طرفه

**(قوله)** فأخذتني رجفة (هو بالراء وعند السمرقندي بالواو وهما متقاربان يرجع الجميع الى كثرة  
الاضطراب (قلوب يومئذ واجفة) (فأخذتهم الرجفة)

### ﴿ باب الاسراء الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ يقال في فعله سرى وأسرى بمعنى وافق القراء على القراءة بأسرى الرباعي والمحدثون على  
الترجمة بالاسراء مصدره دون السرى مصدر الثلاثي (السهلي) وكان ذلك لأن الثلاثي قاصر وتعديته  
بالباء تقتضي شركة الفاعل ومفعوله في الفعل فاذا قلت قعدت زيداً فالمعنى أنك قعدت معه وجذبت به  
الى الارض وتعديته بالهمزة لا تقتضي ذلك فاذا قلت أقعدت زيداً فالمعنى أنك جعلته يقعد بنفسه فلو  
وقعت القراءة والترجمة بالثلاثي أو هم شركة الله سبحانه وتعالى عبده في السرى ويستحيل والمفعول  
في الآية محذوف والتقدير أسرى البراق بعده أى جعله يسرى به وحذف لأن المقصود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم لا الدابة ولا يعترض بقوله (ذهب الله بنورهم) لانه مجاز والمعنى أذهب الله  
نورهم **(قوله)** حدثنا شيبان بن فروخ (يفتح الفاء وتشديد الراء لا ينصرف لانه أعجمي) والبناني بضم  
الباء منسوب الى بناته قبيلة معروفة **(قوله)** أتيت بالبراق (سمى بذلك لسرعته مأخوذ من البرق  
وقيل لشدة صفائه وتلايله وبريقه وقيل لكونه أبيض ﴿ وقال القاضي يحتمل أن يكون سمي

في صوفها الأبيض طاقات سود و وصف في الحديث بأنه أبيض لان الشاة البرقاء معدودة في البيض  
ولذا قال صلى الله عليه وسلم أبرقوا فان دم عفرأزكى عند الله من دم سودا و بن أى ضخوا بالبرقاء  
وهى البيضاء ( د ) وقيل سمي براقا إشارة لصفائه وبريقه ( قوله فركبته حتى أتيت بيت المقدس )  
( م ) قيل في الاسراء انه كان مناما بالروح لقوله تعالى ( وما جعلنا لركبنا أن يركبوا ) ولم يقل الرؤية  
وقيل كان يقظة بالجسد لقوله تعالى ( بعبدك ) ولم يقل برح عبده وقيل كانت الى المسجد بالجسد والى  
السماء بالروح لان الآية خرجت مخرج الترفيع فلو كانت يقظة لقال بعبدك الى السماء كما قال الى  
المسجد الأقصى لانه أمدح ( ع ) بالثاني قال الأثر من السلف وعامة المتأخرين من المحدثين والعقهاء  
والمتكلمين ويأتى الكلام على من يخالف ذلك في حديث شريك **قلت** وقال المهلب قولاً  
رافعا انه كان مرتين مرة مناما ومرة يقظة واختار ما بن العربى ( السهيلي ) وهو الذى يصح ويقع به  
الجمع بين ما وقع من الاختلاف في أحاديث الباب واحتج للثاني بشعر به صلى الله عليه وسلم ماء القوم  
الذى وجده مغطى فأصبحوا وليس في أناتهم ماء و باخباره لأهل الرقة بموضع بعيرهم الذى ندمن  
حنين البراق وأخبر قر يشأن القوم يقدمون ويخبرون بذلك فقالوا متى يقدمون فقال يوم الاربعاء  
فلم يقدموا اليوم حتى قاربت الشمس تغرب فدعا الله سبحانه فخبسها ساعة حتى قدوا وأخبروا ولم  
تخبس الشمس الا ذلك اليوم وبوماليوشع بن نون والماء وان كان أصله مباحا كالنار والكلال  
فالمستقى قدمه بحوزة له في وعائه فشر به على عادة العرب في اباحتهم الرسل أى الابن فضلا عن الماء  
حتى انهم كانوا يشترطون على الرعاة أن لا يمنعوه ورد الاول بأنه لو كان مناما لم يفتن الناس حتى  
ارتد كثير عن أسلم وقالوا رعى محمد أنه أتى بيت المقدس ورجع الى مكة من ليلته والمير تطرد الباشعرا  
ذاهبة وشعرا راجعة لان النائم يرى انه وصل اليها والى المشرق والمغرب ( قوله المقدس ) ( د ) بفتح

فركبته حتى أتيت بيت  
المقدس قال فربطته  
بالحلقة التى يربط بها الانبياء  
قال ثم دخلت المسجد

بذلك لانه ذلولون يقال شاة برقاء اذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود ( ب ) جاء في الحديث  
أنه لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوبه شمس فقال جبريل ألا تستحي يا براق ما ركبك قبله  
أكرم على الله منه **قلت** واغظ غيره أن جبريل قال له لما شمس أى نفرأ بمحمد تفعل هذا فوالله  
ما ركبك أكرم على الله منه فارفض البراق عرقا أى سال **قلت** قال ابن بطال في شرح البزارى انما شمس  
لبعد عهده بالأنبياء عليهم السلام وطول الفترة بينه وبين عيسى فهو على هذا واحد بالشخص اشترك  
في ركوبه الجميع **قلت** وقال غيره انما شمس نشاطا وفرحاً ركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه فصار  
يلعب يقبل ويدبر ولم يضبط نفسه من شدة الفرح **فان قلت** برده قول جبريل أكرم محمد تفعل هذا  
فانه يدل على أنه لم يعرفه **قلت** هو من باب تنزيل العالم بالخبر منزلة الجاهل به لعدم جريه على موجب  
العلم كما يقال لمن ربي بسى الأدب على أبيه أبابيك تفعل هذا **فان قلت** سامنا ذلك لكن لو كان  
شموسه فرحاً وسروراً بركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه لكان ذلك تعظيماً له فلا يناسبه زجر جبريل  
له عن ذلك ولا قوله ما ركبك أكرم على الله منه **قلت** ان من البرعقوق أمره أن يضبط نفسه ويراعى  
مقام الهيبة وحسن الأدب ويلتفت الى عظيم جلالة من فعل معه ذلك ولهذا ارفض عرقاً عند ذلك وقد  
فيل في سبب شمس غير هذا وهذا أحسن ما قيل وفي صفة البراق أقوال أحسنها أن وجهه كوجه  
انسان وصدره ياقوته حراء وظهوره درة بيضاء وعليه رجل من رجال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق  
( قوله فركبته حتى أتيت بيت المقدس ) قد اختلف في الاسراء على أربعة أقوال قيل بالجسد وقيل  
بالروح وقيل كان الى المسجد الأقصى بالجسد والى السماء بالروح وقيل كان مرتين بالجسد وبالروح



الميم وسكون القاف و بضم الميم وفتح القاف وشد الدال لغتان مشهورتان فعلى التخفيف يحتمل انه مصدر كالمراجع ويحتمل انه اسم مكان أى بيت المكان الذى فيه التقديس أى الطهارة إمامان الأصنام أو من الذنوب والمشهور في الحلقة سككون اللام وحكى الجوهرى فيها الفتح وجمعها على السكون حلق بفتح الحاء وكسرها وعلى الفتح حلق وحلقات و في ربطه دليل على أن اتحاد الاسباب لا ينافى التوكل **(قوله)** فصليت فيه ركعتين **﴿﴾** قلت **﴿﴾** فى السير أنه وجد فيه نفران من الانبياء صلى بهم وفى الترمذى عن حذيفة انه أنكر أن يكون صلى فيه وقال ما زایل ظهر البراق حتى رأى الجنة والنار وما وعد الله ثم رجع الى الارض (السهيلى) ثبتت رواية انه صلى بهم عندا لاكثر وهى مقدمة على رواية من نفي **(قوله)** فاخترت اللبن) حاء أنه خيره فاختار اللبن (ع) الفطرة الحلقة ومنه قوله تعالى (فاطر السموات) أى خالقها وقيل هى الابتداء **﴿﴾** قلت **﴿﴾** ومنه فطر ناب البعير اذا ابتدأ أخرجه ومنه قول المحاكم الى ابن عباس فى البئر أنا فطرتها أى ابتدأت حفرها وتفسيرها بالخلق أخص لان كل خلق ابتداء وجود دون عكس (ع) واختلف فى الفطرة المذكورة فى قوله تعالى (فطرة الله التى فطر الناس عليها) فقيل هى الجبلة التى جبلهم الله سبحانه عليهم من التهيؤ لعرفته وقيل هو العهد الذى أخذ عليهم من الاعتراف برؤيته وهم فى ظهر آدم عليه السلام وقيل هى الاستقامة لان الاجتفاب عندهم هو المستقيم فالمعنى فأقم وجهك للدين مستقيما عن الميل لدين الشرك وتسمية المائل أحنف انما هو على الباب كتسمية اللدين سليما وكذا اختلف فى المذكورة فى حديث كل مولود فطيل ما تقدم وقيل هى ما كتب عليه فى بطن أمه وقيل هى الاسلام فالفطرة فى قول جبريل عليه السلام اخترت الفطرة يحتمل أن تفسر ببعض هذه الاقوال الاسلام أو الاستقامة أو الحنيفة (د) ويحتمل أن تفسر بالاسلام بتقدير مضاف أى علامة الاسلام وكان اللبن دليلا على الاسلام لانه طيب طاهر سائغ للشاربين محمود العاقبة (ع) وقيل الفطرة هنا اللبن وسمى بذلك لان الفطرة ابتداء الوجود على ما تقدم واللبن أول ما يدخل جوف الصبي ويشق أمعاه **﴿﴾** ولما كان اللبن حلالا والجر حراما صوب جبريل ايثاره اللبن **﴿﴾** قلت **﴿﴾** نص الحديث انه أتى بذلك قبل العروج ويأتى خلافه **﴿﴾** وفى توجيهه ايثار اللبن بما ذكر نظر لان هذه الجر ليست بحرام لانها ان كانت من خمر الجنة فواضح وان كانت من خمر الدنيا فلم تكن حينئذ حرامت لانها انما حرمت عام خيبر

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى جبريل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال

واختاره السهيلى لانه به يقع الجمع بين الاختلاف فى الأحاديث انظر الشفا **﴿﴾** والمقدس فيه لغتان فتح الميم مع سكون القاف وضم الميم مع فتح القاف فعلى التخفيف اما مصدر كالمراجع أو اسم مكان أى بيت المكان الذى فيه التقديس أى الطهارة من الأصنام أو من الذنوب والمشهور فى الحلقة سككون اللام وحكى الجوهرى فيها الفتح وجمعها على السكون حلق بفتح الحاء وكسرها وعلى الفتح حلق وحلقات وفى ربطه دليل على أن اتحاد الاسباب لا ينافى التوكل الذى محله القلب **(قوله)** فصليت فيه ركعتين وفى الترمذى عن حذيفة انه ما زایل ظهر البراق حتى رجع (السهيلى) ورواية المثبت مقدمة على رواية النافى زاد فى السير أنه صلى بالانبياء هناك **(قوله)** اخترت الفطرة (ح) فسر الفطرة بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل اللبن علامة عليها لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا للشاربين سليم العاقبة أما الجر فانها أم الحباثت وجامعة لانواع الشر فى الحال والمآل (ع) لما كان اللبن حلالا والجر حراما صوب جبريل ايثاره اللبن وفيه نظر لان هذه الجر ليست بحرام لانها ان كانت من خمر الجنة فواضح وان كانت من خمر الدنيا فلم تكن حينئذ حرامت لانها انما حرمت

ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم (٣٠٧) فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل

قيل ومن معك قال محمد  
قيل وقد بعث اليه قال قد  
بعث اليه قال ففتح لنا فاذا  
أنا بابني الخالة عيسى ابن  
مريم ويحيى بن زكريا  
فرحبا ودعوا الى بخير ثم  
عرج بنا الى السماء الثالثة  
فاستفتح جبريل فقيل  
من أنت قال جبريل قيل  
ومن معك قال محمد قيل  
وقد بعث اليه قال قد بعث  
اليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف  
واذا هو قد أعطى شطر  
الحسن قال فرحب بي  
ودعاني بخير ثم عرج بنا  
الى السماء الرابعة فاستفتح  
جبريل قيل من هذا قال  
جبريل قيل ومن معك  
قال محمد قيل وقد بعث  
اليه قال قد بعث اليه  
فتح لنا فاذا أنا بآدم  
فرحب بي ودعاني بخير  
قال الله عز وجل (ورفعناه  
مكانا عليا) ثم عرج بنا الى  
السماء الخامسة فاستفتح  
جبريل قيل من هذا قال  
جبريل قيل ومن معك قال  
محمد قيل وقد بعث اليه قال  
قد بعث اليه ففتح لنا فاذا  
أنا بهرون عليه السلام  
فرحب بي ودعاني بخير  
ثم عرج بنا الى السماء  
السادسة فاستفتح جبريل  
قيل من هذا قال جبريل

(قوله فاستفتح) (ع) فيه أن السماء أبو ابوابين يحفظونها حقيقة وفيه الاستئذان (د) والمستأذن يذكر اسمه ولا يقول أنا لصحة النبي عن أن يقوله لما فيه من الإبهام (ع) وفي قول الملك أو بعث اليه دليل على أن الملائكة عليهم السلام لا تعلم من الوحي المنزل إلا ما عموما ينزوله لانه صلى الله عليه وسلم أرسل منذ مدة وقيل معنى أو بعث اليه أي العروج لان إرساله كان مستقيضا في السماء وقيل انهم كانوا يعلمون أنه يرسل وأما في أي وقت فلا ﴿قلت﴾ قال السهيلي يؤيد أنه للعروج تعدية الفعل بالي والالغى أو بعث على أن في رواية أنس أن ملائكة السماء الدنيا قالوا أو بعث ولم يثبت أنهم قالوه إلا في رواية أنس (قوله ففتح) ﴿قلت﴾ ففتح دون استئذان يدل أنه قدم له في ذلك والافن وكل اليه حفظ باب لا يفتح الاباذن ولقياء آدم عليه السلام يدل انه لقي الارواح الا في عيسى عليه السلام ويحتمل انه لقي الاجساد (فان قلت) وصفه يوسف عليه السلام بالحسن يدل أن الذي لقي الاجساد ﴿قلت﴾ الصحيح في الروح انها جسم لطيف قووصف بالحسن كما يوصف الجسد وادريس عليه السلام وان كان رفع حيا فانه توفي في السماء الرابعة على ما أتى (ع) وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب \* وانه صاب مر حبا بفعل أي صادفت رحبا وسعة (قوله في الثانية) فاذا أنا بابني الخالة (د) قال ابن السكيت يقال هما ابنا عم ولا يقال هما ابنا خال ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه ﴿قلت﴾ في العتية قال مالك بلغني أن عيسى ويحيى ابنا خالة وان حملهما كان معاوان أم يحيى قالت لمريم اني أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك لفضيله بما أوتي من الآيات من احياء الموتى وغيره ولم تكن ليحيى عيشة الاعشب الارض وانه كان يبكي من خشية الله حتى لو كان على خده القمار لأذابه وان بخده للدروع لمجرى والحديث وما في العتية يردان ما قيل أن أم يحيى خالة لمريم لا عيسى (قوله في الثالثة) فاذا أنا بيوسف وقد أعطى شطر الحسن) ﴿قلت﴾ يذكر عن الشيخ الفقيه العارف أبي محمد المر جاني انه كان يقول في هذا الموضع لا يقسم الغريضة الا من يعرف عولها فلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى كل الحسن لم يعرف شطره (قوله في الرابعة) فاذا أنا بآدم (يس) ﴿قلت﴾ قال جماعة خص بانه رفع الى السماء الرابعة حيا كما رفع عيسى لأنه مات في السماء الرابعة ولم يميت عيسى \* وسبب رفعه فيما ذكر ابن عباس وغيره أنه كان له خليل من الملائكة

عام خبير (قوله عرج) بفتح العين والراء (قوله جبريل) فيه أن المستأذن يذكر اسمه ولا يقول أنا لصحة النبي عنه لما فيه من الإبهام (قوله وقد بعث اليه) أي للاسراء (السهيلي) ويؤيده التعدي بالي والاقيل أو بعث على انه في رواية أنس كذلك بغيري \* وذكر (ع) خلافا في المستفهم عنه هل أصل البعثة الى الخلق أو الى العروج الى السماء (قوله ففتح) (ب) ففتح دون استئذان يدل على أنه قدم له في ذلك والافن وكل على حفظ مال لا يفتح الاباذن ولقياء آدم عليه السلام وغيره من الانبياء الا عيسى يحتمل انه لقي أرواحهم أو اجسادهم ولا يعين وصف يوسف بشطر الحسن الجسد لان الصحيح في الروح انها جسم قووصف بالحسن كالجسد وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب (قوله فاذا أنا بابني الخالة) (ح) قال ابن السكيت يقال هما ابنا عم ولا يقال ابنا خال ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه (قوله فاذا أنا بآدم) (ب) قال جماعة خص بانه رفع

قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا موسى فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء

فرفعه على جناحه باذن الله سبحانه الى السماء الرابعة فلقى بها ملك الموت فقال له قيل لي اهبط الى الرابعة اقض بهار وروح ادر يس وما أدرى كيف فقال له الملك الصاعد هذا ادر يس معي فقبض روحه وقال مجاهد وغيره انه لم يمت والحديث نص أن هذا كان في الرابعة \* وعن ابن عباس أن ذلك كان في السادسة وثبت ذلك في بعض روايات حديث الاسراء وقال جماعة المراد بالرفع رفع المنزلة وهو في السماء كغيره من الانبياء عليهم السلام **قوله** في السابعة ( فادا أنا بآبائهم مسندا ظهره الى البيت المعمور ) (ع) فيه اسناد الظاهر الى القبلة \* **قلت** \* يعني الكعبة فاذا جاز فيها في غيرها أجوز ويأتي في حديث شريك أنه لقى في السادسة وموسى في السابعة ويأتي الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى \* ولقاؤه لهم في السموات على هذا الترتيب يحتمل انه لتفاوتهم في المنزلة فان السموات أيضا متفاوتة أفضلها السابعة ثم دونها السادسة وهكذا الى السفلى وقال ابن بطال وجدهم كذلك لانهم سمعوا بقدمه فابتدروه كالفائب فثم من أبطأ ومنهم من أسرع قال وهذا الجواب عن كونه لقي هؤلاء دون غيرهم من الانبياء عليهم السلام **قوله** يدخله كل يوم سبعون ألفا لا يعودون اليه ) **قلت** \* ذكر الخطيب البغدادي من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف دحية أي رئيس مع كل دحية سبعون ألف ملك \* وذكر ابن سنجر من حديث أبي هريرة قال في السماء السابعة بيت يقال له المعمور بجبال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم ينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فيتنفض انتفاضة فيخرج منها سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور ويصلون فيه فيدخلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولي عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقفا يسبحون الله الى قيام الساعة (وما يعلم جنود ربك الا هو ) **قوله** الى سدره المنتهى ) (د) عن ابن عباس

السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآبائهم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى السدره المنتهى

الى السماء الرابعة حيا كما رفع عيسى الا انه مات في السماء الرابعة ولم يمت عيسى وسبب رفعه فيما ذكر ابن عباس وغيره أنه كان له خليل من الملائكة فرفعه على جناحه باذن الله سبحانه الى السماء الرابعة فلقى بها ملك الموت فقال له قيل لي اهبط الى الرابعة اقض بهار وروح ادر يس وما أدرى كيف فقال له الملك الصاعد هذا ادر يس معي فقبض روحه وقال مجاهد وغيره انه لم يمت والحديث نص أن هذا كان في الرابعة وعن ابن عباس انه كان في السادسة وثبت ذلك في بعض الروايات وقال جماعة المراد بالرفع رفع المنزلة وهو في السماء كغيره من الانبياء عليهم السلام **قوله** مسندا ظهره الى البيت المعمور ) (ع) فيه اسناد الظاهر الى القبلة (ب) يعني الكعبة واذا جاز فيها في غيرها أجوز ولقاؤه لهم في السموات على هذا الترتيب يحتمل انه لتفاوتهم في المنزلة فان السموات متفاوتة أفضلها السابعة ثم كذلك وقال ابن بطال وجدهم كذلك لانهم لما سمعوا به ابتدروه كالفائب فثم من أبطأ ومنهم من أسرع قال وهو الجواب عن كونه لقي هؤلاء دون غيرهم من الانبياء عليهم السلام **قوله** يدخله كل يوم سبعون ألفا ) (ب) ذكر الخطيب البغدادي من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف دحية أي رئيس مع كل دحية سبعون ألف ملك \* وذكر ابن سنجر من حديث أبي هريرة قال في السماء السابعة بيت يقال له المعمور بجبال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان ينغمس فيه جبريل عليه السلام كل يوم انغماسة ثم يخرج فيتنفض انتفاضة فيخرج منها سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا المعمور ويصلون فيه فيدخلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولي عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقفا يسبحون الله الى قيام الساعة (وما يعلم جنود ربك الا هو ) **قوله** الى سدره المنتهى ) (ح) عن ابن عباس سميت بذلك لانها البيا ينتهي علم الملائكة

سميت بذلك لان الهياتي علم الملائكة عليهم السلام لم يجاوزها أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال ابن مسعود سميت بذلك لان الهياتي ما يهبط من فوق فيقبض عندها والهياتي ما يعرج  
من أسفل فيقبض عندها ﴿قلت﴾ هذان الحديث الآتي بعد (السهيلي) وفي تفسير ابن سلام عن  
بعض السلف سميت بذلك لانها الهياتي بروح المؤمن فتصلي عليها الملائكة هناك (قوله) واذا  
ورقها كما (ذات الغيلة) ﴿قلت﴾ في المدارك أنه يوم نودي على الفيل بالمدينة خرج ابن القاسم  
ولم يخرج يحيى بن يحيى فقيلا لابن القاسم في ذلك فقال انما خرجت لأتظر الأذان التي شبه بها النبي  
صلى الله عليه وسلم ورق سدره المتهى (السهيلي) وفي مسند الحارث لو غطي بوقته من هذه الامة لغطتهم  
(قوله كالقلال) ﴿قلت﴾ يعني قلال هجر لورودها كذلك في حيث قال فاذا نمرها كقلال

هجر وهجر هذه قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال لاهجر التي بأرض البحرين (قوله) فلما غشيها من  
أمر الله (أي من جلاله وعظيم سلطانه) (تغيرت) أي انتقلت الى حالة أحسن (ع) زاد بعضهم في روايته  
فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تحوات يا قوته ويأتي في حديث (إذ يغشى السدره ما يغشى) قال غشيها  
فراش من ذهب أي طير صغير وفي رواية ابن جرير غشيها وأرخت عليها ستور من لؤلؤ وياقوت  
وزبرجد (قوله) ففرض على خمسين صلاة (يدل على شرف الصلاة من حيث انها لا تفرض الا  
بالجمل الأعلى (قوله) ارجع الى ربك) (ع) اختص موسى عليه السلام بأمره بالمراجعة لانه لقيه  
في السابعة فهو أول من لقي (ط) لا يصح التعليل بذلك لانه انما لقيه في السادسة فابراهيم عليه السلام  
هذا التعليل أولى لانه أول من لقي فيحتمل أن وجه اختصاصه هو أن بني اسرائيل كلفت من الصلاة  
مثل ذلك فنقلت عليهم تخاف موسى على أمته مثل ذلك ويدل على ذلك قوله فاني بلوت بني اسرائيل

واذا ورقها كما  
الغيلة واذا نمرها كالقلال  
قال فلما غشيها من أمر الله  
ما غشى تغيرت فما أحد  
من خلق الله يستطيع أن  
ينعتها من حسناتها قال  
فأوحى الله الى ما أوحى  
ففرض على خمسين صلاة  
في كل يوم وليلة فنزلت  
الى موسى فقال ما فرض  
ربك علي أمتك قلت  
خمسين صلاة قال ارجع الى  
ربك فأسأله التخفيف فان  
أمتك لا تطيق ذلك فاني  
قد بلوت بني اسرائيل  
وخبرتهم قال فرجعت  
الى ربى فنقلت يا رب خفف

عليهم السلام لم يجاوزها أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود لان الهياتي ما يهبط من  
فوق فيقبض عندها والهياتي ما يعرج من أسفل فيقبض عندها (السهيلي) وفي تفسير ابن سلام عن  
بعض السلف سميت بذلك لانها الهياتي بروح المؤمن فتصلي عليها الملائكة هناك (قوله كالقلال)  
(ب) يعني قلال هجر لورودها كذلك في الحديث وهجر هذه قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال  
لاهجر التي بأرض البحرين (ح) القلال بالكسر جمع قلة وهي جرة عظيمة تسع قربتين أو أكثر  
(قوله) فلما غشيها من أمر الله (أي من جلاله وعظيم سلطانه) (تغيرت) أي انتقلت الى حالة أحسن (ع)  
ويأتي أنه غشيها فراش من ذهب أي طير صغير وفي رواية ابن جرير غشيها وأرخت عليها ستور من  
لؤلؤ وياقوت وزبرجد (قوله) ففرض على خمسين صلاة (يدل على شرف الصلاة من حيث انها لم  
تفرض الا بالجمل الأعلى (قوله) ارجع الى ربك) (ع) اختص موسى عليه السلام بأمره بالمراجعة لانه في  
السابعة فهو أول من لقي (ط) لا يصح لانه انما لقيه في السادسة فابراهيم عليه السلام أول من لقي  
فيحتمل أن وجه اختصاصه هو أن بني اسرائيل كلفت من الصلاة بمثل ذلك فنقلت عليهم تخاف موسى  
عليه السلام على هذه الامة مثل ذلك ويدل عليه قوله فاني بلوت بني اسرائيل قبلك (م) فيه الرد على  
من منع النسخ قبل الفعل (ب) أجاب النحاس بأن الخلاف انما هو فيما نزل من التكليف الى الأرض  
وبلغ المكلف وأيضا الخط انما هو تخفيف بشفاعته صلى الله عليه وسلم ولا يسمى مثله نسخا \* وأجاب  
السهيلي عن الأول بأنه وان لم يكن نسخا في حق الامة فهو نسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار  
الصلاة ووجوب تبليغ الخمسين الى الخمس \* وأجاب عن الثاني بمنع أن لا يسمى نسخا بل هو نسخ

قبلك (قوله خط عنى خمسا) (م) فيه الرد على منع النسخ قبل الفعل لان هذه الصلوات لم يفعل منها شئ \* قلت \* أجاب النحاس بأن الخلاف إنما هو فيما نزل من التكليف الى الارض وبلغ المكلف وهذا لم ينزل فليس من صور الخلاف وليس بنسخ اجماعا قال وأيضا الخط إنما هو تخفيف بشفاعته صلى الله عليه وسلم ولا يسمى مثله نسخا \* وأجاب السهيلي عن الاول بأنه وإن لم يكن نسخا في حق الأمة فهو نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم لان التكليف اذا بلغ وجبت ثلاث عبادات اعتقاد الوجوب والعزم على الفعل والامثال والنبي صلى الله عليه وسلم قد بلغه التكليف واعتقد وجوب تبليغه الى الأمة والعزم عليه لكن رفع عنه التبليغ ورفع حكم التبليغ في حقه ونسخ وأجاب عن الثاني بمنع انه لا يسمى نسخا بل هو نسخ لان النسخ قد يكون لسبب والشفاعة سببه وليست بمنافية للنسخ (قوله) انهم خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلكل خمسون صلاة) \* قلت \* الحديث نص في أن الصلاة كانت خمسين بالفعل ثم انتهت بالخط الى خمس للخمس ثواب الخمسين الحسنة بعشر وهل الخط نسخ أم لا فيه ما تقدم وقال السهيلي يحتمل الحديث أنه خبر لا تكليف وإذا كان خبرا فلا نسخ لان الخبر لا يدخله النسخ والمعنى ان الله سبحانه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أن على أمته في اللوح المحفوظ خمسين صلاة أى ثوابا لا عملا كما قال في الآخر «هن خمس وهن خمسون الحسنة بعشر» فتأول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خمسون عملا فلم يزل يرجع ربه تعالى حتى بين له أن الخمسين إنما هي في الثواب لا في الفعل \* قال فان قيل ما معنى خطها عشر بعد عشر قيل هو بيان لما يكتب للمصلي من الخمسين فإنه ليس كل مصلي يوقعها مستوفاة الخشوع والاركان قال ويشهد لذلك حديث إن المصلي ليصلي الصلاة وماله نصفها ربعها في عشرها في خمس في حق من كتب له عشرها وعشر في حق من كتب له أكثر من ذلك وخمسون في حق من أداها مستوفاة الخشوع والاركان ولا يخفى عليك ما في هذا من التكلف والبعد ثم كيف يليق بالنبي وموسى عليه الصلاة والسلام أن يتأولا ذلك (قوله ومن هم بحسنة) تقدم تفسير الهم وحكمه وأن في النفس ثلاث خطرات خطيرة لا تستقر وهم وعزم والكلام على جميع ذلك

وسببه الشفاعه (قوله فلكل خمسون صلاة) (ب) الحديث نص أنها كانت خمسين بالفعل ثم حطت الى خمس وقال السهيلي يحتمل الحديث أنه خبر لا تكليف فلا نسخ لانه لا يدخل الخبر أى ان الله سبحانه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أن على أمته في اللوح المحفوظ خمسين صلاة أى ثوابا لا عملا كما قال في الآخر «هن خمس وهن خمسون فتأول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خمسون عملا فلم يزل يرجع حتى بين له أنها خمسون ثوابا» فان قيل ما معنى خطها عشر بعد عشر قيل هو بيان لما يكتب للمصلي من الخمسين للفتاوت في الخشوع ونحوه قال ويشهد لذلك حديث إن المصلي ليصلي الصلاة وماله نصفها الى العشر ففي خمس في حق من كتب له عشرها ثم كذلك الى الخمسين (ب) ولا يخفى عليك ما في هذا من التكلف والبعد ثم كيف يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم وموسى عليه السلام أن يتأولا ذلك (قوله) فرجعت الى ربي) معناه الى الموضع الذي ناجيته منه أولا فناجيته فيه ثانيا (قوله) فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى صلى الله عليه وسلم) معناه بين موضع مناجاة ربي والله أعلم والمولى جل وعز منزله عن حلول الامكنة والتخصيص بالجهات وعن مرور الزمنة

على أمتي خط عنى خمسا فرجعت الى موسى فقلت قد حط عنى خمسا قال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد إنهم خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلكل خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرين ومن هم بسبعة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سبعة واحدة قال فنزلت حتى انتهت الى موسى عليه السلام فأخبرته فقال أرجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه \*

## ﴿ أحاديث شق الصدر ﴾

(قوله) أتيت فانطلقوا بي الى زمزم فشرح عن صدرى ﴿قلت﴾ الحديث ظاهر في ان الشرح كان بمكة وفي حال الصغر وفي الحديث الذي يليه أنه كان وهو يلعب مع الغلمان بيني سعد حوالى مكة ويأتى في حديث فرج سقف بيتى أنه كان ليلة الاسراء فأما الجمع بين الاول والثاني فقال (ع) حديث وهو بينى سعد أصح وان صح أى الغسل بمكة فيجمع بأن تكون الملائكة عليهم السلام ذهبت به صلى الله عليه وسلم للغسل ثم رده الى موضعه من بنى سعد ﴿قلت﴾ عطفه الشرح بالغاء يمنع من الجمع بذلك الآن يقال انه صلى الله عليه وسلم تجوز فسمى الغسل شرحا وأما الجمع بينهما وبين الثالث فيأتى ان شاء الله تعالى (قوله) ثم غسل بماء زمزم ﴿قلت﴾ تخصيص الغسل به يشهد لفضيلته على غيره وحق له لانه من تفجير جبريل عليه السلام لام اسمعيل حين خافت عليه العطش وذلك أن ابراهيم عليه السلام لما أراد تزكيا بمكة والرجوع الى الشام قالت أعن أمر تتركني بخلاء من الارض قال نعم قالت فاذا لأضيع ثم جعلت تقف على الصفا مرة وعلى المروة أخرى تطلع هل ترى مارا فرجعت وقد فجر جبريل عليه السلام بعقبه زمزم فلما وليت جرهم الحرم بعد اسمعيل عليه السلام وأحدثوا فيه الحوادث وأراد الله سبحانه اخراجهم منه عمد الحارث ابن مضاد الاصغر آخر ملوكهم حين علم أنه يخرج الى مال الكعبة فدفنه ليلا بزمزم وعفا أثره بالتراب وكان في المال غزالان من ذهب وأسياف كان ساسان أو سابور من ملوك الفرس أهداها الى الكعبة فلم تزل كذلك دارسة الاثر الى أن أراد الله سبحانه اظهار ما يقرب ولادة النبي صلى الله عليه وسلم فرأى عبد المطلب الرؤيا التي أمر فيها بحفرها ودل على موضعها بامارات ذكرت له في رؤياه فحفر فظهرت فلم ينزف الى الان (السهلي) وكان سقط فيها حبشى فنزفت من أجله فوجد ماؤها يفور من ثلاثة أعين أكثرها ماء التي تلى الحجر الاسود (قوله ثم أنزلت) (ع) رويناه عن الاكثر بضم الهمزة والتاء فقال القاضي الوقشي وكان معنيا بالالفاظ المشكلة متجاسرا على اصلاحها برأيه هو تصحيف وصوابه تركت اذ لا معنى لانزلت فعرضت قوله على شيخنا الحافظ ابن سراج فقال هذا تكلف وأنزلت بمعنى تركت معروف لغة ثم ظهر لي بعد ذلك ان أنزلت على بابها من الوضع بعد الرفع لان معنى انطلقوا بي الى حيث شقوا الصدر ثم رده وأنزلوه في الموضع الذي حمل منه ولم أنزل أنا وغيرى نعد هذا وما قبله من غرائب المعاني ودقائق كشف

## ﴿ باب منه ﴾

(ش) (قوله) فانطلقوا بي الى زمزم) هذا يقتضى أنه بمكة وفيما يليه أنه كان وهو يلعب مع الغلمان في بنى سعد (ع) حديث وهو بينى سعد أصح وان صح أن الغسل بمكة فيجمع بأن تكون الملائكة عليهم السلام ذهبت به صلى الله عليه وسلم للغسل ثم رده الى موضعه من بنى سعد (ب) عطف الشرح بالغاء يمنع من الجمع بذلك الآن يقال انه صلى الله عليه وسلم تجوز فسمى الغسل شرحا وحقيقة الشرح الشق (قوله ثم أنزلت) (ع) رويناه عن الاكثر بضم الهمزة والتاء فقال القاضي الوقشي وكان معنيا بالالفاظ المشكلة متجاسرا على اصلاحها برأيه هو تصحيف وصوابه تركت اذ لا معنى لانزلت فعرضت قوله على شيخنا الحافظ ابن سراج فقال هذا تكلف وأنزلت بمعنى تركت معروف لغة ثم ظهر لي بعد ذلك ان أنزلت على بابها من الوضع بعد الرفع لان معنى انطلقوا بي الى حيث شقوا الصدر ثم رده وأنزلوه في الموضع الذي حمل منه ولم أنزل أنا وغيرى نعد هذا وما قبله من

حدثني عبد الله بن هاشم  
العبدى ثنا بهز بن أسد ثنا  
سليمان بن المغيرة ثنا ثابت  
عن أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أتيت فانطلقوا بي الى  
زمزم قال فشرح عن  
صدرى ثم غسل بماء  
زمزم ثم أنزلت ﴿حدثنا  
شيبان بن فروخ ثنا حماد  
ابن سلمة ثنا ثابت البناني  
عن أنس بن مالك رضى  
الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أتاه  
جبريل وهو يلعب مع

المشكلات حتى أوقفني المطالعة على ماهو الجلاء فيه فاذا الحديث مقتطف من حديث طويل اقتصر فيه الراوى على ما ذكر في الام وأحال على بقية الحديث وذلك يوجب أن تكون اللفظة مضبوطة بضم الهزرة وسكون التاء لان البرقاني ذكر الحديث بطوله بسند مسلم قال فيه ثم أنزلت طست مملوءة حكمة وإيماناً ثم حشى صدرى بهائم ذكر بقية الحديث فاقتصر في الام على أنزلت **قوله** في الآخر (فصرعه) يعني بلين اذصرع كل شئ بحسبه وهو نص في أن الشق كان بينى سعد وقد تقدم الجمع بينه وبين الذى قبله (**قوله** فشق عن قلبه) (ع) هذا أصح دليل لاهل الحق في أن وقوع المسببات عقب أسبابها إنما هو بفعل الله تعالى وإرادته لا بإيجاد سبب ولا باقتضاء طبيعة وكونها لا تقع الا مع أسبابها إنما هو بما أجرى الله سبحانه به العادة التي يجوز أن تخرق كما انخرقت هنا فان شق القلب مقتل وسبب واضح في الموت وقد جعله الله سبحانه هنا سبباً في الحياة الكاملة وما ذلك الا أن الله سبحانه لم يرد الموت وهذا خلاف ما تقول الفلاسفة ومن ضاهاها من المعتزلة (**قوله** فاستخرج منه علة) (ع) هذه العلة يحتمل أنها الجزء الذي يعلق بحب الدنيا وميل الشهوات ويعرض له السهو والنسيان وغير ذلك من طرق الشيطان ويحتمل أنها الجزء القابل للوسوسة بتقدير العزيز العليم فطرح ثم غسل أثره حتى لا يجد الشيطان اليه سبيلاً كما طرحت على يحيى عليه السلام شهوة النساء **قلت** قال السهيلي ويحتمل أنها الجزء الذي يغمره الشيطان من كل مولود الا من عيسى وأمه عليهما السلام لقول أمها (انى أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم) ولا يدل ذلك على أن عيسى عليه السلام أفضل لان النبي صلى الله عليه وسلم أزيل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (ع) وإزالة حظ الشيطان يدل على عصمته منه في العلم والجسم وجميع ذلك ويصحح ذلك ما صح من أنه أخذه حين تعرض له في صلاته وقال ما كان ليسلط على وما صح من أنه أعين عليه فلا يأمره الا بخير أو أنه أسلم بفخ الميم أو ضمها أو أسة سلم على اختلاف الرواة في ذلك فقوله تعالى (واما نزل غنك من الشيطان) الآية لا يعنى به نزغ الوسوسة وإنما هو في أمر الاعراض أى وان استخفك غضب على ترك الاعراض وقيل النزغ مبدأ الوسوسة فلا يقدر على أكثر من ذلك وما ذكر المؤرخون من أنه سيطر على ملك سليمان عليه السلام وأهله فلا يصح عند المحققين وكذلك لا يصح ما ذكر من أن الشيطان ألقى على فم النبي صلى الله عليه وسلم قصة الغرانة لا يصح للاجماع على أنه لا يصح أن يسلط على شئ من الشرع ولا شئ أعظم من مدح

الغلمان فأخذه فصرعه  
فشق عن قلبه فاستخرج  
القلب فاستخرج منه علة  
فقال هذا حظ الشيطان منك

غرائب المعاني ودقائق كشف المشكلات حتى أوقفني المطالعة على ماهو الجلاء فيه فاذا الحديث مقتطف من حديث طويل اقتصر فيه الراوى على ما ذكر في الام وأحال على بقية الحديث وذلك يوجب أن تكون اللفظة مضبوطة بضم الهزرة وسكون التاء لان البرقاني ذكر الحديث بطوله بسند مسلم قال فيه ثم أنزلت طست مملوءة حكمة وإيماناً ثم حشى صدرى بهائم ذكر بقية الحديث فاقتصر في الام على أنزلت **قوله** في الآخر (فصرعه) يعني بلين اذصرع كل شئ بحسبه وهذا نص في أن الشق كان بينى سعد وقد سبق الجمع بينه وبين ما قبله (**قوله** فشق عن قلبه) هذا يبطل تأثير العلة والطبيعة وان الأمور عندها لا بها اذ هذا سبب في الموت بحسب العادة وقد جعل سبباً لا كمل حياة (**قوله** فاستخرج منه علة) (ع) يحتمل أنها الجزء الذي يعلق بحب الدنيا والميل الى الشهوات ويعرض له السهو والنسيان وغير ذلك من طرق الشيطان ويحتمل أنها الجزء القابل للوسوسة بتقدير العزيز العليم فطرح ثم غسل أثره حتى لا يجد الشيطان اليه سبيلاً (ب) قال السهيلي ويحتمل أنها الجزء الذي يغمره الشيطان من كل مولود الا من عيسى وأمه عليهما السلام ولا يدل ذلك ان عيسى



آلهة غير الله أو تشر يكما مع سهوا أو عمداً وتفسير من فسر (وما أرسلنا من قبلك من رسول) الآية بذلك غير صحيح وقد فسرنا ذلك في الشفا بما لا تجد في غيره (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالماء وشد السين والاولى أشهر الخمس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعة كالسيف والمصحف وشبهه بالذهب والفضة ويرده الاتفاق على منع تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم والاتفاق على تحلية المصحف والسيف ومأمضى عليه عمل المسلمين من تحلية الكعبة والمساجد وأنها بالذهب والفضة وإنما اختلف العلماء في غير السيف من آلات الحرب \* قلت \* تقرير الرد أنه لو صرح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر ومأمعها واللازم باطل للاتفاق على المنع فيها والمصحف والسيف لا يحتاجان إلى أخذ للاتفاق على جوازه فيها \* قلت \* الأخذ فيما ذكر السهيلي إنما أخذ تحلية المصحف قال لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا فلا يتم الرد لفقد الجامع المذكور \* فان قلت \* غسل القلب هل هو خاص به \* قلت \* فسر الطبري السكينة التي كانت في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الانبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأمه) أي ضم بعضه إلى بعض \* قلت \* ذكر ابن أبي الدنيا الحديث من طريق أبي ذر قال قلت يا رسول الله بم علمت أنك نبي قال أتاني ملكان وأنا بيطحاء مكة فوقع أحدهما بالارض وكان الآخر بين السماء والارض فقال أحدهما للآخر أهو هو قال هو هو قال زنه برجل فوزني به فرجحته قال زنه بعشرة فرجحتهم قال زنه بمائة فرجحتهم قال زنه بألف فرجحتهم حتى جعلوا يتساقطون على من كفة الميزان فقال أحدهما لصاحبه شق بطنه فشق فأخرج منه مغز الشيطان وعلق الدم فطرحها ثم قال أحدهما لصاحبه اغسل بطنه غسل الاناء واغسل قلبه غسل الملاء (١) ثم قال أحدهما لصاحبه خط بطنه فخاطه وجعل الخاتم بين كتفي على ما هو عليه الآن ووليا عني فكأنني أعاني الأشياء معانية (السهيلي) في هذا الحديث من نفيس العلم معرفة وقت وضع الخاتم ومن وضع الخاتم وكيف وضعه لأنه كان لا يدرى هل ولد به أم لا وفيه بيان كيف علم أنه نبي على أن في هذا الحديث ضعفان نقص النقلة بعضه وهو قوله وأنا بيطحاء مكة فإن القضية إنما اتفقت وهو بيني سعد وقدير وإياه الزبير من طريق غيره عن أبي ذر ولم يذكر فيه بيطحاء مكة \* وحكمة وضع الخاتم أنه لما لملي قلبه حكمة وإيمانا ختم عليه كما يحتمل على الاناء المملوء مسكاً وسر وضعه عند نفخ (٢) كتفه لأنه المحل الذي يوسوس منه الشيطان لابن آدم \* وعن عمر بن عبد العزيز أن رجلاً سأل الله سنة أن يريه موضع الشيطان منه فأراه جسداً يرى داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كتفه حذاء قلبه له خرطوم يخرطوم البعوضة وقد أدخله إلى قلبه يوسوس فاذا ذكر الله خنس

عليه السلام أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أزيل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالماء وشد السين والاولى أشهر الخمس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعات كالسيف والمصحف \* ويرده أنه لو صرح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم واللازم باطل بالاتفاق (ب) الأخذ للسهيلي وهو إنما أخذ تحلية المصحف لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا لا يتم الرد لفقد الجامع المذكور \* قلت \* فسر د عليه كتب العلم لوجود الجامع فيها \* ثم قال الأبي فان قلت غسل القلب هل هو خاص به قلت فسر الطبري السكينة التي في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الانبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأمه) بالهمز أي ضم بعضه إلى بعض

ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا إن محمداً صلى الله عليه وسلم

(١) كذا بالأصل وأعله جمع ملاءة وهي الربطة ذات لفقين والله أعلم كتبه مصححه

(٢) النفخ بفتح النون أو ضمه وسكون الغين المججمة أعلى الكتف وقيل العظم الرقيق الذي على طرفه كذا في النهاية واللسان كتبه مصححه

واختلفت الروايات اختلافا كثيرا في كيفية الخاتم فروى كالتفاحة وروى كزر الحجلة يعني حجلة السرير والزر الذي يدخل في عروتها وروى كثر المحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبض عليه ناتنا وفي الخبر ان حوله خيلانا فيها شعرات سود وروى كركبة العز وعن أنس قال رأيت كبضة ناشزة هكذا ووضع طرف سبابته في مفصل الابهام وأدون المفصل وروى غير ذلك **( قوله وهو منتقع اللون )** أى متغيره حتى أشبه النقع أى التراب (ع) قال المروى يقال انتقع لونه وامتنع والتمنع واستنقع وانتشف وانتشر والنهم كلها بمعنى واحد (الزهري) والتمنع أيضا بالغين المحجمة وانتشف بالمحجمة أيضا

### ﴿ حديث شريك ﴾

**( قوله )** جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام (ع) حديث شريك وقعت فيه أو هام أنكرها العلماء وقد نبه على ذلك مسلم بقوله وزاد ونقص (منها) قوله « وذلك قبل أن يوحى اليه » فانه غلط لانهم اتفقوا على أن الاسراء كان بعد البعثة قال الزهري بخمس سنين وقال الذهبي بخمسة عشر شهرا \* وقال ابن اسحق أسرى به وقد انتشر الاسلام بمكة والقبائل وقيل قبل الهجرة بسنة وأشبه هذه الاقوال قول الزهري وابن اسحق لانهم اتفقوا على أن خديجة صلت الصلاة بعد فرضها وأنهما ماتت قبل الهجرة قبل ثلاث سنين وقيل بخمس (ومنها) قوله وانطلقوا بي الى زمزم مع ذكره في الحديث المتقدم أن ذلك فعل به وهو بنى سعد وهو أصح من أنه كان بمكة \* وقد جرد حداد الحديث عن ثابت عن أنس وفصله وجعله حديثين وجعل حديث شق الصدر في الصغر وحديث الاسراء بعد ذلك بمكة وهو المشهور والصحيح \* قلت \* قد تقدم الجمع بين الحديثين \* والتحقيق انه يتقدم لثابت عن أنس حديث الاسراء وحديث شق الصدر \* فقول مسلم « وساق الحديث واقصه بمعنى حديث ثابت » ان عني حديث ثابت في الاسراء أشكل حديث شريك من ذكره انه كان قبل أن يوحى

**( قوله وهو منتقع اللون )** أى متغيره حتى أشبه النقع أى التراب **( قوله )** كنت أرى أثر الخيط في صدره هو بكسر الميم واسكان الحاء وقع الباء وهي الابهرة واختلفت الروايات اختلافا كثيرا في كيفية الخاتم فروى كالتفاحة وروى كبيضة الحماة وروى كزر الحجلة يعني حجلة السرير والزر الذي يدخل في عروتها وروى كثر المحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبض عليه ناتنا وفي الخبر ان حوله خيلانا فيها شعرات سود وروى كركبة العز **( قوله )** حدثنا هرون الأيلي هو بالثناة \* والتجبي هو بضم التاء وقعها (ع) حديث شريك وقعت فيه أو هام أنكرها العلماء وقد نبه على ذلك مسلم بقوله وزاد ونقص (منها) قوله « قبل أن يوحى اليه » هو غلط لانهم اتفقوا أن الاسراء كان بعد البعثة قال الزهري بخمس سنين وقال الذهبي بخمسة عشر شهرا وقيل قبل الهجرة بسنة (ومنها) قوله وانطلقوا بي الى زمزم مع ذكره في الحديث المتقدم أن ذلك فعل به وهو بنى سعد وهو أصح من أنه كان بمكة وقد جرد حداد الحديث عن ثابت عن أنس وفصله وجعله حديثين وجعل حديث شق الصدر في الصغر وحديث الاسراء بعد ذلك بمكة وهو المشهور والصحيح (ب) قد تقدم الجمع بين الحديثين والتحقيق أنه تقدم لثابت عن أنس حديث الاسراء وحديث شق الصدر فقول مسلم (وساق الحديث واقصه بمعنى حديث ثابت) ان عني به حديث ثابت في الاسراء أشكل حديث شريك من ذكره أنه كان قبل أن يوحى اليه ولم يشك من قوله ثلاثة نفر ولا من قوله وهونائم لاحتمال أن يكون ذلك في بدء الامر ثم جاءه بعد وان عني حديث شق الصدر أشكل من ذكره أنه كان بمكة وانه وهونائم وشق الصدر انما

قد قتل فاستقباه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر ذلك الخيط في صدره \* حدثنا هرون ابن سعيد الأيلي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان وهو ابن بلال حدثني شريك ابن عبد الله بن أبي نمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام وساق الحديث بقصته نحو حديث ثابت البناني وقدم فيه شيئا وآخر وزاد ونقص \* وحدثني حملة ابن يحيى التجبي أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان أبوذر يحدث أن رسول الله صلى الله

اليه ولم يشك من قوله ثلاثة نفر ولا من قوله وهو نائم لاحتمال أن يكون ذلك في بدء الامر ثم جاء به  
وان عني حديث شق الصدر أشكل من ذكره انه كان بمكة وانه وهو نائم وشق الصدر انما كان وهو  
بني سعد ولا يجاب بما يجاب به في حديث فرج سقف بيتي **قوله** في الآخر ( فرج سقف بيتي وأنا  
بمكة فنزل جبريل فشق صدري ثم عرج بي الى السماء ) \* قلت \* الحديث ظاهر في أن شق الصدر  
كان في ليلة الاسراء وبعد النبوة وتقدم في حديث أنس انه كان وهو يلعب مع الغلمان بني سعد  
وقوى التعارض بين الحديثين عند بعضهم فأخذ رجح بالرواية وتغليط بعضهم \* وأجاب السهيلي بأن  
شق الصدر كان مرتين مرة في الصغر للتطهير من مغر الشيطان حتى لا يلتبس بشئ من المعاييب  
وحتى لا يكون في قلبه الا التوحيد ومرة في الاكتهال وبعد النبوة عندما أراد الله رفعه الى حضرة  
القدس لتلقى فرض الصلاة ويصلي بملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فظهر ظاهره وباطنه  
( **قوله** ممتلأ حكمة وإيماناً ) ( ع ) الايمان معنى والحكمة كذلك لانها إما صفة تمنع الجهل كما في قوله  
تعالى ( يؤتى الحكمة من يشاء ) وإما النبوة كما في قوله تعالى ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة ) والمعاني  
لا تقوم بأنفسها حتى تملأ الطست فهما كناية عن شئ قابل لهما تسمية للشئ باسم صفته فلما طهر قلبه  
بازالة العلة عوض منه ذلك الشئ \* قلت \* قال السهيلي ولعل ذلك الشئ الثلج لانه في بعض طرق  
حديث وهو يلعب مع الغلمان فجاء بطست فيه ثلج فغسل به قلبه والعبارة بالثلج والحكمة مختلفتان  
بحسب حاله فالقضية الاولى لما كانت في الصغر عبر عن الشئ باسم صورته والثانية لما كانت في  
حال النبوة ورأى الثلج عبر عنه بما يؤل اليه من الحكمة والايمان كما عبر عن اللبن الذي شرب  
وأعطى فضله لعمر بالعلم لان الثلج يشعر بثلج اليقين وبرده على الفؤاد وملئ قلبه إيماناً وكان مؤمناً  
ليزداد الذين آمنوا إيماناً ( ع ) وفي حشو قلبه حكمة وإيماناً في الصغر دليل على ما يقوله المحققون من أن  
الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر وقد تقدم الكلام على ذلك \* قلت \* انما يقول غير  
ذلك الحشوية

كان وهو بني سعد ولا يجاب بما يجاب به في حديث فرج سقف بيتي **قوله** فرج سقف بيتي وأنا بمكة ( ب )  
الحديث ظاهر في أن شق الصدر كان ليلة الاسراء وبعد النبوة وتقدم في حديث أنس أنه كان وهو  
يلعب مع الغلمان بني سعد وقوى التعارض بين الحديثين عند بعضهم فأخذ رجح بالرواية وتغليط بعضهم  
وأجاب السهيلي بأنه كان مرتين مرة في الصغر للتطهير من مغر الشيطان حتى لا يلتبس بشئ من  
المعاييب وحتى لا يكون في قلبه الا التوحيد ومرة في الاكتهال وبعد النبوة عندما أراد الله رفعه الى  
حضرة القدس لتلقى فرض الصلاة ويصلي بملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فظهر ظاهره وباطنه  
( **قوله** ممتلأ حكمة وإيماناً ) هما معنيان فلا يعمران الطست ( ع ) فهما كناية عن شئ قابل لهما تسمية  
لشئ باسم صفته ( ب ) ولعل ذلك الشئ هو الثلج لانه في بعض طرق حديث وهو يلعب مع الغلمان  
فجاء بطست فيه ثلج والعبارة بالثلج والحكمة مختلفتان بحسب حاله فالقضية الاولى لما كانت في  
الصغر عبر عن الشئ باسم صورته والثانية لما كانت في حال النبوة ورأى الثلج عبر عنه بما يؤل اليه  
من الحكمة والايمان كما عبر عن اللبن الذي شرب وأعطى فضله لعمر بالعلم لان الثلج يشعر بثلج  
اليقين وبرده على الفؤاد وملئ قلبه إيماناً ( ليزداد الذين آمنوا إيماناً ) ( ع ) وفي حشو قلبه في الصغر  
حكمة وإيماناً دليل على ما يقوله المحققون أن الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر ( ب ) انما يقول  
غير ذلك الحشوية

عليه وسلم قال فرج سقف  
بيتى وأنا بمكة فنزل جبريل  
عليه السلام ففرج  
صدري ثم غسله من ماء  
زمر ثم جاء بطست من  
ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً  
فأفرغها في صدري ثم  
أطبقه ثم أخذ يدي ففرج  
بي الى السماء الدنيا فلما  
جئنا السماء الدنيا قال جبريل  
لخازن السماء الدنيا افتح  
من هذا قال جبريل  
قال هل معك أحد قال نعم  
معى محمد قال فأرسل اليه  
قال نعم ففتح قال فلما علونا  
السماء الدنيا فاذا رجل عن  
يمينه أسودة وعن يساره  
أسودة قال فاذا نظر قبل  
يمينه ضحك واذا نظر قبل  
شماله بكى قال فقال مرحبا  
بالنبي الصالح والابن الصالح  
قال قلت يا جبريل من هذا  
قال هذا آدم وهذه الاسودة  
التي عن يمينه وعن شماله

( قوله فأهل اليمين ) \* قلت \* يعني بهم الكاثنين عن عيسى آدم عليه السلام لا المذكورين في سورة الواقعة ويظهر من كلام السهيلي أنه يعنيهم لانه قال ويشكل الحديث فيقال كيف رأى أصحاب اليمين ولم يكن منهم اذ ذاك الا القليل أولم يكن منهم مات أحد قال والجواب والاسراء كان مناما واضحا وأما هو بقطعة فالمرئى له أرواح المؤمنين النائمين لان الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها صعودها حتى رآها هنالك ثم أعيدت الى أجسادها \* قال وجواب آخر وهو أن يريد بأهل اليمين المذكورين في المدثر في قوله تعالى (الأصحاب اليمين ) وهم الاولاد المتوفون صغارا واصغرهم سألوا المجرمين ماسلككم في سقر لانهم ماتوا قبل أن يعلموا كفر الكافرين وصح في البخارى وغيره أن اولاد المؤمنين والكافرين في كفالة ابراهيم عليه السلام وروى في اولاد الكافرين أنهم خدم لأهل الجنة فعلى هذا فلا يبعد أن يكون الذى رأى عن عيسى آدم عليه السلام من نسمة ذريته أرواح هؤلاء قال وفي هذا ما يرفع الاعتراض ويدفع شبه السؤال \* ولا يخفى عليك بعد حمله على من في الواقعة وكذلك على من في المدثر لان الاولاد أيضا قليل أولم يكن مات منهم أحد ولا ما فى جوابه من التكلف فالأولى ما تقدم من كونهم الكاثنين عن عيسى وعلى تسليم حمله على من في الواقعة فأهل اليمين اسم لداخلى الجنة من الامة وغيرها وهم ليلة الاسراء كثير فلا يرد الاشكال ( ع ) \* فان قيل \* قد صح أن أرواح المؤمنين في الجنة وأن أرواح الكافرين في سجين وهى الارض السابعة السفلى وقيل تحتها وقيل هى في سجن فكيف يكونون عن يمينه أو عن شماله قيل يحتمل أن تكون الارواح تعرض على آدم عليه السلام في أوقات وفائق وقت عرضها مرورا بالنبي صلى الله عليه وسلم وأنها في الجنة والنار في أوقات دون أوقات بدليل قوله تعالى ( النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ) وبدليل ما صح من عرض منزلة المؤمن في الجنة عليه ويقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه ويحتمل أن تكون الجنة في جهة يمينه والنار في جهة شماله وفيه دليل على خلق الجنة والنار وان

( قوله فأهل اليمين ) ( ب ) يعني بهم الكاثنين عن عيسى آدم لا المذكورين في سورة الواقعة ويظهر من كلام السهيلي انه يعنيهم لانه قال ويشكل الحديث فيقال كيف رأى أصحاب اليمين ولم يكن اذ ذاك منهم الا القليل أولم يكن مات منهم أحد \* قال والجواب والاسراء كان مناما واضحا وأما هو بقطعة فالمرئى له أرواح المؤمنين النائمين لان الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها صعودها حتى رآها هنالك ثم أعيدت الى أجسادها وجواب آخر أن يريد بأهل اليمين المذكورين في المدثر وهم الاولاد المتوفون صغارا واصغرهم سألوا المجرمين ماسلككم في سقر لانهم ماتوا قبل أن يعلموا كفر الكافرين ( ب ) ولا يخفى عليك بعد حمله على من في الواقعة وكذلك على من في المدثر لان الاولاد أيضا قليل أولم يكن مات منهم أحد ولا ما فى جوابه من التكلف فالأولى ما تقدم من كونهم الكاثنين عن عيسى وعلى تسليم حمله على من في الواقعة فأهل اليمين اسم لداخلى الجنة من الامة وغيرها وهم ليلة الاسراء كثير فلا يرد الاشكال ( ع ) فان قيل قد صح أن أرواح المؤمنين في الجنة وأن أرواح الكافرين في سجين فكيف يكونون عن يمينه وشماله قيل يحتمل أن تكون الارواح تعرض على آدم عليه السلام في أوقات وفائق وقت عرضها مرورا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن تكون الجنة في جهة يمينه والنار في جهة شماله وفيه دليل على خلق الجنة والنار ( ب ) لا يقال يلزم من عرض الأرواح عليه في السماء أن تكون أرواح الكافرين فيها فيعارض ( لا تنفتح لهم أبواب السماء ) لأننا منع لزوم أو يقال انه فتح تكريمة قوله في هذه الرواية ( وجد ابراهيم في السادسة ) وتقدم في الأخرى انه في السابعة فان كان

نسمة بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والاسودة التى عن شماله أهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى قال ثم عرج بن جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح قال فقال له خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا ففتح قال أنس بن مالك رضى الله عنه فذكر أنه وجد في السموات آدم وادريس وعيسى وموسى و ابراهيم ولم يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه قد وجد آدم في السماء الدنيا و ابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بادر يس

قال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قال ثم مر قلت من هذا قال ادريس قال ثم مررت بموسى فقال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من هذا قال هذا موسى قال ثم ( ٣١٧ ) مررت بعيسى عليه السلام فقال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا عيسى ابن

مرم قال ثم مررت باراهيم فقال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب وأخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأباجة الانصاري كانا يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الاقلام ابن حزم وأنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض الله على أمتي خمسين صلاة قال فرجعت بذلك حتى أمر بموسى فقال موسى ماذا فرض ربك على أمتك قال قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال لي موسى فراجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك قال فراجعته ربى فوضع شطرها قال فرجعت الى موسى فأخبرته قال راجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك قال فراجعته ربى فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدى قال فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربى قال ثم انطلق بي جبريل حتى نأتى سدرة المنهى

الجنة في السماء وأفوقها كما جاءت به الظواهر وان العرش سقفا **﴿قلت﴾** لا يقال يلزم من عرض الارواح عليه في السماء أن يكون أرواح الكافرين فيها فيعارض (لا تنفتح لهم أبواب السماء) لا تمنع الزوم أو يقال انه فتح تكريمة **﴿قوله﴾** عن ادريس (بالاخ الصالح) (ع) عبر آدم ونوح و ابراهيم عليهم السلام بالابن لانهم آباء وعبر غيرهم بالاخ لانهم ليسوا آباء باتفاق وتباعد ادريس عليه السلام بالاخ بخالف ما يقوله أهل النسب والتاريخ انه جد أعلی لنوح عليه السلام ويقولون هو نوح بن لامك بن متوشلخ بن خنوخ وخنوخ هو ادريس بن برد بن هلائيل (١) بن قينان بن أقوش (٢) بن شيث بن آدم عليه السلام ولا خلاف في عده هذه الاسماء على هذا النحو وانما الخلاف في ضبط بعضها وقيل في ادريس انه الياس والياس من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذريته داود) الآية وعلى هذا فليس بجده لنوح (د) التعبير بالاخ لا يمنع كونه أباً لانه قد يكون تلطفاً وتأديباً ويعني اخوة الايمان **﴿قلت﴾** ويمنع كونه الياس ثابت من أن ادريس رفع ولم يرد أن الياس رفع **﴿قوله﴾** في الآخر (وأبا حبة الانصاري) (ع) كذا هو بالباء الموحدة وهو في البخاري من رواية القاسمي بالياء المثناة من أسفل وليس بشيء واختلف في أبي حبة الانصاري والبدرى هل هما بالباء أو بالنون وهل هما واحد أو اثنان ولا يظهر انهما بالباء **﴿قوله﴾** حتى ظهرت) أي علوت (المستوى أسمع فيه صريف الاقلام) (ع) المستوى المصعد وقد يكون اسماً للموضع المتوسط حيث شاء الله سبحانه من ملكوته وقيل في قوله تعالى (مكانا سوياً) أي متوسطا وقد يكون اسماً للموضع تنغذ فيه أحكام الله تعالى وعده في خلقه ويقال للعدل سواء بفتح السين والمدسوى بكسرهما والقصير وقيل ذلك في قوله تعالى (الى كلمة سواء بيننا وبينكم) وصريف الاقلام تصويتها في الكتب وصريف الجمل صوت أنيابه يحك بعضها بعضا وكتب الوحي بالاقلام في اللوح صحت فيه أحاديث وجاءت به الآيات والعقل لا يجعله فيجب الايمان به دون تأويل والله أعلم بكيفية تلك الاقلام وذلك الكتب بحسب ما اقتضته حكمته سبحانه والا فهو غنى عن الكتب والتذكاري وفي الحديث بيان علو منزلة صلى الله عليه وسلم بحيث انه بلغ من ملكوت السموات ما لم يبلغه أحد \* وذكر البزار حديثاً من طريق علي قال فيه من مسير جبريل به على البراق حتى أتى الحجاب وذكرك كلمة نخرج ملك من وراء الحجاب فقال جبريل والذي بعثك بالحق اني لأقرب انخلق مكاناً وما رأيت هذا الملك منذ خلقت وفي حديث آخر فارقني جبريل وانقطع عن الاصوات **﴿قوله﴾** فوضع عن شطرها) وفي الاول (خط عنى أولاً خسا) (ع) ويجمع بأن يجعل الشطر بمعنى الجزء وان كان أصله النصف فقد يعبر به عن الجزء كما قالوا أسطار الناقة وهي أربعة وأسطار الدهر وهي

الاسراء مرتين فلا اشكال والافعله وجده في السادسة ثم ارتقى ابراهيم معه الى السابعة والله أعلم **﴿قوله﴾** في الآخر (وأباجة الانصاري) قيل بالباء الموحدة وقيل بالياء المثناة تحت وقيل بالنون واسمه مالك وقيل عامر وقيل ثابت (ح) وهو بدرى باتفاقهم واستشهد يوم أحد **﴿قوله﴾** حتى ظهرت) أي علوت \* والمستوى بفتح الواو المصعد وقيل المكان المستوى \* وصريف الاقلام تصويتها حال الكتب والله أعلم بكيفية تلك الاقلام \* وفي الحديث علو منزلة صلى الله عليه وسلم بحيث انه بلغ من ملكوت السموات ما لم يبلغه أحد **﴿قوله﴾** فوضع عنى شطرها) وفي الاول (خط عنى أولاً خسا) (ح) المراد أنه حط الشطر في مراتب راجعات قال وهذا هو الظاهر وقال القاضي المراد بالسطر الجزء وهو الخمس

فاذا فيها جنازة اللؤلؤ واذا تراها المسك \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك لعله قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان اذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثبت فانطلق بي فأثبت بطست من ذهب فيها من ماء زمزم فشرح صدرى الى كذا وكذا قال قتادة فقلت للذى معى ما يعنى قال الى أسفل بطنه فاستخرج قلبى (٣١٨) فغسل بماء زمزم ثم أعيد مكانه ثم حشى إيماناً

وحكمة ثم أثبت بدابة أبيض يقال له البراق فوق الجمار ودون البغل يقع خطوه عند أقصى طرفه فخرمات عليه ثم انطلقنا حتى أتينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا وقال مرحبا ولنعم المبحى جاء قال فأثينا على آدم وساق الحديث بقصته وذكر أنه لقي في السماء الثانية عيسى ويحيى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون قال ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء السادسة فأثبت على موسى فسلمت عليه فقال مرحبا بالآخ الصالح والنسبى الصالح فلما جاوزته بكى فنودى ما يبكيك قال رب هذا غلام بعثته بعدى يدخل من أمته الجنة أكثر مما يدخل من أمتى قال ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء السابعة فأثبت على

كثيرة (قوله) فاذا فيها جنازة اللؤلؤ واذا تراها المسك (م) واحدا الجنازة جبذة وهى القبة وفى البخارى فيها حبال اللؤلؤ وقيل الصواب ما فى مسلم وقيل ما فى البخارى تصحيف وقال يعقوب الجبذة ما ارتفع من الارض ووقعت مفسرة بالقبة فى بعض طرق الحديث قال فيه فاذا ينهر بجنتيه قباب اللؤلؤ (قوله) فى الآخر (وأنابك بين النائم واليقظان) قد تقدم أن الصحيح فى الشق انه كان وهو غلام وان السهيلي جمع بأنه كان مرتين وتقدم أيضا أن الصحيح فى الاسراء انه يقظة وانه احتج لكونه مناما بهذا الحديث (ع) ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك فى أول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل أنه كان نائما فى جميع القضية \* قلت \* وتقدم أيضا القول بأنه كان مرتين مناما ويقظة (قوله فبكى) (ع) يعنى شفقة على قومه لما كان من ضلالتهم ولما فاته من ثواب اتباعه (قوله) فالظاهر ان النيل والفرات (ع) هذا يدل ان أصل السدرة بالأرض (قلت) يعارضه كون الباطنيين وهما السلسيل والكوثر فى الجنة والجنة فى السماء أو فوقها يعارضه أيضا ما تقدم ان السدرة فى السماء السابعة ووجه الجمع أن يكون أصلها فى السماء وأنزل من أصلها الى الأرض النيل والفرات وقيل فى قوله تعالى (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه فى الأرض) انهما النيل والفرات أنزلنا من الجنة على جناح جبريل عليه السلام فأودعها بطون الجبال ثم ان الله تعالى يرفعها عند رفع القرآن وذلك قوله تعالى (واناعلى ذهاب به) وهو حديث ذكره النحاس وهو أيضا موافق

للا نصف كما قالوا أشطار الناقة وهى أربعة وأسطار الدهر وهى كثيرة وما ذكره محمل لكن لم تدع الضرورة اليه (قوله) فاذا فيها جنازة اللؤلؤ) بجمع مفتوحة وذال مججمة واحدا جندة وهى القبة وفى البخارى حبال بالحاء قال الخطابى وغيره هو تصحيف والله أعلم \* واللؤلؤ معروف (ح) وفيه أربع لغات بهمزتين وبحدفهما باثبات الاولى دون الثانية وعكسه (قوله) وأنا بمكة بين النائم واليقظان (ح) احتج به فى كون الاسراء مناما ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك فى أول وصول الملك اليه وتقدم للسهيلى انه كان مرتين مناما ويقظة (قوله فبكى) أى شفقة على قومه لما كان من ضلالتهم ولما فاته من ثواب اتباعهم (قوله) فالظاهر ان النيل والفرات (ع) هذا يدل على أن أصل للسدرة بالأرض (ب) يعارضه كون الباطنيين وهما السلسيل والكوثر فى الجنة والجنة فى السماء أو فوقها يعارضه أيضا ما تقدم أن السدرة فى السماء السابعة ووجه الجمع أن يكون أصلها فى السماء وأنزل من أصلها الى الأرض النيل والفرات أنزلنا من الجنة على جناح جبريل عليه السلام فأودعها بطون الجبال ثم ان الله تعالى يرفعها عند رفع القرآن وذلك قوله تعالى (واناعلى ذهاب به لقادر ون) وهو حديث ذكره النحاس وهو أيضا موافق لما ذكره أصحاب الجغرافيا أن أصل النيل ومنبعه من جبل القمر (قوله) لم يعودوا اليه آخر ما عليهم (ح) قال صاحب المطالع رويناه برفع الراء

ابراهيم وقال فى الحديث وحدث نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الانهار فقال أما النهران الباطنان فهن فى الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع لى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا اليه

آخر ما عليهم



قال ثم أتيت بآباء من أحدهم الآخر والآخر ابن فعرضا على فاخترت اللبن فقبل لي أصبت أصاب الله بك أمتك على الفطرة ثم فرضت على كل يوم خمسون صلاة ثم ذكر قصتها الى آخر (٣١٩) الحديث \* وحدثني محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي

عن قتادة قال ثنا أنس ابن مالك عن مالك بن صعصعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذ كر نحوه وزاد فيه فأثبت بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا فشق من البحر الى مراق البطن فغسل بماء زمزم ثم ملئ حكمة وإيمانا \* حدثني محمد ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أبا العالية يقول حدثني ابن عم نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسرى به فقال موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مربوع وذ كر مالكا خازن جهنم وذ كر الدجال \* وحدثنا عبد بن حميد أنا يونس بن محمد ثنا شيبان ابن عبد الرحمن عن قتادة عن أبي العالية قال ثنا ابن عم نبيكم ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت لي ليل أسرى بي على موسى بن عمران رجل آدم طوال جعد كأنه من رجال شنوءة

لما يذكره أصحاب الجغرافيا أن أصل النيل ومنبعه من جبل القمر (قوله ثم أتيت بآباء) ظاهر في أنه أتى بهما في السماء وفي الأول أنه أتى بهما قبل العروج فيجمع بأنه أتى بهما مرتين (قوله أصبت) أي الفطرة أو الملة (أصاب الله بك) أي طريق الهداية وقد يكون أصاب بمعنى أراد (قوله الى مراق البطن) هو بفتح الميم وشد القاف وهو ما سفّل منه (قوله في الآخر في صفة موسى) (آدم طوال كأنه من رجال شنوءة) الادمة يسير سواد يضرب الى الحمرة وهو غالب ألوان العرب (ط) وأزد شنوءة حتى من اليمن سمو اشنوءة لشنوءتهم أي لتقرزهم وبعدهم عن الاقدار يقال فيه شنوءة أي تقرز وبعدهم عن الاقدار وقال ابن قتيبة سمو بذلك لانهم تشانوا أي تباغضوا وشبه بهم موسى عليه السلام في كيفية الخلق (د) وقال ابن السكيت وروى بما قالوا اشنوءة بالتشديد دون الهمز (قوله في صفة عيسى عليه السلام) (جعد مربوع) (ع) الوصف بجعد جاء من طريق شعبة عن قتادة في صفة عيسى عليه السلام ومن رواية شيبان عن قتادة في صفة موسى عليه السلام وفي سائر الأحاديث أنما جاء في صفة الدجال (م) قال الهروي الجعد يكون صفة ذم كما في الدجال وصفه مدح كما في صفة موسى وعيسى عليهما السلام وهو صفة ذم بمعنى الغل وبمعنى القصر وصفه مدح بمعنى التشديد الخلق وبمعنى غير سبط الشعر لان السبوطه أكثر ما هي في شعر العجم فتعمل في صفتها عليهما السلام على جعودة الجسم كما قال في موسى (ضرب من الدجال) أي وسط في اللحم وفي عيسى (رجل بين رجلين في اللحم) ويصح جملة على جعودة الشعر فيكون بمعنى الرجل أي ليس بالقطط ولا السبط كما جاء في صفة شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ط) الرجل فوق السبط ودون الجعد وهو الذي فيه تكسر والجعد الكثير التقبض والقطط شدة الجعودة أي الذي لا يطول كشعر السودان وهو من صفة شعر الدجال (قوله مربوع الخلق سبط الرأس) (د) المربوع من ليس بالطويل البائن ولا القصير الحقيق والشعر ونسبها فالنصب على الظرف والتقدير بذلك آخر ما عليهم من دخوله قال والرفع أوجه (قوله ثم أتيت بآباء) ظاهر في أنه في السماء وفي الأول قبل العروج فيجمع بأنه أتى بهما مرتين (قوله أصبت) أي الفطرة أو الملة (أصاب الله بك) أي أراد بك طريق الهداية وقد يكون أصاب بمعنى أراد ومنه تجرى بأمره رخاء حيث أصاب (قوله الى مراق البطر) بفتح الميم وشد القاف ما سفّل من البطن ورق من جلده قال الجوهري لا واحد له وقال صاحب المطالع واحدها مراق (قوله في صفة موسى) (آدم طوال كأنه من رجال شنوءة) آدم من الادمة وهي يسير سواد يضرب الى الحمرة وهو غالب ألوان العرب وطوال بضم الطاء أي طويل \* وشنوءة بفتح الشين حتى باليمن سمو بذلك لشنوءتهم أي لتقرزهم وبعدهم عن الاقدار وقال ابن قتيبة سمو بذلك لانهم تشانوا أي تباغضوا وشبه بهم موسى عليه السلام في كيفية الخلق (ح) وروى بما قالوا اشنوءة بالتشديد دون همز قاله ابن الحكيم (قوله في صفة عيسى) (جعد مربوع) قال العلماء المراد بكونه جعدا أنه جعد الجسم أي مجتمعه وشديده فهو صفة مدح وقد يكون صفة ذم كما في حق الدجال ويحتمل أن يرجع الى الشعر ويكون المراد به المدح أيضا أي رجل بين السبط والقطط كما جاء في صفة شعر النبي صلى الله عليه وسلم (ط) الرجل فوق السبط ودون الجعد وهو الذي فيه تكسر والجعد الكثير التقبض \* والقطط شدة الجعودة أي الذي لا يطول كشعر السودان وهو من صفة شعر الدجال (قوله مربوع الخلق) أي ليس

ورأيت عيسى ابن مريم مربوع الخلق الى الحمرة واليباض سبط الرأس



السطر المسترسل غير المتكسر وفي الباء الفتح والكسر ويجوز اسكان الباء مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف

### ﴿ حديث مروره صلى الله عليه وسلم بوادي الازرق ﴾

(قوله أي واد هذا) ﴿قلت﴾ يحتمل ان فائدة ذكر الحديث التعريف بمنزلة من الله تعالى في اعلامه بهذه الأمور المغيبة والاطهر في سؤاله أنه استفهام وأنه كان لا يعلم انه وادي الازرق ويحتمل انه استنطاق ﴿فان قلت﴾ عادتهم في الاستنطاق أن يقولوا الله ورسوله أعلم ﴿قلت﴾ انما ذلك في الامور العامة وهذا خبر عن محسوس فان قلت قد قالوا ذلك حين قال أي بلدهذا أي شهر هذا وهما محسوسان ﴿قلت﴾ ذلك استجلاب لما عسى أن يخبرهم بما لا يعلمون (قوله كافي أنظر الى موسى الخ) (ع) أكثر الروايات انه رآهم كذلك ليلة الاسراء (فان قيل) كيف يحجون وهم في الآخرة وليست دار عمل (قيل) للشيوخ عن ذلك أجوبة (الاول) انه اذا كان الشهداء أحياء فهو لأولى واذا كانوا أحياء صح أن يحجوا ويقر بوا الى الله تعالى وهم وان كانوا في الآخرة فالذي لم تنقطع بعد فاذا فئت وعقبها الآخرة دار الجزاء انقطع العمل (الثاني) الحج والصلاة ذكر ودعاء والآخرة دار الله ذكر والدعاء قال تعالى دعواهم فيها الآية (الثالث) أن يكون رآهم كذلك في المنام لقوله يدنا أنانا ثم رأيتني أطوف (الرابع) أن تكون مثلته حالة حجبهم في حياتهم ولذلك قال كافي أنظر (الخامس) انه لاستيقانه صحة ما أوحى به اليه من صفة حجبهم أخبر عنهم كانه يشاهده ولذلك قال كافي أنظر ﴿قلت﴾ وكان

وأرى مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مرية من لقائه وقال كان قتادة يفسرها ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد اتى موسى \* حدثنا أحمد بن حنبل وسريج بن يونس قالنا هشيم أن داود بن أبي هند عن أبي العالية عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بوادي الازرق فقال أي واد هذا فقالوا هذا وادي الازرق قال كافي أنظر الى موسى

بالطويل البائن ولا القصير الحقير \* والشعر السبط المسترسل غير المتكسر وفي الباء الفتح والكسر ويجوز اسكان الباء مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف يقال في فعله سبط شعره بكسر الباء يسبط بفتحها سبطا بفتحها أيضا (قوله وأرى مالكا) هو بضم الهمزة أي أرى النبي صلى الله عليه وسلم مالكا وقد ثبت في صحيح البخاري في هذا الحديث ورأيت مالكا (ح) ووقع في أكثر الاصول مالكا بالرفع وهذا قد يدعى أنه لحن وعنه جواب حسن وهو انه منصوب لكن أسقط الكتاب الاف اختصارا وهذا يفعل المحدثون كثيرا في كتبهم سمعت اسم بغير ألف ويقرؤنه بالنصب (قوله وسريج بن يونس) هو بالسين المهملة والجيم آخره (قوله أي واد هذا) (ب) يحتمل أن فائدة ذكر الحديث التعريف بمنزلة من الله تعالى في اعلامه بهذه الامور المغيبة والاطهر في سؤاله انه استفهام وأنه كان لا يعلم انه وادي الازرق ويحتمل انه استنطاق (فان قلت) عادتهم في الاستنطاق أن يقولوا الله ورسوله أعلم ﴿قلت﴾ انما ذلك في الامور العامة وهذا خبر عن محسوس (فان قلت) قد قالوا ذلك حين قال أي بلدهذا أي شهر هذا وهما محسوسان (قلت) ذلك استجلاب لما عسى أن يخبرهم بما لا يعلمون انتهى (قلت) جواب بما هو مشترك بين المحلين فيحتاج الى الفرق وقد يفرق بان السؤال في حديث أي بلد هذا سؤال عن واضح لكل أحد فتحقق السامعون أن المقصود منه شيء آخر مما جهلوه فحسن جوابهم بما يقتضيه الأدب ويسقط الفائدة وهو قولهم الله ورسوله أعلم \* وأما وادي الازرق فلم يتحققوا علمه به فتمسكوا بظاهر السؤال وامتثلوا في الجواب مقتضاه لا يقال فيرجع هذا الى أنه استفهام حقيقة لاستنطاق لأننا نقول لا يرجع اليه اذ لا منافاة بين كون السؤال استنطاقا بحسب قصد المتكلم واستفهاما بحسب محل المخاطب (قوله كافي أنظر الى موسى الى آخره) (ع) أكثر الروايات انه رآهم كذلك ليلة الاسراء فان قيل كيف يحجون وهم في الآخرة وليست دار عمل قيل للشيوخ عن ذلك أجوبة (الاول)

هابطاً من الثانية وله جوار إلى الله بالتلبية ثم ( ٣٢١ ) أتى على ثنية هرشي فقال أي ثنية هذه قالوا ثنية هرشي قال

كانى أنظر إلى يونس بن متى على ناقه جراء جعدة عليه جبة من صوف خطام ناقه خلبة وهو يلي قال ابن حنبل في حديثه قال هشيم بن عمار \* وحدثنى محمد بن مني ثنا ابن أبي عدي عن داود عن أبي العالية عن ابن عباس قال سرتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فمرنا بواد فقال أي واد هذا فقالوا وادى الأزرق فقال كانى أنظر إلى موسى صلى الله عليه وسلم فذكر من لونه وشعره شيئاً لم يحفظه داود واضعاً أصبعيه في أذنيه له جوار إلى الله بالتلبية ماراً بهذا الوادى قال ثم مرنا حتى أتينا على ثنية فقال أي ثنية هذه قالوا هرشي أو لفت فقال كانى أنظر إلى يونس على ناقه جراء عليه جبة صوف خطام ناقه ليف خلبة ماراً بهذا الوادى ملياً \* وحدثنى محمد بن المني ثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس فذكروا الدجال فقال إنه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم وأما موسى فرجل آدم جعد

الشيخ يجيب بأن الموت إنما يمنع التكليف لا العمل في الصفوة أن ثابتاً للبناني لما ألحده سقطت من لحنه لبنة فراه أحد ملحديه قائماً يصلى فقال لصاحبه ألا ترى فأعاد اللبنة ثم أتيا دار ثابت فسألا بئس عن عبادته فقالت لا أخبركما حتى تعاماني السبب فأخبراهما فقالت علمت أن الله لا يضيع دعاء الشيخ كان يقول اللهم ان أعطيت أحد الصلاة في قبره فأعطينها ويؤيد الآخرين من الخمسة قوله في يونس وعليه جبة صوف إذا لبس الصوف في الآخرة (قوله وله جوار) (ع) الجوار رفع الصوت (ثم إليه تجارون) أي ترفعون أصواتكم ففيه رفع الصوت بالتلبية وهو سنتها في شرعنا من غير اسراف إلا في المساجد فيسمع من يليه فقط خوف الرياء إلا في مسجد مكة ومنى فيعلن لأن كل الحالين بهم يلي فيسلم من الرياء \* وهرشي بفتح الهاء وسكون الراء جبل من تهامة على طريق الشام من المدينة قريب من الجحفة \* والناق الجعدة هي المجتمعة الخلق الشديدة الأسر \* والخلبة بضم الخاء المججمة وسكون اللام وضمة هاء في الحديث بالليف (قوله في الآخر) (واضعاً أصبعيه) (ع) فيه وضع الأصبع في الأذن عند الأذان \* ولفت سمعناه من القاضي الشهيد بفتح اللام مع فتح الفاء وسكونها ومن الحافظ أبي الحسن بكسر اللام وسكون الفاء وأنشد بعضهم في ذلك

مررنا بلفث والثر يا كأنها \* فلا تد درحل عنها نظامها

(ع) وفي الأصبع عشر لغات الهمز بالحركات الثلاث وفي الباء الحركات الثلاث والعاشر أصبوع كصغور (قوله في الآخر) (فقال إنه مكتوب بين عينيه كافر) (د) يعني قال قائل من الحاضرين وذكره عبد الحق في الجمع بين الصحيحين من رواية مسلم فذكروا الدجال فقالوا بلفظ الجمع (قوله فانظروا إلى صاحبكم) \* قلت \* إذا صح أن يرى من خلف صح أن يرى نفسه (قوله إذا انحدر في الوادى يلي) (ع) فيه التلبية بطن المسيل وبه احتج البخاري في المسئلة وهو في الآم وبعض

انهم أحياء أدم أولى بالحياة من الشهداء فصيح أن يحجوا ويتقربوا إلى الله تعالى وأنما ينقطع العمل ويتمحض الجزاء بفناء الدنيا (الثاني) الحج والصلاة ذكر ودعاء وهما في الآخرة (الثالث) أن يكون رأيهم كذلك في المنام (الرابع) أنه مثلاً له حالة حجهم في حياتهم ولهذا قال كانى أنظر (الخامس) أنه لشدة يقينه بما أوحى إليه من صفة حجهم في حياتهم ولذلك قال كانى أنظر (ب) وكان الشيخ يجيب بأن الموت إنما يمنع التكليف لا العمل وخبر ثابت البناني في قيامه في قبره للصلاة إثر دفنه مذكور في الصفوة ويؤيد الآخرين من الخمسة قوله في يونس وعليه جبة صوف إذا لبس الصوف في الآخرة (قوله وله جوار) (ع) الجوار رفع الصوت ففيه رفع الصوت بالتلبية وهو سنة في شرعنا من غير اسراف إلا في المساجد فيسمع من يليه فقط خوف الرياء إلا في مسجد مكة ومنى فيعلن لأن كل من بهما يلي بلار ياء \* وهرشي بفتح الهاء وسكون الراء جبل من تهامة قريب من الجحفة \* والناق الجعدة هي المجتمعة الخلق الشديدة الأسر \* والخلبة بضم الخاء المججمة وسكون اللام وضمة هاء في الحديث بالليف والخطام بكسر الخاء هو الحبل الذي يقاد به البعير فجعل على خطمه (قوله واضعاً أصبعيه) فيه وضع الأصبع في الأذن عند الأذان \* ولفت بكسر اللام وسكون الفاء وآخره مشناه من فوق وفيها وجهان آخران فتح اللام مع سكون الفاء وفتحهما معاً (قوله فقال إنه مكتوب) أي قال قائل من الحاضرين (ح) وذكره عبد الحق في الجمع بين الصحيحين من رواية مسلم فذكروا الدجال فقالوا بلفظ الجمع (قوله إذا انحدر في الوادى) هكذا هو في الأصول كلها بالالف بعد الذال وغلط بعضهم الرواية بأن

الله عليه وسلم قال عرض على الانبياء قال فاذا موسى عليه السلام ضرب من الرجال كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى ابن مريم عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شها عروة بن مسعود ورأيت ابراهيم فاذا أقرب من رأيت به شها صاحبكم يعني نفسه ورأيت جبريل عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شها دحية وفي رواية ابن روح دحية ابن خليفه \* وحديثي محمد ابن رافع وعبد بن حميد وتقاربا في اللفظ قال ابن رافع ثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين أسرى بي لقيت موسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حسبته قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة أحر كأنما نخرج من ديماس يعني حماما قال ورأيت ابراهيم وأنا أشبه ولده به قال فأثبت بناءين في أحدهما لبن وفي الآخر خر فقبل لي خذ

روايات البخاري بفتح الذال فقال بعضهم وهم الراوي لأن اذا بالفتح ظرف لما يستقبل وموسى لا يفتح في المستقبل وان صحت رواية الفتح فوهم الراوي لوضعه موسى مكان عيسى لأن عيسى هو الذي يفتح في المستقبل وهذا تعسف من هذا القائل وتجاسر على توهم الثقات من غير فهم لانه بالفتح حكاية حال ماضية **قوله** في الآخر (عرض على الانبياء) أي أريتهم \* قلت \* ويحتمل انه من عرض الجيش على الأمير وعلى كل تقدير ففيه من رفع منزلته ما لا يخفى لاسيما ان كان من عرض الجيش **(قوله** فاذا موسى ضرب من الرجال) (ع) أي وسط في اللحم لا بالضم ولا بالضميل قال طرفة

أنا الرجل الضرب الذي تعرفونه \* خشاش كراس الحية المتوقد في خاء خشاش الحركات الثلاث وهو اللطيف الرأس قاله ابن السكيت وقال أبو عبيد هو الرجل الخفيف وأيضاً الحية وأيضاً ما يخش به البعير وهو العود الذي يدخل في أنف البعير عرضاً ويخرج طرفاه من الجهتين وفيها جيل يقاد به فاذا استصعب جذب به فيؤله فينقاد ومنه الحديث الآتي في آخر الكتاب في خبر الشجرة فانقادت عليه كالبعير الخشوش (ع) وأما الخشاش بالفتح فشرار الطير وقيل صغارها وصغار دواب الارض وقال الاصمعي هو النذل من كل شيء كالرخم وما لا يصيد من الطير وأما الخشاش الذي هو الشجاع فبالكسر والخشاش من دواب الارض والطير ما لا دماغ له وقال غيره الخشاش بفتح الخاء الصغير الرأس اللطيف من الدواب قال أبو حاتم هذا بالعكس \* قلت \* وتقدم في حديث جبريل عليه السلام الكلام على وجه انحصار جبريل في صورة انسان وهو يسد عظمه ما بين السماء والارض وفي حديث بدء الوحي الكلام على دحية الكلب **قوله** في الآخر في موسى (فاذا رجل حسبته قال مضطرب) (ع) المضطرب الطويل غير الشديد ضد الجسد الجسم المكتنز ورواية ضرب في الاول أصح لما دخل في هذه من الشك بقوله حسبته وأما رواية جسم سبط فهي ترجع الى الطول كما قال

وجاءت به سبط البنان كأنما \* عمامته بين الرجال لواء

ولایت أول جسم بسمين لانه ضد ضرب وهو أيضاً ما جاء في الدجال **قوله** في عيسى (أحمر) (ع) في البخاري أن ابن عمر أنكر ذلك وأقسم انه لم يقله صلى الله عليه وسلم (د) يريد أنما هو آدم كما وصفه بعد هذا و آدم الاسمر \* وذ كر صاحب المطالع في الديماس ثلاثة أقوال قيل هو السرب وقيل الكن وقيل الحمام فعني كأنما نخرج من ديماس على انه الكن كأنما نخرج من ديماس وعلى انه الحمام يعني

اذا للمستقبل وموسى لا يفتح في المستقبل وان صح رواية الفتح فالوهم في ذكر موسى مكان عيسى (ع) وهذا جهل من قائله وتجاسر على توهم الراوية من غير فهم لانه بالفتح حكاية حال ماضية **قوله** في الآخر (عرض على الانبياء) أي أريتهم (ب) يحتمل أنه من عرض الجيش على الأمير وعلى كل تقدير ففيه من رفع منزلته ما لا يخفى لاسيما ان كان من عرض الجيش **(قوله** فاذا موسى ضرب من الرجال) (ب) باسكان الراء أي وسط في الرجال بين كثرة اللحم وقلته **قوله** في الآخر في موسى (فاذا رجل حسبته قال مضطرب) (ع) المضطرب الطويل غير الشديد ضد الجسد الجسم ورواية ضرب في الاول أصح لما دخل في هذه من الشك بقوله حسبته وأما رواية جسم سبط فهي ترجع الى الطول ولایت أول جسم بسمين لانه ضد ضرب **قوله** في عيسى (أحمر) أنكره ابن عباس **(قوله** من ديماس) قيل هو السرب وقيل الكن وقيل الحمام فعني أنه الكن المعنى كأنما نخرج من ديماس وعلى انه الحمام يعني نضرت وكثرة ماء وجهه

نضارته وكثرة ماء وجهه (قوله له لمة) (ع) الله بكسر اللام الشعر الذي يلم بالمنسكبين \* ورجلها يعني بالماء أو بالمشط يقال شعر مر جل اذا مشط وشعر رجل اذا كان فيه تكسير في صورة المشوط (قوله تقطر ماء) استعارة لنضارتها وحسنها (الباجي) ويحتمل انها تقطر بالماء حقيقة لقرب ترجيلها به ولعله نبه بذلك على أن الغسل للطواف مشروع (قوله فقالوا هذا المسيح ابن مريم) (م) قيل سمي مسيحاً لسياحته لانه لم يكن له مستقر من الارض وقيل لانه صديق والمسيح الصديق وقيل لان زكرياء مسحه وقيل لانه لم يسبح ذاعاهة الا عوفى (ع) وقيل لانه ممسوح القدمين لأخص له وقيل لان الله مسحه أى أحسن خلقه فهو بمعنى جليل وقيل لمسه الارض أى قطعها وقيل لانه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن وقيل لانه مسح بالبركة حين ولد (قوله اذا برجل جعد قطط) (م) يقال رجل جعد وشعر جعد (ع) رويناه قططاً بفتح الطاء وكسرها \* قلت \* قد تقدم أن الجعودة وهى صفة ذم البخل والقصر وذلك اذا وصف بها الرجل وهى هنا صفة للشعر فالشعر الجعد الكثير التقبض والقطط الشديد التقبض الذى لا يطول حتى يحبك ك شعر السودان (قوله كأنها غنبة طافية) (م) طافية بالياء قال الاخفش معناه ممتلئة بارزة كبروز حبة العنب عن صواحبها قال غيره وطافية بالهمز معناه ذهب ضوءها (ع) بالياء رويناه عن الاكثر وأنكر بعضهم رواية الهمز ولا وجه لانكارها ويصححها قوله فى الآخر انه ممسوح العين وانما ليست حجراً ولا نائثة وانما مطموسة وهذه صفة حبة العنب اذا طفت وزال ماؤها او يصحح رواية الباء قوله فى الاخرى كانها كوكب وانما اجازة وكانها نخاعة فى حائط محص وانما عوراء \* ويجمع بين الاحاديث بان ما صححت به رواية الباء يكون فى عين وما صححت به رواية الهمز يكون فى أخرى وبه أيضاً يجمع بين ما اختلفت فيه الروايات فى بعضها أنه أعور العين اليمنى وفى بعضها أنه أعور العين اليسرى لان العور العيب وكلنا عينيه معيبة احدهما بالطمس والاخرى بالبروز (قوله فليل هذا المسيح الدجال) (م) قيل سمي مسيحاً للمسيح احدى عينيه فهو فعيل بمعنى مفعول وقيل لمسه الارض (ع) ولا خلاف فى المسيح ابن مريم أنه بفتح الميم وكسر السين خفيفة واختلف فى الدجال فالاكثر يقوله كذلك الا أن عيسى عليه السلام مسيح هدى والدجال مسيح ضلالة وهو فى كتاب شيخنا أنى امحق بن جعفر بكسر الميم وشد السين وبعضهم يقوله كذلك بالخاء المعجمة قال أبو الهيثم من نسخه أى خلقه خلقاً ملعوناً وبعضهم يقوله بكسر الميم وتخفيف السين وكذا وجدته فى البخارى بضبط الأصملى قال ابن سراج من كسره الميم شدد السين \* وأما سميته دجالاً فقال ثعلب لقطعه الارض من دجل وقيل لتمويهه من دجل اذا موه ويقال لكل

والربعة باسكان الباء ويجوز فتحها (قوله أرانى ليلة) بضم الهمزة (قوله له لمة) (ع) بكسر اللام الشعر الذى يلم بالمنسكبين \* ورجلها بتشديد الجيم سرحها بمشط مع ماء أو غيره (قوله يقطر ماء) استعارة لنضارتها وحسنها (الباجي) يحتمل انه حقيقة ولعله نبه بذلك على ان الغسل للطواف مشروع (قوله فى صفة الدجال) (جعد قطط) صفتاً ذم فى حق أى ذو شعرة تقبض كثير التقبض \* والقطط بفتح القاف والطاء فى المشهور أى شديد الجعودة زاد القاضى كسر الطاء (قوله كأنها غنبة طافية) روى بالهمز وبالياء من غير همز فبالهمز معناه ذهب ضوءها وبغير همز معناه نائثة بارزة كبروز حبة العنب والجمع بينهما ان كلا العينين عوراء أى معيبة الا ان احدهما يذهب بصرها والاخرى بنتوءها (قوله حدثنا محمد بن اسحق المسيبى) هو بفتح الياء منسوب الى جده المسيب بن أبى السائب وأبوجهمة بفتح الجيم وسكون

أيهما شئت فأخذت اللبن فشر به فقال هديت الفطرة أو أصبت الفطرة أما أنك لو أخذت الخمر غوت أمتك \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرانى ليلة عند الكعبة فرأيت رجلاً آدم كأحسن ما أنت راء من آدم الرجال له لمة كأحسن ما أنت راء من الهم قد رجليها فهى تقطر ماء متكتاً على رجلين أو على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل هذا المسيح ابن مريم ثم اذا أنا برجل جعد قطط أعور العين اليمنى كأنها غنبة طافية فسألت من هذا فقيل هذا المسيح الدجال \* حدثنا محمد بن اسحق المسيبى ثنا أنس يعنى ابن عياض عن موسى وهو ابن عقبة عن نافع قال قال عبد الله بن عمر ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومابن ظهرانى الناس المسيح الدجال

فقال ان الله تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان المسيح الدجال أعور عين اليمنى كان عينه عنبه طافية قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراى الليلة في المنام عند الكعبة فإذا رجل آدم كأحسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لته بين منكبه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يده على منكبي رجلين وهو بينهما يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح ابن مريم ورأيت وراءه رجلا جعدا قططا أعور العين اليمنى كأشبهه من رأيت من الناس بآبن قطن واضعا يده على منكبي رجلين يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هذا الدجال \* حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا حنظلة عن سالم عن ابن عمر (٣٢٤) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عند

الكعبة رجلا آدم سبط الرأس واضعا يده على رجلين يسكب رأسه أو يقطر رأسه فسألت من هذا فقالوا عيسى ابن مريم أو المسيح لا يدري أى ذلك قال قال ورأيت وراءه رجلا أجعر جعد الرأس أعور العين اليمنى أشبهه من رأيت به ابن قطن فسألت من هذا فقالوا المسيح الدجال \* حدثنا حرملة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني يونس ابن يزيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر بين رجلين ينطف رأسه ماء أو يهراق رأسه ماء فقلت من هذا قالوا هذا ابن مريم ذهب ألقت فإذا رجل أجعر جسيم جعد الرأس أعور العين اليمنى كان

كذاب دجال لهذا المعنى **قوله** في الآخر (انه ليس بأعور وان الدجال أعور العين اليمنى) (ع) هو تنبيه على وصف الدجال بسمات الحدوث وتنزيه الله سبحانه وتعالى عنها والمشهور أن الدجال أعور العين اليمنى وروى اليسرى وتقدم الجمع بين الرويتين \* وطواف عيسى عليه السلام ان كان رؤية عين فعيسى لم يمت وان كان مناماً فهو بالانبياء عليهم السلام حق ويؤول بما تقدم ويحج بطوافه على منكبي رجلين من يحجز الطواف راكباً وكذلك يحج بطواف النبي صلى الله عليه وسلم راكباً وكره مالك ذلك الا من عذرو ويحجب عن طواف النبي صلى الله عليه وسلم بأنه كان اعذر ويؤيده ما في أبي داود من أنه دخل مكة وهو يشتكى وأنه طاف راكباً ليراه الناس فيأخذوا عنه مناسكهم وعن طواف عيسى عليه السلام بأنه أيضاً يحتمل أن يكون لعذر أو أنهار ويأمنام أو أنه شرع من قبلنا فلا يلزمنا \* وأما طواف الدجال فان كانت رؤى يمانام ايضافين وان كانت رؤية عين فلا يعارض ما صح من أنه لا يدخل مكة ولا المدينة لان ذلك انما هو أيام فتنه \* قلت \* وتشبيهه بآبن قطن لا يوجب ذمالا بن قطن وفي البخارى أن ابن قطن كان كافراً **قوله** في الآخر (سبط الرأس) أى شعره وينطف بكسر الطاء وضما معناه يقطر والنطف القطر **قوله** في صفة الدجال (جسيم) معناه سمين ومجاهاً في الآخر في موسى عليه السلام انه جسيم سبط يرجع الى الطول كما قال

وجاءت به سبط البنان كأنما \* عمامته بين الرجال لواء

ولا يفسر بسمين لانه ضد مجاه من أنه ضرب من الرجال

\* حديث رفع الله سبحانه له بيت المقدس حين كذبتة قریش صلى الله عليه وسلم \*

(**قوله** - في الله لي) \* قلت \* تحتمل التجلبة أنها باخلق الله تعالى مثله اقر يمانه أو بنقلها من محلها الى

الماء (**قوله** أعور عين اليمنى) من اضافة الموصوف الى الصفة فعلى قول الكوفيين لا تأويل وعلى قول البصريين بالمنع يكون التقدير أعور عين صفحة وجهه اليمنى (**قوله** كاشبهه من رأيت بآبن قطن) بضم التاء وفتحها وقطن بفتح القاف والطاء (**قوله** ينطف رأسه ماء) بضم الطاء وكسر هام معناه يقطر ويهراق بضم الباء وفتح الهاء أى ينصب **قوله** في صفة الدجال (جسيم) معناه سمين (**قوله** حجين بن منى) هو بجاء مهملة مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم ياء ثم نون (**قوله** جلا الله لي) بتشديد اللام وتخفيفها أى كشف وأظهر (ب) تحتمل التجلبة أنها باخلق الله مثله اقر يمانه أو بنقلها من محلها الى قريب أو بازالة الحائل بينه وبينها (**قوله** فكربت كربة) بضم الكاف فيه - ما والضمير في مثله يعود على معنى

عينه عنبه طافية فقلت من هذا قالوا الدجال أقرب الناس به شهابا بن قطن \* حدثني قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث عن عقيل عن الزهري عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كذبتني قریش قت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه \* وحدثني زهير بن حرب ثنا حجين بن المنى ثنا عبد العزيز وهو ابن أبي سامة عن عبد الله ابن الفضل عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحجر وقریش تسألني عن مسراى فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كربة ما كربت مثله قط قال فرفعه الله لي أنظر اليه ما يسألوني عن شيء

الأنبياء عليهم به وقدر أيثني في  
 جماعة من الانبياء فاذا  
 موسى قام يصلي فاذا  
 رجل ضرب جعدا كانه من  
 رجال شنوءة واذا عيسى  
 ابن مريم عليه السلام  
 قائم يصلي أقرب الناس به  
 شهبا عروبة بن مسعود  
 الثقفي واذا ابراهيم عليه  
 السلام قائم يصلي أشبه  
 الناس به صاحبكم يعني  
 نفسه صلى الله عليه  
 وسلم فحانت الصلاة فأتمهم  
 فلما فرغت من الصلاة قال  
 لي قائل يا محمد هذا مالك  
 صاحب النار فسلم عليه  
 فالتفت اليه فبدأني  
 بالسلام **﴿﴾** وحدثننا أبو  
 بكر بن أبي شيبة ثنا أبو  
 أسامة قال ثنا مالك بن  
 مغول ح وحدثننا ابن غير  
 وزهير بن حرب جميعا عن  
 عبد الله بن غير وألفاظهم  
 متقاربة قال ابن غير ثنا  
 أبي ثنا مالك بن مغول  
 عن الزبير بن عدي عن  
 طلحة عن مرة عن عبد الله  
 قال لما أسرى برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انتهى  
 به الى سدة المنيى وهى  
 فى السماء السادسة اليها  
 ينتهى ما يـرجـ به من  
 الارض فيقبض منها والى  
 ينتهى ما يهبط به من فوقها  
 فيقبض منها قال تعالى  
 (اذيعشى السدرة مايعشى)  
 قال فراس من ذهب قال

قريب أو بازالته الحائل بينه وبينها **(قوله)** فاذا موسى قائم يصلي ومثلا في عيسى و ابراهيم عليهم السلام  
**﴿قلت﴾** الاظهر أنهم اربعة عين وانها الصلاة المعهودة وبأني في آخر الكتاب مررت على موسى  
 وهو قائم يصلي فى قبره (ع) يؤيدانها المعهودة ماذا كرم من انه أم **﴿فان قيل﴾** كيف يصلون وهم فى  
 الآخرة غير عيسى وليست دار عمل **﴿فالجواب﴾** عن ذلك ما تقدم فى جواب موسى ويونس وقد  
 تكون الصلاة هنا بمعنى الدعاء والذكر وهو من عمل الآخرة قال بعضهم ويحتمل أن موسى لم يمت  
 فتكون صلاته حقيقة كعيسى لحديث أنا أول من تنشق عنه الأرض فاذا موسى أخذ بساق العرش  
 فلا أدري أفاق قبلى أو جوزى بصعقة يوم الطور ولا يصح لماذا كررنا فى آخر الكتاب من قضية  
 موته وخبره مع ملك الموت ولحديث مررت على موسى وهو يصلي فى قبره لان القبر انما يكون لليت  
**(قوله فأمتمهم)** (ع) فان قيل رؤيته لموسى يصلي فى قبره وصلاته بهم فى بيت المقدس يعارض ما تقدم  
 من أنه وجدهم فى السماء قيل يحتمل أنه مر بموسى وهو يصلي فى قبره ثم سبقه موسى الى السماء وأما  
 صلاته بالانبياء عليهم السلام فيحتمل انها لأول ما رآه ثم سأله ورجوابه أو تكون رؤيته لموسى  
 وصلاته بالانبياء عليهم السلام بعد رجوعه من سدة المنيى **﴿قلت﴾** السؤال انما هو على أنه أم بهم  
 بيت المقدس ولم يرد انه رجع بعد نزوله الى بيت المقدس فلا يصح الجواب بأنه أم بهم بعد رجوعه عن  
 السدرة وانما يصح الجواب بذلك اذا كانت صلاته بهم فى السماء لقيهم أولا على منازلهم تلك فرجوابه  
 ثم لما رجع عن السدرة أمهم ويشهد لذلك سلام صاحب النار عليه فان الظاهر أنه انما سلم عليه فى السماء  
 وفى الترمذى عن حذيفة انه أنكر أن يكون صلى بهم وقال ما زيل ظهر البراق حتى رأى الجنة والنار  
 وما أعد الله سبحانه وهذه شهادة على النفي وزيادة العدل مقبولة **قوله فى الآخر** (وهى فى السماء  
 السادسة) (ع) وقيل هى فى الرابعة وانها الجنة وعن كعب انها فى أصل العرش وعن ابن عباس  
 أنها عن يمينه والاصح وقول الاكثر انها فى السابعة (د) ويجمع بين الحديثين بأن يكون أصلها فى  
 السادسة وتنتهى لعظمها الى السابعة وقد قال الخليل هى فى السابعة وأظلت السموات والجنة  
**﴿قلت﴾** تقدم للقاضى انه استدلى على أن أصلها بالارض بخروج النيل والفرات من أصلها وتقدم  
 الجواب عنه فلا تعارض (ع) وسُميت بالمنيى لما ذكر فى الحديث وقيل لانها اليها تنتهى أرواح  
 الشهداء وقيل روح كل مؤمن **﴿وقال كعب لانها اليها تنتهى علم كل ملك مقرب ونبي مرسل وما  
 وراءها غيب لا يعلمه الا الله تعالى (قوله) اذيعشى السدرة﴾** أى يغطيها والغراش الصغير من كل  
 ما يطير (ع) وفى حديث ابن جريج غشها فراش من ذهب وأرخت عليها ستور من لؤلؤ وياقوت  
 وزبرجد وزاد بعضهم فى روايته فلما غشها من أمر الله ما غشها تحولت ياقوتة **﴿والمقدمات الذنوب  
 الكربة وهو الكرب أو الغم (قوله فأمتمهم)﴾** فان قلت رؤيته لموسى يصلي فى قبره وصلاته بهم بيت  
 المقدس يعارض ما تقدم أنه وجدهم فى السماء فالجواب أنه يحتمل أنه مر بموسى وهو يصلي فى قبره ثم  
 سبقه الى السماء وأما صلاته بالانبياء عليهم السلام فيحتمل انها لأول ما رآه ثم سأله ورجوابه  
 أو تكون رؤيته لموسى وصلاته بالانبياء بعد رجوعه من سدة المنيى (ب) السؤال انما هو على أنه أم بهم  
 بيت المقدس ولم يرد انه رجع بعد نزوله الى بيت المقدس فلا يصح الجواب بأنه أم بهم بعد رجوعه عن  
 السدرة وانما يصح الجواب بذلك اذا كانت صلاته بهم فى السماء لقيهم أولا على منازلهم تلك فرجوابه  
 ثم لما رجع عن السدرة أمهم **(قوله وهى فى السماء السادسة)** وقد تقدم أنها فوق السماء السابعة  
 ويمكن الجمع بأن أصلها فى السادسة وتنتهى لعظمها الى السابعة وقد قال الخليل هى فى السابعة وأظلت



العظام التي تقعم صاحبها وتورده النار ( ابن دريد ) يقال اقعم اذا هوى من علوا الى سفلا أو دخل في شيء من غير هداية ولذلك سميت الممالك قعما ( الهروي ) والقعم الامور الشاقة وقال شعر التقعم الوقوع في أهوية (١) (د) التقعم الدخول في الممالك ومعنى يغفرها أنه لا يخلد في النار اذ لا بد من نفوذ الوعيد في طائفة أو يكون عاما مخصوصا بهذا الاصل ان جعلت من عامة

### ﴿ أحاديث رؤية الله تعالى ﴾

(قوله فكان قاب قوسين أو أدنى) (ع) رؤية الله تعالى في الدنيا جائزة عقلا لان موسى عليه السلام سألها ولا يسأل الاجازة اذ لا يجهل نبي ما يجوز على ربه ويمتنع وجوابه بلن تراني محمول على نفى الاستطاعة \* واختلف هل رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء فأنكرته عائشة وجماعة من الصحابة والتابعين والمتكلمين وأثبت ذلك ابن عباس وقال ان الله اختصه بالرؤية وموسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخذ به جماعة من السلف والاشعري في جماعة من أصحابه وابن حنبل وكان الحسن يقسم لقد رآه وتوقف فيه جماعة \* قلت \* وقيل رآه بعين قلبه ولا يعنى قائل ذلك أنه خلق له ادراكا بصريا في قلبه لان ذلك لا يخرج عن كونه بصريا لانا لا نشترط البنية اذ يجوز أن يخلق في العقب أو غير من الاعضاء وانما يعنى أن العلوم تتفاوت تخلق له ليلة الاسراء من الادراك العاقل ما لم يكن له قبل ولا يلزم قبلها أن يكون غير عالم بالله تعالى لانا نقول هذا العلم الخاص انما خلق له ليلة الاسراء وما ذكر النووي من قوله انه جعل بصره في فؤاده أو خلق لفؤاده بصرا حتى رآه كما يراه بالعين ففيه نظر كما قلنا ولا يعنى المنكر ان ذلك مستحيل وانما عمل الانكار بضعف هذه الادراكات في الدنيا حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء قوى ادراكهم فأطافوا رؤيته سبحانه والمحسنى عن ابن حنبل انه رآه بعين قلبه حتى قال أبو عمر جبن ابن حنبل حتى قال انه لم يره بعين بصره (د) والراجح عند الاكثر انه رآه لأن ابن عباس أنبته وليس مما يدرك بالاجتهاد فاما قوله لانه سمعه وعائشة لم تستد في النبي الى حديث بل استنبطته واستنباطها بحجابه عنه (ع) وكذلك اختلف في موسى عليه السلام

السموات والجنّة (قوله) وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات (بضم الميم واسكان القاف وكسر الحاء وهي الذنوب العظام الكبار التي تهلك أصحابها وتوردهم النار وتقسمهم اياها والتقعم الوقوع في الهلاك وهو مرفوع بغفر نائب عن فاعله (ح) ومعنى الكلام من مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المقدمات \* والمراد والله أعلم بغفرانها أنه لا يخلد في النار بخلاف المشركين لأنه لا يعذب أصلا لانه قام الاجماع على اثبات عذاب بعض العصاة من الموحدين ويحتمل أن يكون المراد خصوص بعض لامة

### ﴿ باب قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى الى آخره ﴾

﴿ش﴾ عباد بن العوام بتشديد الباء الموحدة والواو (قوله) فكان قاب قوسين رؤية تعالى جائزة على ما تقرر في علم الكلام وواقعة في الآخرة بنص الشرع واختلف هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فأنكرته عائشة وجماعة من الصحابة والتابعين وأثبت ابن عباس وقال ان الله اختصه بالرؤية وموسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخذ به جماعة من السلف والاشعري في جماعة من أصحابه وابن حنبل وكان الحسن يقسم لقد رآه وتوقف جماعة (ب) وقيل رآه بعين قلبه ولا يعنى قائل ذلك أنه خلق له ادراك بصري في قلبه لان ذلك لا يخرج عن كونه بصريا لانا لا نشترط البنية لجواز أن يخلق في العقب أو غير من الاعضاء وانما يعنى أن العلوم تتفاوت تخلق له ليلة الاسراء من الادراك

فأعطى رسول الله صلى عليه وسلم ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات \* وحدنا أبو الريح الزهراني ثنا عباد وهو ابن العوام قال أخبرنا الشيباني قال سألت زربن حبش عن قول الله عز وجل (فكان قاب قوسين أو أدنى) فقال أخبرني ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ستائة

(١) بضم الهمزة وشد الياء أى في مهواة كتبه مصححه



والجبل في جواب القاضي انهما رآياه بادرأ خلق للجبل وكذا اختلف في محمد عليه السلام هل  
سمع الكلام ليلة الاسراء فأثبت ذلك ابن عباس وجماعة من السلف والاشعري في جماعة من  
المكلمين محتجين بقوله تعالى (فأوحى الى عبده ما أوحى) قالوا معناه دون واسطة ونفاه جماعة قالوا  
والمراد بالعبد جبريل عليه السلام أو محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الموحى الى محمد جبريل عليهما  
الصلوة والسلام \* قلت \* سماع الكلام حينئذ جائز والجزم به يقتصر الى قاطع واذا كان وجه  
اختصاص موسى عليه السلام بذلك شرفه فالنبي صلى الله عليه وسلم أولى \* وذكر النقاش في حديث  
الاسراء في قوله تعالى (ثم دنا) قال فارقتي جبريل وانقطعت عني الاصوات فسمعت كلام ربي  
يقول ليهن (١) روعك يا محمد ادن \* وذكر البزار أيضا في حديث ما هو أبين فخرج ملك فقال  
الله أكبر الله أكبر فقبل من وراء الحجاب صدق عبدى أنا أكبر أنا أكبر وقال في بقية كلمات الأذان  
مثل ذلك **قوله** في تفسيره (ثم دنا فتدلى) \* قلت \* قيل الدنو والتدلى بمعنى أى قرب  
وقيل دنا قرب وتدلى زاد في القرب (د) وقال الفراء التدلى الامتداد الى أسفل ثم يستعمل  
في القرب من علو وقيل الآية على التقديم والتأخير والمعنى تدلى فدنا لان التدلى سبب في  
الدنو أى فكان قد رقاب والمراد بالقوس القوس العربى الذى يرمى به والقاب ما بين القبضة  
والسمة وقيل المراد بالقوس الذراع فعنى القوس على هذا ما يقاس به الشئ (ع) أكثر المفسرين  
على أن الدنو والتدلى منقسم بين النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل أو هما معاً من أحدهما  
الى الآخر أو من أحدهما الى سدة المنتهى وقيل انما هو منقسم بين الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه  
وسلم فالدنو من النبي صلى الله عليه وسلم والتدلى من الله سبحانه ولما استحال عليه تبارك وتعالى  
التخصيص بالجهة وحب التأويل فدنو النبي صلى الله عليه وسلم كناية عن عظيم قدره من حيث انه  
انتهى الى حيث لم ينته أحد وتدلى الله سبحانه كناية عن اظهار له تلك المنزلة وقاب قوسين كناية عن نهاية  
القرب واطلاعه على الحقيقة ويتأول فيه ما يتأول في قوله عن ربه من تعرب الى شبر اتقربت منه  
ذراعاً ومن أتانى يمشى آتيته هرولة **قوله** عن ابن مسعود (ما كذب الفؤاد ما رأى انه رأى جبريل  
عليه السلام) وعن ابن عباس (انه رأى بعينى فؤاده) يعنى الله تعالى \* قلت \* تقدمت الاقوال الاربعة  
وان لابن عباس انه رأى بعينى رأسه فيكون له في المسئلة قولان وكذا همالة خارج الام وتقدم معنى  
رويته اياه بعينى فؤاده وما ذكر عن ابن مسعود هو مذهبه فى الآيتين الاولين وقيل انه رأى الله  
تعالى وما ذكر عنه فى الثالثة مثله عن ابن عباس وغيره وقال الضحاك هى سدة المنتهى وقيل رأى  
رفرفاً أخضر والكبرى صفة للآيات ومنه قوله تعالى (ولى فيها ما رب أخرى) وقيل صفة لمخدوف  
أى الآية الكبرى **قوله** فى الآخر عن مسروق (كنت متكئاً) \* قلت \* يستعمل انه لعذر وتقدم

العالمى ما لم يكن له قبل ولا يلزم أن يكون قبلها غير عالم بالله تعالى لانه قول هذا العلم الخاص انما خلق له  
ليلة الاسراء وما ذكر النواوى انه جعل بصره فى فؤاده وأوحى لفؤاده بصره حتى رآه كما رآه بالعين  
ففيه نظر لما قلنا ولا يعنى المنكر أن ذلك مستحيل \* قلت \* جملة ما فى المسئلة أربعة أقوال وأصحها  
انه رأى ربه والدنو والتدلى ان كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ربه جل وعز فقول الاستحالة  
التخصيص بالجهة والاتقال فى الأحياء على المولى جل وعلا وان كان بينه وبين غيره فهو على ظاهره  
(**قوله** حدثنا حفص بن غياث) بكسر الغين المججمة وتخفيف الياء **قوله** فى الآخر (عن مسروق  
كنت متكئاً) (ب) يحتمل انه لعذر وتقدم فى حديث جبريل عليه السلام تفسير الزعم والفرية

رأى) قال رأى جبريل له  
ستمائة جناح حدثنا عبيد الله  
ابن معاذ العنبري ثنا أبى  
ثنا شعبة عن سليمان  
الشيباني سمع زر بن  
حبيش يحدث عن عبد الله  
قال (لقد رأى من آيات ربه  
الكبرى) قال رأى جبريل  
فى صورته له ستمائة جناح  
\* حدثنا أبو بكر بن أبى  
شعبة قال ثنا على بن مسهر  
عن عبد الملك عن عطاء عن  
أبى هريرة (ولقد رآه نزلة  
أخرى) قال رأى جبريل عليه  
السلام \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبى شيبة ثنا حفص  
عن عبد الملك عن عطاء  
عن ابن عباس قال رآه  
بقلبه \* حدثنا أبو بكر بن  
أبى شيبة وأبو سعيد الأشج  
ثنا وكيع ثنا الاعمش  
عن زياد بن الحصين عن أبى  
جهممة عن أبى العالية عن  
ابن عباس قال (ما كذب  
الفؤاد ما رأى ولقد رآه  
نزلة أخرى) قال رآه  
بفؤاده مرتين \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبى شيبة ثنا  
حفص بن غياث عن  
الاعمش قال ثنا أبو جهممة  
بهذا الاسناد \* حدثنى  
زهير بن حرب ثنا اسمعيل  
ابن ابراهيم عن داود عن  
الشعبي عن مسروق قال  
كنت متكئاً عند عائشة  
(١) كذا بالاصل ولعله  
تحريف والاصل ليهذا  
كتبه مصححه

في حديث جبريل عليه السلام تفسير الزعم والفرية الكذب وجزمها يدل أن المصيب في العقلات  
واحد كما هو الحق واسنادها تفسير الآيتين إلى النبي صلى الله عليه وسلم يمنع الالتفات إلى غيره ولكن  
لا يدل على نفي الرؤية وقولها أنا أول الأمة ﴿قلت﴾ يحتمل أنها علمت ذلك بأخباره صلى الله عليه  
وسلم لها أنها أول سائل وسلكت في ذلك أدب المناظرة قدرت أول دليل الخصم ثم ثنت بدليلها فقالت  
أولم تسمع الله يقول (لا تدركه الأبصار) وقد أجيب عن الآية بأن الإدراك أخص من الرؤية لأنه  
الاحاطة بكنه الحقيقة ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم وكان الشيخ يجيب عن هذا الجواب بأن  
الفعل في سياق النفي كالنكرة في سياقه فيعم كل إدراك ﴿وأجاب ابن الأثير عن الآية بأننا نقول بموجبها  
وإن الأبصار لا تدركه وإنما يدركه ذووها وفي جوابه نظر إلى غير ذلك مما أجيب به عن الآية ﴿ووجه  
تمسكها بالآية الثانية أن حصر التكليم في الوجوه الثلاثة يدل على نفيه في غيرها وليس غيرها إلا التكليم  
شفاهاً والتكليم شفاهاً يستلزم الرؤية وإذا انتفى انتفت فإن عنت هذا فأنت تعرف أنه لا يلزم من نفي  
المزوم نفي اللازم فقد ينتفي التكليم شفاهاً وتثبت الرؤية ﴿وقرر بعضهم تمسكها بأنها تقول لو رآه  
لكلمه شفاهاً واللازم منتف لحصر الكلام في الوجوه الثلاثة فينتفي المزوم ﴿ويجاب بأن هذا في  
اللازم العقلية أما العادية فلا فقد ينتفي فيها اللازم ويبقى المزوم وقد ذكر القاضي عن بعضهم أنه

فقالت يا أبا عائشة ثلاث  
من تكلم بواحدة منهن  
فقد أعظم على الله الفرية  
قال قلت ما هن قالت من  
زعم أن محمداً صلى الله عليه  
وسلم رأى ربه فقد أعظم  
على الله الفرية قال وكنت  
متمسكاً فجلست فقلت يا أم  
المؤمنين أنظري بي ولا  
تجلبيني ألم يقل الله تعالى  
(ولقد رآه بالأفق المبين)  
(ولقد رآه نزلة أخرى)  
فقالت عائشة أنا أول هذه  
الامة سألت عن ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال إنما هو جبريل عليه  
السلام لم أره على صورته  
التي خلق عليها غير هاتين  
المرتين رأيتاه منهبطاً

الكذب وجزمها يدل على أن المصيب في العقلات واحد كما هو الحق واسنادها تفسير الآيتين إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم يمنع الالتفات إلى غيره ولكن لا يدل على نفي الرؤية وقولها أنا أول الأمة يحتمل أن  
ذلك بحسب اعتقادها وعلمت ذلك بأخباره صلى الله عليه وسلم لها أنها أول سائل وسلكت رضي الله  
عنها أدب المناظرة قدرت أول دليل الخصم ثم ثنت بدليلها فقالت أولم تسمع الله يقول لا تدركه الأبصار  
وقد أجيب عن الآية بأن الإدراك أخص من الرؤية لأنه الاحاطة بكنه الحقيقة ولا يلزم من نفي الأخص  
نفي الأعم وكان الشيخ يجيب عن هذا الجواب بأن الفعل في سياق النفي كالنكرة في سياقه فيعم كل إدراك  
﴿قلت﴾ وفيه نظر لأنه إذا كان الإدراك بمعنى الاحاطة فلا يعم النفي إلا أحاده بذلك المعنى (ب) وأجاب  
ابن الأثير عن الآية بأنها تقول بموجبها وإن الأبصار لا تدركه وإنما يدركه المبصرون وفي جوابه نظر إلى غير  
ذلك مما أجيب عن الآية ووجه تمسكها بالآية الثانية أن حصر التكليم في الوجوه الثلاثة يدل على نفيه في  
غيرها وليس غيرها إلا التكليم شفاهاً وهو يستلزم الرؤية وإذا انتفى انتفت فإن عنت هذا فأنت تعرف  
أنه لا يلزم من نفي المزوم نفي اللازم فقد ينتفي التكليم شفاهاً وتثبت الرؤية ﴿وقرر بعضهم تمسكها بأنها  
تقول لو رآه لكلمه شفاهاً واللازم منتف لحصر الكلام في الوجوه الثلاثة فينتفي المزوم ويجاب  
بأن هذا في اللازم العقلية أما العادية فلا فقد ينتفي فيها اللازم ويبقى المزوم انتهى ﴿قلت﴾ قد يقال  
وجه تمسكها بهذه الآية أنها فهمت أن السبب فيها منع الكلام شفاهاً بمنزلة البشر وضعفهم عن رؤية ذاته  
جل وعز بدليل تعليق الحصر فيها على البشر وذكر كان معه ووصفه جل وعلا بكونه علماً أي ما كان  
للشعر الضعيف أن يقوى على سماع كلام الله تعالى في غير الأوجه الثلاثة إنه على أن يراه البشر ماداموا  
على ضعفهم حكيم حتى أوصل كلامه إلى أنبيائه في الأوجه الثلاثة وإذا كان هذا هو السبب في امتناع  
الكلام شفاهاً كان بعينه هو المانع من الرؤية فتكون الآية على هذا نظير قوله تعالى لموسى عليه  
السلام (إن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) أي لا تقوى على ذلك في الدنيا  
فإن الجبل مع مزيد قوته إذا لم يقوى على ذلك فأنت أخرى وقد قيل إن الجبل إنما صار دكاً من مجرد ظهور  
صفة له من صفات الجلال ولم ير الذات العلية والله أعلم (قوله أنظري بي) بكسر الظاء أي أمهلني

من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء الى ( ٣٢٩ ) الارض فقالت أولم تسمع أن الله يقول (لا تدركه الابصار

وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) أولم تسمع أن الله يقول (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا إلى قوله على حكيم) قالت ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله \* وحدنا محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب ثنا داود بهذا الاسناد نحو حديث ابن عليه وزاد قالت ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم كتما شيئا مما أنزل عليه لكتبتم هذه الآية (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله) وتحنق في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله

(١) كذا بالجمع على قراءة ورش التي عليها قراءة المغاربة كتبه مصححه

استدل بها على انه رآه قال لان أقسام المكالمة ثلاثة من وراء الحجاب كموسى عليه السلام وبارسال ملك بجميع الانبياء عليهم السلام وأكثر أحواله صلى الله عليه وسلم الثالث الذي لم يبق من صور المكالمة الا هو وهو الوحي فيكون شفاها وفيه نظر (قوله ساد اعظمه ما بين السماء والارض) تقدم الكلام في حديث جبريل عليه السلام على كونه بهذا العظم ومع ذلك فقد انحصر في صورة دحية الكلبي (قوله أولم تسمع الله يقول) (د) كرهه مطرف بن الشخير أن يقول أحدي يقول الله لحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله والصحيح جوازه (قوله ما كان لبشر) (ط) كذا الرواية بسقوط الواو والتلاوة بها ولا يضر لانه انما قصد الاستدلال لا التلاوة والله سبحانه يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) (١) (قوله لكتبتم هذه الآية) (ع) لما تضمنت من عتبه على اخفائه أمر أعمه الله تعالى أنه يقع \* قال على بن الحسين أعلم الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم أن زيد اسيطق زينب وزوجها منه فلما شكى زيد حديثه أو أراد أن يطلقها قال له أمسك عليك زوجك واتق الله وأخفى في نفسه ما أعمه الله سبحانه به من أنه يطلقها والذي خشى صلى الله عليه وسلم إرجاف المنافقين وهذا الذي عليه المحققون في تفسير الآية لا ما قاله من لا تحقيق عنده من المفسرين أنه كان يجب أن يطلقها ليتزوجها فلما جاء ليطلقها قال له أمسك عليك زوجك وأخفى في نفسه انه يجب أن يطلقها وهذا لا يصح نسبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما وقد نهى عن مدعيه إلى ما منع به غيره من زهرة الدنيا (ط) اجترأ بعض المفسرين فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم هوى ورجا صرح بعض المجان بلفظ عشق فأحب أن يطلقها زيد فلما جاء ليطلقها زيد قال أمسك وأخفى انه يجب أن يطلقها وهذا لا يقوله الاستخف بحق النبوة جاهل بحكم العصمة مع أن هذا لا يليق بذوى المروآت فضلا عن خير البريات صلى الله عليه وسلم

سادا عظمه ضبط بوجهين بضم العين وسكون الظاء وكسر العين وفتح الظاء (قوله أولم تسمع الله يقول) (ح) قولها يقول يردهما كرهه مطرف بن الشخير أن يقول أحدي يقول الله لحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله والصحيح جوازه (قوله لكتبتم هذه الآية) (ع) لما تضمنته من عتبه على اخفائه أمر أعمه الله تعالى أنه يقع قال على بن الحسين أعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن زيد اسيطق زينب وزوجها منه فلما شكى زيد حديثه أو أراد أن يطلقها قال له أمسك عليك زوجك واتق الله وأخفى في نفسه ما أعمه الله سبحانه به من أنه يطلقها والذي خشى صلى الله عليه وسلم إرجاف المنافقين وهذا الذي عليه المحققون في تفسير الآية لا ما قاله من لا تحقيق عنده من المفسرين أنه كان يجب أن يطلقها ليتزوجها فلما جاء ليطلقها قال له أمسك عليك زوجك وأخفى في نفسه أنه يجب أن يطلقها وهذا لا يصح نسبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما وقد نهى عن مدعيه إلى ما منع به غيره من زهرة الدنيا انتهى (قلت) وقد ظهر قلبه وملي حكمة وإيمانا واتصل بالمالا على ورأى عجائب السموات وما فوقها وسمع كلام الله ورآه على الصحيح وخاض الجنة طولا وعرضا كيف يأنس إلى شيء من الدنيا الدنية وأنسه صلى الله عليه وسلم بما أنس به منها انما هو لا شمله على تحصيل رضامولاه جل وعز وامتنال أمره لا لغرض دنيوى أو هوى نفسى وما أشد جرأة من يخوض في أمر فيه عطبه بحيث لا جبر له (ط) اجترأ بعض المفسرين فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم هوى ورجا صرح بعض المجان بلفظ عشق فأحب أن يطلقها زيد فلما جاء ليطلقها قال له أمسك وأخفى انه يجب أن يطلقها وهذا لا يقوله الاستخف بحق النبوة جاهل بحكم العصمة مع أن هذا لا يليق

أحق أن تخشع) \* وحدثننا ابن ميثم عن أبي ثناء سمعيل عن الشعبي عن مسروق قال سألت عائشة هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فقالت سبحان الله لقد قف شعري لما قلت وساق الحديث (٣٣٠) بقصته وحديث داود أطول وأتم \* وحدثننا

ابن ميثم حسد ثنا أبو أسامة ثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق قال قالت لعائشة فأين قوله تعالى (ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى) قالت إنما ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه في صورة الرجال وأنه أتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد أفق السماء \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراً أنى أراه \* حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ ابن هشام حدثنا أبي ح وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا عفان بن مسلم ثنا همام كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألته فقال عن أى شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك فقال أبو ذر قد سألته فقال رأيت نوراً \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن

(قوله قف شعري) أى ثار (م) قال ابن الأعرابي العرب تقول عند انكار الشيء قف شعري واقشعر جلدى واشمأزت نفسى (ع) قال أبو زيد قف الرجل من البرد وعلته قفة أى رعدة والقفوف أيضاً القشعريرة من الحمى (الخليل) والقففة الرعدة وأصله من الانقباض والاجتماع لأن الجلدي ينقبض عند الفزع والبرد فيقوم الشعر لذلك وبذلك سميت القفة بضم بعضا إلى بعض أو بضمها ما فيها (قوله دنا فتدلى) تقدم تفسيره (قوله فى الآخر نرى أراه) وفى الآخر (رأيت نوراً) (م) فالأولى تقتضى أن النور لا يرى والثانية تقتضى أنه يرى وذلك تناقض \* ويجب أن الضمير فى أراه عائدة على الله تعالى أى حجبني نور فكيف أراه والتقدير فى الثانية رأيت نوراً لحجبني فتتفق الروايتان على أن النور مانع كعادة الأنوار الساطعة فى أنها تعشى البصر من رؤية ما خلفها وفى بعض الروايات نوراً يباه النسب ويشكل لأن النور جسم والله سبحانه ليس بجسم فيقول بأنه خالق النور وترجع إلى صفة الفعل (ع) لم تقع لنا هذه الرواية ولا رأينا فى أصل وتأويلها ما ذكر كفاً قيل فى قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) أى خالق نورهما وقيل معناه هادى أهل السموات وأهل الأرض وقيل معناه ينور قلوب المؤمنين وقيل معناه ذوالهجة والجمال وهو يرجع إلى الأول أى خالقهم ما أولى النقاى وسمات الحدوث وتأويل الآية والحديث إنما هو على مذهب أهل الحق خلافاً لهشام الجوالقي وخزبه من المجسمة القائلين بأنه سبحانه وتعالى نور لا كالألوان \* قلت \* لا يستقيم تأويل الرؤية بشئ من الجميع لأنه لا يلتزم مع قوله أى أراه لأن كونه خالقاً أو هادياً أو منوراً لا يمنع من رؤيته

\* حديث قوله ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام \*

\* قلت \* متعلق بنفى الأول الوقوع والثانى الصحة فالعطف تأسيس اذ لا ينافى من نفى الوقوع نفى الصحة وإنما استعمال أن ينام لأن النوم موت وأيضاً فانه سواد ينزل من أعلى الدماغ فيقدمه

بذوى المروآت فضلاً عن خبر البريات صلى الله عليه وسلم (قوله قف شعري) بفتح القاف أى قام شعري من الفزع الكوفى سمعت ما لا ينبغي أن يقال (قوله حدثنا ابن ميثم) اسمه محمد بن عبد الله بن ميثم وابن أشوع هو سعيد بن عمرو بن أشوع بفتح الهمزة واسكن الشين المجمة وفتح الواو وبالعين المهملة (قوله نوراً أنى أراه) وفى الرواية الأخرى رأيت نوراً (ح) أما قوله نوراً أى أراه فهو مبتنون نور و بفتح الهمزة من أنى وتشديد النون المعطوكة وأراه بفتح الهمزة (م) فالأولى تقتضى أن النور لا يرى والثانية تقتضى أنه يرى وذلك تناقض \* ويجب أن الضمير فى أراه عائدة على الله تعالى أى حجبني نور فكيف أراه والتقدير فى الثانية رأيت نوراً لحجبني فتتفق الروايتان على أن النور مانع كعادة الأنوار الساطعة فى أنها تعشى البصر من رؤية ما خلفها وفى بعض الروايات نوراً يباه النسب ويشكل لأن النور جسم والله سبحانه ليس بجسم فيقول بأنه خالق النور وترجع إلى صفة الفعل (ع) لم تقع لنا هذه الرواية ولا رأينا فى أصل وتأويلها ما ذكر كفاً قيل فى قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) ثم زاد فى معناها أقوالاً (ب) لا يستقيم تأويل الرواية بشئ من الجميع لأنه لا يلتزم مع قوله أنى أراه لأن كونه خالقاً أو هادياً أو منوراً لا يمنع من رؤيته (قوله ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام)

مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له

الحس (قوله) يخفض القسط ويرفعه (ع) (ابن قتيبة) القسط الميزان وإنما سمي بالقسط لانه العدل والميزان يقع العدل والموزون يحتمل انه أعمال العباد الصاعدة وأزاقهم النازلة كما قال تبارك وتعالى ( وما ننزله الا بقدر معلوم ) وخفض اليد ورفعها (١) تمثيل لفعل الوزن وقيل يعنى بالقسط رزق كل مخلوق يخفضه فيقدره ويرفعه فيوسعه \* والقسط اس بضم القاف وكسر هاء أعدل الموازين (ط) وقيل يعنى بالقسط الشريعة رفعها يظهرها بوجود الانبياء عليهم السلام وأصحابهم رضى الله عنهم ويخفضها بدرس الحق والرجوع عن اتباعه (قوله) يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل وفي الطريق الثانى يرفع اليه عمل الليل بالنهار (ط) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل الاخذ فى عمل الثانى يرفع اليه عمل الليل ومعنى الثانى يرفع اليه عمل الليل بقرب الاخذ فى عمل النهار فتتفق الطريقان على أن رفع عمل الليل فى آخره (د) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل رفع عمل النهار أى فى أول النهار الذى يليه ومعنى الثانية يرفع اليه عمل الليل بالنهار أى بالنهار الذى يليه فتتفق الطريقان على أن عمل الليل يرفع بأول النهار الذى يليه وعمل النهار بأول الليل الذى يليه لان الملائكة عليهم السلام انما تصعد بعمل الليل بعد انقضاءه وكذا عمل النهار \* قلت \* يشهد لما قاله (ط) حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار ويجمعون فى صلاة الفجر وصلاة العصر لاقتضائه أن عمل النهار يرفع بالنهار وعمل الليل يرفع بالليل اذا جعل ما بعد الفجر من الليل وهو سبحانه وتعالى لا يجوز عليه التخصيص بالجهة والمكان فالمراد بالرفع اليه الرفع الى المحل الذى تقبض فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى كما يقال رفع المال الى الملك أى الى خزانته (قوله) حجاب النور (م) الحجاب لغة المنع ومنه حاجب العين لانه يمنعها من الأذى وحاجب الملك لانه يمنعه من الناس

الاول فى الوقوع والثانى فى الصفة (قوله) يخفض القسط ويرفعه (ع) ابن قتيبة القسط الميزان والموزون يحتمل انه أعمال العباد الصاعدة وأزاقهم النازلة والخفض والرفع تمثيل لفعل الوزن وقيل المراد بالقسط رزق كل مخلوق يخفضه فيقدره ويرفعه فيوسعه \* والقسط اس بضم القاف وكسر هاء أعدل الموازين (ط) وقيل يعنى بالقسط الشريعة رفعها يظهرها بوجود الانبياء عليهم السلام وأصحابهم رضى الله تعالى عنهم ويخفضها بدرس الحق والرجوع عن اتباعه (قوله) يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل الى آخره (ط) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل الاخذ فى عمل النهار ومعنى الرواية الثانية يرفع عمل الليل بقرب الاخذ فى عمل النهار فتتفق الطريقان على أن رفع عمل الليل فى آخره (ح) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل رفع عمل النهار الذى بعده ومعنى الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار فى أول الليل الذى بعده وعمل النهار فى أول النهار الذى بعده فان الملائكة الحفظة يصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه فى أول الليل فتتفق الطريقان على ان عمل الليل يرفع بأول النهار الذى يليه وعمل النهار بأول الليل الذى يليه (ب) يشهد لما قاله القرطبي حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار ويجمعون فى صلاة الفجر وصلاة العصر لاقتضائه أن عمل النهار يرفع بالنهار وعمل الليل بالليل اذا جعل ما بعد الفجر من الليل وهو سبحانه وتعالى لا يجوز عليه التخصيص بالجهة والمكان فالمراد بالرفع اليه الرفع الى المحل الذى تقبض فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى كما يقال رفع المال الى الملك أى الى خزانته (قوله) حجاب النور (ب) الحجاب مانع من تعلق الادراك وينقسم الى حسي كالابسام الحائلة بين الرائي والمرئى وعقلي وهو ليس بجسم ولما كان النور من الحجب الحسية لانه جسم على الصحيح وكانت الحجب الحسية

(١) كذا بالأصل ولعل صوابه وخفض القسط ورفع أول عمل فى بعض الروايات يخفض بيده القسط ويرفعه والله أعلم كتبه مصححه

ان ينسام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجاب النور وفى رواية أبى بكر

والخلق ممنوعون من رؤيته سبحانه وتعالى في الدنيا فسمى ذلك المنع حجابا واستعبر له لفظ النور والنار لانهما أشرف الاشياء المانعة (ع) وقال بعضهم منتهى ما عرفه الخلق من الله تعالى أنه ليس كمثل شيء وهذه المعرفة هي النور الذي حجبه عن معرفة ما وراء ذلك من تخيله وتمثيله تعالى كما قال الصديق «الحجز عن الادراك ادراك» **قلت** **﴿**والحجاب مانع من تعلق الادراك وينقسم الى حسي كالاجسام الحائلة بين الرائي والمرئي وعقلي وهو ما ليس بجسم ولما كان النور من الحجب الحسية لانه جسم على الصحيح وكانت الحجب الحسية انما تحجب الاجسام المحدودة المستترة بها وليس الله سبحانه وتعالى بجسم احتج الى تأويل حجاب النور وتأويله ما ذكر وهو يرجع الى أنه حجاب عقلي ولا يمنع بقاء النور على حقيقة من الجسمية ويكون المحجوب به الخلق لا الخالق (ع) وفي الحجب بالنور والنار والماء والظلمة وتكثير الحجب المذكورة في غير الام تنبيه على أن الحجب ليست حجابا لذاتها بل الحجب عندها بفعل الله تعالى لان النور والنار اسباب في الرؤية لاموانع لها وهذا كما يقوله أهل الحق في الرؤية أنها معنى يخلفه الله تعالى عند فتح العين ولا يشترط في ذلك سوى كون المرئي موجودا لانها أشعة تنفصل من العين وتتصل بالمرئي فيرى كما تقوله الفلاسفة وضلال المعتزلة **قلت** **﴿**بأنى الكلام في تتميم مبهم هذا وما أشار اليه من الحجب بالظلمة وتكثير الحجب لم يرد من طريق صحيح بخفاء من طريق سهل بن سعد دون الله سبعون ألف حجاب من نور لا يسمع أحد حس تلك الحجب الا زهقت نفسه ومن طريق ابن عمر دون الله سبعون حجابا وان فيها حجابا من ظلمة وفي بعض كتب الخراسانيين دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة وعن علي أنه كان يقول لا والذي احتجب بسبع (ابن العربي) ولم يصح في الباب غير ما في مسلم وكان الحسن لا يذكر غيره لعدم صحته وانما تكلم العلماء عليها خوفا من اعتقاد ما لا يليق وعدها بسبعين أو بسبعين ألفا قيل المراد به التكثير على عادة العرب في التكثير بها وقيل هو حقيقة والله سبحانه أعلم بحكمة ذلك كمقادير

انما تحجب الاجسام المحدودة المستترة بها وليس الله سبحانه وتعالى بجسم احتج الى تأويل حجاب النور **قلت** **﴿**فمنذ المازى النور اسم للنع أى حجاب أى منعه الخلق من رؤيته سبحانه من أنوار (قلت) ولعل وجه تسمية ذلك المنع نورا أنه يوجب من معرفة الله تعالى ما يحصل نورا في القلب وقال (ع) عن بعضهم منتهى ما عرفه الخلق من الله تعالى أنه ليس كمثل شيء وهذه المعرفة هي النور الذي حجبه عن معرفة ما وراء ذلك من تخيله وتمثيله كما قال الصديق الحجز عن الادراك ادراك (قلت) فكانه يقول حجاب معرفته كما قال أر باب الاشارات ان القرب منه بعد أى لا يزداد القرب منه بحسب المعرفة والاطلاع على صفات الجلال والجلال الابداع عن تمثيله وتخييله وتوهمه واستعاره اسم النور لطلق العلم سيما العلم به تعالى مشهور لغة وشرعا وعرفا ولعل الالف واللام في النور هنا للعهد والمعهود والنور المذكور في قوله تعالى (مثل نوره كشكاة) اذ قد قيل ان هذا النور هو معرفة الله تعالى الذي أودعها في قلوب العلماء ولا شك ان هذه المعرفة هي الحجاب الاعظم لتزيتها تعالى عما لا يليق به من سمات الحوادث ومن حرمها وأودع قلبه ظلمة الجهل لا ينحجب عنه معبوده بزمه إما تصورا أو تخيلا أو تشبيها في الذهن كما يقع لكثير من الجهلة أو في الحس كما وقع للنصارى في عيسى عليه السلام ولبعض المتعبدن بغير علم تظهر لهم صورة عظيمة بين السماء والارض على هيئة مخصوصة فيسجدون لها ويعتقدون أنها الله تعالى عن ذلك وعن سمات كل حادث ثم الحجاب على كلا التقديرين عقلي (ب) ولا يمنع بقاء النور على حقيقة من الجسمية ويكون المحجوب الخلق لا الخالق



الكفارات (قوله) لو كشفه لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (م) معنى كشفه رفعه وقيل أظهره ﴿قلت﴾ والمعنى على الاول لو أن النور المانع من رؤيته ارتفع لاحرقهم جلال ذاته سبحانه لضعف تركيبهم في هذه الدار حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء وربط على قلوبهم أطقاوارؤيته سبحانه والمعنى على الثاني لو أظهر الله سبحانه ذلك النور لهلكوا فكيف لو رأوا ذاته تبارك وتعالى (م) وسبحات وجهه نوره وجلاله والهائم من وجهه تعود على الخلق فهم المحجوبون لا الخالق لان الحجب بمعنى الستر انما يكون على الاجسام المحدودة فالمعنى لو كشف الله سبحانه عن النور المانع من الادراك عادة لاحرق وجوه الخلق (ع) عودة على الخلق يتناقض معه الكلام لان الرواية في السبحات بالرفع فيلزم أن تكون وجوه الخلق محرقة محترقة وانما هو عائده على الله تعالى ثم الوجه ان أريد به الذات كما يقوله الجويني فاضافة السبحات اليه وهي النور اضافة خلق كما في حديث أعود بنور وجهك وفي قوله تعالى (الله نور السموات والارض) والهائم من بصره عائدة على الخلق فالمعنى لو كشف الله سبحانه ذلك النور لاحرق من الخلق جميع من رآه منهم وان أريد به الصفة كما يقوله الاشعري فالمراد بها الذات لاسماعيل القول بانقسام الصفات وأن منها ما هو بنفس الذات وان أريد به الجهة حسن أيضا أن يقال لاحرق السبحات أى الانوار التي في الجهة التي ينظر اليها الخلق وهذه كلها وجوه حسنة يستقيم معها الكلام ظهرت بعون الله تعالى ﴿قلت﴾ ما أظن قول الامام والهائم من وجهه عائدة على الخلق الاسهوا ونحترق بغيره بالناسخ وانما أراد أن يقول أو قال والهائم من حجابها لانه الذي يستقيم معه ما ذكر قبله وبعده وان لم يكن سهوا ولا تحترق بغيره فلا يكون تناقضا إلا اذا ارتفعت السبحات بالفاعلية وأما اذا ارتفعت بالمفعولية وأحرق مبنى المالم يسم فاعله فلا تناقض \* وما ذكر من أن الصفات منها ما هو بنفس الذات لانفعاله الا ما قيل في الوجود على مذهب الاشعري أنه نفس الموجود وما غيره من الصفات فقال الامام في الارشاد لا يقال إنها هو ولا هي غيره لا يهام الاول أن الصفة هي الموصوف وليست اياه وياهام الثاني جواز المفارقة لان الغيرين هما الموجودان اللذان يجوز مفارقة أحدهما الاخر في مكان أو زمان أو وجودا وعدم (ع) وقيل أن الهائم من بصره

(قوله) لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (م) معنى كشفه رفعه وقيل أظهره (ب) والمعنى على الاول لو ان النور المانع من رؤيته ارتفع لاحرقهم جلال ذاته سبحانه لضعف تركيهم في هذه الدار حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء وربط على قلوبهم أطقاوارؤيته سبحانه \* والمعنى على الثاني لو أظهر الله سبحانه ذلك النور لهلكوا فكيف لو رأوا ذاته تبارك وتعالى والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره جميع مخلوقات لان بصره تعالى محيط بجميع الكائنات فلفظة من لبيان الجنس لا للتبعض (ح) والتقدير لو أزال الله تعالى المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا وناورا وتجلي لخلق له لأحرق جلال ذاته جميع مخلوقاته وسبحات وجهه نوره وجلاله والهائم من وجهه تعود على الخلق فهم المحجوبون لا الخالق فالمعنى لو كشف الله سبحانه عن النور المانع من الادراك عادة لاحرق وجوه الخلق (ع) عوده على الخلق يتناقض معه الكلام لان الرواية في السبحات بالرفع فيلزم أن تكون وجوه الخلق محرقة محترقة وانما هو عائذ على الله تعالى (ب) انما يكون تناقضا اذا ارتفعت السبحات بالفاعلية وأما اذا ارتفعت بالفعلولية وأحرقته مبنى لما لم يسم فاعله فلا تناقض (ع) وقال النضر بن شميل معنى سبحات وجهه كأنه يقول سبحانه وجهه وعلى قول من قال من المتصوفة المراد بالنور معرفة الخلق انه ليس كمثل شئ فالعنى لو كشف الله تعالى عنهم هذا العلم بأن أزاحه عنهم وأظهر لهم العلم الحقيقي

النار لو كشفه لاحرق  
سجحات وجهه ما انتهى  
اليه بصره من خلقه وفي  
رواية أبي بكر عن الاعمش  
ولم يقل حدثنا \* حدثنا  
اسحق بن ابراهيم أخبرنا  
جرير عن الاعمش بهذا  
الاسناد قال قام فينا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بأربع كلمات ثم ذكر بمثل  
حديث أبي معاوية ولم  
يذكر من خلقه وقال  
حجابه النور \* حدثنا  
محمد بن مثنى وابن  
بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر  
ثنا شعبة عن عمرو بن مرة  
عن أبي عبيدة عن أبي  
موسى قال قام فينا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بأربع إن الله لا ينام  
ولا ينبغي له أن ينام يرفع  
القسط ويخفضه ويرفع  
اليه عمل النهار بالليل  
وعمل الليل بالنهار \*



عائدة على الله تعالى وصححه بعضهم بأن قال هو إشارة الى العموم لان بصره تعالى متعلق بكل موجود فكانه قال لو كشف لاحرق جميع الخلق وقال النضر بن شميل معنى سبحات وجهه كانه قال سبحان وجهه وعلى قول من قال من المتصوفة المراد بالنور معرفة الخلق أنه ليس كمثل شئ فالمعنى لو كشف الله سبحانه عنهم هذا العلم بأن أراحه عنهم وأظهر لهم العلم الحقيقي والانوار الحقيقية لاحرقهم ولم يطبقها ضعف تركيهم في هذه الدار كما قال تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) وقال في الحديث الاخر لا يسمع أحد حس تلك الحجب الا زهقت نفسه حتى اذا كانوا في الآخرة وأنشأهم للبقاء وربط على قلوبهم أطقار رؤيته ومشاهدة عجائب ملكوته وعظيم سلطانه تعالى

### ﴿ أحاديث رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة ﴾

(قوله جنتان) ﴿ قلت ﴾ يحتمل أن الحديث تفسير للاربعة التي في سورة الرحمن وعموم وما فيها يقتضى حتى أشجارهما التي لا تكون الجنة جنة الابهاء وخلقهما من ذهب ممكن وارتفاع جنتان على الابتداء وسوغه التفصيل وآيتهما مبتدأ ثان وهو وخبره خبر عن الاول (قوله وما بين القوم) أى

حدثنا نصر بن علي الجهضمي وأبو غسان المسمعي واسحق ابن ابراهيم جميعا عن عبد العزيز بن عبد الصمد واللفظ لابي غسان قال أخبرنا أبو عبد الصمد ثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه

لاحرقهم ولم يطبقها ضعف تركيهم انتهى (قلت) وهذا كله على ان الحجاب في قوله حجاب النور بالنسبة الى رؤيته جل وعلا بحيث تكون رؤيته تعالى محجوبة عنهم ويصح فيه معنى آخر عجيب وهو أن يكون ذلك الحجاب بالنسبة الى الخلق أى حجاب تعالى الذي يحجب به من شاء عن الالتفات الى الخلق النور أى المعرفة ثم لو كشف ذلك النور بأن يظهره للقلوب حتى يصير كانه معانية لاحرق سبحات وجهه أى صفات جلاله المعروفة المطهرة للقلوب جميع مخلوقاته أى تتلشى من القلوب حتى لا يشعر بها ولا يحس حتى انه يغيب من قبح له في هذا المقام عن ذاته فلا يحس بها أصلا وكيف يظهر الباطل المتلشى مع ظهور الحق الواجب \* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \*

وهذا المقام هو المعبر عنه بمقام الفناء وقد قيل إن أبا يزيد البسطامي ناداه انسان أبا يزيد فقال أين أبا يزيد يدلى منذ كذا وكذا أطلب أبا يزيد فلم أجده وتفسير الحديث بهذا المعنى غلب على ظني بل هو محقق ان ابن دهان في شرح الارشاد أشار اليه وهو حسن جدا واذا كان مقام الفناء بمجرد الاطلاع على بعض صفات الجلال فكيف بالاطلاع على جميعها أو الكثير منها فكيف برؤيته جل وعز فسبحان من لا يحيط بجلاله وصف العارفين

### ﴿ باب رؤية الله تعالى في الآخرة الى آخره ﴾

(ش) أبو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ونون مكسورة وآخرة ياء النسب والجهضمي بفتح الجيم والضاد المعجمة واسكان الهاء بينهما \* وأبو غسان المسمعي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية \* وأبو بكر ابن عبد الله بن قيس هو ابن أبي موسى الأشعري (قوله جنتان) (ب) يحتمل أن الحديث تفسير للاربعة التي في الرحمن وعموم وما فيها يقتضى حتى أشجارهما التي لا تكون الجنة جنة الابهاء وارتفاع جنتان على الابتداء وسوغه التفصيل وآيتهما مبتدأ ثان وهو وخبره خبر عن الاول قلت والآية جمع اناء فعال وأفعلة كسقاء وأسقية (قوله وما بين القوم) أى ايس ثم مانع الرداء الكبرياء أى الاصفة الجلال التي لا تطيق الأبصار لضعفها رؤيته أى حتى يقوهم على رؤيته فاستعار صلى الله عليه وسلم لهذا الجلال المانع من رؤيته تعالى لفظ الرداء المانع من رؤية ماتحته تقريرا للفهم بابرار العقول في حيز المحسوس والخطاب مع العرب الذين هم في البلاغة من هم وباب الاستعارة مشهور عند العرب فلا

ليس ثم مانع الارداء الكبير يا أي الجلال الذي لا تطيق الأبصار لضعفها رؤيته حتى اذا كانوا في الآخرة على ما تقدم (ع) الاستعارة هي استعمال اللفظ في غير موضعه بشبه بينهما وهي أحد أنواع المجاز وأرفع أبواب الفصاحة والابجاز والعرب كثيرا ما تستعملها تقصدها التوضيح والافهام وعلى هذا النحو جاء لفظ الرداء هنا فانه صلى الله عليه وسلم كان يخاطب العرب بما تفهم ويخرج لهم الشيء من حيز المعقول الى حيز المحسوس تقريرا بالفهم فاستعار صلى الله عليه وسلم لهذا الجلال المانع من رؤية الله لفظ الرداء المانع من رؤية ما تحتة تقريرا للافهام والرماني يسمى هذا النوع من الاستعارة تشبيها بغير اداة وغلبت البلادة والحجة على قوم فلم يفهموا هذا المنزع من كلام العرب فاختلفوا في الحديث فكذب بالاصل المعطلة وكذب بالحديث وجهل النقلة المعترلة وكل نأته في مهمه الجهل

(قوله في جنة عدن) \* قلت \* هو حال من القوم أي كائنين في جنة عدن لامن الكينونة لاستحالة المكان عليه تعالى \* وجنة عدن قال الضحاك اسم لمدينة الجنة وهي مسكن الانبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل والناس سواهم في جنات حوالها وقيل انها اسم مركب اضافي فالجنات البساتين واختلف في عدن فقال الحسن قصر لا يدخله الانبي أو صديق أو شهيد أو امام عدل ومديها صوته وقال عطاء هو نهر على حافته جنات وقيل عدن اسم للاقامة من عدن بالمكان اذا اقام به \* ابن عطية وهو الصواب لان الله سبحانه وعدها للمؤمنين والمؤمنات بقوله تعالى (ومساكن طيبة) الآية فلامعنى للتخصيص (قوله أتريدون شيأ أتريدكم) \* قلت \* استنطاق لاستفهام (ط) وجوابهم المذكور جواب من كان خائفا فلما ظفر بالأمن الذي كان يرجو وقوعه وأما من مات بحال الله تعالى فلا يقنع فليس يقنعه الا النظر ويشهد لهذا حديث بعشر المراء (قوله فيكشف الحجاب) أي يزيل الموانع التي كانت تمنع رؤيته سبحانه وتسميتها حجابا باستعارة والمحجوب بها الخلق كما تقدم (قوله فأعطوا شيأ أحب اليهم من النظر) (ع) رؤيته سبحانه في الآخرة جائزة عقلا وأجمع على وقوعها أهل السنة والآسي ومتواتر الاحاديث وأحالتها المعتزلة وللمرجئة والخوارج قالوا لان الرؤية أشعة تنبعث من العين تتصل

اشكال في الحديث الا عند من غلبت عليه الحجة واستولت على قلبه البلادة (قوله في جنة عدن) حال من القوم أي كائنين في جنة عدن لاستحالة المكان عليه جل وعز \* وجنة عدن قال الضحاك اسم لمدينة الجنة وحاضرتها وهي مسكن الانبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل والناس سواهم في جنات حوالها (قوله أتريدون شيأ أتريدكم) (ب) استنطاق لاستفهام (ط) وجوابهم المذكور جواب من كان خائفا فلما ظفر بالأمن الذي كان يرجو وقوعه وأما من مات محبا لله تعالى فلا يقنعه الا النظر (قوله فيكشف الحجاب) أي يزيل الموانع التي هي حجب في حق الخلق (قوله فأعطوا شيأ أحب اليهم من النظر) رؤيته سبحانه جائزة واجمع أهل السنة على وقوعها في الآخرة لانها عندهم ادراك كالم لا يستدعي بنية مخصوصة ولا مقابلة للرئي ولا أن يكون في جهة وأحالتها المعتزلة لان الرؤية عندهم أشعة تنبعث من العين الى المرئي وتتصل به وذلك يستدعي الجهة والمقابلة وهما على الله تعالى محال (ب) الأشعة عندهم أجزاء مضيئة تنفصل من العين وتتثبت كما ذكر وانما تقع الرؤية منها بالطرف المتصل بالمرئي ويسمونه قاعدة السماع ويسمونه المتصل منها بالنظر منبعث السماع وقالوا إن قاعدة السماع اذا لاقت جسما صقيلا لا تضر من فيه كالمرآة لم تنبث به بل تنعكس الى الرائي فيرى نفسه قالوا وانما يرد داخل الجفن المقرب المفرط وهذه كلها دعاوى ومحل

في جنة عدن \* حدثنا  
عبيد الله بن عمر بن  
ميسرة قال حدثني  
عبد الرحمن بن مهدي ثنا  
جاء بن سلمة عن ثابت  
البناني عن عبد الرحمن بن  
أبي ليلى عن صهيب عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال اذا دخل أهل الجنة  
الجنة قال يقول الله تبارك  
وتعالى أتريدون شيأ  
أتريدكم فيقولون ألم تبيض  
وجوهنا ألم تدخلنا الجنة  
وتنجنا من النار قال فيكشف  
الحجاب فأعطوا شيأ أحب  
اليهم من النظر الى ربهم

بالمركب وتثبت به فيرى بشرط أن يكون في مقابلة الرائي وبشرط رفع الحجب بينهما وانتقاء القرب  
والبعد المفرطين في تخليط لم طويل **قالوا** ويستحيل أن يتصل بالله تعالى شيء أو يكون في مقابلة  
أحد وليست الرؤية عندنا أشعة وانما هي ادراك يخلق عند قبح العين وليست الجارحة أغنى العين  
ولما ذكر ومن الشرط شرائط عقلية وليس عندنا شرط عقلي سوى كون المركب موجودا  
**قلت** الأشعة عندهم أجزاء مضيئة تنفصل من العين وتثبت كذا ذكر وانما تقع الرؤية منها بالطرف  
المتصل بالمركب ويسمونه قاعدة الشعاع ويسمون المتصل منها بالنظر منه شعاع **قالوا** ان قاعدة  
الشعاع اذا لاقت جسمًا صقيلا لا تنفصل فيه كالمرآة لم تثبت به بل تنعكس الى الرائي فيرى نفسه **قالوا**  
وانما لم يرد اخل الجفن للقرب المفرط وهذه كلها دعاوى ومحل ابطالها كتب الكلام وانما الادراك معنى  
يخلق الله تعالى في المدرك فان خلق في جزء من العين سمى ابصارا وفي جزء من القلب سمى علما  
وفي جزء من الأذن سمى سماعا وفي اللسان سمى ذوقا وفي كل الجسد سمى حسا واختصاص خلقه بهذه  
المحال انما هو بحكم العادة ويجوز أن تنخرق فيه فيخلق الابصار في العقب وانما الشرط في جميعها الحياة  
وليس قوله (فا أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر) بمعارض لحديث أحل عليكم رضوانى فلا أسخط  
أبدا **(قوله في الآخر هل تضارون)** (ع) بضم التاء وتشديد الراء من الضرر ثم يصح أن يكون مبنيا  
للفاعل والاصل تضاررون بكسر الراء الاولى ثم سكنت وأدغم في الثانية والمفعول محذوف  
أى أحد وان يكون مبنيا للمفعول والاصل تضاررون بفتح الراء الاولى ثم فعل بهما تقدم ويرى  
بفتح التاء وتشديد الراء من الضرر أيضا والاصل تضاررون حذفوا إحدى التاءين استئقلا  
لاختصاصهما ثم فعل بالراء ما تقدم ويرى بفتحها أيضا (١) وتخفيف الراء من ضاره يضوره اذا خالفه  
ونازعه والاصل تضاررون نقلت حركة الياء الى الساكن قبلها فانقلبت ألفا لانتفاخ ما قبلها ويرى بفتح  
التاء وبالميم مشددة من الانضمام والاصل فيها كالاصل في فتح التاء وتشديد الراء ويرى بضم التاء  
وتخفيف الميم من الضيم والمعنى في الجميع انكم ترون الله سبحانه دون أن يضر بعضكم بعضا بأن يحجب  
أو يزيحه أو يضيئه أو ينازعه أو يضيئه اليه كما يفعل ذلك عند رؤية الهلال بل الحال كالحال عند رؤية  
الشمس والقمر والمشباه الرؤية بالرؤية لا المركب بالمركب ولذا لم يقل كالقمر وأول المعترلة الرؤيا هنا  
بالعلم **قالوا** والمؤمنون يعرفون الله تعالى في الآخرة بالضرورة وهو خطأ لأن الرؤية العلمية  
تتعدى الى اثنين وهى هنامتعدية الى واحد \* وأيضا المشبه به رؤية القمر وهى رؤية عين وأيضا  
فان الأثبات روه ترون ربكم عيانا (د) ولا يلزم من رؤيته تعالى اثبات جهة فيرونه سبحانه لافى جهة

ابطالها كتب الكلام وانما الادراك معنى يخلق الله تعالى في المدرك فان خلق في جزء من العين سمى  
ابصارا وفي جزء من القلب سمى علما وفي جزء من الأذن سمى سماعا وفي اللسان سمى ذوقا وفي كل  
الجسد سمى حسا واختصاص خلقه بهذه المحال بحكم العادة ويجوز أن تنخرق فيه فيخلق الابصار في  
العقب وانما الشرط في جميعها الحياة **(قوله هل تضارون)** بضم التاء وتشديد الراء من الضرر ثم  
يصح أن يكون مبنيا للفاعل أو للمفعول ويرى بفتح التاء وتشديد الراء من الضرر أيضا والاصل  
تضاررون فحذف إحدى التاءين ويرى بفتحها أيضا وتخفيف الراء من ضاره يضوره اذا نازعه  
ويرى بفتح التاء وبالميم المشددة أى تتضامون من الانضمام وهو الازدحام ويرى بضم التاء وتخفيف  
الميم من الضيم والمشباه في الجميع الرؤية بالرؤية في معنى الفعل المنفى لا المركب بالمركب **(قوله الطواغيت)**  
جمع طاغوت وهو كل ما عبد من دون الله تعالى قاله الجمهور وقيل هو الشيطان وقيل الاصنام

\* وحديثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا يزيد بن  
هرون عن حماد بن سامة  
بهذا الاسناد وزاد ثم تلا  
هذه الآية (الذين أحسنوا  
الحسنى وزيادة) \* حديثنا  
زهير بن حرب ثنا يعقوب  
ابن ابراهيم ثنا أبي عن  
ابن شهاب عن عطاء بن  
يزيد الليثي أن أبا هريرة  
أخبره أن ناسا قالوا الرسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يا رسول الله هل نرى ربنا  
يوم القيامة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم هل  
تضارون في القمر ليلة البدر  
فقالوا لا يا رسول الله قال  
هل تضارون في الشمس  
ليس دونها سحب قالوا لا  
قال فانكم ترونه كذلك  
يجمع الله الناس يوم القيامة  
فيقول من كان يعبد شيئا  
فليتبعه فيتبع من كان  
يعبد الشمس الشمس  
ويتبع من كان يعبد  
القمر القمر ويتبع من  
كان يعبد الطواغيت  
الطواغيت

(١) كذا بأصل الأبى  
والسندوسى والصواب  
بضمها أيضا أى كافى الوجه  
الأول كما يرشد اليه الاعلال  
الذى ذكره الأبى فتأمل  
كتبه مصححه

( **قوله** وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ) (ع) مستترين بجماعة المؤمنين ظنانه ينفعهم كما نفعهم تسترهم بالايمان في الدنيا وجهلوا أن الله سبحانه مطلع على سرائرهم كما جهل المشركون حيث قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقيل ان هؤلاء هم المطرودون المقول لهم سحقا سحقا وقد يشبه على قوم من منطلي الحديث وهو قول السالمية ان المنافقين وغير أهل الكتاب يرون الله تعالى في القيامة محجبين في المنافقين بهذا وفي الكتائبين بقوله في الآخر وغير أهل الكتاب وهذا الظاهر يردده الاجماع وما هو أجلي منه وهو قوله تعالى ( كلا انهم عن ربهم ) الآية ويرده أيضا ما في الطريق الآخر من أن رؤية المؤمنين لله تعالى في القيامة بعد رفعهم من السجود والسجود خاص بالمؤمنين ﴿ قلت ﴾ يأتي أنهم ما رأوا ( **قوله** فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها ) (د) اختلف في الآي والا حاديت المنسابة فغظم السلف أو كلهم وجماعة من المتكلمين انها تصرف عن ظاهرها المحال ويصرف علم تأويلها على ما يليق الى الله تعالى ومعظم المتكلمين على انها تصرف عن ظاهرها المحال ثم تقول على ما يليق والاول أسلم ﴿ قلت ﴾ قال في الارشاد الأولى التأويل لان في عدمه استدلالا للعوام وأنت تعرف ان الاتيان حركة وانتقال والصورة تشعر بالتركيب وكل على الله سبحانه محال فهذا الآي أو لا ليس الله سبحانه لاستعاذتهم منه فالصورة خلق من خلقه سبحانه امتحن بها عباده المؤمنين ومعنى اتيانها بها عنها كقوله تعالى ( أو يأتيهم الله بعذاب من عنده ) أي يبعث الله لهم صورة يختصم بها فتقول تلك الصورة (د) أو يخرج على حذف مضاف أي فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى ويقول لهم ذلك الملك أو تلك الصورة أنار بكم فيستعيذون منها المأربون عليها من سمات الحدوث لعلمهم أنه سبحانه ليس كمثل شيء ( ع ) قال الخطابي ويحتمل أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين وهم المراد وان كان اللفظ عاما كقوله تعالى ( الذين قال لهم الناس ) وانما قاله المنافقون ولا يصح أن يعنى المنافقين لانه لا يستقيم الكلام معه ﴿ قلت ﴾ كان الخطابي فهم ان هذا الآي أو لا الله تعالى وتقدم انه ليس هو

وتبقى هذه الامة فيها منافقوها  
فيأتيهم الله تبارك وتعالى  
في صورة غير صورته التي  
يعرفون فيقول أنار بكم  
فيقولون نعوذ بالله منك  
هذا مكانا حتى يأتي نار بنا  
فاذا جاء ربنا عرفناه

( **قوله** وتبقى هذه الامة) منافقوها فيها كما كانوا في الدنيا مستترين ( **قوله** فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها ) في معنى الباء كقوله تعالى ( في ظلل من الغمام ) (ب) الاتيان حركة وانتقال والصورة تشعر بالتركيب وكل على الله سبحانه محال فهذا الآي أو لا ليس الله سبحانه لاستعاذتهم منه فالصورة خلق من مخلوقاته تعالى امتحن بها عباده المؤمنين ومعنى اتيانها بها عنها كقوله تعالى ( أو يأتيهم الله بعذاب من عنده ) أي فيبعث الله لهم صورة يختصم بها فتقول تلك الصورة (ح) أو يخرج على حذف مضاف أي فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى ويقول لهم ذلك الملك أو تلك الصورة فيستعيذون بالله منها لما يرون عليها من سمات الحدوث لعلمهم أنه سبحانه ليس كمثل شيء ( ع ) عن الخطابي ويحتمل أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين (ب) كانه فهم ان هذا الآي أو لا الله تعالى وتقدم أنه ليس هو ﴿ قلت ﴾ وهذا آخر الفتن يميز بها من حسنت عقيدته في التوحيد ومن لا ولا ينجو منها الا من أتقن ما يحتاج اليه من علم التوحيد في الدنيا وعرف ما يجب في حقه تعالى وما يجوز وما يستحيل قال ابن دهان في شرح الارشاد ولا ينجو من هذه الفتنة الا من لم يرض لمعاينه الصعيحة حرفة التقليد حتى انه جل المنافقين المذكورين في الحديث في قوله ويبقى في هذه الأمة منافقوها على المقلدين لانهم لم يظهروا بالسنتهم ما لم يعلموه في قلوبهم ﴿ قلت ﴾ والمصيبة على هذا عظيمة على عامة المؤمنين بل وعلى كثير من المتفهمين نسأله سبحانه أن يعامل جميع المؤمنين بلطفه الجليل والذي ينبغي للعاقل أن لا يعامل نفسه بالاحزم والاحتياط ويجهدي في تحصيل العلم النافع ولا يفترح حتى يفوته الامر ولا حول ولا قوة الا بالله

( **قوله** فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون ) **قلت** \* هذا الآتي ثانيا هو الله تعالى لقولهم أنت ربنا حقاً فيجب التأويل ( م ) فيؤول الاتيان بالرؤية أي فيرون الله تعالى وأطلق الاتيان عليها مجازاً لانه سببها فان العادة في الغالب انه لا يتمكن من رؤيته الا بتايانه ( ع ) وقيل ان هذا الآتي ثانيا ليس الله وانما هو فعل من أفعاله سماه اتياناً ويحتمل أن الكلام على حذف مضاف أي فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى كما يقال قطع الأمير اللص وهو لم يقطع وانما أمر به ويكون هذا الملك هو الذي جاء في الصورة التي أنكروا امتحاناً وهو آخر امتحانات المؤمنين ولينزل الله الخبيث من الطيب وهذا أشبه الوجود **قلت** \* السياق وقولهم أنت ربنا حقاً واضح في أن الآتي ثانيا هو الله تعالى فيؤول الاتيان بما قال الامام وما ذكر من أنه قيل انه اتيان الفعل أو انه على حذف مضاف انما يحسن ويكون أشبه لو ذكره في الآتي أولاً فالصواب ما تأوله به الامام وهذه الرؤية غير الرؤية الآتية بعد الرفع من السجود ( م ) وأحسن تأويل في الصورة انها المعتقد أي فيرون الله سبحانه على ما يعتقده بما يليق كما يقال صورة الامر كذا أي اعتقادي فيه كذا ( ع ) ويحتمل أنها كناية عن الصفة وعبر عنها بالصورة لمقابلة لفظ الصورة في الاول كقوله تعالى ( ومكر واومكر الله ) ويؤيد ذلك أن في البخاري فيأتيهم الله في الصورة التي لا يعرفون والصورة التي يعرفون دون اضافة لانها أقرب الى تأويلها بالصفة والصورة تطلق على الصفة كما يقال صورته أي صفته وقد جهل من لم يحصل كلامه بمن تقدم فأثبت صورة لا كالصور وهذا تناقض وتجسيم ( **قوله** فيتبعونه ) أي فيتبعون أمره أو ملائكته الذين وكلوا بهم كما وكل بمن اتبع غيره ( **قوله** ويضرب الصراط ) ( ط ) الصراط لغة الطريق وعرفا جسر يضرب على ظهر جهنم يمر الناس عليه الى الجنة فينجو المؤمنون على كيفيات تأتي ويسقط المنافقون ( ع ) وأجمع السلف على حمل أحاديثه على ظاهرها دون تأويل ويحتمل أن يكون خلق مع جهنم قال بعضهم فالضرب على هذا الاذن في المرور ويحتمل أنه انما خلق الآن والله أعلم بصفته ( ط ) وردانه أرق من الشعر وأحد من السيف ( **قوله** بين ظهري جهنم ) ( ع ) قال الخليل يقال هو بين ظهري القوم وبين ظهرهم أي بينهم ( **قوله** فأكون أنا وأمتي أول من يحيز ) ( ع ) يقال حزت الرادى وأجزته لغتان وقال الاصمعي أجزته قطعه وجزته مشيت فيه ( ط ) والمعنى انه لا يجوز لأحد حتى يجوز هو صلى الله عليه وسلم وأمنه ولعله من قولهم أجزني صوفة وصوفة رجل معظم في قریش كان الناس يقتصدون به في المناسك فلا يجوز لأحد شيء من مواقفه حتى يجوز فكان من استجمل

فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يحيز

( **قوله** فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون ) هذا الآتي ثانيا هو الله تعالى لقولهم أنت ربنا حقاً فيجب التأويل فالآتيان عبارة عن كشف الحجب عنهم حتى رأوه ولما كان الاتيان في العادة سبباً في الرؤية عبر به عنها \* ومعنى صورته صفته التي يعرفونها بالادلة في الدنيا من تقدسه عن سمات الجواهر والأعراض ويحتمل أن يكون المراد بالصورة الاعتقاد كما يقال صورة الامر كذا أي اعتقادي فيه أي بر ونه على ما يعتقده **قلت** \* وذكر القاضي هنا من تأويل الصورة بالملك أو بفعل من أفعاله تعالى مثل ما ذكر في الذي قبله والسياق وقولهم أنت ربنا حقاً رده ( ب ) وهذه الرؤية غير الرؤية الآتية بعد الرفع من السجود ( **قوله** فيتبعونه ) أي أمره أو ملائكته الذين وكلوا بهم كما وكلوا بمن اتبع غيره ( **قوله** ويضرب الصراط ) وهو جسر على متن جهنم ( ع ) وأجمع السلف على حمل أحاديثه على ظاهرها دون تأويل ويحتمل أن يكون سبق خلقه مع جهنم فالضرب على هذا الاذن في المرور ويحتمل أنه خلق الآن والله أعلم بصفته ( ط ) وردانه أرق من الشعر وأحد من السيف ( **قوله** فأكون أنا وأمتي أول من يحيز ) بضم

يقول أجزنى صوفة أى ابتدئ بالجواز لجوز بعدك فكان يمنعهم بوقوفه ويجيزهم بجوازه  
**(قوله ولا يتكلم يومئذ)** (د) أى فى حين الاجازة لشدة الهول لان فى غيرهما تأتى كل نفس تجادل عن  
نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضا ويتلاومون ويخاصم التابعون المتبوعين (ع) والكلاليب  
واحدها كلوب (ط) وروينا قدر بالضم على أن ما استقامية وبالنصب على انها زائدة (د) وعظم  
هو بضم العين وسكون الظاء وبكسر العين وفتح الظاء **(قوله الموبق)** (ع) هو للعذرى بالبلاء  
الموحدة وبعنى من العناية والطبرى بالناء المثلثة وللسمرقندى المؤمن ببق بعمله والاول أصح ومعناه  
المهلك (د) الموجود فى معظم أصول بلادنا ما للسمرقندى وعليه فى بقى ضبطان بالبلاء الموحدة وبالباء  
من الوقاية **(قوله فرغ)** يعنى فصل بين الخلق واستقر كل فى محله لانه سبحانه لا يشغله شأن عن شأن  
**(قوله لا يشرك بالله شياً)** **(قلت)** هؤلاء الآتى ذكرهم أنه ليس عندهم الا الايمان وانما يخرجون  
بشفاعة أرحم الراحمين **(قوله أثر السجود)** (ع) قيل يعنى السبعة الاعضاء ويرده قوله فى الآخر  
الادارات وجوهم فانه يدل أنه انما بقى الوجوه اكراما لموضع السجود ومكانه من الايمان واكراما  
للصورة التى خلق آدم عليها وفضل بها الانسان على غيره (د) لا يردده لانه فى قوم خاصين لا يسلم منهم  
الادارات الوجوه وغيرهم تسلم منهم السبعة الأعضاء **(قلت)** وعلى انها السبعة فلا يعارض ما أتى  
من أن منهم من تأكله النار الى ركبته لانه قد تأخذ فتغير ولا تأكل **(قوله امتحسوا)** (ع) رويناه  
عن متقى الشيوخ بفتح التاء أى احترقوا امتحس الخبز أى احترق وعن بعضهم بضمها مبنيا للفعل  
والمحس لهب النار يحرق الجلد حتى يبدو العظم قال صاحب العين يقال محسته النار وأمحسسته  
والمعروف الرابعى والثلاثى لغة (ط) وماء الحياة هو الذى من شرب منه أو تطهر لم يمت أبدا **(قوله كما  
تنبت الحبة)** (م) الحبة بالكسر اسم لحبوب البقل تنثر بالريح فاذا أطرت من قابل نبتت (ابن

الباء وكسر الجيم جزت الوادى وأجزته لغتان **(قوله ولا يتكلم حينئذ)** (ح) أى فى حين الاجازة  
لشدة الهول لان فى غيرهما تأتى كل نفس تجادل عن نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضا ويتلاومون  
ويخاصم التابعون المتبوعين **(قوله كلاليب)** جمع كلوب بفتح الكاف وتشديد اللام المضمومة  
(ح) وهى حديدة معطوفة الرأس يعلق عليها اللحم ويرسل فى التنوير والسعدان بفتح السين واسكان  
العين المهملتين نبت له شوكه عظيمة مثل الحسل من كل الجوانب **(قوله تخطف)** بفتح الطاء ويجوز  
كسرها يقال تخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر أفصح **(قوله الموبق)** بالبلاء أى المهلك وروى بالناء  
المثلثة ورواه السمرقندى المؤمن ببق بعمله (ح) وهو الموجود فى معظم أصولنا وعليه فى بقى  
ضبطان بالبلاء الموحدة وبالباء المثناة من الوقاية **(قوله ومنهم المجازى)** بالاجازة ورواه بعضهم المجردل  
بالحاء المعجمة أى المقطع بالكلاليب خردلت اللحم أى قطعه وقيل خردلت بمعنى صرعت والدال  
مهملة أو معجمة وروى المجردل بالجيم أى المشرف على الهلاك الساقط **(قوله فرغ)** يعنى فصل بين  
الخلق واستقر كل فى محله لانه سبحانه لا يشغله شأن عن شأن **(قوله أثر السجود)** (ع) قيل يعنى  
السبعة الاعضاء ويرده قوله فى الآخر الادارات وجوهم (ح) لا يردده لانه فى قوم خاصين (ب) وعلى  
انها السبعة فلا يعارض ما أتى أن منهم من تأكله النار الى ركبته لانه قد تأخذ فتغير ولا تأكل **(قوله  
قد امتحسوا)** بفتح التاء والحاء أى احترقوا امتحس الخبز أى احترق وعن بعضهم بضم التاء مبنيا للفعل  
(ط) وماء الحياة هو الذى من شرب منه أو تطهر لم يمت أبدا **(قوله كما تنبت الحبة)** بكسر الحاء وهى

ولا يتكلم يومئذ الا الرسل  
ودعوى الرسل يومئذ  
اللهم نسلم سلم وفى جهنم  
كلاليب مثل شوك  
السعدان هل رأيتم شوك  
السعدان قالوا نعم يا رسول  
الله قال فانها مثل شوك  
السعدان غير أنه لا يعلم  
ما قدر عظمها الا الله عز وجل  
تخطف الناس بأعمالهم  
فهم الموبق بعمله  
ومنهم المجازى حتى ينحى  
حتى اذا فرغ الله من  
القضاء بين العباد وأراد أن  
يخرج برحمة من أراد من  
أهل النار أمر الملائكة أن  
يخرجوا من النار من كان  
لا يشرك بالله شياً ممن  
أراد الله أن يرحمه ممن  
يقول لا اله الا الله فيعرفونهم  
فى النار ويعرفونهم بأثر  
السجود تأكل النار ابن  
آدم الا أثر السجود حرم  
الله على النار أن تأكل أثر  
السجود فيخرجون من النار  
وقد امتحسوا فيصب عليهم  
ماء الحياة فينبتون منه  
كما تنبت الحبة

في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أي رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قسبني ريمها وأحرقني ذكاؤها فيسعدو الله ماشاء الله أن بدعوه ثم يقول الله تبارك وتعالى هل عسيث إن فعلت ذلك بك أن تسأل غيره فيقول لا أسألك غيره ويعطي ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فإذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أي رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ويا ابن آدم ما أغدرك فيقول أي رب ويدعوا الله حتى يقول له هل عسيث إن أعطيتك ذلك أن تسأل غيره فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ماشاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة

دريد) هي اسم لبزر العشب والجمع حب (أبو عمرو) هي اسم لنبت صفار تنبت في الحشيش (ع) وقال الكسائي هي حب الرياحين (الأصمعي) وهي اسم لحب كل نبت له حب قال النظر وهي بضم الحاء وتخفيف الباء القضيبة من الكرم يفرس والحبة من العنب الواحدة حبة وأما الحنطة وغيرها فهو الحب لا غير (قوله في حبل السيل) (م) قال الضرير حبل السيل ما جاء به من طين أو غناء فإذا كانت فيه حبة تنبت في يوم وليلة وهي أسرع نابتة نباتا شبه صلى الله عليه وسلم سرعة نباتهم بسرعة نبات تلك الحبة (ط) بقي من وجوه التشبيه المقصود في الحديث ما أشار إليه في حديث أبي سعيد الآتي وهو قوله ألا ترى أنها تكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصيغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض وهو تنبيه على أن ما يلي جهة الجنة يسرع إليه البياض وما يلي جهة النار يتأخر عنه البياض ويبقى أصيغر وأخضر حتى يتلاحق بياضه (قوله قسبني ريمها) (م) قال الليث القشب السم والقشب خلط السم بالطعام فالقشب والمقشوب المسموم وقال عمر لبعض بنيه قشبك المال أي أذهب عقلك وقال معاوية وقد وجد منه ريمحاطية وهو محرم من قسبنا بر بد الرمح الطبية في الأحرام قشب كما أن الرمح النتن قشب يقال ما أقشب بيتهم أي أقدره (ع) القشب الذي هو السم وقع في المعلم بفتح القاف والذي رأته في كتاب الليث بكسر ها وقال الخطابي يقال قشبه الدخان إذا ملاء خياشيمه وأخذ بكظمه وهذا أئين في معنى الحديث وقول عمر وقال أبو عبيد في قول عمر قشبك المال معناه أهلكك مأخوذ من القشب وهو السم فعلى هذا فعنى قسبني أهلكني وقال الداودي معناه غير جلد ي وصورني وأحرقني (قوله وأحرقني ذكاؤها) أي لهيبها (م) والرواية فيه بالمد والمشهور فيه القصر (ط) وروى الحديث بالوجهين (و قوله لا وعزتك) (ع) فيه جواز الحلف بالصفات قيل وفي سؤاله بعد أن أعطى عهده جواز حل اليمين بفعل المخاوف عليه كما قال صلى الله عليه وسلم ألا أتيت الذي هو خير وكفرت ولا حجة فيه لأن الله سبحانه قد عذره حين رأى مالا صبر له بعد أن عتب به قلت لا يمتنع به للحلف بالصفات لأنها حلف من فعل الرجل ومع أن أحوال الآخرة لا تنقاس وأكثر الشيوخ لا يمتنع في جواز الحلف بها خلافا وقال اللخمي المشهور جوازه وروى محمد وابن حبيب لا يمتنع في الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فأخذ القول بالكراهة من هذه الرواية ويأتي الجواب عنها لابن رشد في محله (قوله انفهقت له) أي انفطحت واتسعت والمتفهيق

بزر البقول والعشب (قوله في حبل السيل) أي محموله من طين أو غناء ووجه التشبه سرعة النبات (ط) بقي من وجوه التشبيه المقصود بالحديث ما أشار إليه في حديث أبي سعيد الآتي وهو قوله ألا ترى أنها تكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصيغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض وهو تنبيه على أن ما يلي جهة الجنة يسرع إليه البياض وما يلي جهة النار يتأخر عنه البياض ويبقى أصيغر وأخضر حتى يتلاحق بياضه (قوله قسبني ريمها) أي سمنى وأذانى قشبه الدخان ملاء خياشيمه وذكاؤها وقع في الرواية بالمد والمشهور فيه القصر أي لهيبها (ط) وروى الحديث بالمد والقصر (قوله لا وعزتك) (ع) فيه الحلف بالصفات (ب) لا يمتنع به للحلف بالصفات لأنها حلف من فعل الرجل مع أن أحوال الآخرة لا تنقاس وأكثر الشيوخ لا يمتنع في جواز الحلف بها خلافا وقال اللخمي المشهور جوازه وروى محمد وابن حبيب لا يمتنع في الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فأخذ القول بالكراهة من هذه الرواية ويأتي الجواب عنها لابن رشد في محله (قوله انفهقت) أي انفطحت واتسعت



فراى ما فيها من الخير والسرور فيسكت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلني الجنة فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت  
 عهودك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت ويأبى أن يسأل غير ما أعطيت فيقول أى رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى  
 يضحك الله عز وجل منه فاذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فيسأل ربه ويقتنى حتى أن الله ليذكره يقول  
 من كذا وكذا حتى اذا انقطعت به الأمانى قال الله تعالى ذلك لك ومثله معه قال عطاء بن يزيد أبو سعيد الخدرى مع أبى هريرة لا برد عليه  
 من حديثه شيأ حتى اذا حدث أبو هريرة أن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة قال  
 أبو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال أبو سعيد أشهد أنى حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة  
 أمثاله قال أبو هريرة وذلك الرجل آخر أهل الجنة (٣٤١) دخولا الجنة \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا أبو

اليمان أنا شعيب عن

الزهري قال أخبرني

سعيد بن المسيب وعطاء

ابن يزيد اللبني أن أبا هريرة

أخبرهما أن الناس قالوا

للنبي صلى الله عليه وسلم

يا رسول الله هل نرى ربنا

يوم القيامة وساق الحديث

بمثل معنى حديث ابراهيم

ابن سعد \* وحدثنا محمد

ابن رافع ثنا عبد الرزاق

أنا معمر عن همام بن

منبه قال هذا ما حدثنا

أبو هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر

أحاديث منها وقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان

أدنى مقعد أحدكم من

الجنة أن يقول له من يقتنى

ويقتنى فيقول له هل تمنيت

فيقول نعم فيقول له فان

لك مائتين ومثله معه

\* حدثني سويد بن سعيد

ثنا حفص بن ميسرة عن

زيد بن أسلم عن عطاء بن

المتشدد في كلامه (قوله من الخير) (ع) هو بالخاء المعجمة والياء المثناة من أسفل وروى عنه عن  
 الغسان بالخاء المهملة المفتوحة والباء الموحدة الساكنة (ط) الاول المشهور ومعنى الثانية السرور  
 وافراط التمتع ومنه قوله تعالى (في روضة يجرون) أى ينعمون وليس من الخبر بكسر الخاء وهو  
 ما يكتب به والعالم والجمال ومنه ذهب خبره وسبره أى جماله وبهاؤه (قوله حتى يضحك الله منه) (ع)  
 الضحك حاله تغير يوجب اسرور يغلب فتنبسط له عروق القلب فيجرى فيها الدم فيفيض الى سائر  
 عروق الجسد فتثور لذلك حرارة ينسبط لها الوجه ويضيق عنها الفم وينفتح وهو التبسيم فاذا زاد  
 السرور وتماذى ولم يضبط الانسان نفسه قهقهه وكل هذا على الله سبحانه محال (م) فيؤول الضحك  
 باظهار الرضا والنعمة على هذا العبد والضحك نفسه الظهور ضحكك الارض ظهريتها وفى الحديث  
 يرسل الله سبحانه سحابة فتضحك أحسن الضحك معنى السحاب (ع) ومن الضحك بمعنى الظهور \* ضحك  
 المشيب برأسه فيكى \* وفى صفة طعنة \* وتضحك عن نجيح قائم \* ويحمل الحديث أيضا على التجلى لهذا  
 العبد ورفع المانع حتى يراه (قوله وعشرة أمثاله) (ع) قيل فى الجمع بين الحديثين أن يكون أوحى اليه بما  
 فى حديث أبى هريرة فحدث به فسمعه أبو هريرة ثم أوحى اليه بما فى حديث فسمعه أبو سعيد ولم يسمعه  
 أبو هريرة والاظهر فى عشرة أمثاله أنها زيادة على مسمى ذلك (قوله فى الآخر كذبتم) \* قلت \* يريد  
 فى قولهم إنه ابن الله لا فى أنهم عبده والكذب الخبر غير المطابق \* فان قلت \* كيف كذبوا وهم قد  
 عبده \* قلت \* النسبة المقيدة بقيدة انما تصدق بعد ثبوت ذلك القيد فاذا قلت رأيت زيد ايشتم عمرا  
 وأنت انما رأيت فقط فالخبر كذب لعدم ثبوت الشتم وهم انما عبده من حيث انه ابن الله وهذا القيد غير  
 ثابت أو يقال قولهم عبدنا المسيح ابن الله كلام فى قوة خبرين كونهم عبده وكونه ابن الله فكذبوا ان

(قوله حتى يضحك) يؤول باظهار الرضا والنعمة على هذا العبد (قوله لك ذلك ومثله معه) وفى رواية  
 أبى سعيد وعشرة أمثاله جمع بينهما ان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أولا بما فى حديث أبى هريرة ثم  
 تكرم تعالى فزاد ما فى رواية أبى سعيد ولم يسمعه أبو هريرة (قوله من روافد وغير أهل الكتاب)  
 بضم الغين المعجمة وقح الباء المشددة أى بقاياهم جمع غابر (قوله فى الآخر كذبتم) (ب) فان قلت

يسار عن أبى سعيد الخدرى أن ناسا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم نعم هل تضارون فى رؤية الشمس بالظهيرة يحسوا ليس معها سحاب وهل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر يحسوا ليس فيها  
 سحاب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون فى رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون فى رؤية أحدكم اذا كان يوم القيامة  
 أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون فى النار حتى اذا لم يبق  
 الا من كان يعبد الله من روافد وغير أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزرا ابن الله فيقال كذبتم  
 ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبعون قالوا اعطشنا يا رب فاستقنا فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطم بعضها  
 بعضها فيتساقطون فى النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من

خبرهم بمعنى الكل لا بمعنى الكلية ولما كتب صادق ولد الشيخ ابن عبد السلام وأتى به إلى الشيخ ابن سلامة ليشهد فيه وجد في الولد تخطيطات لم تثبت له فامتنع أن يشهد وبلغ ذلك ابن عبد السلام فاستجبه له وقال قل له الأشهاد على المشهود عليه إنما هو من حيث الاسناد اليه فقط وكان الشيخ يصوب امتناع ابن سلامة لهذا الحديث ويجعل الحديث أصلاً لذلك ولما زرى خلاف في هذا الأصل يأتي أن شاء الله تعالى **(قوله ألا تردون) (ع)** هو من مكر الله سبحانه بالكافرين ومعنى يحطم بعضها بعضاً يأكل بعضها بعضاً ومنه سميت الحطمة لأنها تأكل ما يليق فيها والحطيم الذي يأكل ولا يشبع **(قلت)** نسبة المكر إلى الله تعالى إنما يجوز في مجاز المقابلة كقوله تعالى (ومكر واو مكر الله) **(قوله)** فيأتيهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها **(قلت)** حاصل طرق أحاديث الباب أنه سبحانه امتحن المؤمنين بأن بعث إليهم من قال أنار بكم فاستعاذوا بالله منه لما رأوه عليه من سمات الحدوث فلما ثبتوا وصح إيمانهم أزال ما وقع امتحانهم به ونجلى سبحانه بنفسه فرأوه عياناً وما وقع الامتحان به وقع التعبير عنه بالطريق الأول بقوله فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها وتقدم تفسير ذلك وهذا الآتي في أدنى صورة في هذا الطريق هو ما وقع الامتحان به في الطريق الأول فيقولون بغير ما تقدم ويظهر من كلام الشارحين أن هذا الآتي في أدنى صورة هو الله تعالى فيجب التأويل فإن القاضى لما أول الصورة في الآتي ثانياً في الطريق الأول قال وإلى هذا يرجع قوله في الحديث الآخر فيأتيهم الله في أدنى صورة رأوه فيها وقال النووي معنى رأوه فيها علموا حاله وهي أنه سبحانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وأنت لا يعني عليك أن كلامهم هذا ظاهر في أنهم جملوه على أنه الله تعالى ويبعد لاستعاذتهم منه حتى أن بعضهم كاد أن ينقلب ولم يكن لهذا البعض رسوخ العلماء ولا ثبات العارفين ولعلمهم المقلدة ولذا قبل اعتقادهم كيف كذبوا وقد عبدهوه قلت النسبة المقيدة بقيد أنما تصدق بشيوت ذلك القيد وهم إنما عبدهوه من حيث أنه ابن وهذا القيد غير ثابت أو يقال قولهم عبدنا المسيح ابن الله في قوة خبر بن فكذبوا على أن خبرهم بمعنى الكل لا بمعنى الكلية ولما كتب صادق ولد الشيخ ابن عبد السلام فأتى به إلى الشيخ ابن سلامة ليشهد فيه وجد في الولد تخطيطات لم تثبت له فامتنع أن يشهد وبلغ ذلك ابن عبد السلام فاستجبه له وقال قل له الأشهاد على المشهود إنما هو من حيث الاسناد اليه فقط وكان الشيخ يصوب امتناع ابن سلامة لهذا الحديث ويجعل الحديث أصلاً لذلك ولما زرى خلاف في هذا الأصل يأتي أن شاء الله تعالى **(قوله ألا تردون) (ع)** هو من مكر الله سبحانه بالكافرين **(قلت)** عبارة وحشة صدرت من غير تأمل (ب) نسبة المكر إلى الله سبحانه إنما يجوز في مجاز المقابلة كقوله تعالى (ومكر واو مكر الله) **(قوله)** كأنها سراب هو الذي يترامى للناس في القاع المستوى وسط النهار في الحر الشديد لا معامثل الماء يحسبه الظما أن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً أي يأتي الكفار جهنم عافانا الله منها وهم عطاش فيحسبون أنها ماء فيساقطون فيها **(قوله)** يحطم بعضها بعضاً أي يأكل كل لشدة إيقادها وتلاطم أمواجها والحطم الكسر والاهلاك **(قوله)** فيأتيهم في أدنى صورة من التي رأوه فيها (ب) حاصل طرق أحاديث الباب أنه سبحانه امتحن المؤمنين بأن بعث إليهم من قال أنار بكم فاستعاذوا بالله منه لما رأوه عليه من سمات الحدوث فلما ثبتوا وصح إيمانهم أزال ما وقع امتحانهم به ونجلى سبحانه بنفسه فرأوه عياناً وما وقع الامتحان به وقع التعبير عنه في الطريق الأول بقوله فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها وتقدم تفسير ذلك وهذا الآتي في أدنى صورة في هذا الطريق هو ما وقع الامتحان به في الطريق الأول بغير ما تقدم ويظهر من كلام الشارحين أن هذا الآتي في أدنى صورة هو الله تعالى فيجب التأويل فإن القاضى لما أول الصورة في الآتي ثانياً في الطريق الأول قال وإلى هذا يرجع قوله في الحديث الآخر فيأتيهم الله في أدنى صورة رأوه فيها

صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا قال فيسار إليهم ألا تردون فيعشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال فانتظرون تتبع كل أمة ما كانت

الانقلاب **(قوله)** فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصحهم **﴿﴾** قلت **﴿﴾** لما قيل لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وعلّموا أن القائل أنار بكم ليس هو الله وإنما هو قنّة بدليل استعاذتهم تضرعوا إلى الله تعالى لا إلى قائل أنار بكم في كشف هذه الشدة وتوسلوا إليه في ذلك بأفضل الأعمال وهو الإيمان به وتركهم اتباع الناس في عبادتهم غير الله تعالى أحوج ما كانوا إلى اتباعهم للارتفاق بهم في مصالح الدنيا وهذا كالصحابة رضي الله عنهم في ترك أحدهم أقرب الأقربين إليه أحوج ما كان إليه إيثارا لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم هذا معنى الحديث ولفظه ظاهر الدلالة عليه دون تغيير والعجب من القاضي فإنه أنكر ما روى مسلم من هذا اللفظ وقال قوله قالوا ربنا فارقنا الناس الخ فيه تغيير وتقديم وتأخير ووقع في البخاري على وجه هو أشبه بالصواب قال في البخاري قالوا ربنا فارقناهم ونحن أحوج منّا إليهم اليوم ثم فسره بأن قال أي فارقناهم في معبوداتهم ولم نصحهم ونحن اليوم أحوج إلى ربنا أي محتاجون إليه كما قال تعالى وهو أهون عليه وأنت لا يخفى عليك أن ما في مسلم أيّن في معنى المقصود

فيها **﴿﴾** وقال النواري معنى رأوه فيها علموها له وهي أنه سبحانه ( ليس كمنزله شيء وهو السميع البصير ) وأنت لا يخفى عليك أن كلامهم هذا ظاهر في أنهم جأهوا على أنه الله تعالى ويبعد لاستعاذتهم منه حتى أن بعضهم كاد أن ينقلب ولم يكن لهذا البعض رسوخ العلماء ولا ثبات العارفين ولعلمهم المقلدة ولذا قبل اعتقادهم هذا الانقلاب **﴿﴾** قلت **﴿﴾** يعني أن قوله حتى أن بعضهم ليكاد أن ينقلب معناه كاد أن يرجع عن اعتقاده أن هذه الصورة ليست الله تعالى لما ظهر عليهما من سمات الحدوث إلى اعتقاد أنها الله تعالى لما ظهر عليهما من صفات الجلال والعظمة لأنه لم يرسخ في قلبه استحالة الجسمية إلا مجرد التقلب القابل للانقلاب والتبديل لاسيما في تلك الفتن الهائلة أما من اعتقد التجسيم ونحوه ومات عليه من عامة المؤمنين فإنه لا ينجو من شر هذه الفتنة وبهلاك مع الهالكين إلا أن يغفر الله تعالى هذا كله إذا قلنا أن إيمان المقلد صحيح وأما أن قلنا بعده فيكون البعض الذي كاد أن ينقلب هو ممن عرف العقائد بأدلتها لكن لم يكن له رسوخ في الاحتاطة بوجودها ودفع الشبهة الواردة عليها وبالجملة فاتقان علم التوحيد عدة عظيمة لكل هول من أهوال الآخرة والله المستعان **(قوله)** فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصحهم **﴿﴾** (ب) لما قيل لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وعلّموا أن القائل أنار بكم ليس هو الله وإنما هو قنّة بدليل استعاذتهم تضرعوا إلى الله تعالى لا إلى قائل أنار بكم في كشف هذه الشدة وتوسلوا إليه في ذلك بأفضل الأعمال وهو الإيمان به وتركهم اتباع الناس في عبادتهم غير الله تعالى أحوج ما كانوا إلى اتباعهم للارتفاق بهم في مصالح الدنيا وهذا كالصحابة رضي الله عنهم في ترك أحدهم أقرب الأقربين إليه أحوج ما كان إليه إيثارا لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم هذا معنى الحديث ولفظه ظاهر الدلالة عليه **﴿﴾** قلت **﴿﴾** فقوّلهم ياربنا فارقنا الناس ابتداء دعاء منهم لهم الحقيقى واعراض منهم عن هذه الصورة الظاهرة لأنهم قصدوا بذلك خطاها كيف وهم قد استعاذوا منها وقوّلهم فارقنا الناس إلى آخره أي في الدنيا والمعنى كما أشار إليه الأبي **﴿﴾** ويدخل في هذا المعنى كل من هجر وطنه وقرابته لحج أو جهاد أو قرأة علم نافع يقصده وجهه الله تعالى ورضى بالعربة والفقر ابتغاء رضوان الله تعالى وكذلك من ترك كل من حاد الله تعالى وعصاه من سلطان قادونه وغيره عليه المنكر بما يقدر عليه ولو بمجرد عدم اظهار البشر له وتحمل المشقة في ذلك وإن كان يوجب ذلك عليه ضيق قافي دنياه ومعاشه وهذا المعنى ظاهر في هذا الحديث لاشك في حسنه والعجب من القاضي كيف أنكر ما رواه مسلم مع شدة ظهوره

تعبّد قالوا ياربنا فارقنا  
الناس في الدنيا أفقر ما كنا  
إليهم ولم نصحهم فيقول أنا  
ربكم فيقولون نعوذ بالله  
منك لا نشرك بالله شيئا  
مرتين أو ثلاثا حتى إن  
بعضهم ليكاد أن ينقلب

(قوله فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها) الآية هي ما علموا من أنه ليس كمثله شيء (قوله فيكشف عن ساق) ﴿قلت﴾ ان كانت رؤيته تبارك وتعالى في القيامة مرتين كما صرح به بعضهم فالمراد بكشف الساق حقيقة الامر واتصاحه والعرب تستعمل هذا اللفظ في ذلك فيقولون قامت الحرب على ساق اذا حقت حقائقها فانه لما امتحنوا وظهرت صحة إيمانهم قلب قننتهم وأزال ما كان غلب على عقولهم من الخوف فتجلى لهم فرأوه عيانا وقال أنار بكم فقالوا أنت ربنا وأذن لهم في السجود فانصرفوا عنه للسجود فسجدوا ثم رفعوا فرأوه ثانية وان كانت مرة واحدة فهي في الطريق الاول مطلقة وفي هذا مقيدة بأنها بعد الرفع فيرد ذلك المطلق الى هذا المطلق ويكون المراد بالكشف عن ساق أن يظهر لهم من عظيم سلطانه وباهر آياته ما لا يشكون في صحته ويستدلون به على حقيقة الامر فيؤذن لهم بعد هذا الكشف في السجود فيسجدون ويرفعون رؤسهم فيرونه عيانا فيقول أنار بكم فيقولون أنت ربنا (ع) واختلف في ذلك الشيء الذي يظهر المفرد عنه بالساق فعن ابن عباس انها شدة وهول والعرب تضرب الكشف عن الساق مثلا لشدة الامر فيقولون قامت الحرب على ساق اذا اشتدت وقيل الساق جماعة من الملائكة عظيمة الخلق جعل الله سبحانه ظهورها علامة بينه وبين المؤمنين لانه يقال ساق من الناس كما يقال ساق من جراد وقيل ساق مخلوقة ليست كالسوق المعتادة جعلها الله سبحانه علامة للمؤمنين وقال ابن فورك هي ما يتجدد للمؤمنين عند رؤية الله تعالى من الفوائد قال الخطابي وهذه الرؤية الواقعة في القيامة غير الواقعة في الجنة لكرامة الله تعالى أوليائه وانما هي امتحان (قوله طبقة واحدة) (ع) المراد من الطبقة فقار الظهر والمعنى صار فقارة واحدة فلا يقدر معه على السجود وقيل هو عظيم رقيق بين الفقارين وقدين في الحديث أنهم المنافقون من قوله اتقاء وفي حديث آخر رياء وسعفة واستدل بعضهم به على جواز تكليف ما لا يطاق لانهم دعوا الى السجود ومنعوا

فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على

(قوله هل بينكم وبينه آية) هي ما علموه أنه ليس كمثله شيء (قوله فيكشف عن ساق) (ح) ضبط يكشف بضم الياء وفتحها (ب) ان كانت رؤيته تبارك وتعالى في القيامة مرتين كما صرح به بعضهم فالمراد بكشف الساق حقيقة الامر واتصاحه والعرب تستعمل هذا اللفظ في ذلك فيقولون قامت الحرب على ساق اذا حقت حقائقها فانه لما امتحنوا وظهرت صحة إيمانهم قلب قننتهم وأزال ما كان غلب على عقولهم من الخوف فتجلى لهم ورأوه عيانا وقال أنار بكم فقالوا أنت ربنا وأذن لهم في السجود فانصرفوا عنه للسجود فسجدوا ثم رفعوا فرأوه ثانية وان كانت مرة واحدة فهي في الطريق الاول مطلقة وفي هذا مقيدة بأنها بعد الرفع فيرد ذلك المطلق الى هذا المقيد ويكون المراد بالكشف عن ساق أن يظهر لهم من عظيم سلطانه وباهر آياته ما لا يشكون في صحته ويستدلون به على حقيقة الامر فيؤذن لهم بعد هذا الكشف في السجود فيسجدون ويرفعون رؤسهم ويرأوه عيانا فيقولون أنت ربنا ﴿قلت﴾ وأظن أن القرطبي في التذكرة ذكر في معنى الساق نحو اثنين وعشرين قولاً فانظر هافيه (قوله طبقة واحدة) بفتح الطاء والباء (المراد) وغيره انطبق فقار الظهر أي صار فقارة واحدة كالصفيحة فلا يقدر معه على السجود واستدل به على جواز تكليف ما لا يطاق وأجيب بأنه دعاء تهجيز كقوله تعالى (كونوا حجارة) وأيضا فالمراد الامتحان والآخرة ليست دار تكليف (ح) قد يتوهم من الحديث أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين وقد ذهب الى هذا طائفة وهو باطل باجماع من يعتد به من العلماء ﴿قلت﴾ هو من باب اسناد الحكم الى المجموع فيكتفي فيه ببعض باثبات الرؤية للجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يصدق برؤية البعض وهم المؤمنون

وأجيب بأن هذا الدعاء تجيز كقوله تعالى (كونوا حجارة) لا ادعاء تكليف (قوله) ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها (قلت) \* على أن الرؤية مرتان فالمعنى يرفعون رؤسهم وقد كان تحول أى وقد كان أزال الصورة المتعنه بها ورأوه في صفة على صفة التي رآوه فيها أى علموها له وأنه ليس كمثل شئ بقوله وقد تحول حكاية حال ماضية لازالة الصورة والرؤية أو يكون التحول والاختلاف كناية عن اختلاف ما خلق لهم من الادراك أولا وثانيا لا الى ذاته تعالى وعلى أن الرؤية واحدة فهي حكاية حال لازالة الصورة فقط أى فير ونه الآن وقد كان أزال الصورة (قوله) ثم يضرب الجسر) الجسر بكسر الجيم وفتحها الصراط وتقدم الكلام عليه (قوله) وتحول (الشفاعة) (ع) شفاعة الاخراج من النار جائزة عقلا وأوجبها نص الآي (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وغيرها ومتواتر الاحاديث ومنعتها الخوارج والمهتزة وحكموا بخلود العاصي محتجين بقوله تعالى (فا تنفهم شفاعة الشافعين) وبقوله تعالى (مالظالمين من جيم ولا شفيع) وجعلوا الآيتين على انها في رفع الدرجات والآيتان عند نافي الكفار والاحاديث دالة على غير ما جملوها عليه والشفاعات خمس لتججيل الحساب ولا دخال قوم الجنة دون حساب ولمنع قوم من النار بعد أن استوجبوها ولاخراج العصاة من النار ورفع الدرجات والأوليان خاصتان به صلى الله عليه وسلم وضح عن السلف انهم كانوا يدعون ويسألون الشفاعة وكره ذلك بعضهم قال لانها لا تكون الا من الذنوب ولا يلتفت الى قوله لانها لا تكون لتججيل الحساب ورفع الدرجات وأيضا فالعاقل يصدق بالتقصير ويحتاج الى العفو ثم يلزم أن لا يدعو بالمغفرة (قلت) \* البعض انما كره شفاعة الاخراج لانه الذي عني بقوله لانها لا تكون الا عن ذنوب فلا يرد عليه بأنها تكون لتججيل الحساب ولا يلزم أن يسأل المغفرة (قوله) دحض مزلة (ع) أى تزل فيه الاقدام (قوله) كطرف العين (ح) (ع) المارون حسما دل عليه الحديث ثلاثة ناج لا يناله شئ من العذاب وتختلف آحاده في السرعة ومخدوش مرسل أى تأخذه الخطاطيف من لجه وتسفغه النار ثم ينجو ومكدوس أى ملقى في جهنم وهوللا كثر بالسجين المهمة من الكدس وهو جعل الشئ بعضه على بعض وللعذرى بالمججمة ومعناه السوق (قوله) فامنكم من أحد بأشدمناشدة لله في استقصاء

(قوله) ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها (ب) على أن الرؤية مرتان فالمعنى يرفعون رؤسهم وقد كان تحول أى وقد كان أزال الصورة المتعنه بها ورأوه في صورته أى على صفة التي رآوه فيها أى علموها له وأنه ليس كمثل شئ بقوله وقد تحول حكاية حال ماضية لازالة الصورة والرؤية أو يكون التحول والاختلاف كناية عن اختلاف ما خلق لهم من الادراك أولا وثانيا لا الى ذاته تعالى وعلى أن الرؤية واحدة فهي حكاية حال لازالة الصورة فقط أى فير ونه الآن وقد كان أزال الصورة (قوله) ثم يضرب الجسر) بكسر الجيم وفتحها الصراط وتقدم معنى ضربه (قوله) وتحول (الشفاعة) (من شفاعة الاخراج من النار وغيرها والكل جائز واقع (قوله) دحض مزلة) بتنوينها والراى بالسكسر والفتح (ح) مما بمعنى أى الموضع الذي تزل فيه الاقدام ولا تستقر وحجة داحضة لا تبات لها (قوله) فيها خطاطيف) جمع خطاف بضم الخاء في المفرد والخطاطيب بمعنى اها والحسك بفتح الحاء والسين وهو شوك صلب من الحديد (قوله) كطرف العين الى آخره (الاقسام ثلاثة ناج لا يناله شئ من العذاب وتختلف آحاده في السرعة ومخدوش مرسل أى تأخذه الخطاطيف من لجه وتسفغه النار ثم يرسل وينجو ومكدوس أى ملقى في جهنم وهوللا كثر بالسجين المهمة من الكدس وهو جعل الشئ بعضه على بعض (ع) وللعذرى بالمججمة ومعناه السوق (قوله) فامنكم من أحد بأشدمناشدة

قفاه ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها أول مرة فقال أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحول الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلس المؤمنون من النار فوالذي نفسى بيده مامن أحد منكم بأشدمناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويمججون فيقال لهم أخرجوا من عرقم فحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا

كثيرا فذهب من أخذته النار الى نصف ساقيه والى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا فذهب من قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا من أمرتنا ثم يقول ارجعوا فذهب من قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من أمرتنا أحدا ثم يقول ارجعوا فذهب من قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا وكان أبو سعيد الخدري يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة (٣٤٦) يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يسبق الا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم ما يعلموا خيرا قط قد عادوا حما فليقيمهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحمية فيخرجون كما تخرج الحبة في حبل السيل ألا ترونها تكون الى الجبر أو الى الشجر ما يكون الى الشمس أصغر وأخضر وما يكون منها الى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فإرايتوه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم نعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندى أفضل من هذا فيقولون يا ربنا أى شئ أفضل من هذا فيقول رضى فلا أسخط عليكم بعده أبدا ﴿ قال مسلم ﴾

الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون (ع) كذا الرواية وفيه تقديم وتأخير وهم وصوابه ما في البخارى بأشده مناشدة لله في استقصاء الحق يعنى في الدنيا من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم وبهذا يتم الكلام ﴿ قلت ﴾ المقصود من الحديث بيان أن مناشدة الرجل الله تعالى في الدنيا أن يخلص له حقه ليست بأشده من مناشدة المؤمنين لله أن يخلص اخوانهم من النار ولفظ الحديث ظاهر في هذا المعنى دون تغيير ولا وهم والمحب من القاضى لان لفظ البخارى أبعديه (قوله فذهب من أخذته النار الى نصف ساقيه) (ع) هذا يدل على أن عذاب المؤمنين في النار بخلاف عذاب الكافر بن ﴿ قلت ﴾ وتقدم الجواب عن توهم معارضته لحديث الادارات وجوههم (قوله مثقال دينار من خير) (ع) قيل الخير شئ من أعمال القلب زائد على الايمان والتجربة فيه لافي الايمان لان الايمان التصديق والتصديق لا يتجزأ ويدل على ذلك ما في حديث أنس من طريق الضمير والشعبي يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا وما في آخر هذا الحديث من قوله فيخرج منها قوم ما يعلموا خيرا قط فهو لأهم الذين ليس معهم الا الايمان ولم يؤذن لأحد في الشفاعة فيهم وإنما أذن في الشفاعة لمن عنده شئ من الخير كما تضمنه ويعرف هؤلاء بعلامات يجعلها الله سبحانه فيهم (قوله ذرة) (ط) لم يختلف هنا انها بفتح الدال وشد الراء وهى صغيرات النمل وصحفة شعبة في حديث أنس فقال هو بضم الدال المججمة وتخفيف الراء وصحفة أيضا العذرى والخشنى فقال بضم الدال المججمة وشد الراء (قوله فيقبض قبضة) أى يجمع جماعة (قوله ألا ترونها) ﴿ قلت ﴾ تقدم تشبيه سرعة نياتهم بسرعة نبات الحبة وهذا تشبيه آخر

الى آخره (ب) المقصود من الحديث بيان أن مناشدة الرجل الله تعالى في الدنيا أن يخلص له حقه ليست بأشده من مناشدة المؤمنين لله أن يخلص اخوانهم من النار ولفظ الحديث ظاهر في هذا المعنى دون تغيير ولا وهم والمحب من القاضى لان لفظ البخارى أبعديه (قوله مثقال دينار من خير) (ح) قال عياض قيل معنى الخير هنا اليقين قال والصحيح أن معناه شئ زائد على الايمان لان نفس الايمان لا يتجزأ (قوله ذرة) بفتح الدال وشد الراء صغير النمل وهو تمثيل لاقول الخير (قوله فيقبض قبضة) أى يجمع جماعة وهو لأهم الذين ليس معهم الا مجرد الايمان لا يخرجون بشفاعة بل بمجرد فضل الله بلا واسطة والكل في الحقيقة بفضل الله (قوله فى أعناقهم الخواتم) قال صاحب التحرير الخواتم أشياء من ذهب تجعل فى أعناقهم يعرفون بها (قوله يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله) أى يقولون عتقاء الله (قوله قرأت على عيسى بن حماد زغبة) بضم الزاى واسكان الغين المججمة بعد هاء موحدة لقب حماد (قوله زاد بعد قوله بغير عمل عملوه ولا قدم قدموه) المزيد ما بعد قدموه ولما كان في الرواية الأولى

قرأت على عيسى بن حماد زغبة المصرى هذا الحديث في الشفاعة وقلت له أحدث بهذا الحديث عنك أنك سمعته من الليث بن سعد فقال نعم قلت لعيسى بن حماد أخبركم الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أنه قال قلنا يا رسول الله أنرى ربنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في رؤية الشمس إذا كان يوم حو قلنا لا وسقت الحديث حتى انقضى آخره وهو نحو حديث حفص بن ميسرة وزاد بعد قوله بغير عمل عملوه ولا قدم قدموه فيقال لهم لكم



مارأيتم ومثله معه قال أبو سعيد بلغني أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف وليس في حديث الليث فيقولون ربنا أعطتنا ما لم تعط أحد من العالمين وما بعده فأقر به عيسى بن حاد\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد ثنا زيد ابن أسلم باسنادهما نحو حديث حفص بن ميسرة (٣٤٧) إلى آخره وقد زادون قص شيئاً\* وحدثنني هرور بن بن سعيد الأيلي ثنا

عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن عمرو ابن يحيى بن عمارة قال حدثني أبي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء برحمته ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظر وامن وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجوه فيخرجون منها كما قدمتموها فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبتون فيه كما تنبت الحبة إلى جانب السيل ثم رواها كيف تخرج صفراء ملتوية\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا وهيب ج وحدثننا حجاج بن الشاعر ثنا عمرو بن عون أنا خالد كلاهما عن عمرو بن يحيى هذا الاسناد وقال فيلقون في نهر يقال له الحياة ولم يشكا وفي حديث خالد كما تنبت الغناء في جانب السيل وفي حديث وهيب كما تنبت الحبة في حمة أو حيلة السيل\* وحدثنني نصر ابن علي الجهضمي ثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي

وتقدم تقريره هناك (قوله في الآخر وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان) (ع) فيه أن العمل لا ينفع منه إلا ما حبه النية وان الايمان يزيد وينقص وقد اختلف في ذلك ومذهب أهل السنة أنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وتوقف مالك في نقصه وقال مرة أما الكلمة فلا يعني أنها لا تزيد ولا تنقص بمعنى والله أعلم مجرد الايمان والمعرفة وإلى هذا ذهب من لم يقل فيه زيادة ولا نقص\* (قلت)\* تقدم تحصيل القول في ذلك في حديث جبريل عليه السلام (قوله في نهر الحياة) (د) فتح الماء أشهر من سكونها ومفرد الخواتم خاتم بفتح التاء وكسر ها وقال صاحب التحرير الخواتم أشياء من ذهب تجعل في أعناقهم يعرفون بها وقوله الحياة أو الحيا (د) كذا وقع في البخاري والشك انما هو من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون تاء مقصور وهو المطر وسمى حيا لانه تعالى به الأرض والغناء بضم الغين ما جاء به السيل (قوله لا يموتون) أي فيرتاحون ولا يمحون حياة تنفع (قوله) ولكن قوم أصابتهم خطاياهم فأما نهم فيها) (ع) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لانه سبحانه وتعالى قد سمى النوم موتاً في قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها) لكن قوله حتى اذا كانوا حياً يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة

ولا خير بدل قوله هنا ولا قدم لم يمكنه أن يقول زاد بعد قوله ولا خير والمعنى زاد بعد قوله في روايته ولا قدم قدموه\* والقدم بفتح القاف والدال بمعنى الخير المقدم (قوله وما بعده) معطوف على قوله فيقولون أي ليس فيه فيقولون ربنا ولا ما بعده (قوله فأقر به عيسى) أي بقولي أخبركم الليث إلى آخره (قوله باسنادهما) يعني اسناد حفص بن ميسرة واسناد سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم\* وقوله نحو حديث حفص بن ميسرة يعني في المتن\* والحاصل أن زيد بن أسلم روى عنه الحديث باسناد السابق ثلاثة من أصحابه حفص بن ميسرة وسعيد بن هلال وهشام بن سعد وأن هشام وافق حفصاً وسعيداً معاً في السند ووافق في متن الحديث أي لفظه حفصاً فقط (قوله الحياة أو الحيا) (ح) كذا وقع في البخاري والشك من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون تاء مقصور وهو المطر وسمى حيا لانه تعالى به الأرض والغناء بضم الغين ما جاء به السيل (قوله لا يموتون) أي فيرتاحون ولا يمحون حياة تنفع (قوله) ولكن قوم أصابتهم خطاياهم فأما نهم فيها) (ع) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لانه سبحانه وتعالى قد سمى النوم موتاً في قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها) لكن قوله حتى اذا كانوا حياً يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة

### \* باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار \*

\* (قوله وفي حديث وهيب كما تنبت الحبة في حمة أو حيلة السيل) في تبيين فيهما\* والجنة بفتح الحاء وكسر الميم بعدها همزة الطين الاسود الذي يكون في أطراف النهر\* والحيلة واحدة الحيل يعني المحول (قوله فأما نهم فيها) (ع) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لانه سبحانه وتعالى قد سمى النوم موتاً في قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها) لكن قوله حتى اذا كانوا حياً يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة

مسلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فأما نهم فيها لا يموتون فيها ولا يحسون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فأما نهم فيها أمانة حتى اذا كانوا حياً أذن بالشفاعة فجئ بهم



ضباطر ضباطر فبشوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم (٣٤٨) فينبتون نبات الحبة تكون في جبل السيل فقال

رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان بالبادية وحدنا محمد ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي مسامة قال سمعت أبا نصره عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله إلى قوله في جبل السيل ولم يذكر ما بعده \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم الحنظلي كلاهما عن جرير قال عثمان ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنى لأعلم آخر أهل النار آخر وجا منها وآخر أهل الجنة دخول الجنة رجل يخرج من النار حبوا فيقول الله تبارك وتعالى له اذهب فادخل الجنة قال فيأتها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول يارب وجدتها ملأى فيقول الله له اذهب فادخل الجنة قال فيأتها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول يارب وجدتها ملأى فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو أن لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أنسخربى أو تصحك بى وأنت الملك قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه

رضى الله عنه إذا دخل الموحدون النار أماتهم فيها فإذا أراد أن يخرجهم أمسهم العذاب تلك الساعة وفي حديث أنه تنزوى عنهم وتقول مالى ولأهل بسم الله (قوله ضباطر) أى جماعات (م) الهروى هو جمع ضبارة بكسر الصاد كعمارة وعمائر يقال رأيتهم ضباطر أى جماعات في تفرقهم (ع) وقال الكسائى صوابه أضاير جمع اضارة وانما قال ذلك لأنه لم يعرف ضبارة كما عرفها الهروى وقيدنا ضبارة عن الحافظ أبى الحسن بضم الصاد وكسرها (قوله في الآخر) أى لا أعلم آخر أهل النار آخر وجا منها وآخر أهل الجنة دخولا (ع) ورد مثله في الجواز على الصراط فحتمل أنهم ما نخصان أو صنفان عبر فيه بلفظ الواحد عن الجماعة \* قلت \* الاظهر من السياق وحديث الشجرة الآتى انه رجل واحد لا رجلان ولا صنفان ولا انه الجواز على الصراط ويشهد لذلك انه جاء ان اسمه هناد وعن الحسن انه كان يقول يا ليتنى هناد وقيل في تمنيه هذا انما هو من حيث انه ختم له بالايمن وجاء أيضا ان الله عز وجل يأمر ملكا بالخروج من بقى من النار من العصاة فيدخل فلا يجد أحدا فيقول يارب لم نجد أحدا فيقال ارجع فأخرج من بقى فيرجع فيجد هناد فى زاوية من زواياها (قوله مثل الدنيا) \* قلت \* الاظهر أنه يعنى بالدنيا المعمور من الأرض لتقديره في بعض الطرق ملك ملك وانما ملك منها المعمور (قوله أنسخربى) \* قلت \* قد تقدم تفسير الضحك بما يستحيل به نسبة إلى الله عز وجل والسخرية أيضا سفه وتسخير أيضا كذلك وانما صح نسبتها إليه سبحانه في القرآن على المقابلة لنسبتهم اليهم (م) وهى هنا أيضا كذلك لان المقابلة تكون في اللفظ وفي المعنى وهى هنا فى المعنى لان الرجل فى عذره بعد عهده كالساخر فالأذن له فى الدخول مع تخيله أنها ملأى ضرب من الاطماع والسخرية به عقوبة له على عذره كأنه قال أنسخربى أى أنعاقبى بالاطماع وأجاب أبو بكر الصيرفى بأن الكلام على النفي للسخرية أى أعلم أنك لاتمزأ لأنك رب العالمين ولكن عجيب من فعلك هذا فى وأنا لا أستأهله فالحكمة للنبي كماهى فى قوله تعالى (أفتهلكنا) أى أنت لاتهلكنا قال وكلام الرجل كلام مدلل علم مكانه من

ألمهم أخف كالنوم وقد سمي سبحانه النوم موتا كقوله (الله يتوفى الأنفس حين موتها) لكن قوله حتى اذا كانوا حمائد على أن النار تعمل فى أجسامهم وفى حديث أى هريرة رضى الله عنه اذا دخل الموحدون النار أماتهم فيها فإذا أراد أن يخرجهم أمسهم العذاب تلك الساعة وفى حديث انها تنزوى عنهم وتقول مالى ولأهل بسم الله (قوله ضباطر) أى جماعات (الهروى) جمع ضبارة بكسر الصاد كعمارة وعمائر وحكى القاضى الفتح (ح) هو منصوب على الحال قال أهل اللغة الضباطر جماعة فى تفرق وشوا بضم الباء الموحدة وبالناء المثلثة معناه فرقوا (قوله عن أبى مسامة) بفتح الميم واسكان السين (قوله الحنظلي كليهما) كذا فى اكثر الأصول بالياء منصوب بأعنى مقدرا (قوله عن عبيدة) بفتح العين (قوله يخرج من النار حبوا) وفى رواية زحفا (ح) قال أهل اللغة الحبوا المشى على اليدين والرجلين وربما قالوا على اليدين والركبتين وربما قالوا على يده ومقعده وأما الزحف فقال ابن دريد هو المشى على الاستمع إشراقه على صدره فهو مع الحبوة تاملان أو متقاربان ولو ثبت الاختلاف حمل على أنه فى حال يزحف وفى حال يحبو (قوله مثل الدنيا) (ب) الاظهر أنه يعنى بالدنيا المعمور منها التقديره فى بعض الطرق ملك ملك وانما ملك منها المعمور (قوله أنسخربى) السخرية سفه وهو على الله تعالى محال وانما جاءت فى القرآن على سبيل المقابلة (م) وهى أيضا هنا كذلك لان المقابلة تكون فى اللفظ وفى المعنى وهى هنا فى المعنى لان الرجل فى غدره بعد عهده كالساخر فالأذن

وسلم ضحك حتى بدت نواجذه قال فكان يقال ذاك أدنى أهل الجنة منزلة \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب واللفظ لابي كريب قالنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف آخر أهل النار خروجاً من النار رجل يخرج منها زحفاً فيقال له انطلق فادخل الجنة قال فيذهب فيدخل الجنة فيجد الناس قد أخذوا المنازل فيقال له أتذكر الزمان الذي كنت فيه فيقول نعم فيقال له من فيتنى فيقال له لك الذي تميت وعشرة أضعاف الدنيا قال فيقول أتسخر بي وأنت الملك قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس عن ابن (٣٤٩) مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة

رجل فهو يمشي مرة ويكبو مرة وتسفغه النار مرة فإذا ما جاوزها التفت إليها فقال تبارك الذي نجاني منك لقد أعطانى الله شيئاً ما أعطاه أحد من الأولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أى رب أدنى من هذه الشجرة فلا تستظل بظلها واشرب من مائها فيقول الله تعالى يا ابن آدم لعلنى أن أعطيتكما سألتنى غيرها فيقول لا يارب ويعاهده أن لا يسأله غيرهما ور به تعالى يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة هي أحسن من الأولى فيقول أى رب أدنى من هذه لاشرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدنى أن لا تسألنى غيرها فيقول لعلنى أن أدنيتك منها تسألنى غيرها فيعاهده أن

ربه عز وجل من حيث انه جعل يتنى ويعطيه حتى انقطعت به الاماني (ع) استخفه العرج بما أعطى وقال ذلك وهو غير ضابط لما يقول كما جاء في الذي وجد ضالته بعد أن أشرف على الهلاك من العطش فقال اللهم أنت عبدى وأنا ربك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخطأ من شدة الفرح (قوله) حتى بدت نواجذه (م) هي الضواحك أى الثنايان ضحكه كان التبسم (الاصمعي) هي الأضراس وفي حديث ان الملايين قاعدان على نواجذ القبعين يكتبان (تعلب) هي الأنياب وهو الصواب لان الخبر أكثر ضحكه التبسم (ع) وقد عبر هنا عن أبلغ ضحكه فيكون أن تبدوا نياجه (د) والمشهور لغة أنها الأضراس (قوله) ويكبو أى يسقط لوجهه وتسفغه أى تضرب وجهه وتسوده على أحد التأويلين في قوله تعالى لنسفعا (قوله) ما يصيرني منك (ع) الحرى إنما هو ما يصيرك منى أى ما يقطعك عن مسألتى والصبرى بفتح الصاد وسكون الراء القطع صريرت الشئ قطعه (د) ليس كما قال وكل صحيح لان السائل متى انقطع عن السؤال انقطع المسؤول عنه والمعنى ما يقطع السؤال عنى (قوله) ألا تسألونى ثم أضحك (ب) قلت \* الأظهر أنه ليس من تمام رواية هذا الحديث أن يضحك الراوى

له بالدخول مع تخيلها إنما لاى ضرب من الاطماع والسخرية به عقوبة له على غدره كأنه قال أتسخر بى أى أتعاقبنى بالاطماع \* وأجاب أبو بكر الصيرفى أن الكلام على النفي أى أعلم أنك لا تهزأ لأنك رب العالمين ولكن عجبت من فعلك هذا وأنا لا أسأله وكلام الرجل كلام مدل علم مكانه من ربه تعالى وأجاب القاضى بأن الرجل استخفه الفرح والدهش فلم يضبط نفسه ولم يدبر ما يقول كما قال النسبى صلى الله عليه وسلم فى قول الذى وجد ضالته بعد أن أشرف على الهلاك اللهم أنت عبدى وأنا ربك إنه أخطأ من شدة الفرح (قوله) نواجذه بالذال المعجمة (م) هي الضواحك أى الثنايان ضحكه صلى الله عليه وسلم كان التبسم (الاصمعي) هي الأضراس (تعلب) هي الأنياب (ح) والمشهور لغة أنها الأضراس (قوله) عشرة أمثالها وفي الاخرى أضعافها وهما بمعنى لان الضعف المثل (قوله) ويكبو أى يسقط لوجهه وتسفغه أى تضرب وجهه وتسوده (قوله) ما لا صبر له عليه أى عنه (قوله) ما يصيرني منك بفتح الياء واسكان الصاد المهملة (ح) معناه ما يقطع مسألتك منى قال أهل اللغة الصبرى بفتح الصاد واسكان الراء هو القطع الحرى إنما هو ما يصيرك منى أى ما يقطعك عن مسألتى (ح) بل كلاهما صحيح فان السائل متى انقطع عن السؤال انقطع المسؤول عنه والمعنى ما يقطع السؤال عنى (قوله) ألا تسألونى ثم أضحك (ب) الأظهر أنه ليس من تمام رواية هذا الحديث أن يضحك

لا يسأله غيرها ور به تعالى يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الأولى فيقول أى رب أدنى من هذه لاستظل بظلها واشرب من مائها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدنى أن لا تسألنى غيرها قال بلى يارب هذه لا أسألك غيرها ور به يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فإذا أدناه منها فيسمع أصوات أهل الجنة فيقول أى رب أدخلنيها فيقول يا ابن آدم ما يصيرني منك أبرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول أى رب أستهنزى منى وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود فقال ألا تسألونى ثم أضحك قالوا ثم تضحك قال هكذا ضحك

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من فضلك يا رسول الله قال من فضلك رب العالمين حين قال استهزئوا بي وأمر رب العالمين فيقول اني لأستهزئ بك ولكني على ما أشاء قدير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة ومثل له شجرة ذات ظل فقال أي رب قدمني الى هذه الشجرة لاكون في ظلها وساق الحديث بنحو حديث ابن مسعود ولم يذكر فيه قول يا ابن آدم ما يصري بك مني الى آخر الحديث وزاد فيه ويذكره الله تعالى سل كذا وكذا فاذا (٣٥٠) انقطعت به الاماني قال الله هولاك وعشرة أمثاله

قال ثم يدخل بيته فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان له الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك قال فيقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت \* حدثنا سعيد بن عمرو الاشعثي ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف وابن أبي جبر عن الشعبي قال سمعت المغيرة بن شعبه رواية ان شاء الله تعالى ج وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان ثنا مطرف بن طريف وعبد الملك بن سعيد سمعا الشعبي يخبر عن المغيرة بن شعبه قال سمعته على المنبر يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ج وحدثني بشر بن الحكم واللفظه ثنا سفيان ابن عيينة ثنا مطرف وابن أبي جبر سمعا الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبه يخبر به الناس على المنبر قال سفيان رفعه أحدهما أراه ابن أبي جبر قال

(قوله وأخذوا أخذاتهم) (ع) هو بفتح الهمزة والخاء جمع أخذته وهو مأخوذ من كرامتهم عز وجل وقد يكون المعنى صاروا الى منازلهم في الجنة وذكرة نعلب بكسر الهمزة أخذته أي قصد قصده (قوله غرست كرامتهم يدي) (ع) اليد بمعنى الجارحة محال على الله عز وجل ثم اختلف فقيل اليد واليدان في الآية صفة عامناها بالسمع ونكل تفسيرها الى الله عز وجل وقيل تحمل على مدلولها لغة وهي لغة النعمة والقدرة والملك وبعد بعضهم حملها على القدرة لان كل شيء بقدرته الا ان يقال المراد التأكيذ والبيان أو يكون وجه التخصيص التنبيه على انها ليست بجنات الدنيا المخلوقة عن وسائل من غرس وغيره وانما أنشأها بقول كن وازادها الى نفسه تشريفا وبعد بعضهم أيضا حملها على النعمة الا ان الراوي (قوله ولكني على ما أشاء قدير) \* قلت \* قال الطيبي هو استدراك من مقدر فانه تعالى لما قال له أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها فاستبعده العبد لما رأى أنه ليس أهلا لذلك وقال أستهزئ بك أي قال سبحانه وتعالى نعم كنت لست أهلا لك لكني أجعلك أهلا له وأعطيك ما استبعدته لاني على ما أشاء قدير (قوله الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك) أي خلقنا لك وخلق لنا وقوله فتقولان بالتاء المثناة ويغطف فيه كثير فيروونه بالياء وهو لحن (قوله ابن أبي جبر) هو بفتح الهمزة واسكان الباء الموحدة وفتح الجيم واسمه عبد الملك بن سعيد وهو تابعي وقد سماه مسلم في الطريق الثاني عبد الملك بن سعيد (قوله سمعت المغيرة بن شعبه رواية) (ح) قد قدمنا أن قولهم رواية أو يرفعه أو ينميه أو يبلغ به كلها ألفاظ موضوعات عند أهل العلم لاضافة الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خلاف في ذلك بينهم فقوله رواية أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله ان شاء الله فلا يضره هذا الاستثناء لانه جزم به في الرواية الباقية وقوله رفعه أحدهما أي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني والآخرة واقفه على المغيرة فقال عن المغيرة قال سأل موسى والضمير في أحدهما يعود على مطرف وابن أبي جبر شيخي سفيان والحكم للرفع على الصحيح لانه زيادة ثقة (قوله وأخذوا أخذاتهم) (ح) هو بفتح الهمزة والخاء جمع أخذته وهو مأخوذ من كرامتهم عز وجل والمعنى صاروا الى منازلهم في الجنة وذكرة نعلب بكسر الهمزة أخذته أي قصد قصده (قوله غرست كرامتهم يدي) اليد بمعنى الجارحة محال ثم يوقف عن تعيين ما يليق منها التعدد وقيل يحمل على النعمة والقدرة والملك ويكون وجه التخصيص تشريفا انني الوسائط (خ) غرست كناية عن عدم عوارض التغير \* وقوله أولئك الذين أردت بضم الناء معناه اخترت واصطفيت (قوله فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يحظر على قلب بشر)

سأل موسى صلى الله عليه وسلم به عز وجل ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يجيىء بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول رب رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتهت نفسك ولذت عينك فيقول رضيت رب قال رب فاعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم يسدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يحظر على قلب بشر

قال ومصادقه في كتاب الله عز وجل (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) الآية \* وحدثننا أبو بكر يرب ثنا عبيد الله الأشجعي عن عبد الملك بن أبجر قال سمعت الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبة يقول على المنبر أن موسى عليه السلام سأل الله عز وجل عن أخس أهل الجنة منها حظا وساق الحديث بنحوه \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا الأعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ٣٥١ ) أفي لا علم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار

خروجها من رجل يؤق به يوم القيامة فيقال أعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له فان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول رب قد عملت أشياء لأراها ههنا فلتد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه \* وحدثننا ابن عمر ثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثننا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد \* حدثني عبيد الله بن سعيد واسحق بن منصور كلاهما عن روح قال عبيد الله ثنا ابن عباد القيسي ثنا ابن جريح قال أخبرني أبو

تكون الباء بمعنى اللام أي لنعمتي (د) غرست كناية عن عدم عوارض التغيير لذلك (قوله في الآخر فان لك بكل سيئة حسنة) (ع) تبديل كل سيئة بحسنة حجة لمن قال مثله في قوله تعالى (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) فضلائمه تعالى والاكثر في الآية على أنها في تبديل أعمالهم السيئة بالكفر بحسنات الايمان (قوله لأراها ههنا) استكثار للحسنات اذ علم أنه لا يؤاخذ بسيئاته وانما تبديل له حسنات (قوله في الآخر نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر أي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها) الحديث (ع) كذا اللفظ الحديث في كل النسخ وفيه تغيير كثير وتصحيف وصوابه نحن يوم القيامة على كون كذا رواه بعض أهل الحديث وفي كتاب ابن خزيمة عن كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة على تل وفي تفسير الطبري عن ابن عمر فيرقى هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأمه على كوم فوق الناس وذكر من حديث كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل فهذا كله يبين ما تغير من الحديث وانه كان امتحى هذا الحرف وأظلم على الراوي فغير عنه بكذا وكذا وفسره بقوله أي فوق الناس وكتب عليه أنظر فكاتب النقلة الجميع ونسقوه ملتن الحديث (قوله فيتجلى لهم يضحك) \*

(قلت) \* يحتمل أن يكون من باب نفي الصفة للدلالة على نفي الموصوف أو من باب نفي الصفة فقط فعلى الاول لا عين هنالك ولا رؤية ولا أذن ولا سماع ولا قلب ولا خطور وعلى الثاني المنفى الرؤية والسماع والخطور فقط وهذا الثاني أرجح \* قال الطيبي وانما خص هذا الأخير بذكر البشر دون القرينتين السابقتين لانهم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون بشأنه ويخطر ونهيبا لهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانها نعت العلم والحديث نفي طرف حصوله (قوله ومصادقه) بكسر الميم أي دليله الذي يصدقه (قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) قال الكشاف أي لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم الثواب ادخر الله تعالى لأولئك وأخفاء من جميع خلقه لا يعلمه الا هو مما تقرر به عيونهم ولا يد على هذه العدة ولا مطمح وراءها (قوله نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر أي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها) الحديث (ع) كذا اللفظ الحديث في كل النسخ وفيه تغيير كثير وتصحيف وصوابه نحن يوم القيامة على كوم وكذا رواه بعض أهل الحديث وفي كتاب ابن أبي خزيمة عن كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة على تل وأمتي على تل وفي تفسير الطبري عن ابن عمر فيرقى هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأمه على كوم فوق الناس وذكر من حديث كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل فهذا كله يبين ما تغير من الحديث وانه كان امتحى هذا الحرف وأظلم على الراوي فغير عنه بكذا وكذا وفسره بقوله أي فوق الناس وكتب عليه انظر فكاتب النقلة الجميع ونسقوه ملتن الحديث (قوله فيتجلى لهم يضحك) أي يظهر لهم وهو راض (ع) وقيل معنى يضحك يبدى لهم ما أخفى عنهم بغضله (ب)

الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورود فقال نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر أي ذلك فوق الناس قال مدعي الأمم بأوثانها وما كانت تعب الا اول فالاول ثم يأتي نار بنابعد ذلك فيقولون من تنظرون فيقولون ننظر ربنا فيقول أنار بكم فيقولون حتى ننظر اليك فيتجلى لهم يضحك قال فينطلق بهم ويتبعونه

ويعطى كل انسان منهم من مؤمن أو منافق نوراً ثم يتبعونه وعلى جسم جهنم كالليب وحسك يأخذ من شاء الله ثم يطفأ نور المنافقين ثم ينجوا المؤمنون فتجوأ أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون (٣٥٢) ألفاً لا يحاسبون ثم الذين يأنهم كأضواء النجوم في السماء

ثم كذلك ثم تحل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون بفناء الجنة ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتوا نبات الشئ في السيل ويذهب حرقه ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن عمر وسمع جابر يقول سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذنيه يقول ان الله عز وجل يخرج ناساً من النار فيسند خلفهم الجنة \* وحدثنا أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد قال قلت لعمر وبن دينار أسمعت جابر بن عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يخرج قوماً من النار بالشفاعة فقال نعم \* حدثنا حجاج بن الشاعر ثنا أبو أحمد الزبيري ثنا قيس بن سليم العنبري حدثني يزيد الفقير ثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوماً يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم حتى يدخلون الجنة \* وحدثنا

(ع) التجلى الظهور والضحك معبر به عن الرضا فالمعنى يظهر لهم وهو راض (ع) وقيل معنى يضحك يبدى لهم ما أخفى عنهم بفضلهم \* قلت \* فيرجع الى أنه صفة فعل (قوله) ويعطى كل انسان منهم من مؤمن أو منافق نوراً (ع) ذلك في المنافق بظاها إيمانه الذي دخل بسببه في جملة المؤمنين كما يحشرون غراً محجلين حتى يفضحوا باطغاء النور وتساقطهم على الصراط وكما يصدون عن الحوض ويطردون ذات الشمال ومعنى يتبعونه أى يتبعون أمره (قوله نبات الشئ) (ع) يعنى الجنة وتقدم تفسيرها وعند السجزي نبات الدمن بكسر الدال وسكون الميم وهو البعر أى نبات المحل ذى الدمن والماء من حرقه عائد على المحرجين من النار وذهاب ذلك عنهم بمارش عليهم من ماء الجنة وهو من معنى قوله فيلقون في نهر الجنة أو نهر الحياة إذا الجميع مضاف الى الجنة والحديث في الام كله من لفظ جابر وليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليس على شرط مسلم رحمه الله تعالى وإنما دخل في المسند وصار على شرطه من جهة أنه أسنده في طريق آخر فذكر ابن أبي خيثمة يرفعه عن ابن جرير بعد قوله فضحك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فينطلق بهم وقد نبه مسلم على هذا بعد في حديث عثمان بن أبي شيبة وذكر اسناده وسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم (د) الدمن بكسر الدال وسكون الميم البعر والمعنى نبات المحل ذى الدمن وهو بمعنى حبل السيل

### أحاديث المقام المحمود

(قوله شغفى) (ع) وروى بالمهمله وهما بمعنى أى لصق بشغاف قلبي وهو غلافه وقيل سويداؤه

فيرجع الى أنه صفة فعل (قوله) ثم يطفأ نور المنافقين (ع) روى بفتح الياء وضمها ومعنى يتبعونه أى يتبعون أمره (قوله نبات الشئ) يعنى الحبة (ع) وروى نبات الدمن بكسر الدال وسكون الميم وهو البعر (ح) أى نبات الدمن أى الشئ الحاصل في البعر فهو بمعنى حبل السيل (قوله) ويذهب حرقه (بضم الحاء وتخفيف الراء وضميره يعود على الخرج من النار وعليه يعود الضمير في قوله ثم يسأل ومعنى حرقه أثر النار (ع) والحديث كله من لفظ جابر وليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليس على شرط مسلم وإنما دخل في المسند وصار على شرطه لأنه أسنده في طريق آخر (قوله) حدثني يزيد الفقير (هو يزيد بن صهيب الكوفي قيل له الفقير لأنه أصيب في فقار ظهره فكان يألم منه حتى ينحني له (قوله) الادارات وجوههم) جمع دارة وهو ما يحيط بالوجه من جوانبه والمراد الوجه كله لأن فيه محل السجود ويحتمل أن يكون المراد محل السجود منه فقط وهو الجبهة والأنف وجعت الادارات بحسب الأشخاص (قوله شغفى) ويروى بالعين المهملة أى لصق بشغاف قلبي وهو غلافه ورأى الخوارج تكفيرهم بالذنوب وتقول بتخليد العصاة في النار (ب) احتجوا على التكفير بالآية الأولى ووجه الدليل أنه يتركب منها مع غيرها قياساً من الشكل الأول فيقال العاصي يدخل النار وكل داخل النار مخزى ينتج العاصي مخزى ثم يتركب من هذه النتيجة قياساً ثانياً من الشكل الثاني فيقال العاصي مخزى ولا شئ من المؤمنين بمخزى والصغرى صادقة لأنها نتيجة الأول والكبرى كذلك لقوله تعالى (يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه) فينتج لا شئ من المعاصي بمؤمن \* وأجيب بأن الذين آمنوا ليس بمعطوف على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو مبتدأ مستأنف خبره نورهم يسعى واحتجوا على

حجاج بن الشاعر ثنا الفضل بن دكين ثنا أبو عاصم يعنى محمد بن أبي أيوب قال حدثني يزيد الفقير قال كنت قد شغفى رأى من

وشغفها جباري ءأيضا بالغين والعين أي برح بها حبه وقيل أخذ حبه قلبها من أعلاه وشغاف كل شيء أعلاه وقيل بلغ داخل قلبها (قوله نخرجنا) \* قلت \* الخوارج تكفر بالذنوب وهو سبب خروجهم عن الناس وتقول بتخليد العاصي في النار محتجين على التكفير بالآية الأولى ووجه الدليل منها أنه يتركب منها مع غير هاقياس من الشكل الأول فيقال العاصي يدخل النار وكل داخل النار مخزى فينتج العاصي مخزى ثم يتركب من هذه النتيجة قياس ثان من الشكل الثاني فيقال العاصي مخزى ولا شيء من المخزى بمؤمن والصغرى صادقة لأنها نتيجة الأولى والكبرى كذلك لقوله تعالى ( يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ) ينتج لاشي من العاصي بمؤمن وأجيب بأن والذين آمنوا ليس بمطوف على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو مبتدأ مسنة أنف خبره نورهم يسعي واحتجوا على التخليد بالآية الثانية والجواب أنها في الكفار وأنها مخصوصة بهذه الأحاديث ولما كان الحديث نصافي ابطال الامرين وعلم يزيد أن جابر لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم رجوع (ع) واختلفت الأحاديث في المقام المحمود فذكر جابر في هذا الحديث أنه خرج العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم ويأتي من حديث ابن عمر ما ظاهره أنه الشفاعة في تجميل الحساب وفي حديث جابر ينادي يوم القيامة والناس سكوت يا محمد فيقول لبيك وسديك والخبر في يدك الحديث الخ وفي حديث كعب بن مالك يحشمر الناس على تل فنكسي حلة خضراء ثم ينادي بي فأقول ما شاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود وعن عبد الله بن سلام محمد على كرسى الرب بين يدي الله عز وجل وروى عن مجاهد في ذلك قول منكرا لا يصح ولو صح تأول ويقرب بالتأويل من قول عبد الله بن سلام ويخرج من جملة الأحاديث أن المقام المحمود كون آدم عليه السلام وذريته تحت لوائه في عرصات القيامة من أول اليوم إلى دخول الجنة وخروج من يخرج من النار وأول ذلك اجابة المنادي وحده الله عز وجل بما ألهمه ثم الشفاعة في تجميل الحساب وراحة الناس من كرب المحشر وهو مقامه المحمود الذي حده فيه الأولون والآخرون ثم شفاعته فيمن لا حساب عليه من أمته ثم فيمن يخرج من النار حتى لا يبقى فيهم من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ثم يأمر الله عز وجل باخراج من قال لا إله الا الله حتى لا يبقى في النار الا المخلدون وهو آخر عرصات القيامة (قوله السماسم) (ع) كذا في كل النسخ ولا يعرف له معنى لان السماسم ممل صغار جر وقيل جمع سمسم الحب المعروف أو الاخفاء السراع هذا جميع ما فسرت به اللفظة ولا مدخل لشيء منه هاهنا ولعل صوابه الساسم والساسم العود الاسود وقيل هو الآبتوس وللشاعر في وصفه البياض والسواد

التخليد بالآية الثانية \* والجواب أنها في الكفار وأنها مخصوصة بهذه الأحاديث ولما كان الحديث نصافي ابطال الامرين وعلم يزيد أن جابر لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم رجوع (قوله ثم يخرج على الناس) أي يظهر مذهب الخوارج وندعو اليه (قوله قد زعم ان قوما يخرجون من النار) زعم هنا بمعنى قال واختلفت الأحاديث في المقام المحمود وذكر جابر في هذا الحديث أنه خرج العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك انظر الاكمال (قوله السماسم) (ع) كذا في كل النسخ ولا يعرف له معنى لان السماسم ممل صغار جر وقيل جمع سمسم الحب المعروف أو الاخفاء السراع هذا جميع ما فسرت به اللفظة ولا مدخل لشيء منه ههنا ولعل صوابه الساسم والساسم عود اسود وقيل هو الآبتوس وللشاعر في وصفه البياض والسواد

لجاءت بلونين مستحسنين \* أبهى من العاج والساسم

رأى الخوارج نخرجنا في عصابة ذوى عدد نرى بد أن نخرج ثم نخرج على الناس قال فخرنا على المدينة فاذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالساً الى سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واذا هو قد ذكر الجهنميين قال فقلت له يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي تحدثون والله تعالى يقول ( انك من تدخل النار فقد أخزيته ) وكلاً أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها ) هذا الذي تقولون قال فقال اقرأ القرآن قلت نعم قال فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعني الذي يبعثه الله فيه قلت نعم قال فانه مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذي يخرج الله به من يخرج قال ثم نعت وضع الصراط ومرو الناس عليه قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك قال غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها قال يعني فيخرجون كأنهم عيسدان السماسم قال فيدخلون نهراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه



﴿ نجاء بلونين مستحسنين \* أبهى من العاج والساسم ﴾

(د) قال ابن الأثير الساسم جمع ساسم النبت المعروف الذي يصنع منه الشيرج تراه إذا قطع وترك ليؤخذ حبه رقا قاسودا كأنها محرقة فشبهاهؤلاء قال وطال ما طلبت وسألت عن هذه اللفظة فلم أجد فيها شفاء وما أشبه أن تكون اللفظة محرقة وربما كانت الساسم بفتح السين الثانية وهي خشب سود كالآبنوس (قوله أو كما قال) (د) هذا من أدب الرواة المعروف أنه إذا روي بالمعنى أن يعقب ذلك بقوله أو كما قال احتياطا وخوفا من تعريف

﴿ حديث أنس الطويل في الشفاعة ﴾

(قوله حتى يريحنا) ﴿ قلت ﴾ خلصت من كلام الغزالي رضي الله عنه من أحاديث المحشر وهو فيها مضمونه يحشر الناس أنوارا كربانا ومشاة وعلى وجوههم على أرض بيضاء كالفضة ليس فيها علم لآحد أى ما يستبر به أحد فاذا استقر وأبها تثاررت النجوم وطمس ضوء الشمس والقمر وأظلمت الأرض بمحوسر أجها فينا الناس كذلك دارت السماء فوق رؤسهم وانشقت مع شدتها وعظمتها وصلابتها وغلظتها الذي هو مسيرة خمسمائة عام فياهل صوتها في أنفاس الخلائق ثم تناثر وتسيل كالفضة المذابة إلى صفرة وصارت وردة كالدهان وصارت السماء كالملل والجبال كالعين وانتشر الناس كالفراس المبثوث عراة قالت أم سلمة رضي الله عنها قالت ينظر الناس بعضهم إلى بعض قال شعلا عن ذلك (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) فيقفون ومعهم أهل السموات السبع وأهل الأرض من جن وشيطان شاخصة أبصارهم منفطرة قلوبهم يمجج بعضهم في بعض ويدفعه لشدة الزحام وتدنو الشمس من رؤسهم وقد تضاعف لهبها ويجمع حرها وحر الانفاس واحتراق القلوب من الخوف والحياة من العرض ويفيض العرق من كل شعرة على صعيد الأرض ثم يرتفع إلى أبدانهم بقدر منازلهم عند الله عز وجل فيبلغ من بعض إلى ركبته ومن بعض إلى شحمة أذنيه ويكاد أن يغيب فيه وفي الصحيح أن العرق يبلغ في الأرض سبعين ذراعا وسكنت حينئذ الأصوات وقل الالتفات وبرزت الخفيات وظهرت الخطيئات وشاب الصغير وسكت الكبير ونشرت الدواوين ووضعت الموازين وبرزت الجحيم ونطقت الجوارح (ونذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) فيقفون كذلك خمسين ألف سنة لا يأكلون فيها أكلة ولا يشربون فيها شرابا لا يكلمون ولا ينظرون في أمرهم حتى إن بعضهم ينادى ويقول يارب

(ح) قال ابن الأثير الساسم جمع ساسم النبت المعروف الذي يصنع منه الشيرج وعيدانه تراه إذا فلتت وترك ليؤخذ حبه رقا قاسودا كأنها محرقة فشبهاهؤلاء (قوله كأنهم القراطيس) جمع قراطيس بكسر القاف وضمها وهي الصفيحة التي يكتب فيها شهبواها الشدة بياضهم بعد اغتسالهم (قوله أترون الشيخ يكذب) استغهام انكار أى لا يكذب أصلا فلا سيلا إلى مقامنا على الاعتقاد الفاسد والشيخ جابر بن عبد الله رضي الله عنهما (قوله أو كما قال أبو نعيم) هو الفضل بن دكين شيخ شيخ مسلم المذكور في أول الاسناد (ح) هذا من أدب الرواة المعروف أنه إذا روي بالمعنى أن يعقب ذلك بقوله أو كما قال احتياطا وخوفا من تعريف المهمة ويقال فيه أيضا هبة وقد تقدم ومحمد بن عبيد الغبري بضم الغين المجمة وفتح الباء الموحدة (قوله فيهمون) وفي رواية فيهمون والمعنى متقارب فعنى الأول يعقبون بسؤال الشفاعة ومعنى

فيهمون كأنهم القراطيس فرجعنا وقلنا ويحكم أترون الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا والله ما خرج منا غير رجل واحد أو كما قال أبو نعيم \* حدثنا هدا بن خالد الأزدي ثنا جاد بن سلمة عن أبي عمران وثابت عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار أربعة فيعرضون على الله تعالى فيلقت أحدهم فيقول أى رب إذا أخرجتني منها فلا تعدني فيها فينجيه الله منها \* حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجندري ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لا ي كامل قالنا ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك وقال ابن عبيد فيهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من



أرحني من هذا المكان ولوالى النار ولم يقع بعد حساب ولا عقاب سوى ما كان لحقهم من شدة نفخة الصعقة التي تنفجر لها القلوب فيقومون وقد تغيرت الوجوه واغبرت الابدان فاذا بلغ بهم هذا الجهد طاب بعضهم بعضا في طلب من يكرم على الله عز وجل في الراحة من هذا الموقف فلم يبق نبي يقصد الا ويدفعهم كاذر **(قوله فيأتون آدم)** **﴿قلت﴾** اتيانهم آدم عليه السلام مع علمهم في الدنيا ان المختص بهذه الشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل انه ممن لم يعلم ذلك أو علم ولكنه علم ان الامر هكذا يقع اظهار الشرفه صلى الله عليه وسلم فانه لو بدى به ليقيل لو بدى بغيره لاحتمل أن يشفع أما بعد امتناع الجميع وسئل هو فأجاب فهو النهاية في الشرف وعلاو المنزلة ويحتمل انه ممن علم ولكنه دهش **(قوله خلقك الله بيده)** أى بقدرته وهو تنبيه على ان خلقه ليس كخلق بنيه من تعلبهم في الارحام وغير ذلك من الوسائط والافكل شئ بقدرته عز وجل **(قوله ونفخ فيك من روحي)** (ع) هي اضافة خلق وتشريف **(قوله لست هنا كم)** (ع) قول كل الانبياء عليهم الصلاة والسلام لست هنا كم يحتمل أنه تواضع وكبار لما سئل ويحتمل انه لعلمه انها ليست له بل لغيره حتى ينتهي الامر اليه صلى الله عليه وسلم ويحتمل انه لعلمه انها للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن علم أن الامر كذا يقع **(قوله ويد كر خطيئت)** (ع) اخرج به من يميز الصغار على الانبياء عليهم السلام **﴿قلت﴾** والجواب ما يأتي (ع) اختلف في جواز الكبار عليهم قبل النبوة والصحيح أنه لا يجوز وأما بعد النبوة فهم معصومون من الكبار قال القاضي لدليل الاجماع وقال الاسفرائني لدليل المجزأة وقال المعتزلة لدليل العقل لما فيه من التنفير عنهم واتفقوا على عصمتهم فيا طريقه التبليغ من الأقوال واختلفوا في طريقه التبليغ من الأفعال فجعله الاسفرائني كالأقوال وأول أحاديث السهو بما يأتي في محله ان شاء الله تعالى والحق جوازه ووقوعه وعليه الاكثر ان بشرط تنبيههم عليه في الحال عند الجمهور وقال بعضهم ما بينه وبين الموت ليمينوا حكمه وبلغوا ما أنزل اليهم كما قال انى لانسى أو انسى لاسن واتفقوا أيضا على عصمتهم من حقائر الخسة والاكثر على جواز غيرها ووقوعه لظاهر الآي والأحاديث ومنع ذلك جماعة من المحققين صونا لمنصب النبوة عن مخالفة الله سبحانه عمدا وتأولوا ما وقع بأنه سهو أو تأويل أو قبل النبوة أو سهو ومخالفة خوفا واشفاقا والافليس بذنب وهذا المذهب هو الحق اذ لو وقعت مخالفة لم يلزمنا الاقتداء بأفعالهم وأقوالهم ولا خلاف في الاقتداء بهم وانما اختلف هل الاقتداء بهم واجب أو مندوب أو مباح أو يفرق بين العبادات والمعاملات وقد بسطنا القول بذلك في الشفاء بما لا تجده في غيره وتسمية الانبياء عليهم الصلاة والسلام هذه الاشياء خطايا انما هو اشفاق اذ ليست بخطايا آدم عليه السلام أكل نسيان ونوح عليه السلام ذعاعلى قوم كفار وموسى عليه السلام قتل كافرا و ابراهيم عليه السلام قال حقا **﴿قلت﴾** ذكر الخلاف في وجوب اتباع فعله ولا بد من تنقيح محل الخلاف ففعل الجبلية كالقيام والقعود متفق

الثاني أن الله تعالى يلهيهم ذلك **(قوله فيأتون آدم)** مع انهم عاموا في الدنيا أن المختص بهذه الشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه ممن لم يعلم ذلك أو علم ولكنه علم ان الامر هكذا اظهار شرفه صلى الله عليه وسلم باجابته بعد عجز الجميع ويحتمل انه ممن علم ولكنه دهش **(قوله أنت آدم)** قلت هو من باب قوله \* أنا أبو النجم وشعري شعري \* وهو بهم فيه معنى الكمال لا يعلم بما اراد منه ففسر بما بعده من قوله أبو الخلق خلقك الله بيده الى آخره **(قوله ونفخ فيك من روحي)** اضافة تشريف ومملوك الى مالك **(قوله لست هنا كم)** يحتمل انه تواضع أو لعلمه أنها لغيره على الجملة أو لعلمه انها للنبي صلى الله عليه وسلم خصوصا ولكن علم أنه كذا يقع **﴿قلت﴾** ومعنى لست هنا كم لست في المكان

مكاننا هذا قال فيأتون آدم  
صلى الله عليه وسلم  
فيقولون أنت آدم أبو  
الخلق خلقك الله بيده  
ونفخ فيك من روحي  
وأمر الملائكة فسجدوا  
لك اشفع لنا عند ربك  
حتى يربحنا من مكاننا هذا  
فيقول لست هنا كم  
ويد كر خطيئته التي  
أصاب فيستعي ربه منها

على انه مباح منه ومن الامة وما فعله بيان المطلق بقول كقوله صلوا كما رأيتموني أصلي وبقرينة حال كماله أمر بقطع السارق ورأيناه قطع من الكوع فلا خلاف في وجوب اتباعه فيه وما علمت صفته من أفعاله من وجوب أو ندب أو اباحة فالجمهور على وجوب اتباعه بصفة ما فعله ان وجوب فوجوب وان ندب فتدب وان اباحة فاباحة وقيل هو بمنزلة ما لم تعلم صفته من فعله واختلف فيما تعلم صفته من فعله وفيه من الخلاف ما ذكر **(قولهم ائتوا نوحا)** (ع) اتيان الناس آدم عليه السلام وحالة آدم على نوح عليهما السلام فيه تقديم الآباء وذوى الاسنان في الامر المهم **(قولهم أول رسول)** (م) برّد قول المؤرخين أن ادريس عليه السلام جد أعلى لنوح عليه السلام إلا أن يصح أن ادريس عليه السلام لم يرسل (ع) رأيت ابن بطال ذهب الى أنه لم يرسل ليسلم من الاعتراض وقد نص في حديث أبي ذر رضي الله عنه أنه أرسل ويجمع الحديثين بان تكون رسالته الى قومه خاصة كم ود صالح عليهما السلام ورسالة نوح عليه السلام عامة واحتج بعضهم لارساله بقوله تعالى (وان الياس لمن المرسلين) قال والياس هو ادريس عليه السلام وقد قرئ وان ادريس وهذا المعنى يجاب عن الاعتراض با آدم وشيث فان آدم عليه السلام انما أرسل لنيه ولم يكونوا كفارا كقوم نوح عليه السلام وانما أرسل لتعليم الايمان والشرائع وخلفه في ذلك شيث عليه السلام **﴿ قات ﴾** قال ابن عطية الاشهر أن ادريس لم يرسل وانما هو نبي فقط **(قولهم الذي اتخذه الله خليلا)** (ع) أصل الخلة الاصطفاء وقيل الانقطاع لان الخليل ينقطع الى من يخال وقيل من الخلة وهي الحاجة وسمى ابراهيم عليه السلام خليلا لانه قصر حاجته على الله عز وجل حين قال له الملك وقد رمى في المنجنيق ألك حاجة قال أما اليك فلا وقيل الخلة المحبة وقيل صفاؤها الذي يتخيل موضع السر وللشاعر

قد تغلّت مسلك الروح مني \* ولذا سمي الخليل خليلا

(د) قال الواحدى لا يصح من الخلة بمعنى الحاجة لان الله عز وجل خليل ابراهيم عليه السلام والحاجة عليه محال **(قولهم الذي كله الله)** (ع) لم يختلف أهل السنة في حل هذا على ظاهره من أنه كله حقيقة

والمثل الذي تحسبونني فيه بر بدمقام الشفاعة **(قولهم ويدكر خطيئته)** (ع) تسمية الانبياء عليهم الصلاة والسلام هذه الاشياء خطايا انما هو شفاق اذ ليست بخطايا آدم عليه السلام أو كل نسيانا ونوح عليه السلام دعا على قوم كفار وموسى عليه السلام قتل كافرا و ابراهيم عليه السلام دفع بقول هو بحسب مراده صدق وعتب الله على بعضهم لعلومزلتهم أنظر بقية في الاكمال واكماله للابى رحمه الله تعالى **(قولهم الذي كله الله)** لم يختلف أهل السنة في حل هذا على ظاهره من أنه كله حقيقة بكلامه القديم الذي ليس بحرف ولا صوت لتأ كيد بالمصدر (ب) واعترض ذلك الشيخ ابن عبد السلام وقال التأ كيد المذكور انما يفيد حقيقة أن الله سبحانه كله اما بنفسه أو بكلام خلقه في الشجرة فحق قال الشيخ وكنامعشر الطلبة نجيبه بان التأ كيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث من حيث نسبته الى الفاعل المعين وأنت تعرف ان جوابهم لا يغني لان غايتهم انهم كرروا كلام المعارض لانه اذا أثبت التأ كيد حقيقة نسبة الفعل الى الفاعل المعين فهل كله بنفسه أو بكلام خلقه في جاد فالا حتمال باق وانما الجواب ان التأ كيد بالمصدر يرفع احتمال ان الفاعل غير المذكور واحتمال ان المذكور لم يفعل الفعل المعين وانما فعله بعض اتباعه قد تكلم في الآية رفع احتمال أن يكون المكمّل أحد الملائكة واحتمال ان الله سبحانه جعل ما ينزل منزلة تكليمه اياه تخلقه في جاد وهذا معنى قول النواة التأ كيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث أى يرفع جميع الاحتمالات **﴿ قات ﴾** الاشكال انما ورد لقول كثير

ولكن ائتوا نوحا أول رسول بعثه الله تعالى قال فيأتون نوحا عليه السلام فيقول لست هنا كم فيذكر خطيئته التي أصاب فيستعي ربه منها ولكن ائتوا ابراهيم الذي اتخذه الله خليلا فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول لست هنا كم ويدكر خطيئته التي أصاب فيستعي ربه منها ولكن ائتوا موسى الذي كله الله وأعطاه التوراة قال فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست هنا كم ويدكر خطيئته التي أصاب فيستعي ربه منها ولكن ائتوا عيسى

لأن كيد المصدر بكلام لا يشبه كلام المخلوقين ﴿قالت﴾ أثبت الاشعري كلام نفس قائم بذات المتكلم ليس بصوت ولا حرف ونفاه سائر الفرق وقالوا ليس الكلام الالفاظى ونفته الفلاسفة عن القديم وأثبتته للحديث فالبارى عز وجل عند أهل السنة متكلم بكلام نفسى ليس بصوت ولا حرف قائم بذاته تعالى كقيام العلم وغيره من الصفات واختلف النافون لكلام النفس فقالت فرقة هو متكلم بكلام لفظى من صوت وحرف ليس قائما بذاته لان الاصوات والحروف حادثة ولا يتصف الله سبحانه بمحدث وقالت فرقة هو متكلم به وقائم بذاته فأجاز واقيام الحوادث بذاته تعالى وقالت المعتزلة هو متكلم بكلام من صوت وحرف خلقه في جادثم اختلفوا فقال الجبائي لا بد فيه من هيئة يتأتى معها اخراج الحروف وخالفه سائر المعتزلة في اشتراطها فقول القاضى كلمة حقيقة يعنى بكلام نفسى قائم بذاته عز وجل لا مركبا من صوت وحرف كما يقوله سائر الفرق واحتج الاصحاب على ذلك بأن التأكيد بالمصدر في قوله تعالى ( وكلم الله موسى تكليما ) يرفع الشك والاحتمال \* واعترض ذلك الشيخ ابن عبد السلام وقال التأكيد المذكور انما يفيد حقيقة أن الله سبحانه كلمة ما بنفسه أو بكلام خلقه في الشجرة فحقل قال الشيخ وكنامعشر الطلبة نعيجه بأن التأكيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث من حيث نسبته الى الفاعل المعين وأنت تعرف أن جوابهم لا يغنى لان غايته انهم كرروا كلام المعارض لانه اذا أثبت التأكيد حقيقة نسبة الفعل الى الفاعل المعين فهل كلمة بنفسه أو بكلام خلقه في جاد فالاحتمال باق \* وانما الجواب أن التأكيد بالمصدر يرفع احتمال أن الفاعل غير المذكور واحتمال أن المذكور لم يفعل الفعل المعين وانما جعله بعض أتباعه فانك اذا قلت قام زيد احتمل أن يكون القائم بعض أتباع زيد واحتمل أن زيدا لم يفعل القيام بل ما يتنزل منزلة القيام فاذا قلت قام زيد قياما ارتفعت هذه الاحتمالات فتكليا في الآية رفع احتمال أن يكون المتكلم أحد الملائكة واحتمال أن يكون الله سبحانه فعل ما يتنزل منزلة تكليمه اياه فخلق في جاد وهذا معنى قول النحاة التأكيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث أى يرفع جميع الاحتمالات ( قوله روح الله وكتبه ) (ع) تقدم الكلام عليهما ﴿قلت﴾ ولم يأت ان الخلق تلجأ الى غير هذه الاربع وخص الاربع لانهم أفضل الرسل عليهم السلام بعده صلى الله عليه وسلم وأولو العزم الذين أمر صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا وقد نص عليهم في قوله تعالى ( انا وأحينا اليك ) وفي قوله تعالى ( شرع لكم ) الآية ولم يذكر آدم عليه السلام فيها وذكره هنا ( قوله عبدا غفر له ما تقدم من ذنبه ) (ع) قيل المتقدم ما قبل النبوة والمتأخر عصمته بعدها وقيل المتقدم ما وقع والمتأخر ما لم يقع على طريق الوعد وقيل المراد بذلك أمته وقيل المراد ما وقع سهوا أو غفله أو تأويلا واختاره القشيري وقيل المعنى ما تقدم لايك آدم وما تأخر من ذنوب أمك وقيل المراد انه مغفور له من ذنب أن لو كان وقيل هو تنزيهه

من النويين في المصدر المؤكده انه توكيد لعامله وبعضهم يقول يتنزل منزلة تكون الفعل فظاهر هذا القول أنه عندهم توكيد لفظى لعامله وقد علمت ان التوكيد اللفظى كاحد جزأى النسبة لا يتعرض للنسبة على أنه قد استعمل الفعل مجازا مع توكيده بالمصدر قال

بكي الخ من عوف وأنكر جلده \* وعجت عيجان من جذام المطارف

فأسند عجت الى المطارف التى هي ثياب وهو مجاز ثم وكده بالمصدر وقد استوفينا الكلام على الآية براد وجوابا في شرحنا على العقيدة التى وضعناها في علم التوحيد فانظره ان شئت ( قوله روح الله أو كتبه ) (ب) لم يأت أن الخلق يلجئون الى غير هؤلاء الاربع وخصوصا أنهم أفضل الرسل عليهم السلام بعد

روح الله وكتبه فيأتون  
عيسى روح الله وكتبه  
فيقول است هناك  
ولكن اتوا محمدا صلى الله  
عليه وسلم عبدا قد غفر الله  
له ما تقدم من ذنبه وما  
تأخر قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيأتونى

عن الذنوب (د) فعلى ان المراد أمتهم فالمراد بعضهم أو يدعى عدم الخلود في النار **(قوله)** فاستأذن على ربي (ع) عناه في الشفاعة الموعود بها ومبادرته واجابته لعلمه أنه صاحب المقام (ط) الاستئذان والانطلاق الى الله عز وجل المذكور في الآخر يشعر بالتستر والتعجب ودخول المستأذن مع المستأذن عليه في محل يحويهما وكل على الله عز وجل محال فحمل الانطلاق على أنه الى جنة الفردوس لانها أعلى الجنات اذ ليس ثم الاجنة أو نار والاستئذان على خزنتها لان هذا المحل لعظمه لا يدخل الاباذن **(قوله)** نعم أشفع فأخرج من النار (ع) جاء في هذا الحديث وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن الذي يبداً به بعد الاذن شفاعة الاخراج ويأتي في الحديث نفسه من طريق حذيفة رضي الله عنه فيأتون محمد فيقوم ويؤذن له وترسل الأمانة والرحم بجني الصراط وبهذا يتصل الحديث لان هذه هي الشفاعة التي لجأ فيها الخلق لترجيحهم من الموقف ثم بعد ذلك تحمل شفاعته صلى الله عليه وسلم وشفاعة غيره وجاء في أحاديث الرؤية والمحشر المتقدمة الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين ثم تحمل الشفاعة و يوضع الصراط فيجمع بين هذه الاحاديث بأن يكون الامر بالاتباع هو أول الفصل وأول مقامه المحمود والشفاعة المذكورة فيه هي الشفاعة في المجيزين على الصراط وهي له صلى الله عليه وسلم لا لغيره كما نص عليه في الاحاديث ثم بعدها شفاعة الاخراج **(قلت)** \* قوله وهذا يتصل بالحديث يعني أن لا روى أسقط ذلك في هذا الطريق ويحتمل أنه رجوع ويحتمل أن يكون شفع في الامرين واكتفي في حديث أنس بشفاعة الاخراج لانها تستلزم الاخرى لان الاخراج فرع وقوع الحساب **(قوله)** في الثالثة أو في الرابعة **(قلت)** \* قد جزم في الطريق الآخر أنه في الرابعة وفسر فيها من حبسه القرآن بأنه من وجب عليه الخلود ويأتي في زيادة الحسن في حديث أنس فيقول في الرابعة ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول ليس ذلك اليك

النبي صلى الله عليه وسلم وأولو العزم الذين أمر صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا **(قوله)** فاستأذن على ربي (ط) الاستئذان والانطلاق الى الله عز وجل المذكور في الآخر يشعر بالتستر والتعجب ودخول المستأذن مع المستأذن عليه في محل يحويهما وكل على الله عز وجل محال فحمل الانطلاق على أنه الى جنة الفردوس لانها أعلى الجنة اذ ليس ثم الاجنة أو نار والاستئذان على خزنتها لان هذا المحل لا يدخل الاباذن **(قوله)** فيحداً (قوله) قلت يريد انه يبين في كل طور من أطوار الشفاعة حداً أقف عنده فلا أعداءه مثل أن يقول شفعتك فيمن أدخل بالجماعات ثم يقول شفعتك فيمن أدخل بالصلوات ومثله فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى هذا ليريه علواً للشفاعة في عظم الذنب **(قوله)** فأخرجهم من النار **(قلت)** قال الطيبي فان قلت دل أول الكلام على أن المستشفعين هم الذين حبسوا في الموقف وهووا خزناً لذلك وطلبوا أن يخلصهم من ذلك الكرب ودل قوله فأخرجهم من النار على أنهم من الداخلين فيها فواجهه **(قلت)** \* فيه وجهان أحدهما العمل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سير بهم الى النار من غير توقف وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به صلى الله عليه وسلم فخلصهم مما فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الداخلين في النار زمر بعد زمر كما دل عليه قوله فيحداً حداً الى آخره فاختصر الكلام وقد ذكرنا قانوناً في فتوح الغيب في سورة هود يرجع اليه في مثل هذا الاختصار \* وثانيهما أن يراد بالنار الحبس والكربة وما كانوا عليه من الشدة ودنو الشمس الى رؤسهم وحرها وسفعتها والجحيم بالعرق وبالخروج الخالص منها والله تعالى أعلم **(قوله)** في الثالثة أو في الرابعة **(قلت)** \* قد جزم في الطريق الآخر أنه في الرابعة (ب) ويأتي في زيادة الحسن في حديث أنس فيقول

فاستأذن على ربي فيؤذن لي فإذا أنا رأيته وقعت ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني فيقال يا محمد ارفع رأسك قل يسمع سل تعطه أشفع تشفع فأرفع رأسي فأجدر بي بتحميد يعلمني به ربي ثم أشفع فيحداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقال لي ارفع رأسك يا محمد قل يسمع سل تعطه أشفع تشفع فأرفع رأسي فأجدر بي بتحميد يعلمني به ربي ثم أشفع فيحداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة

قتادة أى وجب عليه الخلود

\* وحدنا محمد بن مثنى  
ومحمد بن بشار قالنا ابن  
أبي عدي عن سعيد  
عن قتادة عن أنس قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يجتمع المؤمنون  
يوم القيامة فيهتفون بذلك  
أويلهمون ذلك بمثل  
حديث أبي عوانة وقال في  
الحديث ثم أتته الرابعة  
أو أعود الرابعة فاقول يا رب  
مابق الامن حبسه القرآن \*

حدثنا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن  
هشام قال حدثني أبي عن  
قتادة عن أنس بن مالك  
أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم قال يجتمع الله تعالى  
المؤمنين يوم القيامة  
فيلهمون لذلك بمثل  
حديثهما وذكر في  
الرابعة فاقول يا رب مابق  
في النار الامن حبسه القرآن  
أى وجب عليه الخلود  
\* حدثني محمد بن مهال  
الضريري ثنا زيد بن زريع  
ثنا سعيد بن أبي عروبة  
وهشام صاحب الدستوائي  
عن قتادة عن أنس بن  
مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ح  
وحدثنا أبو غسان المسمعي  
ومحمد بن مثنى قالنا معاذ  
وهو ابن هشام قال حدثني  
أبي عن قتادة قال ثنا أنس

والجمع بينهما متناف لان من قال لا اله الا الله لا يجلد ويحبب بأنه اختلف فقيل يعنى من قالها من أمة  
وقيل يعنى من قالها من غير أمة فالعنى على الاول فاقول في الرابعة بعد اخراج أهل تلك المقادير لم يبق  
من أمتي أى من أتباعي الامن قال لا اله الا الله فائذن لي فيه فيقال ليس ذلك اليك انما ذلك لارحم  
الراحمين فيقول لم يبق بعد الامن وجب عليه الخلود والمعنى على الثاني فاقول لم يبق من أمتي أى من  
أهل دعوتي الامن وجب عليه الخلود فائذن لي فيمن قال لا اله الا الله من غير أمتي فقال ليس ذلك اليك  
قد استوفيت حقتك في أمتك وانما ذلك لله وتقدم ان أمة تطلق تارة على أتباعه وتارة على عموم أهل  
دعوته ( قوله الامن حبسه القرآن ) أى حكم بخلوده ( ع ) فيه ما عليه المسامون من عدم تخليد العامة  
وردد على المعتزلة والخوارج لان فيه اخراج من في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا أن شعبة جعل مكان  
الذرة بفتح الذال المججمة وشدة الراء ضم المججمة وتخفيف الراء \* ( فان قلت ) الناس في الوزن ثلاثة من  
رجحت حسناته ومن تساوت كفتاه فهذا ان الجنة الاول يدخلها ابتداء والثاني بعد حبسه في  
الاعراف مدة والثالث من رجحت سيئاته فهذا انما يعاقب ببقائه في النار بقدر ذلك الرجحان ثم يخرج  
اذ لا يجلد أحد من أهل القبلة في النار فإين الشفاعة \* ( قلت ) أثره في اخراجه قبل مكثه القدر الذي  
يستحق اذ لو وقعت الشفاعة عند تمامه لم تكن شفاعة ( قوله في الآخر من قال لا اله الا الله وكان في قلبه

في الرابعة ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول ليس ذلك اليك والجمع بينهما متناف كان من قال  
لا اله الا الله لا يجلد ويحبب بأنه اختلف فقيل يعنى من قالها من غير أمة فالعنى على الاول فيقول في  
الرابعة بعد اخراج أهل تلك المقادير لم يبق من أمتي أى من أتباعي الامن قال لا اله الا الله فائذن لي فيه  
فيقول ليس ذلك اليك انما ذلك لارحم الراحمين فيقول لم يبق بعد الامن وجب عليه الخلود والمعنى على  
الثاني فاقول لم يبق من أمتي أى من أهل دعوتي الامن وجب عليه الخلود فائذن لي فيمن قال لا اله الا الله  
من غير أمتي فيقال ليس ذلك اليك انك قد استوفيت حقتك في أمتك وانما ذلك لله وتقدم ان أمة تطلق  
تارة على أتباعه وتارة على عموم أهل دعوته ( قوله حدثنا محمد بن مثنى اى آخره ) ( ح ) هذه الاسانيد  
رجالها كلهم بصريون وهذا الاتفاق في غاية من الحسن وابن أبي عدي اسمه محمد بن ابراهيم بن أبي  
عدي وهشام صاحب الدستوائي بفتح الدال واسكان السين المهملتين وبعدهما مائة من فوق مفتوحة  
وبعد الالف ياء من غير نون كذا ضبطناه وهو المشهور قال صاحب المطالع ومنهم من يز يد فيه نونابن  
الاف والياء منسوب الى دستواء كورة من كور الاهواز كان يبيع الثياب التي تجلب منها فاشام  
صاحب الدستوائي أى صاحب البر الدستوائي ويقال فيه الدستوائي أيضا وتوهم صاحب المطالع ان  
قوله صاحب الدستوائي مرفوع صفة لمعاذ وانما هو مخفوض صفة لهشام أبيه وأبو الريح العنكي  
بفتح العين والتاء وهو أبو الريح الزهراني الذي يكرره مسلم في مواضع واسمه سليمان بن داود ومعبود  
العنزي بفتح العين المهملة والنون والراي ( قوله الامن حبسه القرآن ) أى وجب عليه الخلود  
بنص القرآن ( ب ) \* فان قلت الناس في الوزن ثلاثة من رجحت حسناته ومن تساوت كفتاه  
فهذا ان الجنة الاول يدخلها ابتداء والثاني بعد حبسه في الاعراف مدة والثالث من رجحت  
سيئاته فهذا انما يعاقب ببقائه في النار مقدار ذلك الرجحان ثم يخرج اذ لا يجلد أحد من أهل القبلة  
في النار فإين أثر الشفاعة \* ( قلت ) أثره في اخراجه قبل مكثه القدر الذي يستحق اذ لو وقعت الشفاعة  
عند تمامه لم تكن شفاعة ( قوله وكان في قلبه من الخير ) هذا ظاهر في أن هذه الاقدار زائدة على

ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج

من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة زاد ابن مهال في روايته قال يز بدفقت شعبة فحدثته بالحديث فقال شعبة حدثنا به قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث الآن شعبة جعل مكان الذرة ذرة قال يز بدفقت فيها أبو بسطام \* حدثنا أبو الربيع العتكي ثنا حماد بن زيد ثنا عبد بن هلال العنزي ح وحدثنا سعيد بن منصور واللفظ له ثنا حماد بن زيد ثنا عبد بن هلال العنزي قال انطلقنا الى أنس بن مالك وتشفعنا بنات فأتيناه اليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا ثابت ( ٣٦٠ ) فدخلنا عليه وأجلس ثابتا معه على سريره فقال له

يا أبا حمزة ان اخوانك من أهل البصرة يسألونك ان تحدهم حديث الشفاعة قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم الى بعض فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له اشفع لذي ريتك فيقول است لها ولكن عليكم بآراهم علمه السلام فانه خليل الله فيأتون آراهم عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى عليه السلام فانه كلم الله فيؤتى موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى عليه السلام فانه روح الله وكلته فيؤتى عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فأتى فاقول أنا لها فأنطق فاستأذن علي ربي فيؤذن لي فأقوم بين يديه فأجده بمحمد لا أقدر عليه الا أن يلهمني الله تعالى ثم أخره ساجدا

من الخير ما يزن الخ) \* قلت \* هذا الطريق ظاهر في أن هذه الاقدار زيادة على الايمان ويأتي في الثاني انها فيه لقوله فيقال مثقال كذا من ايمان ويجمع بين الحديثين بأن يكون هذا على تقدير مضاف أى من طاعات ثم يحتمل أن هذه الزيادة من الطاعات الظاهرة أو من الخفية كالخشوع والشفقة على مسلم (قوله الآن شعبة) يعنى انه روى اللفظة بضم الذال وتخفيف الراء وهو تصحيف كما ذكر يزيد والذرة بالفتح صغير النمل (ع) وهذا التصحيف مما نعلم على شعبة وذكره الدارقطني في تصحيف الحديثين وأوقعه فيه بحانسة الذرة لما قبلها من الجوب ووقع عند العذري وغيره ذرة بضم الدال المهملة وشد الراء وهو من تصحيف التصحيف (قوله بظهر الجبان) (د) الجبان والجبانة الصحراء وسمى بذلك المقابر لانها تكون بالصحراء (قوله مستخف) (د) كان استخفاؤه من الحجاج \* قلت \* كان يتخوف من الحجاج فدخل الدار مستترا ودعا الله أن يستتره عنهم فدخلوا الدار ست مرات فلم يجدوه وهو فيها وكان الحسن يعرض بالحجاج وكان الحجاج يقول عالج بين أخمص البصرة له خطابة وبيان أخطب الناس اذا شاء وان شاء سكنت لقد همت أن أسقى الارض من دمه

الايمان (ب) ويأتي في الثاني انها فيه فيجمع بانه على تقدير مضاف أى من طاعات الايمان ثم يحتمل أن هذه الزيادة من الطاعات الظاهرة أو من الخفية كالخشوع والشفقة على مسلم (قوله ان شعبة جعل مكان الذرة بفتح الذال وتشديد الراء ذرة بضم الذال وفتح الراء الخفية) وانفقوا على انه تصحيف وغيره ذكر الجوب قبله ووقع عند العذري وغيره ذرة بضم الدال المهملة وشد الراء وهو من تصحيف التصحيف ومعنى زن يعدل (قوله وأجلس معه ثابتا على سريره) (ح) فيه ينبغي للعالم وكبير المجلس أن يكرم فضلاء الداخلين عليه ويميزهم بزيادة الاكرام في المجلس وغيره (قوله فأجده بمحمد لا أقدر عليه) (ح) هكذا هو في الاصول عليه بالتذكير وهو صحيح ويعود الضمير على الحمد \* قلت \* يعنى المفهوم من أحد (قوله بظهر الجبان) (ح) قال أهل اللغة الجبان والجبانة بفتح الجيم والباء المشددة الصحراء وسمى بذلك المقابر لانها في الصحراء وهي من تسمية الشيء باسم موضعه (قوله وهو مستخف) أى متغيب (ح) لان استخفاؤه من الحجاج (ب) كان يتخوف من الحجاج فدخل الدار مستترا ودعا الله أن يستتره عنهم فدخلوا الدار ست مرات فلم يجدوه وهو فيها وكان الحسن يعرض

فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال انطلق فن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من ايمان فأخرجه منها فأنطق فأفعل ثم ارجع الى ربي فأجده بتلك المحامد ثم أخره ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأفعل ثم ارجع الى ربي فأجده بتلك المحامد ثم أخره ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال لي انطلق فن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجه منها فأنطق فأفعل ثم ارجع الى ربي فأجده بتلك المحامد ثم أخره ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال لي انطلق فن كان في قلبه أدنى أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجه من النار فأنطق فأفعل هذا حديث أنس الذي أنبأنا به فخرنا من عنده فلما كنا بظهر الجبان قلنا لو ملنا الى الحسن فسامنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة قال فدخلنا عليه فسامنا عليه قلنا يا أبا سعيد جئنا من عند أخيك أبي حمزة فلم نسمع بمثل حديث حدثنا في الشفاعة



(قوله هيه) (د) هي بكسر الهاء الثانية وتقال بالهمز بدل الهاء الاولى قال ابن السري إيه بكسر الهاء اذا استردته من حديث معين فان وصلت نونت فتقول إيه يافتي وان استردته من حديث غير معين نونت فقات إيه أي حدث أي حديث كان فان أسكنته قلت إيهاعنا (قوله وهو يومئذ جميع) أي مجتمع الذكر والقوة يأخذ منه الكبير (قوله خلق الانسان من عجل) (د) فيه جواز الاستشهاد بمثل هذا وجاء مثله في أنه صلى الله عليه وسلم طرق فاطمة وعلياً رضي الله عنهما ليلاً فانصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئ عجيلاً (قوله ائذن لي فمين قال لا اله الا الله) ﴿قلت﴾ قال الجدي يعني من قالها من أمته وقال أبو طالب عقيل بن أبي طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة ويؤيد العموم طلب الاذن في الشفاعة لانه قد كان أذن له في الشفاعة في أمته وما كان له أن يقدم على الشفاعة في ذلك دون اذن لقوله تعالى (من ذا الذي يشفع) الآية وحالات المشفوع فيه أربع من عنده مثقال ذرة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى من ذرة والرابع من قال لا اله الا الله مرة واحدة صدقاً من قلبه ثم غفل عن استصحابها (الجدي) لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زائدة على الايمان فيرجع الى أحد المقادير الاول (قوله ليس ذاك اليك) ﴿قلت﴾ أطلق له في السؤال ووعد الاعطاء ووعدته تعالى صدق ثم لما سأل قيل ليس ذلك اليك ويجاب بأنه انما وعد اعطاء ما يمكن اعطاؤه واعطاء هذا غير ممكن لانه مما استأثر الله عز وجل به والنبى صلى الله عليه وسلم انما سأل ذلك ظناً ان اعطاءه ممكن ولا يعترض بأنه صلى الله عليه وسلم قد علم في الدنيا انه مما استأثر الله عز وجل به لانا نقول وان علمه في الدنيا فيجوز أن يكون نسي ذلك في الآخرة والنسيان عليه جائز لا سيما في ذلك اليوم وقد

بالججاج وكان الججاج يقول عالج ينزل خصاص البصرة له خطابة وبيان يخطب الناس ان شاء وان شاء سكت لقد هممت أن أسقي الارض من دمه (قوله هيه) (ع) بكسر الهاء الاولى واسكان الياء وكسر الهاء الثانية وتقال بالهمز بدل الهاء الاولى قال ابن السري بكسر الهاء اذا استردته من حديث معين فان وصلت نونت فقلت إيه يافتي وان استردته من حديث غير معين نونت فقلت إيه أي حدث أي حديث كان فان أسكنته قلت إيهاعنا (قوله وهو يومئذ جميع) هو بفتح الجيم وكسر الميم أي مجتمع القوة والحفظ (قوله فضحك) فيه ضحك العالم بحضرة أصحابه اذا كان بينه وبينهم أنس (قوله خلق الانسان من عجل) (ح) فيه جواز الاستشهاد بمثل هذا وجاء مثله في أنه صلى الله عليه وسلم طرق فاطمة وعلياً رضي الله عنهما ليلاً فانصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئ عجيلاً (قوله أحدثكموه ثم أرجع) ابتدا تمام الحديث بقوله ثم أرجع أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أرجع (قوله ائذن لي فمين قال لا اله الا الله) (ب) قال الجدي يعني من قالها من أمي وقال أبو طالب عقيل بن أبي طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة ويؤيد العموم طلب الاذن في الشفاعة لانه قد أذن له في الشفاعة في أمته وما كان له أن يقدم على الشفاعة في ذلك دون اذن لقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده) الآية وحالات المشفوع فيه أربع من عنده مثقال ذرة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى من ذرة والرابعة من قال لا اله الا الله مرة واحدة صدقاً من قلبه ثم غفل عن استصحابها (الجدي) لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زائدة على الايمان فيرجع الى أحد المقادير الاول (قوله ليس ذاك اليك) (ب) أطلق له في السؤال ووعدته الاعطاء ووعدته تعالى صدق ثم لما سأل قيل ليس ذلك اليك وأجاب بأنه انما وعد اعطاء ما يمكن اعطاؤه وهذا غير ممكن لانه مما استأثر الله عز

قال هيه فحدثناه الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال فحدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئاً ما أدري أنسى الشيخ أو كره أن يحدثكم فقتكلوا قلنا له حدثنا فضحك وقال (خلق الانسان من عجل) ما ذكرت لكم هذا الا وأنا أريد أن أحدثكموه ثم أرجع الى ربي في الرابعة فاحده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يارب ائذن لي فمين قال لا اله الا الله قال ليس ذاك لك أو قال ليس ذاك اليك



يعتبر هذا التأويل أعنى الحمل على النسيان اذ لا يجوز أن يسأل نبي ما يعلم أنه غير ممكن (قوله وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي) (ع) العزة الغلبة وعزني في الخطاب غلبني فعزة الله عز وجل غلبته وقهره الجبارة والكبرياء مصدر كبر في نفسه لا من كبر السن أو كبر الجرم وهما معا عبارة عن كل كمال يقتضي ترفيعا عن الغير ومن ثم حرم في حقنا وهو الله عز وجل واجب لانه سبحانه ذو الكمال المطلق والعظمة بمعنى الكبرياء لأنها لا تقتضي تعاطفا على الغير كما يقتضيه الكبرياء ولان الكبرياء يستعمل فيما لا يستعمل فيه التعاطف ويقال كبير السن ولا يقال عظيمه والجبرياء بكسر الجيم (ع) جاءت لموازنة الكبرياء كما قالوا الغدايا والعشايا والاصل وجبروتى والجبروت العظمة والجبار العظيم الشأن الممتنع وقيل القاهر وقيل في اسم الجبار انه المصلح من جبرت العظم أى جبر فقر عباده فيكون بمعنى المحسن والتخلة الجبارة الطويلة عن نيل الأيدي ويقال منه جبار بين الجبروتية والجبروت مخففا ومثقلا ولم يأت فعال من أفعلت الاجبار ودراك وسمار ومثله جبروت اذ التاء فيه زائدة (قوله في الآخر فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه) (ع) لنضجها وسرعة امرائها مع زيادة لذتها وبعدها عن محل الاذى الذي كان يتقيه (د) وروى التوفدي عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لم تكن الذراع أحب اليه ولكن كان لا يجد اللحم الاغباء فكان يحمل اليه بها لأنها أجعل نضجا (قوله فنهس) (ع) وهو الاكثر بالمهمة ولان ما هان بالمحمة وكل صحيح يرجع الى انه الاخذ بطرف الاسنان وقال

وجل به والنبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ذلك ظنا أن اعطاه ممكنا ولا يعترض انه صلى الله عليه وسلم قد علم في الدنيا أنه مما سأل الله عز وجل به لانه يقول وان علمه في الدنيا فيجوز أن يكون نسي في الآخرة والنسيان عليه جائز ولا سيما في ذلك اليوم وقد يتعين هذا التأويل أعنى الحمل على النسيان اذ لا يجوز أن يسأل نبي ما يعلم أنه غير ممكن (قلت) معنى ليس ذلك اليك ايس اخراج من معه الاكلة التوحيد اليك وانما الذي يفعل ذلك انما تعظيما لاسمى واجلالا له وحيدى وهو مخصص لعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا إله الا الله ويحتفل أن يجري على عمومه ويحتفل على حال ومقام آخر (قوله وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي) (ط) العزة الغلبة وعزني في الخطاب غلبني فعزة الله عز وجل غلبته وقهره الجبارة والكبرياء مصدر كبر في نفسه من كبر السن أو من كبر الجرم وهما معا عبارة عن كمال يقتضي ترفيعا عن الغير ومن ثم حرم في حقنا وهو الله عز وجل واجب لانه سبحانه وتعالى ذو الكمال المطلق والعظمة بمعنى الكبرياء لأنها لا تقتضي تعاطفا على الغير كما يقتضيه الكبرياء ولان الكبرياء يستعمل فيما لا يستعمل فيه التعاطف ويقال كبير السن ولا يقال عظيمه والجبرياء بكسر الجيم (ع) جاءت لموازنة الكبرياء كما قالوا الغدايا والعشايا والاصل جبروت والجبروت العظمة والجبار العظيم الشأن الممتنع وقيل القاهر وقيل في اسم الجبار انه المصلح من جبرت العظم أى جبر فقر عباده فيكون بمعنى المحسن والتخلة الجبارة الطويلة عن نيل الأيدي ويقال منه جبار بين الجبروتية (قوله فاشهد على الحسن أنه حدثنا به) انما ذكره تأكيذا ومبالغة في تحقيقه (قوله أبو حيان) بالياء المشناة من أسفل (قوله فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه) (ع) لنضجها وسرعة امرائها مع زيادة لذتها وبعدها عن محل الاذى الذي كان يتقيه (ح) وروى الترمذى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لم تكن الذراع أحب اليه ولكن كان لا يجد اللحم الاغباء فكان يحمل اليه بها لأنها أجعل نضجا (قوله فنهس منها نهسة) (ع) هو الاكثر بالمهمة ولان ما هان بالمحمة وكل صحيح يرجع الى أنه الاخذ بطرف الاسنان قال نعلب

ولكن وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي لاخرجن من النار من قال لا اله الا الله قال فأشهد على الحسن انه حدثنا به أنه سمع أنس بن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن نمير واتفقا في سياق الحديث الا ما يزيد أحدهما من الحرف بعد الحرف قالوا ثنا محمد بن بشر ثنا أبو حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بلحهم فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه فنهس منها نهسة فقال أنا

سيد الناس يوم القيامة

وهل تدرون بم ذاك يجمع  
الله يوم القيامة الاولين  
والآخرين في صعيد واحد  
يسمعهم الداعي وينفذهم  
البصر وتدنو الشمس  
فيبلغ الناس من السم  
والكرب ما لا يطيقون  
وما لا يحتملون فيقول  
بعض الناس لبعض ألا  
ترون ما أنتم فيه ألا ترون  
ما قد بلغكم ألا تنظرون  
إلى من يشفع لكم إلى ربكم  
فيقول بعض الناس  
لبعض اتوا آدم عليه  
السلام فيأتون آدم  
فيقولون يا آدم أنت أبو  
البشر خلقك الله بيده  
ونفخ فيك من روحه  
وأمر الملائكة فسجدوا  
لَكَ اشفع لنا إلى ربك ألا  
ترى إلى ما نحن فيه ألا  
ترى إلى ما قد بلغنا فيقول  
لهم آدم إن ربي غضب  
اليوم غضباً لم يغضب قبله  
مثله ولن يغضب بعده مثله  
وإنه نهاني عن الشجرة  
فصيتته نفسي نفسي  
أذهبوا إلى غيري أذهبوا  
إلى نوح فيأتون نوحاً عليه  
السلام فيقولون يا نوح  
أنت أول الرسل إلى  
الأرض وسمك الله عبداً  
شكورا اشفع لنا إلى  
ربك ألا ترى إلى ما نحن  
فيه ألا ترى ما قد بلغنا  
فيقول لهم إن ربي قد  
غضب اليوم غضباً لم  
يغضب قبله مثله ولن

ثعلب هو بالمهمة الأخذ بالأطراف وبالمجمة الأخذ بالاضراس وقال غيره هو نثر اللحم وقال النضر نهشت عضده أي دقتا وحديث لعنه صلى الله عليه وسلم المشبشة والحالقة قال القعنبى التي تخمش وجهها لتأخذ لجمه بأظفارها ومنه نهشته الكلاب (قوله أناسيد الناس) (ع) السيد الفائق قومه المفزوع إليه في الشدائد وخص يوم القيامة لدفع دعوى السود حيث نذر لغيره لكون آدم عليه السلام وولده تحت لوائه صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى (لن الملك اليوم) خص السؤال به لأنه يوم تنقطع فيه الدعاوى (قوله في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر) (ط) الصعيد ما استوى من الأرض (الفراء) هو التراب (ثعلب) وهو وجه الأرض ومعنى يسمعهم الداعي وينفذهم البصر أنهم يحث إذا دعاد أو نظر إليهم سمعوه وأدركهم (د) ينفذهم هو بالذال المجمة وبضم الياء وفتحها (الكسائي) نفذت القوم جزتهم وأنفذتهم بالألف جزت في وسطهم وجزتهم (أبو عبيد) والمراد بالبصر بصر الرحمن (صاحب المطالع) بصر الرحمن محيط بالجميع في مستوى الأرض وغيرها وإنما المراد ببصر الناظر (أبو حاتم) والمحدثون يقولونه بالذال المجمة وإنما هو بالمهمة أي يرى جميعهم من نفذت الشيء وأنفذته بالألف (قوله وتدنو الشمس) قد تقدم ما لخصناه في هذا اليوم (قوله غضب اليوم غضباً) (ع) غضب الله سبحانه انتقامه من المغضوب عليه أو إرادته الانتقام منه ويرجع إلى صفة الفعل أو صفة الذات (د)

هو بالمهمة الأخذ بالأطراف وبالمجمة الأخذ بالاضراس (قوله أناسيد الناس) أمره الله تعالى أن يقول هذا نصيحة للامة ليعرفوا حقه صلى الله عليه وسلم فيحبوه ويعظموه ويمثلوا أمره ويتقربوا إليه بالصلاة عليه والمدح له وأعمال المطى في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم والاعتباط بذلك وكثرة حمد الله تعالى على التوفيق لا تباعه فيكثر بذلك ثوابهم وترتفع درجاتهم ويتخلصوا بذلك من أهوال الدنيا والآخرة والسيد الفائق قومه المفزوع إليه في الشدائد وخص يوم القيامة وإن كان سيدهم أيضاً في الدنيا لخالص ذلك اليوم له بلا منازع لأن آدم عليه السلام وجميع أولاده تحت لوائه صلى الله عليه وسلم (قوله في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر) (ط) ومعنى يسمعهم الداعي وينفذهم البصر أنهم يحث إذا دعاد أو نظر إليهم سمعوه وأدركهم (ح) ينفذهم بالذال المجمة وبضم الياء وفتحها الكسائي يقال نفذني بصره إذا بلغني وجاوزني قال ويقال أنفذت القوم إذا خرقتهم ومشيت في وسطهم فإن جزتهم حتى تحلقهم قلت نفذتهم بغير ألف أبو عبيد والمراد بالبصر بصر الرحمن صاحب المطالع بصر الرحمن محيط بالجميع في مستوى الأرض وغيرها وإنما المراد ببصر الناظر أبو حاتم والمحدثون يقولون بالذال المجمة وإنما هو بالمهمة أي يرى جميعهم من نفذت وأنفذت بالألف انتهى (قلت) والمقصود من هذه العبارة والله أعلم الكناية عن بر وزالجميع في أرض مستوية ليس بعضها أخفض من بعض ولا فيه اسرب ولا مدخل ولا شجر يستتر به أحد ويخفي نفسه حتى لا يناله حر الشمس ولا يشاهد تلك الأهوال العظام لأن تعلق البصر بكل واحد من جماعة واستماعهم لداعيهم يستلزم عادة استواءهم في الظهور فغير بهذا المزوم وأريد لازمه على ما تقر في الكناية وبهذا تعرف ضعف تفسير البصر بصر الرحمن لغوات الكناية معه وخالو الكلام عن الفائدة والله تعالى أعلم (قوله غضب اليوم غضباً) غضبه تعالى هو انتقامه من المغضوب عليه بتعذيبه فيرجع إلى صفة الفصل أو إرادته الانتقام فيرجع إلى صفة الذات إذا إرادته بالجميع الكائنات من عذاب وغيره صفة قديمة من صفات ذاته يستحيل عليها التجدد أو طر والعدم والمعنى أن ما يخلق الله سبحانه من أنواع الانتقام في ذلك اليوم لم يخلق قبله ولا يخلق بعده لأن ذاته في ذلك اليوم



من لاحتساب عليه من ائتاب

الايمان من ابواب الجنة وهم  
شركاء الناس فيما سوى  
ذلك من الابواب والذي  
نفس محمد بيده ان ما بين  
المصريين من مصاريح  
الجنة لكما بين مكة وهجر  
أو كما بين مكة وبصري  
\* وحدثنى زهير بن حرب  
ثنا جرير عن عمار بن  
الققاع عن أبي زرعة عن  
أبي هريرة قال وضعت  
بين يدي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قطعة من  
ثريد لحم فتناول الذراع  
وكانت أحب الشاة اليه  
فنهس نهسة فقال أنا سيد  
الناس يوم القيامة ثم نهس  
أخرى فقال أنا سيد الناس  
يوم القيامة فلما رأى  
أصحابه لا يسألونه قال ألا  
تقولون كيف قالوا كيف  
يا رسول الله قال يقوم  
الناس لرب العالمين وساق  
الحديث بمعنى حديث أبي  
حيان عن أبي زرعة وزاد  
في قصة ابراهيم عليه السلام  
قال وذكر قوله في  
السكوا كب هذاربي  
وقوله لا لهم بل فعليه  
كبيرهم هذا وقوله اني  
سقيم وقال والذي نفس  
محمد بيده ان ما بين  
المصريين من مصاريح  
الجنة الى عضادني الباب  
لكما بين مكة وهجر أو هجر  
ومكة قال لأدري

بزينة) وليس في كلام الغزالي ما يوهم وانما ما به حساده ولقد جاز عليه ابن عطية في ذلك والغزالي  
منزعه عنه وقد تبرأ من هذه المقالة في كتبه لانه انما يقوله المبتدعة القائلون بأن النبوة مكتسبة واحتجوا  
بما وقع في الحديث المشهور الطويل من زيادة قوله سيكون بعدي ثلاثون كلهم يدعي أنه نبي ولا نبي  
بعدي الا من شاء الله وهذه الزيادة ذكرها الطبري في تهذيب الآثار وتأولها وطعن فيها المحققون قال  
ابن البيع وانما زادها محمد بن سعيد الشامي المصلوب على الزندقة وانما زادها لما كان يدعو اليه من  
الاحاد والزندقة ولم تحفظ الا من طريقه وتأولها بعضهم ان حجت بعيسى عليه السلام للاجماع على  
نزوله ولكنه لا ينزل رسولا الى أهل الارض حينئذ (قوله من لاحتساب عليه من أمتي) (ط) هم  
السبعون ألفا الوارد فيهم الحديث الآتي والباب الايمان هو الذي على عين قاصد الجنة بعد الجواز على  
الصراط وكان أفضل الابواب (قوله وهم شركاء الناس) (ط) الاظهر في الضمير عوده على من  
لاحتساب عليهم فالمعنى أنهم لا يلجئون الى الدخول من الايمان ويحتمل أن يعود على الامة وفيه بعد  
والمصريان ما بين العضادتين (قوله أو كما بين مكة وبصري) (ط) يحتمل انه شك من الراوي أو  
تنويع أي اذا روى ما ينه ما قدر بكذا أو كذا يصح فيها التخيير أي قدره ان شئت بكذا أو كذا (د)  
وهجر هذه ليست التي من قرى المدينة وتضع بها القلال وانما هي التي بأرض البحرين وبصري  
من مدن الشام وبعدها عن دمشق ثلاثة مراحل وبينها وبين مكة شهر (قوله ألا تقولون كيف) (ع)  
الهاء للسكت تلحق الاسم والفعل والحرف وانما تلحق لتصحح الحركة قبلها نحو غلاميه وكتابه ولم  
يتسنه وآنيه وكيفه على قول بعضهم وانما تلحق لنحو صوته ولله صوت في النداء  
والندبة وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا انقبض عن السؤال (قوله قالوا كيفه يا رسول  
الامة سلها وخلفاؤاية الاحزاب نص في ذلك وما ذكر القاضى في الهداية من تجويز الاحتمال في ألفاظها  
ضعيف وما ذكره الغزالي في الاقتصاد فالحداد وطرق خبيث الى تشويش عقيدة المسلمين في ختمه  
صلى الله عليه وسلم النبوة فالحداد والحد مننه (ابن بزينة) وليس في كلام الغزالي ما يوهم وانما ما به  
حساده ولقد جاز عليه ابن عطية في ذلك والغزالي منزعه عنه وقد تبرأ من هذه المقالة في كتبه لانه انما يقوله  
المبتدعة القائلون بأن النبوة مكتسبة واحتجوا بما وقع في الحديث المشهور الطويل من زيادة قوله  
سيكون بعدي ثلاثون كلهم يدعي أنه نبي ولا نبي بعدي الا من شاء الله وهذه الزيادة ذكرها الطبري في  
تهذيبه وتأولها وطعن فيها المحققون قال ابن البيع وانما زادها محمد بن سعيد الشامي المصلوب على  
الزندقة وانما زادها لما كان يدعو اليه من الاحاد والزندقة ولم تحفظ الا من طريقه وتأولها بعضهم  
ان حجت بعيسى عليه السلام للاجماع على نزوله ولكنه لا ينزل رسولا الى أهل الارض حينئذ (قوله  
من لاحتساب عليه من أمتك) (ط) هم السبعون ألفا والباب الايمان هو الذي على عين قاصد الجنة بعد  
الجواز على الصراط وكأنه أفضل الابواب (قوله وهم شركاء الناس) (ط) الاظهر في الضمير عوده  
على من لاحتساب عليهم والمعنى أنهم لا يلجئون الى الدخول من الايمان ويحتمل أن يعود على الامة  
والمصريان ما بين العضادتين (قوله أو كما بين مكة وبصري) (ط) يحتمل انه شك من الراوي أو  
تنويع بحسب رؤية الراي أو تخيير (ح) وهجر هذه ليست التي قرب المدينة وانما هي بأرض  
البحرين وبصري من مدن الشام بينها وبين مكة شهر وهي على ثلاث مراحل من دمشق (قوله  
ألا تقولون كيفه) الهاء للسكت وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا انقبض عنه (قوله  
كيفه يا رسول الله) (ح) هذه لغة من يجري الوصل مجرى الوقف أو انه اتباع للفظ الذي ختم به



\* وحدنا قتيبة بن سعيد  
واسحق بن ابراهيم قال  
قتيبة ثنا جرير عن المختار  
ابن ذفل عن أنس بن  
مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنا أول  
الناس يشفع في الجنة وأنا  
أكثر الانبياء تبعاً \* وحدنا  
أبو كريب محمد بن العلاء  
قال ثنا معاوية بن هشام  
عن سفيان عن مختار بن  
ذفل عن أنس بن مالك  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنا أكثر  
الانبياء تبعاً يوم القيامة  
وأنا أول من يقرع باب  
الجنة \* وحدنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة قال ثنا حسين  
ابن علي عن زائدة عن  
المختار بن ذفل قال قال  
أنس بن مالك قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنا  
أول شافع في الجنة لم  
يصدقني من الانبياء  
ما صدقت وان من الانبياء  
نيا ما يصدق من أمي  
الرجل واحد \* وحدني  
عمرو بن محمد الناقد  
وزهير بن حرب قال ثنا  
هاشم بن القاسم ثنا سليمان  
ابن المغيرة عن ثابت عن  
أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أتى باب الجنة يوم  
القيامة فاستفتح فيقول  
الخازن من أنت فأقول  
محمد فيقول بك أمرت  
لا أقح لاحد قبلك \*

أعمالهم وهذا بعدل الله سبحانه وتعالى والا فكل بر حتمه وعند بعضهم تجرى بهم بأعمالهم ولا وجه لزيادة  
الباء **(قوله فخذوش)** تقدم تفسيره وانه من قسم الناجين والمكردوس يحتمل انه المكردوس والظاهر  
من المكردوس وهو فقار الظهر ويحتمل انه بمعنى المكردوس وتقدم تفسيره يقال كردد الرجل  
خيله اذا جعلها كراديس أى قطعاً **(قوله ان قعر جهنم لسبعين خريفا)** يفسره الآخر عاماً (ط)  
والخريف أحد الفصول والعرب توقفت به يقولون عاملته مخارقة أى الى الخريف (د) وهو في بعض  
الاصول سبعون بالواو على الخبر وفيه حذف أى ان مسافة قعر جهنم سبعون وهو في معظمها بالياء  
مخفوضاً بالاضافة على مذهب من يبق المضاف اليه مخفوضاً بعد حذف المضاف أو على أن قعر مصدر  
قمرت الشيء اذا بلغت قعره فهو ظرف في موضع الخبر أى ان بلوغ قعر جهنم كائن في سبعين خريفاً  
**(قوله في الآخر أنا أول شافع في الجنة)** \* قلت \* ليست هذه الشفاعة بزيادة على الخمس  
المقدمة لان الدخول المذكور ان كان بعد الجزاء رجعت الى شفاعة الاخراج وان كانت قبل  
رجعت الى شفاعة الادخال **(قوله في الآخر أنا أول من يقرع باب الجنة)** \* فان قلت \* تقدم في  
الذي قبله أنه يتأخر عند الصراط حتى تجوز الامة وذلك مناف لكونه أول من يقرع باب الجنة  
قلت كان الشيخ العارف أبو الحسن المنتصر مع الشيخ الصديق سيدى حسن الزبيدى رضى الله  
عنهما بسانية الزبيدى المعروف له وبيد الزبيدى منتهى السؤال لابن الحاجب ينظر فيه قال المنتصر  
نخطر بقلبي أن قلت في نفسى ترى ما منزلة هذا الشيخ عند الله فرفع رأسه الى مكاشفاً وقال قال سيدى  
أبو الطاهر الزكراكى رضى الله عنه نحن معاشر الصديقين آخر من ينصرف من المحشر فلا يمنع أن  
يكون صلى الله عليه وسلم آخر من ينصرف من المحشر وأول من يدخل الجنة والناس محبوسون  
عن الدخول حتى يأتى كادل عليه قوله أمرت أن لا أقح لاحد قبلك

حذف أى يقوم ان يطلبان كل من يريد الجواز بحقهما **(قوله ان قعر جهنم لسبعين خريفا)** يروى  
بالواو ولا بد من حذف أى ان مسافة قعر جهنم لسبعين و يروى بالياء وهو في أكثر الاصول  
فيكون من باب حذف المضاف وابقاء المضاف اليه كحاله وان جعلنا قعر مصدر قمرت اذا بلغت قعره  
يكون سبعين حينئذ ظرف زمان وفيه خبران والتقدير ان بلوغ قعر جهنم في سبعين **(قوله أنا أول  
من يقرع باب الجنة)** (ب) فان قلت تقدم في الذي قبله أنه يتأخر عند الصراط حتى تجوز الامة  
وذلك مناف لكونه أول من يقرع باب الجنة \* قلت \* كان الشيخ العارف أبو الحسن المنتصر مع  
الشيخ الصديق سيدى حسن الزبيدى رضى الله عنهما بسانية الزبيدى المعروف له وبيد الزبيدى منتهى  
السؤال لابن الحاجب ينظر فيه قال المنتصر نخطر بقلبي أن قلت في نفسى ترى ما منزلة هذا الشيخ عند  
الله فرفع رأسه مكاشفاً وقال قال سيدى أبو الطاهر الزكراكى رضى الله عنه نحن معاشر الصديقين  
آخر من ينصرف من المحشر فلا يمنع أن يكون صلى الله عليه وسلم آخر من ينصرف من المحشر  
وأول من يدخل الجنة والناس محبوسون عن الدخول حتى يأتى كادل عليه قوله أمرت أن لا أقح  
لاحد قبلك **(قوله أنا أول شافع في الجنة)** (ب) ليست زائدة على الخمس المقدمة لان الدخول  
المذكور ان كان بعد الجزاء رجعت الى شفاعة الاخراج وان كان قبل رجعت الى شفاعة الادخال



\* حدثني يونس بن عبد الأعلى أنا عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* وحدثني زهير بن حرب وعبد بن جيد قال زهير ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي دعوة وأردت أن شاء الله تعالى أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* وحدثني زهير بن حرب وعبد بن جيد قال زهير ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال حدثني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية النخعي مثل ذلك عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني حرمله بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية النخعي أخبره أن أبا هريرة قال لكعب الأحبار أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن شاء (٣٦٨) الله تعالى أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم

### ﴿ أحاديث قوله لكل نبي دعوة ﴾

(ع) ان قيل كيف هذا وقد أجيب لهم دعوات قبل المعنى دعوة محقة الاجابة باعلام الله عز وجل وغيرهامر حوالاجابة (ط) ثم الاكثر في هذا المرجو القبول لاسباب دعوانه صلى الله عليه وسلم فقد دعاه لأمته أن لا يسلط عليهم عدو من غيرهم وأن لا يهلكهم بالسنين العامة فأعطياها ودعاه أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعها \* قلت \* قيل وقد عوض عن ذلك الشفاعة فيهم وفي أبي داود أمي أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا الرالزل والفتن (ع) ودعوة كل نبي خاصة بأمته

### ﴿ باب لكل نبي دعوة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ يعني لكل نبي دعوة أوحى اليه انها تقبل منه والافأكثر أدعيتهم مقبولة لكنهم عند الدعاء بغير هذه الدعوة ليسوا على يقين من قبولها (قوله أسيد بن جارية) بفتح الهمزة وكسر السين وجارية بالجيم وكعب الأحبار هو كعب بن ماتب التاء بعدها عين مهملة والاحبار العلماء جمع حبر بفتح الحاء وكسرها أي كعب العلماء كذا قال ابن قتيبة وغيره وقال أبو عبيد سمى بذلك لكونه صاحب كتب الاحبار جمع حبر وهو ما يكتب به بكسر الحاء أسلم في خلافة أبي بكر وقيل في خلافة عمر وقيل في خلافة عثمان رضي الله عنهم وهو من فضلاء التابعين (قوله حدثنا) خبر عن قوله محمد بن مني وابن بشار وانما يعطفهما على أبي غسان لشدة احتياطه واتقانه رضي الله عنه لان أبا غسان سمع منه وحده ولهذا قال حدثني وهذا سمع منهم ما سمع غيره فلهذا قال حدثنا فاقوله محمد بن مني مبتدأ لا معطوف على أبي غسان فتنبه لهذه اللطيفة (قوله قالوا حدثنا معاذ) يعني بقاوا محمد بن مني وابن بشار وأبا غسان (قوله غيران في حديث وكيع) قال يعني ان روايتهم اختلفت في كيفية لفظ أنس في الاول أن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية وكيع قال النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية

القيامة فقال لكعب لابي هريرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة نعم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والألفظ لابي كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتجبل كل نبي دعوته وإنى اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لكل نبي دعوة مستجابة يدعو بها فيستجاب له فيؤتاها وإنى اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة دعاها في أمته فاستجيب له وإنى أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* وحدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن مني ومحمد بن بشار حدثنا واللفظ لابي غسان قالوا ثنا معاذ يعنون ابن هشام ثنا أبي عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإنى اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة وحدثني زهير بن حرب وابن أبي خلف قال ثنا روح ثنا شعبة عن قتادة هذا الاسناد وحدثناه أبو كريب ثنا وكيع ح وحدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري ثنا أبو أسامة جميعاً عن مسعر عن قتادة بهذا الاسناد غيران في حديث وكيع قال قال أعطى وفي حديث أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثني محمد بن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه عن أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحو حديث قتادة عن أنس وحدثني محمد بن



كادل عليه قوله في الآخر دعاهما في أمة فاستجلبها وخبأت دعوى شفاعته لأمتي (قوله في الآخر وقال عيسى) (ع) أي وقول عيسى يقال قال قولاً وقيلاً وقالاً كلها مصادر لقال (ط) والمعنى أنه لما رأى إبراهيم وعيسى عليهما السلام لم يبلغا في الدعاء لامتهم إلى منتهى الغاية بل تبرأ كل منهما من عصاة أمة بعثته ما يجد من الشفقة والحرص على نجات أمة على الحظ في الدعاء لها بما كيما مستمر حتى أجابه بأنه سيرضيه فيهم وهو معنى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقيل هي أرجى آية لانه لا يرضى واحداً من أمة في النار ومعنى لا يسوؤك لا يخرنك وهو تأكيد وبعث جبريل عليه السلام اظهاراً لشرفه صلى الله عليه وسلم والا فالله أعلم (قلت) ثم قيل ان مقام إبراهيم عليه السلام أرق لانه قرن معصيتهم بمغفرة الله عز وجل وقال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك (قوله في الآخر ان أبي وأباك في النار) (د) قاله الحسن خلقه صلى الله عليه وسلم تسليمة للرجل للاشتراك في المعصية وفيه ان من مات كافراً في النار ولا تنفعه قرابة المقرين (قلت) انظر هذا الاطلاق وقد قال السهيلي ليس لنا ان نقول ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات وقال تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله) الآية والنبي صلى الله عليه وسلم انما قاله تسليمة للرجل وجاء أن الرجل قال وأنت أين أبوك فقال له ذلك حينئذ ولعله يصح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله سبحانه فأحياله أبو به فآمنابه وقد رسل الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يجوز الله شيء (د) وفيه أن من مات في الفترة على ما كان عليه العرب من عبادة الأوثان في النار وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لانه بلغهم دعوة إبراهيم عليه السلام وغيره من الرسل (قلت) تأمل ما في كلامه من التنافي فان من بلغهم الدعوة ليسوا بأهل فترة وتعرف ذلك بما تسمع فأهل الفترة هم الامم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل اليهم الاول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولا الحقوا النبي صلى الله عليه وسلم والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين كالفترة التي بين ادريس ونوح عليهما السلام وبين نوح وهو دعاهما السلام وكانت ثمانمائة سنة والتي بين صالح وإبراهيم عليهما السلام

أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا يونس بن عبد الأعلى الصدفي) بفتح الصاد والدال منسوب الى صدف بفتح الصاد وكسر الدال قبيلة معروفة وبكر بن سودة بفتح السين وتخفيف الواو (قوله وقال عيسى) هو اسم مضاف لعيسى لافعل أي وقول عيسى يقال قال قولاً وقالاً وقيلاً يعني وتلا قول عيسى عليه السلام (ط) المعنى أنه لما رأى إبراهيم وعيسى عليهما السلام لم يبلغا في الدعاء لامتهم الغاية بل تبرأ كل منهما من عصاة أمة بعثته ما يجد من الشفقة والحرص على نجات أمة على الحظ في الدعاء لها بما كيما مستمر حتى أجابه بأنه سيرضيه فيهم وهو معنى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقيل هي أرجى آية لانه لا يرضى واحداً من أمة في النار ومعنى لا نسوؤك لا يخرنك وهو تأكيد لدفع إيهام أن يرضيه في البعض دون البعض وبعث جبريل عليه السلام اظهاراً لشرفه صلى الله عليه وسلم والا فالله أعلم (قوله ان أبي وأباك في النار) (ح) قاله الحسن خلقه صلى الله عليه وسلم تسليمة للرجل للاشتراك في المعصية وفيه أن من مات كافراً في النار ولا تنفعه قرابة المقرين (ب) انظر هذا الاطلاق وقد قال السهيلي ليس لنا أن نقول ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات وقال (ان الذين يؤذون الله ورسوله) الآية والنبي صلى الله عليه وسلم انما قاله تسليمة للرجل ولعله يصح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله فأحياله أبو به فآمنابه وقد رسل الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يجوز الله شيء (ح) وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه

النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة قد دعاهما في أمة وخبأت دعوى شفاعته لأمتي يوم القيامة \* حدثنا يونس بن عبد الأعلى الصدفي أنا ابن وهب قال أخبرني عمرو ابن الحارث ان بكر بن سودة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم صلى الله عليه وسلم (رب انهن أضللان كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني) الآية وقال عيسى عليه السلام (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانهم عبادك) أنت العزيز الحكيم) فرفع يديه وقال اللهم أمتي أمتي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد وربك أعلم فسله ما يبكيك فأتاه جبريل عليه السلام فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سترضيك في أمتك ولا نسوؤك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلاً قال يا رسول الله أين أبي قال في النار فلما قفا الرجل دعاه فقال ان أباك في النار

وكانت ستائة وثلاثين سنة ولكن الفقهاء اذا تكلموا في الفترة فانما يعنون التي بين عيسى عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم وذكر البخاري عن سلمان انها كانت ستائة سنة \* ولما دلت القواطع على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علمنا أنهم غير معذبين وما ذكر البزار وابن ماجه وأبو عمر في التمهيد من أحاديث يعرض على الله الاصم الذي لا يسمع شيئاً والاحق والمهرم ورجل مات في الفترة فيقول الاصم يارب جاء الاسلام ولا أسمع شيئاً ويقول الاحق يارب جاء الاسلام ولا أعقل شيئاً ويقول الذي في الفترة رب ماجاءني من رسول قال الراوي وذهب عني ما قال الرابع فيرسل الله اليهم - أن ادخلوا النار فوالذي نفسي بيده لو دخلوها لكانت عليهم برداوسلاماً فأحاديث ضعيفة قال أبو عمر فيها ليست من أحاديث الأئمة وانما هي من أحاديث الشيوخ قال عقيل بن أبي طالب ويدل على ضعفها ان الآخرة ليست دار تكليف لان المطلوب انما هو الايمان بالغيب والآخرة دار عيان ولذا لا تنفع التوبة عند الاحتضار ولا عند طلوع الشمس من مغربها لانها ساعسة معانية واذا لم ينفع عندها في الدنيا فكيف ينفع في الآخرة \* فان قلت \* صحت أحاديث بتعذيب بعض أهل الفترة كهذا الحديث وحديث رأيت عمر بن لحي يجرقصه في النار ورأيت صاحب المحجن في النار وهو الذي كان يسرق الحاج بمحجنه فاذا بصير به قال انما تعلق بمحجني \* قلت \* أجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاث \* الاول انها أخبار آحاد فلا تعارض القطع \* الثاني قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب \* الثالث قصر التعذيب المذكور في هذه الأحاديث على من بدل وغير من أهل الفترة بما لا يعذر به من الضلال كعبادة الأوثان وتغيير الشرائع وشرع الاحكام فان أهل الفترة ثلاثة أقسام الاول من ادرك التوحيد بصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة كقس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وأصحابه الثلاثة الآتي ذكرهم ومنهم من دخل في شريعة حق قائمة الرسم كتبع وقومه من حجير وأهل نجران فأما قس فخكيم العرب ومن ضربت بحكمته وعقله الأمثال قدم وفدايا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم عنه فقالوا هلك فقال كافي أنظر اليه على جل أحمر بسوق عكاظ يقول

العرب من عبادة الأوثان في النار وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لانه بلغتهم دعوة ابراهيم عليه السلام (ب) تأمل ما في كلامه من التنافي فان من بلغتهم الدعوة ليسوا بأهل فترة وتعرف ذلك بما تسمع فأهل الفترة هم الامم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل اليهم الاول ولا أدركوا الثاني كالاعراب الذين لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولحقوا النبي صلى الله عليه وسلم والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين ولكن الفقهاء اذا تكلموا في الفترة فانهم يعنون بها التي بين عيسى عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم وذكر البخاري عن سلمان انها كانت ستائة سنة ولما دلت القواطع على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علمنا أنهم غير معذبين وما ذكر البزار وابن ماجه وأبو عمر في التمهيد من عرض الاصم الذي لا يسمع شيئاً والاحق والمهرم ورجل مات في الفترة في الآخرة فيعتذرون بعدم وصول العلم اليهم فيرسل اليهم أن ادخلوا النار فوالذي نفسي بيده لو دخلوا لكانت عليهم برداوسلاماً فأحاديث ضعيفة قال أبو عمر فيها هي من أحاديث الشيوخ لا من أحاديث الأئمة قال عقيل بن أبي طالب ويدل على ضعفها أن الآخرة ليست دار تكليف لان المطلوب انما هو الايمان بالغيب والآخرة دار عيان ولذا لا تنفع التوبة عند الاحتضار ولا عند طلوع الشمس من مغربها \* فان قلت \* صحت أحاديث بتعذيب بعض أهل الفترة كهذا الحديث وحديث رأيت عمرو بن لحي يجرقصه في النار \* قلت \* أجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاث (الاول) أنها أخبار آحاد فلا تعارض (الثاني) قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب (الثالث) قصر التعذيب المذكور في

أيها الناس اسمعوا وعوا من عاش مات ومن مات فات وكل ما هو آت آت ان في الارض لغيرا وان في  
السماء لغيرا أنجم تدور وبحار لا تغور سقوف مرفوع ومهاد موضوع أقسم بالله قسم حق ان الله دينا  
أرضي فإنتم عليه ما للناس يذهبون ولا يرجعون ارضوا بالمقام فأقاموا أم تركوا فناموا سبيل  
مؤتلف وعمل مختلف وقال أيانا لا أحفظها فقال أبو بكر رضي الله عنه أنا أحفظها فقال هاتها فقال

في الذاهبين الاولين \* من القرون لنا بصائر  
لما رأيت موارد \* للوت ليس لها مصاد  
ورأيت قومي نحوها \* يمضي الا كابروا الا صاغر  
لا يرجع الماضي ولا \* يبقى من الباقي غابر  
أيقنت أني لا محاسب \* له حيث صار القوم صابر

فقال رحم الله قسا اني لارجو أن يبعث أمة وحده زاد بعضهم فقال رأيت منه عجبا اقتحمت واديا فاذا  
بعين خراة وروضة مدهامة وشجرة عادية وقس قاعدا بأصلها وبيده قضيب والسباع ترد كلما عدا  
سبع على صاحبه ضربه وقال تبع حتى برد الذي جاء قبلك فذعرت فالتفت الى وقال لا تخف فالتفت  
فاذا بقبرين بينهما مسجد فقلت لمن هذان القبران فقال لاخوين لي كانا يعبدان الله بهما هذا الموضع وأنا  
أعبد الله كذلك حتى ألحق بهما فقلت ألا تلحق بقومك فتكون في خيرهم فقال شككتك أمك أو  
ماعمت أن ولدا سمعيل تركت دين أبيها واتبعت الاضراء ثم تركني وأقبل على القبرين يقول

خدي لي بها طال ما قدر قدما \* أجد كما لا تقضيان كرا كما  
أرى النوم بين الجلد والعظم منكما \* كان الذي يسقي المدام سقا كما  
ألم تعلم أني بسمعان مفرد \* ومالي فيه من حبيب سوا كما  
مقبا على قبريك لست بارحا \* طوال الليالي أويحيب صدا كما

﴿وأما﴾ ورقة وأصحابه في السير أن قرشا اجتمعت في عيد عند صنم لها عظمه نخاص أربعة منهم  
نجيا وهم ورقة بن نوفل وعنه عثمان بن الحويرث وزيد بن عمرو بن نفيل وعبيد الله بن جحش  
ابن ذئب حليف بني أمية وأمهم أمية بنت عبد المطلب فقال بعضهم لبعض تصادقوا وليكنتم بعضكم  
على بعض أجل فقال بعضهم لبعض تعلمون أن قومكم ليسوا على شيء وقد أخطوا دين أبيهم ابراهيم  
ما حجرت طيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع يا قوم التمسوا لانفسكم فوالله ما أتم على شيء  
فتفرقوا في البلدان يلتمسون دين ابراهيم عليه السلام ﴿فأما﴾ ورقة فاستحكم في النصرانية وكان من  
أمره ما تقدم في حديث بدء الوحي ﴿وأما عثمان فقدم على قيسر ملك الروم فتنصر وحسنت عنده  
منزلته وأما زيد ففارق دين قومه فاعتزل الاوثان والميتة والدم والذبايح التي تذبح لغير الله عز وجل  
ونهى عن قتل المودة وقال اعبدوا رب ابراهيم وبادقومه بعباد آلهتهم فغضب عنه الخطاب بن نفيل  
على فراق دين قومه وآذاه وكل به شبابا من قريش فأت ذوه وأخرجوه الى أعلى مكة وقال لا تتركوه  
يدخل مكة فكان لا بدخل مكة الا سراجا خرج يطلب دين ابراهيم عليه السلام من راهب الى راهب

هذه الأحاديث على من بدل وغير من أهل الفترة بما لا يعذره من الضلال كعبادة الاثان وتغيير الشرائع  
وشرع الاحكام فان أهل الفترة ثلاثة أقسام (الاول) من أدرك التوحيد بغيرته ثم من هؤلاء من  
لم يدخل في شريعة كقس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وأصحابه ومنهم من دخل في شريعة  
حق قاعة الرسم كتبع وقومه من حبر وأهل نجران (الثاني) من بدل وغير فأشرك ولم يوحده وشرع  
لنفسه فخلل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام وشرع الاحكام

حتى انتهى الى راهب بميغقة من أرض البلقاء اليه ينتهي علم النصرانية فسأله عن دين ابراهيم عليه السلام فقال انك تطلب ديناً ما تجد من يحملك عليه اليوم ولكن قد أظلم زمان نبي يخرج من بلادك فالحق بها وكان سام اليهودية والنصرانية فلم يرض شيئاً منها فخرج الى مكة فلما توسط بلاد نهم عدوا عليه فقتلوه قال ابن اسحق ان ولده سعيد بن زيد وابن عمه عمر بن الخطاب سألا عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه يبعث أمة واحدة ﴿ وأما ﴾ عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتماس حتى جاء الاسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين الى الحبشة ومعه زوجته أم حبيبة بنت أبي سفيان فلما قدما تنصر وفارق الاسلام ومات هنالك نصرانياً عوذاً بالله سبحانه ﴿ وأما ﴾ تبع وقومه فأنهم دخلوا في اليهودية وسبب تهودهم أن تبعاً قدم المدينة في سفره فقتل بها ولده غيلة فأراد تخريبها فأنها حبران من قريظة وقال لا تفعل أيها الملك فأننا نخاف عليك ولأننا من العقوبة فأنهم هاجروا نبي يخرج من الحرم من قريش وتكون داره وقراره فكف وكان هو وقومه أهل أوثان قبع الحبرين على ذلك وحملهم معه الى اليمن بعد أن اجتاز بمكة فعظم البيت وطاف به بإشارة الحبرين ثم كسا البيت وأوصل ولاته من حرمهم وأوصاهم بتطهيره وأن لا يقرب به خبث وزعموا انه أول من كسا البيت فلما قدم اليمن دعا قومه الى الدخول فيما دخل فيه من دين الحبرين فأبوا حتى أن يتبعوا الى النار التي كانت باليمن فلما أكلت الأوثان ومن حولها أطبقت حينئذ حير على الدخول فيما دخل فيه ومن ثم أصل اليهودية باليمن وذكر المسعودي أن تبعاً أباً كرب هذا آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثه بسبع مائة عام وأنه قال

شهدت على أحمد انه \* رسول من الله باري النسم  
له أمة سميت في الزبور \* بأمة أحمد خير الأمم  
ولو مد دهرى الى دهره \* لكنت وزيرا له وابن عم  
وقاتلت بالسيف أعداءه \* وكشفت عن قلبه كل غم

وأما أهل نجران ونجران من أوسط أرض العرب فأنهم دخلوا في النصرانية وسبب تنصرهم أنهم كانوا يعبدون نخلة طويلة كشأن العرب في عبادة الأوثان فاجتاز بأرضهم رجل صالح مجاب الدعوة من بقايا دين عيسى عليه السلام فعاب عليهم عبادة نخلة لا تضر ولا تنفع وقال لو دعوت الله عليها قلتم فيقال انه دعا فأرسل الله عليها ريحاً فاقتلعتها فاتبعوه على ذلك حتى ذوات عليهم الأحداث كما دخلت على غيرهم ومن ثم أصل النصرانية بنجران ﴿ وأما القسم الثاني من أهل الفترة وهم من بدل وغير فأشرك ولم يوحّدوا شرعاً لنفسه فخلل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام أو شرع الاحكام فبحر البعيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى وتبعته العرب في ذلك حتى كانت لقبائلهم حول البيت ثلاثمائة وستون صناسوى ما لهم في موضع استقرارهم ثم لم تكن العرب بعبادة الاصنام حتى عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البنين والبنات واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدة وحجاباً يضافون بها الكعبة فكانت لقريش وكنانة اللات بنخلة ولثقيف العزى

فبحر البعيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى وتبعته العرب في ذلك حتى كانت لقبائلهم حول البيت ثلاثمائة وستون صناسوى ما لهم في موضع استقرارهم ثم لم تكن العرب بعبادة الاصنام حتى عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البنين والبنات واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدة وحجاباً يضافون بها الكعبة فكانت لقريش وكنانة اللات بنخلة ولثقيف العزى

\* حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قالاناجر بن عبد الملك بن عمر بن موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال لما نزلت هذه الآية (وأنذر عشيرتک الاقربين) دعا رسول الله صلى الله (٣٧٣) عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فعم وخص فقال يا بني كعب بن لؤي أنقذوا

أنفسكم من النار يا بني  
مرة بن كعب أنقذوا  
أنفسكم من النار يا بني عبد  
شمس أنقذوا أنفسكم من  
النار يا بني عبد مناف أنقذوا  
أنفسكم من النار يا بني هاشم  
أنقذوا أنفسكم من النار  
يا بني عبد المطلب أنقذوا  
أنفسكم من النار يا فاطمة  
أنقذى نفسك من النار  
فاني لأملك لكم من الله  
شيأ غير أن لكم رجاء  
سأبها بيلها \* حدثني  
عبد الله بن عمر القواريري  
ثنا أبو عوانة عن عبد  
الملك بن عمر بهذا الاسناد  
وحديث جرير أتم وأشبع  
\* حدثنا محمد بن عبد  
الله بن نمير ثنا وكيع  
ويونس بن بكير قال ثنا  
هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة قالت لما نزلت  
(وأنذر عشيرتک الاقربين)  
قام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على الصفا فقال  
يا فاطمة بنت محمد يا صغية  
بنت عبد المطلب يا بني  
عبد المطلب لأملك لكم  
من الله شيأ أسألوني من مالي  
ما شئتم \* وحدثني حرملة  
ابن يحيى أنبأنا ابن وهب  
قال أخبرني يونس عن ابن  
شهاب قال أخبرني ابن  
السيب وأبو سلمة بن عبد

الطائف وللاؤس والخزرج ومن حولهم مائة بسيف البحراني غير ذلك من بيوت الاعراب وحسبك  
بما شرعت الاعراب وخرقت ما شملت عليه سورة الانعام \* القسم الثالث من أهل الفترة وهم  
من لم يشرك ولم يوحدا ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اختراع دين بل بقي عمره  
على حين غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك \* فاذا انقسم أهل الفترة الى الثلاثة  
الاقسام فيعمل من صح تعذيبه على أهل القسم الثاني بكفرهم بما يعذبون به من الخبائث \* والله  
سبحانه قد سمى جميع هذا القسم كفارا وشركين فانما نجد القرآن كلما حكى حال أحد سجل عليهم  
بالكفر والشرك كقوله عز وجل (ما جعل الله من بحيرة) ثم قال تعالى (ولكن الذين كفروا)  
الآية \* والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين بالقطع كما تقدم \* وأما أهل القسم الاول  
كقس وزيد بن عمر وقد قال صلى الله عليه وسلم في كل منهما انه يبعث أمة وحده وأما عثمان  
ابن الحويرث وتبع وقومه وأهل نجران فحكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه مالم يلحق أحد منهم  
الاسلام الناسخ لكل دين وأما عبد الله بن جحش فقد تقدم انه تنصر

### \* أحاديث نزول قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقربين \*

(قوله فم وخص) \* قلت \* يفسر العموم قوله في الآخر يا معشر قريش والخصوص نداء قبائلها (قوله يا بني كعب) \* قلت \* تقدم الخلاف من أين تقرشت هل من فهر أو من النضر وكعب نعت فهر فقصر النداء على بني كعب بحتمل انه لم يحضر أحد من فوق كعب أو انهم الاقربون  
(قوله لأملك لكم من الله شيأ) أي مما يريد أن يوقعه بكم في الدنيا لانهم لا يعرفون بالآخرة وما ذكر  
المسعودي في ديانات العرب ان منهم من يعترف بالبعث فلعلة في غير قريش والافهم كما قال الله عز وجل  
(ولئن قلت انكم مبعوثون) الآية وغيرهما من الآي كقوله تعالى (زعم الذين كفروا) الآية (قوله سأبها  
بيلها) (ع) يقال بلبت رجي بلا وبلا وبلا أي وصلتها ورأيت للخطابي بفتح الباء كالمال  
وقال الهروي البلال جمع بلل بكمال جمع جل وقيل لانه من معنى قوله تعالى (وصاحبهما في الدنيا

والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين بالقطع كما تقدم وأما أهل القسم الاول كقس  
وزيد بن عمر وقد قال في كل منهما انه يبعث أمة واحدة فحكمهم حكم الدين الذي دخلوا فيه مالم  
يلحق أحد منهم الاسلام الناسخ لكل دين

### \* باب قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقربين الى آخره \*

\* (ش) \* (قوله فم وخص) يفسر العموم قوله في الآخر يا معشر قريش والخصوص نداء قبائلها  
(قوله لأملك لكم من الله شيأ) (ح) معناه لا تتكلوا على قرابتي فاني لأقدر على دفع مكر وهير يده الله  
تعالى بكم \* قلت \* وتقييد الأبى هذا المكروه بأنه في الدنيا فيه نظر أولا يصح لان المقصود التخويف  
بعذاب الآخرة وأهوالها لم يمتثلوا وأمره (قوله سأبها بيلها) (ح) ضبطاه بفتح الباء الثانية  
وكسرهما ومعناه سأصلها بصلتها التي تليق بها شبت قطيعة الرحم بالحرارة ووصلها باطفاء الحرارة  
بالبرودة ومنه بلوا أرحمكم أي صلوها \* قلت \* وهذا هو الذي ينبغي أن يقيم بالدنيا أي لا أقدر  
أن أرد عنكم من عذاب الآخرة شيأ وانما أقدر أن أصل رحكم بما يليق بكم والله تعالى أعلم

الرجح أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه (وأنذر عشيرتک الاقربين) يا معشر قريش

اشتر وا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئاً يابني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئاً يعباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ياصفية عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئاً يافاطمة بنت رسول الله سليمان ماشت لا أغني عنك من الله شيئاً \* وحدثني عمرو الناقد ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة ثنا عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا \* حدثنا أبو كامل المجدري ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي ( ٣٧٤ ) عن أبي عثمان عن قبيصة بن المخارق وزهير بن عمرو قال لما نزلت ( وأنذر

عشيرتك الأقربين ) قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم الى روضة من جبل فعلاً أعلاها حجر أثم نادى يابني عبد مناف اني نذير انما أملى ومثلكم كمثّل رجل رأى العدو فانطلق ير بأهله فخشي أن يسبقوه فجعل يهتف ياصباحاه \* وحدثنا محمد ابن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا أبو عثمان عن زهير بن عمرو وقبيصة بن مخارق عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه \* وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ( وأنذر عشيرتک الاقربين ) ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف ياصباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يابني

معمروفا ( **قوله** اشتر وا ) ( ع ) قد يكون معناه يبعوا لقوله تعالى ( ان الله اشترى ) وقد يكون على بابيه أي انقذوا ( **قوله** الى روضة ) ( ع ) هي الصخور بعضها فوق بعض ومنه حديث كان البناء الاول من الكعبة روضاً وقولهم بني داره برضم ( **قوله** يربا ) ( م ) الریشه الطليعة والعين قال الشاعر \* فأرسلنا بأمر ربينا \* ( ع ) كذا الرواية الصحيحة وعند العذري وغيره يرتأ بالتاء المشبهة من فوق مكان الباء ولا وجه له هنا ورهطك منهم المخلصين ( ع ) هو بفتح اللام وان صح انه قرآن فهو مما نسخ لفظه وسفح الجبل عرضه وصفحه بالصاد جانبته ( **قوله** ألمذا جعنا الخ ) \* قلت \* هو من جملة اذاتة النبي صلى الله عليه وسلم وفي السير عن ربيعة بن عباد اني لعلام بمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على القبائل يقول يابني فلان اني رسول الله اليكم يأمركم الله أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأن تتركوا ما تعبدون من دونه من هذه الاوثان وتؤمنوا بي وتصدقوا بي وخلفه رجل أعور له غديرتان وعليه حلة عذنية اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله يقول يابني فلان انما يدعوكم لتخلعوا اللات والعزى من أعناقكم لما جاء به من السحر والضلالة فلا تسمعوا له فقلت لابي من هذا الذي يتبعه فقال عمه أبو لهب ( **قوله** فنزلت هذه السورة تبت يدأبي لهب ) ( ع ) اختلف في تسمية الكافر وكرهها مالك في أحد قوايه وقيل ان قصده الاستتلاف جاز وهو وجه ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا حجة للجيز في الآية لان اسمه عبد العزى ولا يسميه الله عز وجل عبد الغيرة وقيل انها غلبت عليه فصارت كالعلم عليه وقيل انها لقب له وانما كنيته أبو عتبة وقيل انما جاء أبو لهب من مجانسته ذات لهب للبالغة وتحسين اللفظ

( **قوله** اشتر وا ) ( ع ) قد يكون معناه يبعوا لقوله تعالى ( ان الله اشترى ) وقد يكون على بابيه أي انقذوا ( **قوله** عن قبيصة بن المخارق ) بضم الميم ( **قوله** الى روضة ) ( م ) هي الصخور بعضها فوق بعض ( **قوله** يربا ) على وزن يقرأ يحفظهم ويتطلع لهم وهو العين والطليعة الذي ينظر للقوم لئلا يداهمهم العدو ولا يكون في الغالب الاعلى شيء مرفوع ويهتف بفتح الياء وكسر التاء أي يصيح ويصرخ وقولهم ياصباحاه كلمة يستادونها عند وقوع أمر عظيم فيقولونها ليجتمعوا ويتأهبوا له ( **قوله** ورهطك منهم المخلصين ) بفتح اللام ( ع ) وان صح أنه قرآن فهو نسخ لفظه وسفح الجبل عرضه وقيل أسفله وصفحه بالصاد جانبته ولم تقع هذه الزيادة في رواية البخاري ( **قوله** فنزلت هذه السورة تبت يدأبي لهب ) ( ع ) اختلف في تسمية الكافر وكرهها مالك في أحد قوايه وقيل ان قصده الاستتلاف جاز ولا حجة للجيز في الآية لان اسمه عبد العزى ولا يسميه عز وجل عبد الغيرة وقيل انه لقب له وليس بكنية وقيل جاء لمجانسة ذات لهب ( **قوله** كذا قرأ الأعمش الى آخر السورة ) أي زاد لفظه قد بخلاف القراءة المشهورة ( **قوله** الى آخر السورة ) أي أتم القراءة الى آخرها

فلان يابني فلان يابني فلان يابني عبد مناف يابني عبد المطلب فاجتمعوا اليه فقال رأيتكم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل أ كنتم مصدقاً قالوا ما جربنا عليك كذباً قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك أما جعت الا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة ( تبت يدأبي لهب ) وقد تب كذا قرأ الأعمش الى آخر السورة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفا فقال ياصباحاه نحوه حديث أبي أسامة

ولم يذكر نزول الآية وأنذر عشيرتك الاقربين (٣٧٥) \* وحدثننا عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن أبي بكر المقدمي

### ﴿ أحاديث أهون الناس عذابا إلخ ﴾

(قوله) فانه كان يحوطك ﴿قلت﴾ تقدم في حديث وفاته وجه حوطته وماتت على وفاته (قوله) في ضحضاح من نار (م) الضحضاح مارق من الماء بوجه الأرض ومنه قول عمر بن العاص يصف عمر بن الخطاب رضي الله عنه جانب حفرتها ومشى في ضحضاحها فماتت قدماه يعني لم يمتلئ من الدنيا بشيء والدرك الأسفل هي الطبقة السفلى من جهنم وقيل هي توابيت من نار تطبق على أهلها (ع) وهذا الكلام هو جواب لقول السائل هل نفعت أباطالب وليس فيه نص ان هذا النفع كان شفاعته حتى يعارض فانتفعهم شفاعته الشافعين (قوله) وجدته في غبرات (م) الغبرات البقايا ويرى بالميم (ع) وهو الذي يصعب المعنى ولا وجه هنا للبقايا والعمر كل شيء كثير ماء غمر أي كثير وفرس غمر أي كثير الجري ورجل غمر أي كثير الجود وغمار الاس جماعتهم ويصحح ذلك ذكره الضحضاح بعده والمعنى أنه أخرجه من الغمرات اليه (قوله) لعله تنفعه شفاعتي (م) معارض لقوله في أهل النار فانتفعهم شفاعته الشافعين \* ويجب أن لا ينسب في الحديث نص على أنه شفع وإنما فيه أنه أشفع بقر به وذبه عنه كما أشفع أبو لهب بعقبة ثوبية فمرضته صلى الله عليه وسلم ببركة منه فاضت عليهم ولما كان ذلك بسببه أضافه الى نفسه وسماه شفاعته مجازا كقول الشاعر

في وجهه شافع يحو أساءته \* الى القلوب وجيه حيثما شفعنا

ومع هذا فلا يرى أحد أشد عذابا منه (ط) اختلف في ذلك فقيل انه شفع له حقيقة والجواب عن المعارضة أن ما في الآية محمول على شفاعته الاخراج وقيل انها شفاعته له بلسان الحال وتقريره بما ذكره عياض (د) الجواب الأول للبيهقي (ع) وهذا التخفيف ليس جزاء على حوطته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته اياه خلافا لمن قاله من الشارحين للاجماع على أن الكافر لا يثاب على خير فعله ولا بالتخفيف وإنما وجه كونه تخفيفا بالنسبة الى من عذابه أشد كأي لهب وأبي طالب هما في الكفر سواء وليسوا بسواء في العذاب فان الكافر يعذب على كفره ثم زاد عليه بقدر ما أضاف الى الكفر من المفساد كما تقول ان عذاب عاقر الناقة ليس كعذاب غيره من قومه وليس عذاب قتلة عيسى ويحيى وزكريا عليهم السلام كعذاب غيرهم ﴿قلت﴾ تقدم استيفاء البحث في المسئلة في حديث أسلمت على ما أسلفت من خير وما ذكر من انه إنما هو تخفيف بالنسبة الى من عذابه أشد بخلاف ظاهر الاحاديث وخلاف

### ﴿ باب شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب ﴾

﴿ش﴾ (قوله) كان يحوطك أي يصونك ويذب عنك (قوله) الى ضحضاح بضادين مجتمعين مارق من الماء على وجه الارض الى نحو الكعبين فاستعير للنار وأما الغمرات بالميم فجمع غمرة بسكونها وهي المعظم من الشيء وغر كل شيء كثيره (قوله) لعله تنفعه شفاعتي معارض بحسب الظاهر لقوله تعالى (فانتفعهم شفاعته الشافعين) وأجيب بأنه لما انتفع بقر به والذب عنه وكان ذلك بسببه وبركته سماه شفاعته مجازا أو ما في الآية محمول على شفاعته الاخراج (ح) الجواب الاول للبيهقي (ع) وهذا التخفيف ليس جزاء على حوطته خلافا لمن قاله للاجماع على أن الكافر لا يثاب على خير فعله ولا بالتخفيف وإنما هو تخفيف بالنسبة الى من عذابه أشد كأي لهب مثلاً (ب) تقدم استيفاء ذلك في حديث أسلمت على ما أسلفت من خير وما ذكر من انه إنما هو تخفيف بالنسبة الى من هو أشد

ومحمد بن عبد الملك الاموي قالوا ثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله ابن الحرث بن نوفل عن العباس بن عبد المطلب أنه قال يارسول الله هل نفعت أباطالب بشيء فانه كان يحوطك ويعضبك قال نعم هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الاسفل من النار \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحرث قال سمعت العباس يقول قلت يارسول الله ان أباطالب كان يحوطك وينصرك فهل نفعه ذلك قال نعم وجدته في غمرات من النار فاخرجته الى ضحضاح وحدثني محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عبد الملك بن عمير قال حدثني عبد الله بن الحرث قال أخبرني العباس بن عبد المطلب ح وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحو حديث أبي عوانة \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمر أبو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه يلقى منه دماغه



\* حدثني أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل النار عذابا ينتعل بنعلين من نار يغلي

دماغه من حرارة نعليه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا حماد ابن سلمة أنا ثابت عن أبي عثمان النهدي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو منتعل بنعلين يغلي منه. مادماغه \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يقول سمعت النعمان ابن بشير يخاطب وهو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة لرجل يوضع في أخمص قدميه جرتان يغلي منهما دماغه \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن الأعمش عن أبي اسحق عن النعمان ابن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منها دماغه كما يغلي المرحل ما يرى أن أحدا أشد منه عذابا وأنه

ما تقدم \* وقضية ثوبية \* قال العباس كنت مصاحبا لابي لهب فامامت وأخبر الله عز وجل عنه بما أخبر حزنه عليه فسألت الله حولا أن يرنيه في المنام فرأيت له نارا فقلت يا أبا لهب أنته عن حاله فقال صرت الى النار في العذاب لا يخفف على اليلة الا ثنتين قلت وسم قال ولد فيها محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني ثوبية وبشرتني بولادة أمينة اياه فأعتقت وليدة فرجابه فأثابني الله عز وجل برفع العذاب عني ليلة كل اثنين وماذا كرم من قتلة عيسى عليه السلام قد تقدم ان الصحيح انه لم يمت والنكير بالقتل وهم لان في الآية (وما قتلوه)

### \* حديث ابن جدعان \*

(قوله كان في الجاهلية يصل الرحم) \* قلت \* انما سألت عنه لانه كان من نخذهما من بني تيم السهملي كان في بدنه صعلوكا شديدا فاتكالا زال بجني وقومه يعقلون عنه فطرده أبوه وعشيرته لثقل ما حملهم من الديات فخرج في شعاب مكة صابرا يفتنى أن يموت فيستريح فرأى شقا في جبل فعرض للشقير رجوا أن تكون فيه حية تقتله فلم ير شيئا فدخل فيه فاذا فيه ثعبان عظيم عينا تنقد ان كالسراج فحمل عليه الثعبان فخرج له فانساب عنه مستدير ابدائرة عند باب بيته فخطا خطوة أخرى فصغره له الثعبان وأقبل عليه كالسهم فافرج فانساب قد ما لا ينظر اليه فوقع في نفسه أنه مصنوع فأمسكه بيده فاذا هو مصنوع من ذهب وعينا ياقوتتان فكسره وأخذ عينيه ودخل البيت فاذا طوال على سرير لم ير مثلهم طولا وعظما وعند رؤوسهم لوح من فضة فيه نار يحترقهم واذا هم رجال من ملوك جرهم واذا عليهم ثياب لا يمس شيء منها الا انتثر اطول الزمان وفي الطول مكتوب أنا نفيل بن عبد الدار بن خشرم بن عبد اليل بن جرهم بن قحطان بن هود بنى الله عليه السلام عشت خسمائة سنة وقطعت وعور الارض ظاهرها وباطنها في طلب الثروة والمجد والملك فلم يك ذلك ينجي من الموت وتحته آيات فيها عظام آخر بيت منها

صاح هل ريت أو سمعت براع \* ردف الضرع ما قرى في الحلاب

واذا في وسط البيت كوم من ذهب وياقوت ولؤلؤ وزبرجد فأخذ منه ما أخذ وعلم الشق وأغابه بالحجارة وأرسل الى أبيه بالمال الذي أخرج فرضيه ووصل عشيرته فسادهم وجعل ينفق من ذلك الكثر ويطعم الناس ويفعل المعروف (ابن قتيبة) كانت جفنة طعامه يأكل منها الراكب على بعيره قال في غريب الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت أستظل بظل جفنة عبد الله بن جدعان (د) وروى أنه كان يرقى اليها بسلم (قوله لانه لم يقل يوم الرب اغفر لي خطيئتي يوم الدين)

خلاف ظواهر الاحاديث وخلاف ما تقدم وما ذكر عياض من قتل عيسى عليه السلام وهم والصحيح انه لم يمت وقد سبق هذا (قوله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم) بضم الجيم وتسكين الدال المهملة (ب) انما سألت عنه لانه كان من نخذهما من بني تيم بن قتيبة كانت جفنة طعامه يأكل منها الراكب على بعيره قال وفي غريب الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أستظل بظل جفنة عبد الله بن جدعان (ح) وروى انه كان يرقى اليها بسلم (قوله لانه لم يقل يوم الرب اغفر لي) أي لم يؤمن وعبر عن

لا هو منهم عذابا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص بن غياث عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه قال لا ينفعه انه لم يقل يوم الرب اغفر لي خطيئتي يوم الدين \* حدثني أحمد بن حنبل ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن عمرو بن العاص قال سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم جهاراً غير سر يقول ألان آل أبي يعنى فلان ليسوا لى بأولياء إنما لى الله وصالح المؤمنين \* حدثنا عبد الرحمن ابن سلام بن عبيد الله الجحى ثنا الربيع ( ٣٧٧ ) يعنى ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال يدخل من أمتى الجنة سبعون ألفاً بغير حساب فقال رجل يا رسول الله ادع الله تعالى لى أن يجعلنى منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم قال سبقك بها عكاشة

\* وحدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا

شعبة قال سمعت محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث الربيع \* حدثنى حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرنى يونس عن ابن شهاب قال حدثنى سعيد بن المسيب أن أبا هريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتى زمرة هم سبعون ألفاً قضى وجوههم أضاءة القمر ليلة البدر قال أبو هريرة فقام عكاشة بن محصن الاسدى برفع نمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام

رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة \* وحدثنى حملة بن يحيى أخبرنى حيوة قال حدثنى أبو يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفاً زمرة واحدة منهم على

أى لم يؤمن وعبر عن ذلك بما يدل عليه ( ط ) ففيه انه يصح الدخول فى الاسلام بكل لفظ يدل على الدخول فيه وانه لا يلزم الدخول فى الاسلام أن يعبر بصيغتين مخصوصتين كالشهادتين \* قلت \* الحديث نص فى أن الكافر لا يثاب على خير فعله وليس كحديث أسامت على ما أسلفت من خير لان ذلك فى كافر أسلم ( قوله فى الآخر ألان آل أبي فلان ) ( ع ) كذا السمرقندى وغيره ألان آل أبي يعنى فلان كناية عن قوم كره الراوى تسميتهم لما يقع فى نفوس ذرارهم المؤمنين وقيل ان المكنى عنه هو الحكم بن أبى العاصى وفقه الحديث الاخبار ان الولاية انما هى بالدين والصلاح وان بعد فى النسب ومن ليس بمؤمن ولا صالح فليس بولى وان قرب نسبه ( ط ) وقع فى أصل كتاب مسلم موضع فلان بياض لم يكتب فيه شئ

### \* أحاديث السبعين ألفاً \*

( قوله يدخل من أمتى سبعون ألفاً بغير حساب ) قلت الاظهر ان السبعين ألفاً حقيقة لا كناية عن الكثرة لقوله فى الآخر مع كل واحد سبعون ( قوله عكاشة ) ( ع ) بتشديد الكاف ( د ) وحكى ثعلب فيه التخفيف قال صاحب المطالع والتشديد أشهر \* قلت \* قال السهيلي وهو من عكش على القوم اذا جل عليهم وقيل من العكاشة وهى العنكبوت ( ط ) وقد يكون من عكاشة بالتخفيف اسم لبيت النخل أو من عكش الشعر اذا التوى \* وعكاشة هذا من أفاضل الصحابة رضوان الله عليهم وفيه قال صلى الله عليه وسلم منا خير فارس فى العرب قيل ومن هو يا رسول الله قال عكاشة بن محصن

ذلك بما يدل عليه ( ط ) وفيه انه يصح الدخول فى الاسلام بكل لفظ يدل عليه ولا يلزم خصوص الشهادتين ( ب ) الحديث نص فى أن الكافر لا يثاب على خير فعله وليس كحديث أسامت على ما أسلفت من خير لان ذلك من كافر أسلم ( قوله جهاراً ) أى علانية لم يخفه ففيه اشاعة التبرى من الفسقة وان قرب بوافى النسب والاعلان بذلك مالم يخف ترتب فتنة والله أعلم ( قوله ألان آل أبي فلان ) ( ع ) كنى عن قوم كره الراوى تسميتهم لما يقع فى نفوس ذرارهم المؤمنين وقيل المكنى عنه هو الحكم بن أبى العاصى والمقصود الاخبار ان الولاية صلى الله عليه وسلم انما هى بالدين والصلاح وان بعد النسب منه ومن ليس بمؤمن ولا صالح فليس له بولى وان قرب نسبه

### \* باب يدخل الجنة سبعون ألفاً الى آخره \*

\* ( قوله عبد الرحمن بن سلام ) بتشديد اللام ( ب ) الاظهر ان السبعين ألفاً حقيقة لا كناية عن الكثرة ( قوله عكاشة ) بتشديد الكاف وحكى ثعلب تخفيفها ومحسن أبوه بكسر الميم وقع الصاد وعكاشة هذا من أفاضل الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وفيه قال صلى الله عليه وسلم منا خير فارس فى العرب قيل ومن هو يا رسول الله قال عكاشة بن محصن وله بدر المقام المشهور وضرب بسيفه حتى انقطع فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جذل حطب فبهزه فعاد سيفاً فقاتل حتى وقع القتح وكان ذلك السيف يسمى العون ولم يزل يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى عنده حتى

ولديدر المقام المشهور ضرب بسيفه حتى انتقطع فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جندل حطب  
فهزه فعاد سيفاً فقاتل به حتى وقع الفتح وكان ذلك السيف يسمى العون ولم يزل يشهده المشاهد مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى حتى قتل في الردة وهو عنده ولشدة رغبته فيما عند الله عز وجل  
سبق غيره من الصحابة (ع) وأما الرجل فلم يكن بصفة من يستحق ذلك ولكن لكرم خلقه صلى الله  
عليه وسلم ستر عليه فأتى بكلام موجه من المعاريض الجائزة اذا السبقية يحتمل انها في الطلب أو في  
الصفة قيل وقد يكون لسبقه يومئذ باجابه دعوته دون غيره (د) وقيل انه كان منافقاً وبعد **﴿قلت﴾**  
لسؤاله أن يكون منهم اذ لا يسأل ذلك منافق \* وذكر الخطيب في مبهم الاسماء أن الرجل يقال انه  
سعد بن عباد رضي الله عنه \* وذكر البزار الحديث من طريق أبي هريرة وفيه مقام رجل من كبار  
المهاجرين فعلى هذا يكون سبقك بها عكاشة سد الباب أن يقوم أحد ويطلب **(قوله في الآخر**  
**لا يكتون ولا يسترقون)** (م) كره بعضهم التداوى لهذا الحديث وأجازه الاكثر محتجين بأنه  
صلى الله عليه وسلم تداوى ووصف منافع الادوية كالتسقط والحبة السوداء والصبر واذا صح ذلك جل  
هذا الحديث على من يعتقد نفع الادوية بطبعها كالتأويل المتقدم في حديث المستنصر بالنجوم (ع)  
وحله الداودي على من يفعل ذلك في الصحة فانه يكره للصحيح تعليق التأميم والرقى وتأوله غيره  
بقصره على الرقى والسكى لان نفعهما موهم فاستعمالهما مناف للتوكل بخلاف غيرهما من أنواع  
الطب نفعهما مظنون فاستعمالهما غير مناف للتوكل فلا يقدح فيه كما لا يقدح تعاطي الاسباب المعلوم  
نفعها في الاكل والشرب ونحوها والكلام في الفرق بين السكى والطب يطول مع انه صلى الله عليه  
وسلم أباح كلا وأثنى عليه \* لكننا ذكرنا تكفي هي انه صلى الله عليه وسلم طب نفسه وغيره وكوى  
غيره ولم يكتو ونهى في الصحيح أمتة عن السكى وقال ما أحب ان اكنوى وليس في الحديث ما يحوج  
الى التأويل لانه لم يذم من قال بالسكى والرقى وانما فيه انه أخبر عن كرامة السبعين ألفاً من أمتة وقيل  
من هم يارسل الله قال على وجه التفسير لم هم كذا وليس السبب في كرامتهم تجنبهم اعتقاد نفع  
الادوية بطبعها اذ لو كان لذلك لم يحتجوا لان عدم اعتقاد ذلك عند كل مسلم ومن اعتقد خلافه كفر

قتل في جهاد المرتدين وهو عنده ورغبته رضى الله عنه فيما عند الله عز وجل سبق غيره من الصحابة  
(ع) وأما الرجل فلم يكن بصفة من يستحق ذلك ولكن لكرم خلقه صلى الله عليه وسلم أتى بكلام  
موجه اذا السبقية تحتمل انها في الطلب أو في الصفة قيل وقد يكون سبقه للوحى باجابه دعائه فيه (ح)  
وقيل انه كان منافقاً وبعد **﴿قلت﴾** لسؤاله أن يكون منهم اذ لا يسأل ذلك منافق ذكر الخطيب في فهم  
الاسماء أن الرجل سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه وذكر البزار الحديث من طريق أبي هريرة وفيه  
مقام رجل من كبار المهاجرين فعلى هذا يكون سبقك بها عكاشة سد الباب أن يقوم كل واحد  
ويطلب **(قوله في الآخر لا يكتون ولا يسترقون)** (م) كره بعضهم التداوى لهذا الحديث وأجازه  
الاكثر محتجين بأنه صلى الله عليه وسلم تداوى ووصف نافع الادوية واذا صح ذلك جل الحديث  
على من يعتقد نفع الادوية بطبعها **﴿قلت﴾** وضعف بأنه لو كان كذلك لم تحتص السبعون ألفاً بذلك  
لان من اعتقد تأثير شئ بطبعه فهو كافر فكل مؤمن اذن لا يعتقد ذلك فيدخل الجنة بغير حساب  
وذلك باطل وحله الداودي على من يفعل ذلك في الصحة فانه يكره للصحيح تعليق التأميم والرقى وتأوله  
غيره بقصره على الرقى والسكى لان نفعهما موهم فاستعمالهما مناف للتوكل بخلاف غيرهما (ط) وهو  
فاسد لان النفع في غيرهما أيضاً موهم وقدر في صلى الله عليه وسلم ورقاه جبريل عليه السلام ورقته

صورة القمر \* حدثنا  
يعني بن خلف الباهلي ثنا  
المعتمر عن هشام بن  
حسان عن محمد يعني ابن  
سيرين قال حدثني عمران  
قال قال نبي الله صلى الله  
عليه وسلم يدخل الجنة من  
أمتي سبعون ألفاً بغير  
حساب قالوا ومن هم  
يارسل الله قال هم الذين  
لا يكتون ولا يسترقون

وانما السبب ما ذكره الخطابي وغيره واقتضاه ظاهر اللفظ فلو ظمهم رضاهم بقضاء الله عز وجل وهي  
أرفع درجات المؤمنين \* (قلت) \* الحديث عندهم من أخذ منه الكراهة خرج مخرج المدحة على  
الترك وهي خاصية المكروه لا مخرج التفسير كما ذكره الرد عليه بأنه لم يذم لانيتم لان الذم على  
الفعل خاصية المحرم وهو لم يقل ان التداوى محرم واذا عدت التأويلات أقوالا لا تحصل من كلامه في  
لتداوى أربعة أقوال ولازم القول بالكراهة رجحان الترك قال الغزالي والقول بأن ترك التداوى  
أفضل مطلقا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم تداوى ولا يكون غيره في التوكل أفضل وترك من ترك  
التداوى من السلف ليس لان الترك أفضل بل اما أنه علم اقتراب أجله لمكاشفة أو رؤيا صادقة أو  
لشغل قلبه عن ذلك لخوف القدوم على الله عز وجل أو لانه رأى علمته مزمنة أو لانه اعتقد عدم نفع  
الأدوية لعدم تجربته بذلك وغلبة الظن بنفعها انما هو بالتجربة ولذا كان الاطباء أقوى الناس ظنا  
بنفعها أولينال ثواب المرض فقد جاء أن ثوابه كثير أو لانه خاف آفة الصحة وذكر الغزالي رحمه الله  
تعالى لكل واحد من هذه التأويلات حكاية تناسبه (ط) وتوجيه الكراهة بقصرها على الرقي والسكى  
لان النفع فيها موهوم فاسد لان النفع أيضا في غيرهما موهوم وقد رقى صلى الله عليه وسلم ورقاه  
جبريل عليه السلام ورفقه عائشة رضي الله عنها وانما يمنع من الرقي ما كان بالأسماء الأعجمية وأما ما  
كان منها بأسماء الملائكة والنبين والصالحين والعرش كما يفعله من يتعاطى ذلك بخائر وتركه أولى وأما  
السكى فالمأمون منه جائز فقد كوى صلى الله عليه وسلم أنسا وفي البخاري الشفاء في ثلاث شرطة محجم  
أو شربة غسل أو لدغة بنار وتركه أولى لانه صلى الله عليه وسلم طب نفسه وغيره وكوى غيره ولم يكتو  
وقال ما أحب أن أكتوى ولما في السكى من التشبه بتعذيب الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم  
لا تعذبوا بعذاب الله (قوله وعلى ربهم يتوكلون) (ع) اختلف في حقيقة التوكل \* (قلت) \* فذكر

وعلى ربهم يتوكلون فقام  
عكاشة فقال ادع الله يا بني  
الله أن يجعلني منهم فقال  
أنت منهم قال فقام رجل  
فقال يا بني الله ادع الله أن  
يجعلني منهم قال سبقك بها  
عكاشة \* حدثني زهير بن  
حرب ثنا عبد الصمد بن  
عبد الوارث ثنا حاجب

عائشة رضي الله تعالى عنها وانما يمنع من الرقي ما كان بالأسماء الأعجمية والأصح أن الحديث محمول  
على ظاهره كما ذكره الخطابي وان هؤلاء اختلفوا بغاية التوكل والرضا بقضاء الله عز وجل وهو أرفع  
درجات المؤمنين وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك انما هو للاقتداء وتوسعة على ضعفة  
المؤمنين (ع) هو الصواب وليس في الحديث ما يوجب الى التأويل لانه لم يذم من قال بالسكى والرقي  
وانما فيه أنه أخبر عن كرامة السبعين ألفا وفسرهم بما ذكر (ب) الحديث عندهم من أخذ منه  
الكراهة خرج مخرج المدحة على الترك وهي خاصية المكروه لا مخرج التفسير كما ذكره الرد عليه  
بأنه لم يذم لانيتم لان الذم على الفعل خاصية المحرم وهو لم يقل ان التداوى محرم \* (قلت) \* والأول ان  
الذي يؤخذ منه خلاف الأولى لا الكراهة اذ هي ما كان ينهى مخصوص على ما تقر في فن الأصول  
والله أعلم ثم قال الأبى واذا عدت التأويلات أقوالا لا تحصل من كلامه في التداوى أربعة أقوال ولازم  
القول بالكراهة رجحان الترك \* قال الغزالي والقول بأن ترك التداوى مطلقا أفضل لا يصح لانه  
صلى الله عليه وسلم تداوى ولا يكون غيره في التوكل أفضل وترك من ترك التداوى من السلف  
ليس لان الترك أفضل بل اما أنه علم اقتراب أجله لمكاشفة أو رؤيا صادقة أو لشغل قلبه عن ذلك من  
خوف القدوم على الله عز وجل أو لانه رأى علمته مزمنة أو لانه اعتقد عدم نفع الادوية لعدم تجربته  
ذلك أولينال ثواب المرض فقد جاء أن ثوابه كثير أو لانه خاف آفة الصحة وذكر الغزالي رحمه الله لكل  
واحد من هذه التأويلات حكاية تناسبه (قوله وعلى ربهم يتوكلون) اختلف في حقيقة التوكل فقيل  
هو رفع الأسباب المظنون نفعها كالتكسب وغلق الباب للحرز من سارق لا الضرورية المعالوم

ما يرجع حاصله الى ما تسمع فقل هو ترك الأسباب المظنون نفعها كالتكسب وغلق الباب للتحرز  
والسارق فاتخاذ الأسباب الضرورية المعلوم نفعها كالدلل للطعام واتباعه ليصل الى محل الغذاء ليس  
بمناف للتوكل بل تركها لا يجعل فلو جلس متوكل وبحضرة طعام لم يمد يده اليه أو انقطع في شعب لأماء  
به ولا حشيش أو نام في مسيل ماء أو تحت جدار مائل أو لم يرفع عن نفسه سبعا أو سافر بلا زاد ولم يكن  
عود نفسه الصبر على الجوع أسبوعا ولا راض نفسه على أكل الحشيش وقال في جميع ذلك ما قدر  
يصل فهو في جميع ذلك معرض نفسه للهلك وجاهل في اعتقاده أن الأسباب الضرورية تنافي  
التوكل \* كان الخواص رضى الله عنه وهو من المتوكلين لا تفارقه الابرة والمقراض والركوة والحبل  
لانه قد ينفق ثوبه فينكشف وقد لا يجد الماء بوجه الارض فان عود نفسه الصبر على الجوع أسبوعا  
وراضها على أكل الحشيش جازله السفر بلا زاد لان الأسبوع هو الأمد الذي لا بد أن يمر فيه بقرية  
أو تمر به رفقة ثم تارك التكسب على هذا القول ان كان ينفر للعبادة ولا يتطلع لما في يد الغير ولا يتشوش  
عليه عبادته وراض نفسه على الجوع أسبوعا ويرضى أن يموت جوعا ان لم يصله الرزق فهو أعلى  
درجات المتوكلين والرزق يأتيه لا محالة لقوله صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما  
يرزق الطير تكدو جناصا وترح بظاننا وان كان بطالا فالتوكل عليه حرام وهذا التوكل بترك التكسب  
مظنة اتيان الرزق وان كانت تشوش عليه عبادته فالتوكل عليه حرام وهذا التوكل بترك التكسب  
انما هو للنفرد وأما المعيل فلا لانه ليس له أن يكلف عياله الصبر على الجوع وقال الأكثر من المتصوفة  
وغيرهم التوكل هو الثقة بأن حصول المطالب وان فعل سببه ليس الا من الله عز وجل فاتخاذ الأسباب  
على هذا القول ليس بمناف للتوكل فيتكسب ويغلق الباب من السارق ويتحصن من العدو واتقا  
بأن الرزق والحفظ من الله عز وجل لا من السبب وانما اتخذ جريا على عادة الله عز وجل في ربطه  
الاسباب بمسبباتها راضيا ان لم يحصل المسبب اذ لا يدري بأي شئ والخيرة ورجح المتأخرون هذا القول  
بأنه صلى الله عليه وسلم رأس المتوكلين تواري من العدو وخندق على نفسه وظاهر بين درعين

نفعها كالدلل للطعام ونحوه ثم تارك التكسب على هذا القول ان كان ينفر للعبادة ولا يتشوش فيها  
ولا يتطلع لما في يد الغير ويرضى أن يموت جوعا ان لم يصبه الرزق فهو أعلى درجات المتوكلين والرزق  
يأتيه لا محالة وان كان بطالا فالتكسب له أولى وتركه جائز لان مقامه بالصبر مظنة اتيان الرزق وان  
كان يشوش عليه عبادته فالتوكل عليه حرام وكذا ان كان له عيال اذ ليس له أن يكلفهم الصبر  
على الجوع وقال الأكثر من المتصوفة وغيرهم التوكل هو الثقة بأن حصول المطالب وان فعل سببه  
ليس الا من الله عز وجل لا أثر لشيء من الأسباب فيه فاستعالمه الأسباب انما هو لطلب فضل الله  
عندها جريا على ما ألف من عادته تعالى وذلك كمجيء الفقير لباب مخصوصة من دار ملك أبحر  
عادته ان منها يخرج الطعام للفقراء فالباب لا أثر له في ذلك لكن الأدب التزام ذلك الباب لأن يطلب  
الفقير من الملك أن ينفق عادته ويغضه هو بباب أخرى لم تجر عادته بفهم ذلك ويطلب أن يوصل له  
مطلوبه من غير أن يأتي الى الباب أصلا وان جميع ذلك بالنسبة الى قدرة الملك سواء لكن العادة  
التزام عادة الملك الآن ينفضل هو بمنزلة العادة لمن شاء والتكسب غير المنافي على هذا القول ما كان  
قدر الحاجة وحدث للنفرد دون الأربعين واختلاف في ادخاره قوت الأربعين ثالثا لأبي طالب  
لا يخرج عن التوكل ما زاد عليها فضلا منها وهذا كله ما لم يتشوش فان تشوش استعمل من  
ذلك ما يفرغ قلبه ويزيل تشوشه اذ ذلك هو المقصود وأما المعيل فيدخر قوت سنة تطمينا

ابن عمر أبو خشيته النقي ثنا الحكم بن الاعرج عن ( ٣٨١ ) عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة

من أمتي سبعون ألفا غير حساب قالوا من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتبون وعلى ربهم يتوكلون \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن ابن حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا أو سبع مائة ألف لا يدري أبو حازم أيهما قال من سكن أخذ بعضهم بعضا لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر \* حدثنا سعيد بن منصور ثنا هشيم أنا حصين أبي عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن جبير فقال أكرم رأي الكوكب الذي انقض الباردة قال قلت أنا ثم قلت أما أني لم أكن في صلاة ولكني لدغت قال فإذا صنعت فأت استرقت قال فما حلك على ذلك قلت حديث حدثناه الشعبي قال وما حدثكم الشعبي قلت حدثنا عر بريدة بن حصيب الأسلمي أنه قال لارقية الامن عين أوجه فقال قد أحسن من انتهى الى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على الامم فرأيت النبي

وادخر قوت عياله سنة وقال للاعرابي الذي أهمل بعيره وقال توكلت على الله اعقلها واتكل قال سهل رضى الله عنه من طعن في الكسب طعن على السنة ومن طعن في تركه طعن في التوحيد والكسب غير المنافي على هذا القول ما كان قدر الحاجة رحدت للفرد بدون الاربعين واختلف في ادخاره قوت الاربعين ف قيل يخرج على التوكل وقيل لا يخرج وقال أبو طالب لا يخرج ما زاد على الاربعين وهذا كله ما لم يتشوش فان تشوش فالادخار في حقه أفضل بل لو حبس ضيعة يكفيه دخلها كان أرجح لان القصد تفرغ القلب للعبادة فكل ما يشغل عنها عاظم وأما المعيل فيدخر قوت عام تطمينا لقابو عياله لانه صلى الله عليه وسلم فعله ولم يفعله لطيب قلبه ولا قابو عياله ولكن ليدل على الجواز وكان من متأخري التونسين من يقول ادخار قوت عامين بأفريقية ليس بمناف للتوكل لعدم الامن بها لذابة الاعراب عليها وبالجملة فهذا المعنى يرجع الى الاسباب الضرورية وتقدم أن اتخاذها غير مناف للتوكل (قوله ولا يتطيرون) (ط) قدفسر الطيرة في الحديث بأنها شيء يجدونه في صدورهم فدفعها ضرب من التوكل فاذا صرفت وفوض الامر الى الله عز وجل ذهب ما يوجد منها كله ومعنى متمسكون يأخذ بعضهم بعض ثم يدخلون جميعا (د) متمسكون أخذ كذاهما بالرفع في معظم الاصول وهما في بعضهما متمسكين أخذ بالانصب وكلاهما صحيح (قوله في الآخر انقض الباردة) (د) معنى انقض سقط والبارحة أقرب ليلة مضت مشتقة من برح اذا زال قال ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعده رأيت البارحة وفي مسلم انه كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا (قوله أما أني لم أكن في صلاة) (د) قال ذلك خشيته أن يوصف بما يفعل \* قلت \* قالت امرأة لابي حنيفة أنت أبو حنيفة الذي يقال انه يحجي الليل كله قال ولم أكن أحجيه فصرت أحجيه حياء أو كراهة أن أوصف بما أفعل (قوله لارقية الامن عين أوجه) (ع) العين اصابة العائن لان العين حق والجهة بضم الحاء وفتح الميم مخففة فوغة السم أي حدته وقيل هو السم نفسه (الخطابي) والمعنى لارقية

لقابو عياله والنبي صلى الله عليه وسلم انما فعله ليدل على الجواز (ب) وكان من متأخري التونسين من يقول ادخار قوت عامين بأفريقية ليس بمناف للتوكل لعدم الأمن بها الغلبة الاعراب عليها (قوله حدثنا حاجب بن خشيته) بضم الخاء وفتح الشين المجتمعين وحاجب هذا هو أخو عيسى النحوي الامام المشهور (قوله ولا يتطيرون) (ط) قدفسر الطيرة في الحديث بأنها شيء يجدونه في صدورهم فدفعها ضرب من التوكل فاذا صرفت وفوض الامر الى الله عز وجل ذهب ما يوجد منها كلها (قوله متمسكون أخذ) (ح) كذاهما بالرفع في معظم الاصول وهما في بعضهما متمسكين أخذ بالانصب وكلاهما صحيح قال والمعنى ممسك بعضهم ببعض ويدخلون معترضين صفا واحدا بعضهم يجنب بعض وهذا تصرح بعظم سعة باب الجنة نسأل الله الكريم رضاه والجنة لنا ولأحبائنا وسائر المسلمين (قوله في الآخر انقض الباردة) أي سقط والبارحة أقرب ليلة مضت قال ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعده رأيت البارحة وفي مسلم انه كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا فهو يرده عليه (قوله أما أني لم أكن في صلاة) (ح) قال ذلك خشيته أن يوصف بما يفعل (ب) قالت امرأة لابي حنيفة أنت أبو حنيفة الذي يقال انه يحجي الليل كله قال ولم أكن أحجيه فصرت أحجيه حياء وكراهة أن أوصف بما أفعل (قوله بريدة) بضم الباء ابن الحصيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (قوله لارقية الامن عين أوجه) الجهة بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سم



ومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد اذ رفع لى سواد عظيم فظننت أنهم أمتى فقيل لى هذا موسى وقومه ولكن انظر لى الأفق فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لى انظر لى ( ٣٨٢ ) الأفق الآخر فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لى هذه

أمتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم همض فدخل منزله فغاض الناس فى أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم فاعلمهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فاعلمهم الذين ولدوا فى الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذى تخوضون فيه فأخبروه فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال سبقك بها عكاشة وحدناه أبو بكر بين أبى شيبة ثنا محمد بن فضيل عن حصين عن سعيد بن جبير قال ثنا ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم ثم ذكر باقى الحديث نحو حديث هشيم ولم يذكر أول حديثه \* حدثنا هناد بن السرى ثنا أبو الاحوص عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أن تكونوا

أشنى وأولى من رقية العين ورقية الجنة وهى بكتاب الله تعالى وأسمائه جائزة لانه صلى الله عليه وسلم رقى وتكره بالاسماء العجمية لانهما قد تكون كفرا وقد يكون ما كره من ذلك ما كانت العرب تفعل فى الجاهلية ويعتقدون انها تدفع عنهم وأنهم من قبل الجان واختلف عن مالك فى رقى الكتابى المسلم أجازها مرة اذ ارقى بكتاب الله تعالى ومنعها مرة لانا لانعلم مارقى الكتابى به ( قوله فى الآخر والنبي وليس معه أحد ) \* قلت \* تقدمت معارضته لحديث مامن نبى بعنه الله قبلى الا كان له من أمته حوار يون وأصحاب وتقدمت الجوابات عنه (د) والرهيط تصغير رهط الجماعة دون العشرة ( قوله اذ رفع لى سواد ) (ع) أى أشخاص ويجمع على أسودة ويطلق على الواحد ومنه لافارق سوادى سوادك ( قوله هذه أمتك ) ومعهم سبعون ألفا (ع) ظاهره أن السبعين زائدة على المئتين والصحيح أنها منه لقوله فى البخارى هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا ولما تقدم من قوله أدخل الجنة من لاحتساب عليه من أمتك ( قوله نغاض الناس فى أولئك السبعين ) (د) فيه استنباط العلل وإباحة المناظرة فى مدلول لفظ الشارع ( قوله فى الآخر أما ترضون الخ ) \* قلت \* القصد به تبشير أحاد الامة بدخول الجنة لان ظن الواحد بدخولها مع كثرة داخلها من الامة أجدر من ظنه دخولها مع قلة داخلها منهم ( قوله انى لأرجو ) (ط) هذا المرجو محقق الحصول لقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) ولحديث اناس رضيك فى أمتك وانما قال صلى الله عليه وسلم أرجو أدباو وقوام العبودية \* قلت \* المحقق حصوله انما هو دخول الامة وكونهم الشطر غيره فلا يمنع

العقرب وشبهها وقيل حدثه والعين اصابة العائن غيره بعينه قال الخطايب والمعنى لارقية أشنى وأولى من رقية العين ورقية الجنة وهى بكتاب الله تعالى وأسمائه جائزة وتكره بالاسماء العجمية لانهما قد تكون كفرا واختلف عن مالك فى رقية الكتابى المسلم أجازها مرة اذ ارقى بكتاب الله تعالى ومنعها مرة لانا لانعلم مارقى الكتابى به ( قوله ومعهم سبعون ألفا ) بضم الراء تصغير رهط وهم الجماعة دون العشرة ( قوله والنبي وليس معه أحد ) (ب) تقدمت معارضته لحديث مامن نبى بعنه الله الا كان له من أمته حوار يون وأصحاب وتقدمت الجوابات عنه ( قوله اذ رفع لى سواد ) (ع) أى أشخاص ويجمع على أسودة ويطلق على الواحد ومنه لافارق سوادى سوادك ( قوله هذه أمتك ) ومعهم سبعون ألفا (ع) ظاهره أن السبعين زائدة على المئتين والصحيح أنها منه لقوله فى البخارى هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا (ح) فيحتمل أن يكون معناه سبعون ألفا من أمتك غير هؤلاء ويحتمل أن يكون معناه فى جلتهم سبعون ألفا ويؤيد الثانى ما فى صحيح البخارى ( قوله نغاض الناس ) (ح) فيه استنباط العلل وإباحة المناظرة فى مدلول لفظ الشارع

باب كون هذه الامة نصف أهل الجنة الى آخره \* (ش) ( قوله أما ترضون الى آخره ) (ب) المقصود به تبشير أحاد الامة بدخول الجنة لان ظن الواحد بدخولها مع كثرة داخلها من هذه الامة أجدر من ظنه دخولها مع قلة داخلها منهم ( قوله انى لأرجو ) (ط) هذا المرجو محقق الحصول لقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وحديث

ثنا أبو الاحوص عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أن تكونوا



شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك ما المسلمون في الكفار الا كشعة بيضاء في ثور أسود أو كشعة سوداء في ثور أبيض \* حدثنا محمد بن مني ومحمد بن بشار واللفظ لابن مني ( ٣٨٣ ) قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون

عن عبد الله رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحوا من أربعين رجلا فقال أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة فقلنا نعم فقال والذي نفس محمد بيده اني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة وما أنتم في أهل الشرك الا كالشعة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالشعة السوداء في جلد الثور الاحمر \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا مالك وهو ابن مغول عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند ظهره الى قبة من آدم فقال ألا لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة اللهم هل بلغت اللهم اشهد أنحبون أن تكونوا ربيع أهل الجنة فقلنا نعم يا رسول الله فقال أنحبون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة ما أنتم في سواكم من الامم الا كالشعة السوداء في الثور

أن يكون الرجاء على بابه ولم يخبرهم أنهم النصف ابتداء لان التدريج أوقع في النفس وأبلغ في الاكرام لان الاعطاء مرة بعد أخرى دليل الاعتناء بالمعطي أولتكرار منهم عبادة الشكر \* قلت \* أولعله كذلك أوحى اليه ووجهه الوحي به كذلك ما ذكر (قوله وسأخبركم) \* قلت \* أتى به توجيها لكونهم الشطر \* فان قلت لا يتوجه به بل يبعده لانه اذا كانوا كالشعة المذكورة فكيف يكونون الشطر \* قلت \* أسقط الراوى في هذا الطريق ما يتم به التوجيه وهو قوله في الآخر لا يدخل الجنة الا المؤمنون أى لا يستبعد كونهم الشطر مع أنهم كالشعة المذكورة لانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وهم من المؤمنين الشطر (قوله كشعة بيضاء في ثور أسود أو سوداء في ثور أبيض) (د) هو شك من الراوى (قوله الى قبة من آدم) (م) قال ابن الكلبي بيوت العرب ستة قبة من آدم وقبة من حجر وخيمة من شجر ومظلة من شعر وبجاد من وبر وخباء من صوف والرقعة في

انما ضيق في أمته وانما قال صلى الله عليه وسلم أدبا ووقوافع العبودية (ب) المحقق حصوله انما هو دخول الجنة وكونهم الشطر غيره فلا يمنع أن يكون الرجاء على بابه \* قلت \* يعنى أن فرحه صلى الله عليه وسلم ورضاه الذي ضمن له سلمه انما هو دخول جميع أمته الجنة وكون نسبة جميع الامم بعد الدخول من جميع أهل الجنة بما أودونه من الأجزاء لا يكون رضاه المضمون له في أمته اذا الغرض انما هو دخول جميعهم الجنة وقد حصل ولما نزل أن يقول انه لما أعلم صلى الله عليه وسلم بكثرة أتباعه وبلوغ أمته من الكثرة ما نسبته من مؤمن سائر الأمم النصف أو الثلثان على ما في حديث آخر كان حصول تلك النسبة الموجودة لازما لرضاء الله تعالى له في جميع أمته فلو اتفق حصول تلك النسبة لاتفى لارضاء مزومها ويكون الحديث من باب الكناية للتعبير فيه باللازم المساوى وارادة ملازومه فصح استدلال القرطبي على حصول المرجو من النسبة بالآية والحديث على ارجائه صلى الله عليه وسلم في هذا لا يكون الا عن دليل قطعي أو كالقطعي وانما عبر بالرجاء لئلا يتكل الناس والله تعالى أعلم (ح) ولم يخبرهم أنهم النصف ابتداء لان التدريج أوقع في النفس وأبلغ في الاكرام لان الاعطاء مرة بعد أخرى دليل الاعتناء بالمعطي أولتكرار منهم عبادة الشكر أولعله كذلك أوحى اليه ووجه الوحي به كذلك ما ذكر (قوله وسأخبركم) (ب) أتى به توجيها لكونهم الشطر \* فان قلت \* لا يتوجه به بل يبعده لانهم اذا كانوا كالشعة المذكورة فكيف يكونون الشطر \* قلت \* أسقط الراوى في هذا الطريق ما يتم به التوجيه وهو قوله في الآخر لا يدخل الجنة الا المؤمنون أى لا تستبعدوا كونهم الشطر مع أنهم كالشعة المذكورة لانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وهم من المؤمنين الشطر (قوله أو سوداء في ثور أبيض) (ح) شك الراوى والرقعة في الجار الأثر بباطن ذراعه وجاء في الحديث الآخر أن أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الأمة منها ثمانون صفا فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بحديث الشطر ثم تفضل سبحانه وتعالى بالزيادة ولهذا نظائر كثيرة ككون صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين وبخمس وعشرين وغيره (قوله اللهم هل بلغت) (ح) معناه ان التبليغ واجب على وقد بلغت فاشهد لي به (قوله حدثنا عثمان بن أبي شيبة العسبي) بالبلاء الموحدة والسين المهمل

الابيض أو كالشعة البيضاء في الثور الأسود \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة العسبي ثنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد

الحار لاثر بياطن ذراعه (قوله في الآخر ليك وسعديك) تقدم تفسيرها في حديث معاذ بن المعنى والخير في يدك أنت تملكه لا غيرك (قوله أخرج بعث النار) أي المبعوثين إليها أي ميزهم وخص آدم عليه السلام بذلك لأنه أب الجميع أولانه يعرفهم لأنه كانت تعرض عليه نسبهم كما تقدم في حديث الاسراء (قوله وما بعث النار) أي وكم بعث النار فاليست للسؤال عن الحقيقة كما هو أصلها وانما هي بمعنى كم لجوابها بالعدد (قوله فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) (د) وضع الحمل مجاز اذا حل في الآخرة وانما هو تقدير أي لو قدر هنالك حل لوضع (قوله فاشتد ذلك عليهم) فهموا أن ذلك بالنسبة إلى كل أمة أي الناجي من كل أمة واحد من ألف فقالوا وأين ذلك الواحد فبشرهم بأنه ليس المراد وانما المراد بيان قلة أهل الجنة بالنسبة إلى أهل النار من بني آدم لأن كل أهلها هذا هو الظاهر أعني أن النسبة المذكورة في أحاديث الباب انما هي في نوع الانسان \* ثم ان أريد بأجوج ومأجوج فقط فأهل الجنة في أهل النار منهم عشر عشر والعشر وان أريد بها أجوج ومأجوج ومن

(قوله أخرج بعث النار) أي المبعوثين إليها أي ميزهم وخص آدم بذلك لأنه أب الجميع أولانه يعرفهم لأنه كانت تعرض عليه نسبهم (قوله وما بعث النار) أي كم بعثها فاليست بالسؤال عن الحقيقة كما هو أصلها وانما هي بمعنى كم لجوابها بالعدد (قوله فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) في ذلك للمفسرين ما قد علم (ح) وضع الحمل مجاز اذا حل في الآخرة وانما هو تقدير أي اذا قدر هنالك حل لوضع (قوله فاشتد ذلك عليهم) (ب) فهموا أن ذلك بالنسبة إلى كل أمة أي الناجي من كل أمة واحد من كل ألف فقالوا وأين ذلك الرجل الواحد فبشرهم بأنه ليس المراد وانما المراد بيان قلة أهل الجنة بالنسبة إلى أهل النار من بني آدم لأن كل أهلها وهذا هو الظاهر أعني أن النسبة المذكورة في أحاديث الباب انما هي في نوع الانسان ثم ان أريد بها أجوج ومأجوج فقط فأهل الجنة في أهل النار عشر عشر والعشر وان أريد بها أجوج ومأجوج ومن شاركهم فالنسبة أدنى بأضعاف وأما نسبة الأمة من بني آدم فتقدم أنها كالشجرة المذكورة قلت يظهر أن هذا الكلام غير محقق فان الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم ومنكم رجل ان كان غير خاص بهذه الأمة بل هو عام لهم ولجميع من شاركهم في دخول الجنة لزم ما ذكره الأبى من أن نسبة أهل الجنة ان أخذت من بأجوج ومأجوج فقط كانت عشر عشر والعشر لان كل رجل من أهل الجنة يقابله حينئذ ألف من بأجوج ومأجوج ونسبة واحد من ألف عشر عشر والعشر فيلزم أن تكون نسبة المجموع إلى المجموع كذلك وأما ان أخذت النسبة من جميع من يدخل النار فلا شك أن النسبة أدنى من الأولى بأضعاف هذا ما ظهر في تقرير كلام الأبى رحمه الله تعالى ويرد عليه أن النسبة على كلا الوجهين مخالفة للنسبة التي تظهر من أول الحديث وهو قوله من كل ألف تسعمائة وتسعا وتسعين فانه يقتضي أن نسبة جميع من يدخل الجنة من بني آدم إلى جميع من يدخل منهم النار كنسبة واحد إلى تسعمائة وتسعين ولا خفاء أن هذه النسبة أكبر من النسبة السابقة بوجهها واذا عرفت هذا فالذي فهمته من هذا الحديث والله تعالى أعلم مرادني به عليه الصلاة والسلام أنه يتعين أن يكون الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم ومنكم رجل لهذه الأمة وليس المعنى ان منكم رجلا يدخل الجنة ويقابله من بأجوج ومأجوج ألف يدخلون النار وانما المعنى بيان مطلق قلة هذه الأمة بالنسبة إلى سائر الأمم بحيث ان بأجوج ومأجوج خاصة وهم بعض سائر الأمم يقابل الألف منهم في النسبة واحد منكم فكيف لو جمعوا مع غيرهم والمقصود تبشير هذه الأمة وتقوية رجاؤهم ودفع ما عظم خوفهم منهم حيث سمعوا أن بعث النار

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يدك قال يقول أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون قال فذاك حين يشيب الصغير (وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) قال فاشتد ذلك عليهم قالوا يا رسول الله وأين ذلك الرجل فقال

شاركهما فالنسبة أدنى باضعاف وأمانسبة الامة من بنى آدم فتقدم انها كالشجرة المذكورة (قوله من يأجوج ومأجوج) قلت يأجوج ومأجوج أمة عظيمة في الكثرة والبطش قال الكثرة لقوله تعالى (وهم من كل حذب ينسلون) والحديث يروى أنهم يبعثون طيرة فيشربونها ويمر آخرهم فيقول كان بهذه ماء والبطش الحديث يوحى الله الى عيسى عليه السلام انه قد خرج عبادى لا يدان لاحد بقتالهم فجوز عبادى الطور ويقال ان الواحد منهم ذكر أو أنثى لا يموت حتى يلد ألفا فاذا ولدها كانت علامة موته وانهم يتسافدون في الطرقات كالبهايم ويقال ان في خلقهم تشويها فخيرهم المفرط في الطول كالنخلة وفي القصر كالشبر ودونه ومنهم صنف طوال الأذان الواحدة مؤبرة والأخرى زعراء يشقى في واحدة ويصيف في أخرى يلتف فيها وتكفيه والاكثر على انهم من ولد يافث بن نوح وقال مقاتل هم أمة من الترك وقال كعب بن مالك من آدم دون حواء احتمل فاختلطت نطفته بالتراب فكان عن ذلك يأجوج ومأجوج ومساكنهم وراء السد وطول السدين الجبلين قيل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم قال الجوزى جبل الردم الذى فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهى الى البحر المظلم والحديث نص في كفرهم ولم يرد في كفرهم نص غيره والقرآن انما أخبر انهم مفسدون في الارض والفساد أعم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان بأكل الناس واقتراس الدواب كافتراس السباع ﴿فان قلت﴾ ذوالقرنين لاسماعيل القول بانه نبي لم يمنعه من التصرف في الارض لمنافعهم الا وهم كفار ﴿قلت﴾ انما منعهم لفسادهم فيها وقد سمعت ان الفساد أعم واذا كان الحديث نصا في كفرهم فالكفر انما يكون بعد قيام الحج ببلوغ الدعوة لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وللقطع بهذا الاصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم أربع فهم قبل السد عليهم وهي حالتهم الاولى كغيرهم من الخلق لمخالطتهم أهل الارض فكفرهم اذ ذاك يحتمل أنه

أبشروا فان من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل ثم قال والذي نفسي بيده انى لأطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده انى لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده انى لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة ان مثلكم في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالرقعة في ذراع الجمار ﴿حدثنا اسحق بن منصور ثنا حبان بن هلال ثنا أبان ثنا يحيى أن زيدا حدثه عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الايمان والمجد لله تملأ الميزان وبهتان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السموات والارض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها

من ألف تسعمائة وتسعون فظنوا ان هذا العدد لكثرة لا يكمل الا بالآلاف اكثر منهم فيكون من يدخل النار منهم أكثر ممن يدخل الجنة فين لهم صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث قلته عن سائر الأمم وان بعث النار لا يتوقف تكميله على أن يدخل فيه أحد منهم بل لو أدخلوا كلهم الجنة لوفى تكميله بالنسبة اليهم كفر يأجوج ومأجوج باعتبار النسبة المذكورة في أول الحديث فضلة الله تعالى أعلم بقدرها تضم الى سائر الكفرة ليكمل بها بعث النار وتبقى النسبة معها محفوظة بالنسبة الى جميع من يدخل الجنة من سائر الأمم فتأمل ذلك وبالله تعالى التوفيق (قوله من يأجوج ومأجوج) (ب) أمة عظيمة في الكثرة والبطش والاكثر انهم من ولد يافث بن نوح ومساكنهم وراء السد وطول السدين الجبلين قيل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم الذى فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهى الى البحر المظلم والحديث نص في كفرهم ولم يرد في كفرهم نص غيره والقرآن انما أخبر انهم مفسدون والفساد أعم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان بأكل الناس واقتراس الدواب كافتراس السباع ﴿فان قلت﴾ ذوالقرنين لاسماعيل القول بانه نبي لم يمنعه من التصرف في الارض لمنافعهم الا وهم كفار ﴿قلت﴾ انما منعهم لفسادهم فيها وقد سمعت ان الفساد أعم واذا كان الحديث نصا في كفرهم فالكفر انما يكون بعد قيام الحج ببلوغ الدعوة لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وللقطع بهذا الاصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم أربع (الاولى) قبل السد عليهم فخالطهم في هذه كغيرهم لمخالطتهم الخلق فكفرهم اذ ذاك يحتمل أنه لردهم دعوة الرسول أو لانهم على نوع من الضلال من عبادة الاوثان والتماثيل

الردهم دعوة الرسول أولانهم على نوع من الضلال من عبادة الاوثان والتماثيل كما تقدم في القسم الثاني من أهل الفترة أو كغيرهم من أهل الصين والهند وأما بعد السد عليهم إلى محيى الاسلام وهي حالتهم الثانية فلم يرد نص صريح أن الله تعالى أرسل اليهم رسولا منهم ولا أنه بلغتهم دعوة رسول لتعذر وصولها اليهم فهم في كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه في إيمانهم الا حديث الترمذى من طريق أبي هريرة في السد قال يخرقونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا فيعيد الله كاشدا ما كان حتى إذا بلغ الكتاب أجله وأراد الله بعثهم على الناس قال الذى عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا ان شاء الله فيرجعون فيعيدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه ويخرجون على الناس فقول ان شاء الله دليل على الايمان لكن انما يقوله الذى عليهم قال عقيل بن أبى طالب فلعله ملك أو غير ملك ممن شاء الله تعالى ويحتمل أنه منهم ويكون أدرك التوحيد ببصيرته كما أدركه قس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وأما بعد محيى الاسلام وهي حالتهم الثالثة فالظاهر أنهم فيها كالتى قبلها وما ذكر وثيلة وأبو عمر من حديث طويل عن وهب ابن منبه أنه قال انطلق بى جبريل ليله أسرى بى فدعوت بأجوج ومأجوج فلم يجيبونى فهم فى النار مع المشركين من ولد آدم وابليس قال فيه عقيل هو من الاخبار التى لاتصح من جهة السند لانه لا سند له وانما هو من الاقاصيص التى تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى أما والاسراء منام فواضح وكذا هو يقظة فانه متعذر عادة لظلمة الليل والنوم واقتراحهم فى منازلهم فكيف يجتمعون له حتى يدعوه ويقرأ عليهم القرآن فينظرون فى معجزته وأيضا فالزمان ضيق عن فهمهم وتفهمه صلى الله عليه وسلم لهم التفهيم الذى تقوم به الحجة عليهم لاسما واللسان غير اللسان مع أنه لم يسره الا ليرى ملكوت السموات والارض وليجتمع مع الانبياء عليهم السلام ويتلقى فرض الصلاة ويرى الجنة والبيت المعمور وعدد ما يدخله كل يوم من الملائكة عليهم السلام الى غير ذلك من الآيات المشار اليها فى قوله تعالى (لنريه من آياتنا) فلم يكن يشتغل تلك الليلة برسالة الى أمة واذالم تبلغهم الدعوة فتبين أن يكون كفرهم قبل محيى الاسلام وقلنا هذا لنص الحديث على كفرهم والا فالقياس أنهم بمنزلة

كالقسم الثانى من أهل الفترة وقد سبق (الثانية) بعد السد عليهم إلى محيى الاسلام لم يرد نص صريح ان الله تعالى أرسل اليهم رسولا منهم ولا أنهم بلغتهم دعوة رسول لتعذر وصولها اليهم فهم فى كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه فى إيمانهم الا حديث الترمذى من طريق أبى هريرة فى السد أنهم يخرقونه كل يوم ثم يعود كما كان الى أن يريد الله بعثهم على الناس فيقول الذى عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا ان شاء الله فقول ان شاء الله دليل على الايمان لكن انما يقوله الذى عليهم قال عقيل بن أبى طالب فلعله ملك أو غير ملك ممن شاء الله تعالى ويحتمل أنه منهم ويكون أدرك التوحيد ببصيرته كما أدركه قس بن ساعدة (الثالثة) بعد محيى الاسلام فالظاهر أنهم فيها كالتى قبلها وما ذكر فى حديث طويل عن وهب بن منبه أنه قال انطلق بى جبريل ليله أسرى بى فدعوت بأجوج ومأجوج فلم يجيبونى فهم فى النار مع المشركين من ولد آدم وابليس قال فيه هو من الاخبار التى لاتصح من جهة السند لانه لا سند له وانما هو من الاقاصيص التى تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى لان الاسراء ان كان منام فواضح وان كان يقظة فوصول الدعوة لجميعهم ونظرهم فى معجزته وفهمهم عنه جميع شرعنا مع كثرتهم وتفرقهم فى ظلمة جزء من الليل متعذرا عادة وأيضا فالمنصوص من الاسراء فى تلك الليلة اطلاعه على عجائب السموات ونحوها لا البعث الى أمة واذالم تبلغ الدعوة ثبت أن كفرهم قبل محيى الاسلام وقلنا هذا لنص الحديث على كفرهم والا فالقياس أنهم

من لم تبلغه الدعوة ومن لم تبلغه الدعوة معذور ما لم يكن على نوع من الضلال الذي لا يعذر به كما تقدم  
وأما بعد آخر وجههم آخر الزمان وهي حالتهم الرابعة فهم كفار لقيام الحجّة عليهم بشريعتهم صلى الله عليه  
وسلم وتقدير عيسى عليه السلام لها وجاء أنهم يقولون إذا خرجوا قتلنا من في الأرض فهل نقتل من  
في السماء فيرمون بنسبهم فترجع اليهم مخضبة دماقتة لهم كما فعل نمر وذو هذا كفر صراح

بنزلة من لم تبلغه الدعوة وهو معذور الآن يكون على نوع من الضلال لا يعذر به (الرابعة) بعد  
خروجهم آخر الزمان فهم كفار لقيام الحجّة عليهم بشريعتهم صلى الله عليه وسلم وتقدير عيسى عليه السلام  
لها وجاء أنهم يقولون إذا خرجوا قتلنا من في الأرض فهل نقتل من في السماء فيرمون بنسبهم فترجع  
اليهم مخضبة دماقتة لهم كما فعل نمر وذو هذا كفر صراح

✽ تم الجزء الاول من شرحي الامامين الابي والسنوسي على صحيح  
الامام مسلم ويليهِ الجزء الثاني أوله كتاب الطهارة الخ ✽

﴿ فهرست صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيري ﴾

﴿ مع شرحه للامامين الابن والسنوسي رحمهم الله آمين ﴾

صحيحة

- |     |  |
|-----|--|
| ٢   | المقدمة  |
| ١٣  | باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين                           |
| ١٦  | باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم           |
| ١٨  | باب النهي عن الحديث بكل ما سمع                                     |
| ٢٠  | باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والكذابين ومن يرغب عن حديثهم       |
| ٢٣  | باب في ان الاسناد من الدين   |
| ٢٥  | باب الكشف عن معايير رواة الحديث ونقله الاخبار وقول الأئمة في ذلك   |
| ٣٩  | باب ما تصح به رواية الرواة بعضهم عن بعض والتنبيه على من غلط في ذلك |
| ٤٨  | كتاب الايمان   |
| ٧٨  | حديث هل على غيرها  |
| ٨٥  | أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس                 |
| ٨٧  | أحاديث وفد عبد القيس   |
| ٩٨  | حديث معاذ  |
| ١١٠ | وفاء أبي طالب  |
| ١١٢ | أحاديث من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة                |
| ١١٤ | حديث جمع الأزواد   |
| ١٢٠ | حديث معاذ  |
| ١٢٢ | حديث أبي هريرة رضي الله عنه  |
| ١٢٦ | حديث عتبان   |
| ١٢٩ | حديث قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا بالخ |
| ١٣٠ | أحاديث الحياء  |
| ١٣٤ | حديث قوله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد بعدك              |
| ١٣٥ | حديث قوله أى الاسلام خير الخ                                       |
| ١٤١ | أحاديث محبة الله تعالى والحب في الله                               |
| ١٤٧ | حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره الخ                       |
| ١٥٠ | أحاديث اكرام الجار   |
| ١٥٣ | أحاديث تغيير المنكر  |
| ١٥٥ | حديث ما من نبي بعثه الله قبلى الا كان له من أمته حواريون وأصحاب    |
| ١٥٧ | أحاديث الايمان بيمان الخ   |
| ١٦٢ | حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الخ        |

- ١٦٣ أحاديث الدين النصيحة  
 ١٦٤ حديث جرير  
 ١٦٥ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن  
 ١٦٧ أحاديث خصال المنافق  
 ١٦٩ أحاديث تكفير الرجل أخاه  
 ١٧٦ حديث قوله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق  
 ١٧٧ حديث قوله لا ترجعوا بعدي كفارا  
 ١٧٩ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثنتان في الناس هما بهم كفر  
 أحاديث إباق العبد  
 ١٨٠ أحاديث أصبح من عبادي مؤمن بي وكافرا بالكوكب  
 ١٨٣ أحاديث حب الانصار  
 ١٨٥ أحاديث ما في النساء من قلة العقل  
 ١٨٧ حديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة  
 ١٨٨ أحاديث التكفير بترك الصلاة  
 ١٩٠ أحاديث تفضيل بعض الاعمال على بعض  
 ١٩٤ أحاديث الكبراء  
 ٢٠٠ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من قلبه مثقال ذرة من كبر  
 ٢٠١ أحاديث من مات وهو لا يشرك الخ  
 ٢٠٣ أحاديث من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله  
 ٢٠٧ أحاديث اسامة  
 ٢١٠ أحاديث من فعل كذا وكذا فليس منا  
 ٢١٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نمام  
 ٢١٤ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة  
 ٢١٧ أحاديث من قتل نفسه  
 ٢٢٣ أحاديث تحريم الغلول  
 ٢٢٤ حديث الذي قطع راجم نفسه  
 ٢٢٥ حديث بعث الرج  
 ٢٢٦ حديث قوله بادر بالأعمال الى آخره  
 ٢٢٧ أحاديث لا ترفعوا أصواتكم  
 ٢٢٨ حديث أنواخذ بأعمالنا  
 ٢٢٨ حديث وفاة عمرو بن العاص  
 ٢٣١ حديث النفر الذين سألوا لما عملوا كفارة  
 ١٣٢ أحاديث من عمل خيرا في الجاهلية ثم أسلم  
 ٢٣٣ أحاديث نزل قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم



- ٢٣٤ أحاديث المؤاخضة بما في النفس  
 ٢٣٧ أحاديث الوسوسة  
 ٢٤١ أحاديث اقتطاع الحقوق  
 ٢٤٢ حديث الحضرمي والكندي  
 ٢٤٦ أحاديث من قتل دون ماله  
 ٢٤٧ حديث مامن عبد يستريحه الله رعية  
 ٢٤٨ حديث نزول الامانة  
 ٢٥٤ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريبا  
 ٢٥٥ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله  
 ٢٥٦ أحاديث من يخاف على ايمانه  
 ٢٥٨ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم  
 ٢٦٠ حديث قوله صلى الله عليه وسلم مامن الانبياء نبي الا وقد أعطى الى آخره  
 ٢٦٢ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع بي أحد الخ  
 ٢٦٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين  
 ٢٦٥ أحاديث نزول عيسى  
 ٢٦٩ أحاديث الاشراف  
 ٢٧١ أحاديث بدء الوحي  
 ٣٠٤ أحاديث الاسراء  
 ٣١١ أحاديث شق الصدر  
 ٣١٤ حديث شريك  
 ٣٢٠ حديث مرويه صلى الله عليه وسلم بوادي الازرق  
 ٣٢٦ أحاديث رؤية الله تعالى  
 ٣٣٠ حديث قوله إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام  
 ٣٣٤ أحاديث رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة  
 ٣٥٢ أحاديث المقام المحمود  
 ٣٥٤ حديث أنس الطويل في الشفاعة  
 ٣٦٨ أحاديث قوله لكل نبي دعوة الخ  
 ٣٧٣ أحاديث نزول قوله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين  
 ٣٧٥ أحاديث أهون الناس عذابا الخ  
 ٣٧٦ حديث ابن جدهان  
 ٣٧٧ أحاديث السبعين ألفا